

المغني

تأليف الشيخ الامام العلامة (موفق الدين أبي محمد عبد الله بن احمد بن محمد بن قدامة)
المتوفى سنة ٦٢٠ هـ على مختصر (الامام أبي القاسم عمر بن الحسين بن عبد الله بن أحمد الحرفي)

ويليه

الشرح الكبير

على متن المقنع ، تأليف الشيخ الامام (شمس الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن أبي عمر محمد بن أحمد
ابن قدامة المقدسي) المتوفى سنة ٦٨٢ هـ كلاهما على مذهب امام الأئمة (أبي عبد الله أحمد بن محمد
ابن حنبل الشيباني) مع بيان خلاف سائر الأئمة وأدلتهم رضي الله عنهم

الجزء الثالث

(تنبيه) وضعنا كتاب المغني في أعلى الصفحات والشرح الكبير في أدناها مفصلاً بينهما فخط عرضي

دار الكتاب العربي

للنشر والتوزيع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ كتاب الصيام ﴾

الصيام في اللغة الإمساك يقال صام النهار إذا وقف سير الشمس قال الله تعالى إخباراً عن مريم (إني نذرت للرحمن صوماً) أي صمتاً لأنه إمساك عن الكلام وقال الشاعر :

خيل صيام وخيل غير صائمة * تحت العجاج وأخرى تملك اللججا

يعني بالصائمة المسكنة عن الصهيل ، والصوم في الشرع عبارة عن الإمساك عن أشياء مخصوصة في وقت مخصوص يأتي بيانه إن شاء الله تعالى ، وصوم رمضان واجب والأصل في وجوبه الكتاب والسنة والاجماع . أما الكتاب فقول الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم - إلى قوله - فمن شهد منكم الشهر فليصمه) . وأما السنة فقول النبي ﷺ « بني الإسلام على خمس » ذكر منها صوم رمضان ، وعن طلحة بن عبيد الله أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ فذكر أن رأسه فقال يا رسول الله أخبرني ماذا فرض الله علي من الصيام ؟ قال « شهر رمضان » قال هل علي غيره ؟ قال لا

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

﴿ كتاب الصيام ﴾

الصيام في اللغة عبارة عن الإمساك يقال صام النهار إذا وقف سير الشمس ، وقال سبحانه وتعالى حكاية عن مريم (إني نذرت للرحمن صوماً) أي إمساكاً عن الكلام وقال الشاعر

خيل صيام وخيل غير صائمة * تحت العجاج وأخرى تملك اللججا

يعني بالصائمة المسكنة عن الصهيل ، وهو في الشرع عبارة عن الإمساك عن أشياء مخصوصة في وقت مخصوص يأتي بيانه إن شاء الله . وصوم رمضان واجب والأصل في وجوبه الكتاب والسنة والاجماع ، أما الكتاب فقول الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام) إلى قوله (فمن شهد منكم الشهر فليصمه) وأما السنة فقول النبي ﷺ « بني الإسلام على خمس » ذكر منها صوم رمضان ، وعن طلحة بن عبيد الله أن رجلاً جاء إلى رسول الله ﷺ فذكر أن رأسه فقال يا رسول الله أخبرني ماذا فرض الله علي من الصيام ؟ فقال « شهر رمضان » فقال هل علي غيره ؟ قال « لا ، إلا أن تطوع شيئاً »

الا أن تطوع شيئاً قال فأخبرني ماذا فرض الله علي من الزكاة ؟ فأخبره رسول الله ﷺ بشرائع الاسلام قال والذي أكرمك لا أتطوع شيئاً ولا أتقصد مما فرض الله علي شيئاً فقال النبي ﷺ « أفلح ان صدق أودخل الجنة إن صدق » متفق عليهما وأجمع المسلمون علي وجوب صيام شهر رمضان (فصل) روي عن النبي ﷺ أنه قال « إذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنة » متفق عليه وروي

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال « لا تقولوا جاء رمضان فان رمضان اسم من أسماء الله تعالى » (١) فيتعين حمل هذا علي أنه لا يقال ذلك غير مقترن بما يدل علي إرادة الشهر لئلا يخالف الأحاديث الصحيحة والمستحب مع ذلك أن يقول شهر رمضان كما قال الله تعالى (شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن) واختلف في المعنى الذي لأجله سمي رمضان فروى أنس عن النبي ﷺ أنه قال « إنما سمي رمضان لأنه يحرق الذنوب » (٢) فيحتمل أنه أراد أنه شرع صومه دون غيره ليوافق اسمه معناه ، وقيل هو اسم موضوع لغير معنى كسائر الشهور وقيل غير ذلك

(فصل) والصوم المشروع هو الامساك عن المفطرات من طلوع الفجر الثاني إلى غروب الشمس وروي معنى ذلك عن عمر وابن عباس وبه قال عطاء وعوام أهل العلم (٣) وروي عن علي رضي الله عنه أنه لما صلى الفجر قال الآن حين تبين الحيط الأبيض من الحيط الأسود . وعن ابن مسعود نحوه وقال مسروق لم يكونوا يعدون الفجر فجر كرم إنما كانوا يعدون الفجر الذي يملأ البيوت والطرق وهذا قول الأعمش

قال فأخبرني ماذا فرض علي من الزكاة ؟ فأخبره رسول الله ﷺ بشرائع الاسلام فقال والذي أكرمك لا أتطوع شيئاً ولا أتقصد مما فرض الله علي شيئاً ، فقال رسول الله ﷺ « أفلح ان صدق أودخل الجنة إن صدق » متفق عليهما ، وأجمع المسلمون علي وجوب صوم شهر رمضان

(فصل) روي عن النبي ﷺ أنه قال « إذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنة » متفق عليه وروي عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال « لا تقولوا جاء رمضان فان رمضان اسم من أسماء الله تعالى » فيتعين حمل هذا علي أنه لا يقال ذلك غير مقترن بما يدل علي إرادة الشهر لئلا يخالف الأحاديث الصحيحة . والمستحب مع ذلك أن تقول شهر رمضان كما قال تعالى (شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن) واختلف في المعنى الذي سمي لأجله رمضان ، فروى أنس عن النبي ﷺ أنه قال « إنما سمي رمضان لأنه يحرق الذنوب » فيحتمل أنه أراد أنه شرع صومه دون غيره ليوافق اسمه معناه ، وقيل هو اسم موضوع لغير معنى كسائر الشهور وقيل غير ذلك

(فصل) والصوم المشروع هو الامساك عن المفطرات من طلوع الفجر الثاني إلى غروب الشمس وروي معنى ذلك عن عمر وابن عباس وبه قال عطاء وعوام أهل العلم ، وروي عن علي رضي الله عنه أنه لما صلى الفجر قال: الآن حين تبين الحيط الأبيض من الحيط الأسود ، وعن ابن مسعود نحوه وقال مسروق لم يكونوا يعدون الفجر فجر كرم إنما كانوا يعدون الفجر الذي يملأ البيوت والطرق وهذا قول الأعمش

(١) أخرجه ابن

عدي في الكامل

وضعه وهو مخالف

لنص الحديث المتفق

عليه المذكور قبله

ولغيره من الصحاح

كما بينه البخاري في

صحيحه

(٢) وهذا

لا يصح حديثاً وله

وجه في اللغة لان

الرمضاء شدة حر

الشمس ورمضت

الفصال احترقت

أخفافها من الرمضاء

(٣) يعني جمهورهم

ولنا قول الله تعالى (حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر) يعني يبيض النهار من سواد الليل وهذا يحصل بطلوع الفجر قال ابن عبد البر في قول النبي ﷺ « أن بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم » دليل على أن الخيط الأبيض هو الصباح وأن السحور لا يكون إلا قبل الفجر وهذا إجماع لم يخالف فيه إلا الأعمش وحده فشذ ولم يعرج أحد على قوله ، والنهار الذي يجب صيامه من طلوع الفجر إلى غروب الشمس ، قال هذا قول جماعة علماء المسلمين

﴿مسئلة﴾ قال أبو القاسم رحمه الله (وإذا مضى من شعبان تسعة وعشرون يوما طلبوا الهلال فإن كانت السماء مصحبة لم يصوموا ذلك اليوم)

وجملة ذلك أنه يستحب للناس ترائي الهلال ليلة الثلاثين من شعبان وتطلبه ليحتاطوا بذلك لصيامهم ويسلموا من الاختلاف ، وقد روى الترمذي عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال « احصوا هلال شعبان لرمضان » فإذا رآوه وجب عليهم الصيام إجماعا وأن لم يروه وكانت السماء مصحبة لم يكن لهم صيام ذلك اليوم إلا أن يوافق صوما كانوا يصومونه مثل من عادته صوم يوم وإفطار يوم أو صوم يوم الخميس أو صوم آخر يوم من الشهر وشبه ذلك إذا وافق صومه أو من صام قبل ذلك بأيام فلا بأس بصومه لما روى أبو هريرة أن النبي ﷺ قال « لا يتقدم أحدكم رمضان بصيام يوم أو يومين إلا أن يكون رجل كان يصوم صياما فليصمه » متفق عليه وقال عمار من صام اليوم الذي يشك فيه فقد عصى أبا القاسم ﷺ قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وكره أهل العلم صوم يوم الشك واستقبال رمضان باليوم واليومين لنهي النبي ﷺ عنه وحكي عن القاسم بن محمد أنه سئل عن صيام آخر

ولنا قول الله تعالى (حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر) يعني يبيض النهار من سواد الليل وهذا يحصل بطلوع الفجر. قال ابن عبد البر : قول النبي ﷺ أن بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم » دليل على أن الخيط الأبيض هو الصباح وأن السحور لا يكون إلا قبل الفجر وهذا إجماع لم يخالف فيه إلا الأعمش وحده فشذ ولم يعرج أحد على قوله ، والنهار الذي يجب صيامه من طلوع الفجر إلى غروب الشمس قال هذا قول جماعة علماء المسلمين

﴿مسئلة﴾ قال (ويجب صوم رمضان برؤية الهلال فإن لم ير مع الصبح أكلوا عدة شعبان ثلاثين يوما ثم صاموا ، فإن حال دون منظره غيم أو قتر ليلة الثلاثين وجب صيامه بنية رمضان في ظاهر المذهب وعنه لا يجب وعنه الناس تبع للإمام فإن صام صاموا)

وجملة ذلك أن صوم شهر رمضان يجب بأحد ثلاثة أشياء (أحدها) رؤية هلال رمضان يجب به الصوم إجماعا لقول النبي ﷺ « صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته » متفق عليه (الثاني) كمال شعبان ثلاثين يوما يجب به الصوم لأنه يتيقن به دخول شهر رمضان ولا نعلم فيه خلافا ، ويستحب للناس

يوم من شعبان هل يكره ؟ قال لا إلا أن يغى الهلال واتبع قول رسول الله ﷺ أولى فأما استقبال الشهر بأكثر من يومين فغير مكروه فان مفهوم حديث أبي هريرة أنه غير مكروه لتخصيصه النهي باليوم واليومين وقد روى العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال « إذا كان النصف من شعبان فامسكوا عن الصيام حتى يكون رمضان » قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح إلا أن أحمد قال ليس هو بحفظ قال وسألنا عنه عبد الرحمن بن مهدي فلم يصححه ولم يحدثني به وكان يتوقاه قال أحمد والعلاء ثقة لا ينكر من حديثه إلا هذا لانه خلاف ما روي عن النبي ﷺ أنه كان يصل شعبان برمضان ويحمل هذا الحديث على نفي استحباب الصيام في حق من لم يصم قبل نصف الشهر وحديث عائشة في صلاة شعبان برمضان في حق من صام الشهر كله فانه قد جاء ذلك في سياق الخبر فلا تعارض بين الخبرين اذا . وهذا أولى من حملهما على التعارض ورد أحدهما بصاحبه والله أعلم * وفي كلام الخرقى فيه اختصار وتقديره طلبوا الهلال فان رأوه صاموا وان لم يروه كانت السماء مصحبة لم يصوموا وحذف بعض الكلام لعدم اختصاره (فصل) ويستحب لمن رأى الهلال أن يقول ما روى ابن عمر قال كان رسول الله ﷺ اذا

ترأى الهلال ليلة الثلاثين من شعبان ليحفظوا أصيامهم ويسلموا من الاختلاف . وقد روى الترمذي عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال « أحصوا هلال شعبان لرمضان »

(فصل) ويستحب لمن رأى الهلال أن يقول ما روى ابن عمر قال كان رسول الله ﷺ اذا رأى الهلال قال « الله أكبر ، اللهم أهله علينا بالآمن والإيمان والسلامة والإسلام والتوفيق لما تحب وترضى ، ربى وربك الله » رواه الاثرم (الثالث) أن يحول دون منظره ليلة الثلاثين من شعبان غم أو قتر فيجب صيامه في ظاهر المذهب ويجزئه إن كان من شهر رمضان اختارها الخرقى وأكثر شيوخ أصحابنا وهو مذهب عمر وابنه وعمر بن العاص وأبي هريرة وأنس ومعاوية وعائشة وأسما ابنتي أبي بكر وبه قال بكر بن عبد الله المزني وأبو عثمان النهدي وابن أبي مريم ومطرف وميمون بن مهران وطاوس ومجاهد وعن أحمد رواية ثانية لا يجب صومه ولا يجزئه عن رمضان إن صامه وهو قول أبي حنيفة ومالك والشافعي وكثير من أهل العلم لما روى أبو هريرة قال قال رسول الله ﷺ « صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فان غمي عليكم فأكلموا عدة شعبان ثلاثين يوما » رواه البخاري وعن ابن عمر أن النبي ﷺ قال « صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فان غمي عليكم فاقدروا له ثلاثين » رواه مسلم ، وقد صح أن النبي ﷺ نهى عن صوم يوم الشك وهذا يوم شك ولأن الأصل بقاء شعبان فلا ينتقل بالشك عنه رواية ثالثة أن الناس تبع للامام فان صام صاموا وإن أفطر أفطروا وهو قول الحسن وابن سيرين لقول النبي ﷺ « الصوم يوم تصومون والفطر يوم تفطرون والاضحى يوم تضحون » قيل معناه ان الصوم والفطر مع الجماعة ومعظم الناس قال الترمذي حديث حسن غريب

ووجه الرواية الأولى ما روى نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ « انما الشهر تسع وعشرون

رأى الهلال قال « الله أكبر اللهم أهله علينا بالامن والايمان والسلامة والاسلام والتوفيق لما تحب وترضى ربي وربك الله » رواه الاثرم

فلا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروه فان غم عليكم فاقدروا له » قال نافع كان عبد الله ابن عمر اذا مضى من شعبان تسعة وعشرون يوما يبعث من ينظر له الهلال فان رؤي فذاك وإن لم ير ولم يحل دون منظره سحاب ولا قتر أصبح مفطرا ، وإن حال دون منظره سحاب أو قتر أصبح صائما ومعنى اقدروا له أي ضيقوا له من قوله تعالى (ومن قدر عليه رزقه) أي ضيق عليه وقوله (يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) والتضييق له أن يجعل شعبان تسعة وعشرون يوما ، وقد فسر ابن عمر بفعله وهو راويه وأعلم بمعناه فيجب الرجوع الى تفسيره كما رجع اليه في تفسير التفرق في خيار المتبايعين ولانه شك في أحد طرفي الشهر لم يظهر فيه أنه من غير رمضان فوجب الصوم كالطرف الآخر ، قال علي وأبو هريرة وعائشة : لأن أصوم يوما من شعبان أحب إليّ من أن أفطر يوما من رمضان ، ولأن الصوم يحتاط له ولذلك وجب الصوم بخبر واحد ولم يفطروا إلا بشهادة اثنين . فأما خبر أبي هريرة الذي احتجوا به فانه يرويه محمد بن زياد وقد خالفه سعيد بن المسيب فرواه عن أبي هريرة « فان غم عليكم فصوموا ثلاثين » وروايته أولى لاماته واشتهار ثقته وعدائته وموافقته لرأي أبي هريرة ومذهبه ولخبر ابن عمر الذي روينه ويمكن حمله على ما اذا غم في طرفي الشهر ورواية ابن عمر « فاقدروا له ثلاثين » مخالفة للرواية الصحيحة المتفق عليها ، والمذهب ابن عمر ، ورواية النهي عن صوم يوم الشك محمول على حال الصحو جمعاً بينه وبين ما ذكرنا

(مسألة) (واذا رأى الهلال نهائراً قبل الزوال أو بعده فهو لليلة المقبلة)

المشهور عن أحمد ان الهلال اذا رؤي نهائراً قبل الزوال أو بعده وكان ذلك في آخر رمضان لم يفطروا برؤيته وهذا قول عمر وابن مسعود وابن عمر وأنس والاوزاعي ومالك والليث وأبي حنيفة والشافعي وإسحق ، وحكي عن أحمد انه إن رؤي قبل الزوال فهو الماضية وإن كان بعده فهو لليلة المقبلة ، وروي ذلك عن عمر رضي الله عنه رواه عنه سعيد بن جابر قال الثوري وأبو يوسف لأن النبي ﷺ قال « صوموا الرؤيته وافطروا الرؤيته » وقد رأوه فيجب الصوم والفطر ولأن ما قبل الزوال أقرب الى الماضية ولنا ما روى أبو وائل قال جاءنا كتاب عمر ونحن بخاتنين ان الالهة بعضها أقرب من بعض فاذا رأيتم الهلال نهائراً فلا تفطروا حتى تمسوا أو يشهد رجلان انهما رآياه بالامس عشية ولانه قول من سمينا من الصحابة ، وخبرهم محمول على ما اذا رؤي عشية بدليل ما لو رؤي بعد الزوال ، ثم ان الخبر انما يقتضي الصوم والفطر من الغد بدليل ما لو رآه عشية ، فأما ان كانت الرؤية في أول رمضان فالصحيح أيضاً انها لليلة المقبلة وهو قول مالك وأبي حنيفة والشافعي وعن أحمد رواية أخرى انه الماضية ، فعلى هذا يلزم قضاء ذلك اليوم وامساك بقيته احتياطاً للعبادة لأن ما كان لليلة المقبلة في آخره فهو لها في أوله كما لو رؤي بعد العصر

(فصل) وإذا رأى الهلال أهل بلد لزم جميع البلاد الصوم وهذا قول الليث وبعض أصحاب الشافعي وقال بعضهم إن كان بين البلدين مسافة قريبة لا تختلف المطالع لأجلها كبغداد والبصرة لزم أهلها الصوم برؤية الهلال في أحدهما وإن كان بينهما بعد كالعراق والحجاز والشام فلكل أهل بلد رؤيتهم وروى عن عكرمة أنه قال لكل أهل بلد رؤيتهم وهو مذهب القاسم وسالم وإسحاق لما روى كريب قال قدمت الشام واستهل على هلال رمضان وأنا بالشام فرأينا الهلال ليلة الجمعة ثم قدمت المدينة في آخر الشهر فسألني ابن عباس ثم ذكر الهلال فقال متى رأيتم الهلال؟ قلت رأيته ليلة الجمعة فقال أنت رأيته ليلة الجمعة؟ قلت نعم وراه الناس وصاموا وصام معاوية فقال لكن رأيته ليلة السبت فلا يزال نصوم حتى نكمل ثلاثين أو نراه ، فقلت ألا تكتفي برؤية معاوية وصيامه؟ فقال لا هكذا أمرنا رسول الله ﷺ قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح غريب ورواه مسلم أيضاً

ولنا قول الله تعالى (فمن شهد منكم الشهر فليصمه) وقول النبي ﷺ للأعرابي لما قال له : الله أمرك أن تصوم هذا الشهر من السنة؟ قال « نعم » وقوله للآخر لما قال له ماذا فرض الله علي من الصوم؟ قال « شهر رمضان » وأجمع المسلمون على وجوب صوم شهر رمضان وقد ثبت أن هذا اليوم من شهر رمضان بشهادة الثقات فوجب صومه على جميع المسلمين ولأن شهر رمضان ما بين الهلايين ، وقد ثبت أن هذا اليوم منه في سائر الأحكام من حلول الدين ووقوع الطلاق والعتاق ووجوب

﴿ مسألة ﴾ (وإذا رأى الهلال أهل بلد لزم الناس كلهم الصوم)

هذا قول الليث وبعض أصحاب الشافعي ، وقال بعضهم إن كان بين البلدين مسافة قريبة لا تختلف المطالع لأجلها كبغداد والبصرة لزم أهلها الصوم برؤية الهلال في أحدهما ، وإن كان بينهما بعد كالحجاز والعراق والشام فلكل أهل بلد رؤيتهم ، وروى عن عكرمة أنه قال لكل أهل بلد رؤيتهم وهو مذهب القاسم وسالم وإسحاق لما روى كريب قال قدمت الشام واستهل على هلال رمضان وأنا بالشام فرأينا الهلال ليلة الجمعة ثم قدمت المدينة في آخر الشهر فسألني ابن عباس ثم ذكر الهلال فقال متى رأيتم الهلال؟ قلت رأيته ليلة الجمعة ، فقال أنت رأيته ليلة الجمعة؟ قلت نعم وراه الناس وصاموا وصام معاوية . فقال لكن رأيته ليلة السبت فلا يزال نصوم حتى نكمل ثلاثين أو نراه .

فقلت ألا تكتفي برؤية معاوية وصيامه؟ فقال لا ، هكذا أمرنا رسول الله ﷺ ورواه مسلم ولنا قول الله تعالى (فمن شهد منكم الشهر فليصمه) وقول النبي ﷺ للأعرابي لما قال له : الله أمرك أن تصوم هذا الشهر من السنة؟ قال نعم . وأجمع المسلمون على وجوب صوم شهر رمضان وقد ثبت أن هذا اليوم من شهر رمضان بشهادة الثقات فوجب صومه على جميع المسلمين ولأن شهر رمضان ما بين الهلايين وقد ثبت أن هذا اليوم منه في سائر الأحكام من حلول الدين ووقوع الطلاق والعتاق ووجوب

النذور وغير ذلك من الاحكام فيجب صيامه بالنص والاجماع ولأن البيئنة العادلة شهدت برؤية الهلال فيجب الصوم كما لو تقاربت البلدان فاما حديث كريب فانما دل على أنهم لا يفطرون بقول كريب وحده ونحن نقول به وانما محل الخلاف وجوب قضاء اليوم الاول وايس هو في الحديث فان قيل فقد قلتم إن الناس إذا صاموا بشهادة واحد ثلاثين يوما ولم يروا الهلال أفطروا في أحد الوجهين قلنا الجواب عن هذا من وجهين (أحدهما) أننا قلنا يفطرون اذا صاموا بشهادته فيكون فطرهم مبنياً على صومهم بشهادته وههنا لم يصوموا بقوله فلم يوجد ما يجوز بناء الفطر عليه (الثاني) أن الحديث دل على صحة الوجه الآخر

﴿مسئلة﴾ قال (وان حال دون منظره غيم أو قتر وجب صيامه وقد أجزأ اذا كان من شهر رمضان)

اختلفت الرواية عن أحمد رحمه الله في هذه المسئلة فروي عنه مثل ما نقل الخرقى اختارها أكثر شيوخ أصحابنا وهو مذهب عمر وابنه وعمر بن العاص وأبي هريرة وأنس ومعاوية وعائشة وأسماء ابنتي أبي بكر وبه قال بكر بن عبد الله وأبو عثمان النهدي وابن أبي مريم ومطرف وميمون بن مهران وطاوس ومجاهد وروى عنه أن الناس تبع للامام فان صام صاموا وان أفطر أفطروا وهذا قول الحسن وابن سيرين لقول النبي ﷺ « الصوم يوم تصومون والفطر يوم تفطرون والاضحى يوم تضحون » قيل معناه أن الصوم والفطر مع الجماعة ومعظم الناس قال الترمذي هذا حديث حسن غريب وعن

النذر وغير ذلك من الاحكام فيجب صيامه بالنص والاجماع ولأن البيئنة العادلة شهدت برؤية الهلال فيجب الصوم كما لو تقاربت البلدان . فاما حديث كريب فانما دل على أنهم لا يفطرون بقول كريب وحده ونحن نقول به وانما محل الخلاف وجوب قضاء اليوم الاول وليس هو في الحديث فان قيل فقد قلتم إن الناس إذا صاموا بشهادة واحد ثلاثين يوما أفطروا في أحد الوجهين قلنا الجواب عنه من وجهين: أحدهما أننا قلنا يفطرون اذا صاموا بشهادته فيكون فطرهم مبنياً على صومهم بشهادته وههنا لم يصوموا بقوله فلم يوجد ما يجوز بناء الفطر عليه . الثاني ان الحديث دل على صحة الوجه الآخر

﴿مسئلة﴾ (ويقبل في هلال رمضان قول عدل واحد ولا يقبل في سائر الشهور إلا عدلان)

المشهور عن أحمد انه يقبل في هلال رمضان قول عدل واحد ويلزم الناس الصوم بقوله وهو قول عمر وعلي وابن عمر وابن المبارك والشافعي في الصحيح عنه ، وروى عن أحمد انه قال اثنين أعجب إلي ، وقال أبو بكر إن رآه وحده ثم قدم المصر صام الناس بقوله على ما روي في الحديث ، وإن كان الواحد في جماعة الناس فذكر انه رآه دونهم لم يقبل إلا قول اثنين لانهم يعاينون ما عاين وروى عن عثمان رضي الله عنه لا يقبل إلا شهادة اثنين وهو قول مالك والليث والاوزاعي وإسحق

أحمد رواية ثالثة لا يجب صومه ولا يجزئه عن رمضان ان صامه وهو قول أكثر أهل العلم منهم أبو حنيفة ومالك والشافعي ومن تبعهم لما روى أبو هريرة قال قال رسول الله ﷺ « صوموا لرؤيته وافطروا لما روى عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب انه خطب الناس في اليوم الذي يشك فيه فقال إني جالست أصحاب رسول الله ﷺ وسألهم وانهم حدثوني ان رسول الله ﷺ قال « صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته وانسكوا لها » فان غم عليكم فأتوا ثلاثين ، وإن شهد شاهدان ذوا عدل فصوموا وافطروا » رواه النسائي ولأن هذه شهادة على رؤية الهلال أشبهت الشهادة على هلال شوال ، وقال أبو حنيفة في الغيم كقولنا وفي الصحو لا يقبل إلا الاستفاضة لانه لا يجوز أن ينظر الجماعة الى مطلع الهلال وأبصارهم والموانع منتفية فيراه واحد دون الباقيين

ولنا ما روى ابن عباس قال : جاء أعرابي الى النبي ﷺ فقال رأيت الهلال قال « أنشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله ؟ » قال نعم . قال « يا بلال أذن في الناس فليصوموا غداً » رواه أبو داود والنسائي والترمذي ، وروى ابن عمر قال : تراءى الناس الهلال فأخبرت رسول الله ﷺ إني رأيته فصام وأمر الناس بصيامه رواه أبو داود ولانه خبر عن وقت الفريضة فيما طريقه المشاهدة فقبل فيه قول واحد كل خبر بدخول وقت الصلاة ولانه خبر ديني يشترك فيه المخبر والمخبر فقبل من عدل واحد كالرواية وخبرهم إنما يدل بمفهومه وخبرنا يدل بمنطوقه وهو أشهر منه فيجب تقديمه ، ويفارق الخبر عن هلال شوال فانه خروج من العبادة وهذا دخول فيها ويتهم في هلال شوال بخلاف مسئلتنا وما ذكره أبو بكر وأبو حنيفة لا يصح لانه يجوز انفراد الواحد به مع لطافة المرئي وبعده ^(١) ويجوز أن يختلف معرفتهم بالمطلع ومواضع قصدهم وحدة نظرهم ولهذا لو حكم حاكم بشهادة واحد جاز ولو شهد شاهدان وجب قبول شهادتهما عند أبي بكر ولو كان ممتنعاً على ما قالوه لم يصح فيه حكم حاكم ولا ثبت بشهادة اثنين ، ومن منع ثبوته بشهادة اثنين رد عليه الخبر الاول وقياسه على سائر الحقوق وسائر الشهور ، ولو ان جماعة في محفل وشهد منهم اثنان على رجل انه طلق زوجته أو أعتق عبده قبلت شهادتهما ، ولو ان اثنين من أهل الجمعة شهدا على الخطيب انه قال على المنبر في الخطبة شيئاً لم يشهد به غيرهما لقبلت شهادتهما ، وكذلك لو شهدا عليه بفعل وان غيرهما بشاركما في سلامة السمع وصحة البصر كذا هاهنا

(فصل) وان أخبره برؤية الهلال من يثق بقوله لزمه الصوم وان لم يثبت ذلك عند الحاكم لانه خبر بوقت العبادة يشترك فيه المخبر والمخبر أشبه الخبر عن رسول الله ﷺ ، والخبر عن دخوله وقت الصلاة ذكره ابن عقيل ، ومقتضى هذا انه يلزمه قبول خبره وإن رده الحاكم لان رد الحاكم يجوز أن يكون لعدم علمه بحال الخبر ، ولا يتعين ذلك في عدم العدالة وقد يجهل الحاكم عدالة من يعلم غيره عدالته

لرؤيته فان غمي عليكم فاكلوا عدة شعبان ثلاثين» رواه البخاري، وعن ابن عمر أن النبي ﷺ قال «صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فان غم عليكم فاقدروا له ثلاثين» رواه مسلم وقد صح أن النبي ﷺ نهى عن

(فصل) فان كان الخبر امرأة فقياس المذهب قبول قولها وهو قول أبي حنيفة وأحد الوجهين لأصحاب الشافعي لانه خبر ديني أشبه الرواية والخبر عن القبلة ودخول وقت الصلاة ويحتمل أن لا يقبل فيه قول امرأة كلال شوال

(فصل) فأما هلال شوال وغيره من الشهور فلا يقبل فيه الا شهادة عدلين في قول الجيم إلا أبا ثور فانه قال يقبل في هلال شوال قول واحد لانه أحد طرفي شهر رمضان أشبه الأول ولانه خبر يستوي فيه الخبر والخبر أشبه الرواية وأخبار الدبانات .

ولنا خبر عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب وعن ابن عمر عن النبي ﷺ أنه أجاز شهادة رجل واحد على رؤية الهلال وكان لا يجيز على شهادة الإفطار الا شهادة رجلين ولانها شهادة على هلال لا يدخل بها في العبادة أشبه سائر الشهور وهذا يفارق الخبر لان الخبر يقبل فيه قول الخبر مع وجود الخبر عنه وفلان عن فلان وهذا لا يقبل فيه ذلك فافترقا

(فصل) ولا يقبل فيه شهادة رجل وامرأتين ولا شهادة النساء المنفردات وان كثرن وكذلك سائر الشهور لانه مما يطلع عليه الرجال وليس بمال ولا يقصد به المال أشبه القصاص وكان القياس يقتضي مثل ذلك في رمضان لكن تركناه احتياطا للعبادة والله أعلم .

(مسئلة) (وإذا صاموا بشهادة اثنين ثلاثين يوماً فلم يروا الهلال أفطروا) وجها واحدا لان الشهر لا يزيد على ثلاثين ولحديث عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب

(مسئلة) (وان صاموا بشهادة واحد فلم يروا الهلال فعلى وجهين)

(أحدهما) لا يفطرون لقوله عليه السلام « وان شهد اثنان فصوموا وافطروا » ولانه فطر فلم يجز ان يستند الى شهادة واحد كمالو شهد بهلال شوال (والثاني) يفطرون وهو منصوص الشافعي وحكي عن أبي حنيفة لان الصوم اذا وجب وجب الفطر لاستكمال العدة لا بالشهادة وقد ثبت تبعامالا ثبت أصلا بدليل أن النسب لا يثبت بشهادة النساء وتثبت بها الولاد ويثبت النسب تبعامالا كذا هاهنا (مسئلة) (فان صاموا لاجل الغيم لم يفطروا) وجها واحدا لان الصوم انما كان على وجه الاحتياط فلا يجوز الخروج منه للاحتياط أيضا

(مسئلة) (ومن رأى هلال رمضان وحده وردت شهادته لزمه الصوم)

هذا المشهور في المذهب وسواء كان عدلا أو فاسقا شهد عند الحاكم أو لم يشهد قبلت شهادته أو ردت ، وهذا قول مالك والليث والشافعي وأصحاب الرأي وابن المنذر ، وقال اسحاق وعطاء لا يصوم وروى حنبل عن أحمد لا يصوم الا في جماعة الناس ، وروي نحوه عن الحسن وابن سيرين

صوم يوم الشك متفق عليه وهذا يوم شك ولأن الأصل بقاء شعبان فلا ينتقل عنه بالشك ولنا ما روى نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ «إنما الشهر تسع وعشرون» (١) فلا تصوموا

(١) قيل إن المراد

هنا شهر بعينه وقيل

أن يكون ٢٩ كما في

رواية أخرى لام

سامة وهو الموافق

لحديث «الشهر هكذا

وهكذا» وعقد ٢٩

و ٣٠ وهو الموافق

لواقع

لأنه يوم محكوم به من شعبان فاشبه التاسع والعشرين ولنا أنه يتقن أنه من رمضان فله صومه كما لو حكم به الحاكم وكونه محكوماً به من شعبان ظاهر في حق غيره ، وأما في الباطن فهو يعلم أنه من رمضان فله صيامه كالعدل (مسألة) (وان رأى هلال شوال وحده لم يفطر) روي ذلك عن مالك والليث وقال الشافعي يحل له أن يأكل بحيث لا يراه أحد لأنه يتقنه من شوال فجاز له الأكل كما لو قامت به يدنة

ولنا ما روى أبو رجا عن أبي قلابة أن رجلين قدما المدينة وقد رأيا الهلال وقد أصبح الناس صياماً فاتيا عمر فذكر ذلك له فقال لأحدهما أصائم أنت؟ قال بل مفطر قال ما حملك على هذا؟ قال لم أكن لا صوم وقد رأيت الهلال وقال للآخر قال إني صائم قال ما حملك على هذا؟ قال لم أكن لا فطر والناس صيام فقال للذي افطر لولا مكان هذا لا وجعت رأسك ثم نودي في الناس أن أخرجوا أخرجه سعيد عن ابن عيينة عن أيوب عن أبي رجا وإنما أراد ضربه لافطاره برؤيته وحده ودفع عنه الضرب لكمال الشهادة به وبصاحبه ولو جاز له الفطر لما أنكر عليه ولا توعدده وقالت عائشة إنما يفطر يوم الفطر الإمام وجماعة المسلمين ولم يعرف لها مخالف في عصرهما فكان اجماعاً ولأنه محكوم به من رمضان أشبه اليوم الذي قبله وفارق ما إذا ثبت بينة لأنه محكوم به من شوال بخلاف هذا . قولهم إنه يتقن أنه من شوال ممنوع فإنه يحتمل أن يكون خيل إليه ذلك فرأى شيئاً أو شعرة من حاجبه ظلها هلالاً ولم تكن

(فصل) فإن رآه اثنان فلم يشهدا عند الحاكم جاز لمن سمع شهادتهما الفطر إذا عرف عدالتهما ولكل واحد منهما أن يفطر بقولهما إذا عرف عدالة الآخر لقول النبي ﷺ «إذا شهدا اثنان فصوموا وافطروا» وإن شهدا عند الحاكم فرد شهادتهما لجهله بحالهما فلم يعلم عدالتهما الفطر لأن رد الحاكم هاهنا ليس بحكم منه وإنما هو توقف لعدم علمه فهو كالوقوف عن الحكم انتظاراً للينة ، ولهذا لو ثبتت عدالتهما بعد ذلك حكم بهما وإن لم يعرف أحدهما عدالة صاحبه لم يجز له الفطر إلا أن يحكم بذلك الحاكم لأنه يكون مفطراً برؤيته وحده

(مسألة) (وان اشتبهت الأشهر على الأسير تحرى وصام فان وافق الشهر أو ما بعده أجزأه وان وافق قبله لم يجزه)

إذا كان الأسير محبوباً أو مطهراً أو في بعض النواحي النائية عن الأمصار لا يمكنه تعرف الأشهر بالخبر فاشتبهت عليه الأشهر فإنه يتحري ويجتهد فإذا غلب على ظنه عن اشارة تقوم في نفسه

حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروه فان غم عليكم فاقدروا له « قال نافع كان ابن عمر اذا مضى من شعبان تسعة وعشرون يوما بعث من ينظر له الهلال فان رأى فذاك وان لم ير ولم يحل دون منظره سحاب

دخول شهر رمضان صامه ولا يخلو من أربعة أحوال (أحدها) أن لا ينكشف له الحال فيصح صومه ويجزئه لانه أدى فرضه باجتهاده فجزأه كما لو صلى في يوم الغيم بالاجتهاد

(الثاني) أن ينكشف أنه وافق الشهر أو ما بعده فيجزئه في قول عامة العلماء وحكي عن الحسن ابن صالح أنه لا يجزئه في الحالتين لانه صامه على الشك فلم يجزئه كما لو صام يوم الشك فبان من رمضان والاول أولى لانه أدى فرضه بالاجتهاد في محله فاذا أصاب أو لم يعلم الحال أجزأه كالقبلة اذا اشتبهت أو الصلاة في يوم الغيم اذا اشتبه وقتها وفارق يوم الشك فانه ليس بمحل للاجتهاد فان الشرع أمر بصومه عند أماره عينها فما لم توجد لم يجز الصوم

(الحال الثالث) وافق قبل الشهر فلا يجزئه في قول عامة الفقهاء ، وقال بعض الشافعية يجزئه في أحد القولين كما لو اشتبه يوم عرفه فوقفوا قبله ، ولنا أنه أتى بالعبادة قبل وقتها فلم يجزئه كالصلاة في يوم الغيم ، وأما الحج فلا نسلمه الا فيما اذا أخطأ الناس كلهم لعظم المشقة وان وقع ذلك لبعضهم لم يجزهم ولأن ذلك لا يؤمن مثله في القضاء بخلاف الصوم .

(الحال الرابع) أن يوافق بعضه رمضان دون بعض فما وافق رمضان أو بعده أجزأه وما وافق قبله لم يجزئه

(فصل) وإذا وافق صومه بعد الشهر اعتبر أن يكون ماصمه بعدد أيام شهره الذي فاته سواء وافق ما بين الهلالين أو لم يوافق وسواء كان الشهران تامين أو ناقصين ولا يجزئه أقل من ذلك وقال القاضي ظاهر كلام الخرقي أنه إذا وافق شهر آيين هلالين أجزأه سواء كان الشهران تامين أو ناقصين أو أحدهما تاما والآخر ناقصا وليس بصحيح فان الله تعالى قال (فعدة من أيام أخر) ولانه فاته شهر رمضان فوجب أن يكون صيامه بعدد ما فاته كالمرضى والمسافر وليس في كلام الخرقي تعرض لهذا التفصيل فلا يجوز حمل كلامه على ما يخالف الكتاب والصواب ، فان قيل اليس اذا نذر صوم شهر يجزئه ما بين الهلالين ؟ قلنا الاطلاق يعمل على ما تناوله الاسم والاسم يتناول ما بين الهلالين وهنا يجب قضاء ما ترك فيجب أن يراعى فيه عدة المتروك كما أن من نذر صلاة أجزأه ركعتان ولو ترك صلاة وجب قضاؤها بعدد ركعاتها كذلك هاهنا الواجب بعدد ما فاته من الايام سواء كان ماصمه بين هلالين أو بين شهرين فان دخل في صيامه يوم عيد لم يعتد به وان وافق أيام التشريق فهل يعتد بها ؟ على روايتين بناء على صحة صومها عن الغرض

(فصل) فان لم يغلب على ظن الاسير دخول رمضان فصام لم يجزه وان وافق الشهر لانه صامه

ولا قتر أصبح مفطر أو أن حال دون منظره سبحانه أو قتر أصبح صائماً رآه أبوداود ومعنى اقدروا له أي ضيقوا له العدد من قوله تعالى (ومن قدر عليه رزقه) أي ضيق عليه وقوله (يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر) والتضييق له أن

على الشك فلم يجزئه كما لو نوى ليلة الشك أن كان غداً من رمضان فهو فرضي وإن غلب على ظنه من غير أمانة فقال القاضي عليه الصيام ويقضي إذا عرف الشهر كالذي خفيت عليه دلائل القبلة فصل على حسب حاله فإنه يعيد وذكر أبو بكر فيمن خفيت عليه دلائل القبلة هل يعيد على وجهين كذلك يخرج على قوله هاهنا وظاهر كلام الحنفي أنه يتحرى فتى غلب على ظنه دخول الشهر صح صومه وإن لم ين على دليل لأنه ليس في وسعه معرفة الدليل (ولا يكلف الله نفساً إلا وسعها)

(فصل) وإذا صام تطوعاً فوافق شهر رمضان لم يجزئه نص عليه أحمد وبه قال الشافعي ، وقال أصحاب الرأي يجزئه وهو مبني على وجوب تعيين النية لرمضان وسنذكره إن شاء الله تعالى
﴿مسألة﴾ (ولا يجب الصوم إلا على المسلم البالغ العاقل القادر على الصوم ولا يجب على كافر ولا مجنون ولا صبي)

يجب الصوم على من وجدت فيه هذه الشروط بغير خلاف لما ذكرنا من الأدلة ولا يجب على كافر أصلياً كان أو مرتداً في الصحيح من المذهب لأنه عبادة لا تصح منه في حال كفره ولا يجب عليه قضاؤها إذا أسلم لقوله تعالى (قل للذين كفروا أن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف) وفي رواية أخرى أن القضاء يجب على المرتد إذا أسلم وهو مذهب الشافعي لأنه قد اعتقد وجوبها عليه بخلاف الكافر الأصلي فعلى هذا يجب عليه في حال رده لعموم الأدلة وسنذكر ذلك في باب المرتد إن شاء الله تعالى ولا يجب على مجنون لقوله ﷺ «رفع القلم عن ثلاث عن الصبي حتى يبلغ وعن المجنون حتى يفيق» ولا يصح منه لأنه غير عاقل أشبه الطفل

﴿فصل﴾ فأما الصبي العاقل الذي يطيق الصوم فيصح منه ولا يجب عليه حتى يبلغ وكذلك الجارية نص عليه أحمد وهذا قول أكثر أهل العلم ، وذهب بعض أصحابه إلى أنه يجب على الغلام الذي يطيقه إذا بلغ عشرأ لما روى ابن جريج عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليبة قال قال رسول الله ﷺ «إذا أطاق الغلام صيام ثلاثة أيام وجب عليه صيام شهر رمضان» ولأنها عبادة بدنية أشبهت الصلاة ، والمذهب الأول قال القاضي المذهب عندي رواية واحدة أن الصلاة والصوم لا يجب حتى يبلغ ، وما قاله أحمد فيمن ترك الصلاة يقضيها نحمله على الاستحباب لما ذكرنا من الحديث ولأنها عبادة فلم تجب على الصبي كالحنفي ، وحديثهم مرسل ويمكن حمله على الاستحباب وسماه واجبا تأكيداً كقوله عليه السلام «غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم» وفي ذلك جمع بين الحديثين فكان أولى ، وما قاسوا عليه ممنوع

يجعل شعبان تسعة وعشرين يوماً^(١) وقد فسره ابن عمر بفعله وهو راويه وأعلم بمعناه فيجب الرجوع الى تفسيره كما رجع اليه في تفسير التفرق في خيار المتبايعين ، وروي عن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ

(١) الجمهور فسروا قدره بالتقدير لا بالتضييق وفعل ابن عمر للاحتياط فهو اجتهاد مخالف للحديث اكمال العدة ثلاثين يوماً

﴿مسئلة﴾ (ويؤمر به اذا أطاقه ويضرب عليه إعتاده)

يجب على الولي أمر الصبي بالصيام اذا أطاقه ويضربه عليه ليتمرن عليه ويعتاده لما ذكرنا في الصلاة ، وعن ذهب الى أنه يؤمر بالصيام اذا أطاقه عطاء ، والحسن وابن سيرين والزهري وقتادة والشافعي وقال الاوزاعي اذا أطاق صيام ثلاثة أيام تباعاً لا يجر فيهن ولا يضعف حمل صوم شهر رمضان ، وقال الحرقى اذا كانت للفلام عشر سنين وأطاق الصيام أخذ به ، وقال إسحاق اذا بلغ اثنتي عشرة أحب أن يكلف الصوم للعادة . قال شيخنا رحمه الله واعتباره بالعشر أرلى لان النبي ﷺ أمر بالضرب على الصلاة عندها ، واعتبار الصوم بالصلاة أحسن لقرب احدهما من الأخرى في كونهما عبادتين بدنيتين من أركان الاسلام إلا أن الصوم أشق فاعتبرت له الطاقة لانه قد يطبق الصلاة من لا يطبق الصيام

﴿مسئلة﴾ (واذا قامت البيئة بالرؤية في أثناء النهار لزهم الامساك والقضاء)

وهذا قول عامة أهل العلم ، وروي عن عطاء انه لا يجب عليه الامساك . قال ابن عبد البر لا نعلم أحداً قاله غير عطاء ، وذكر أبو الخطاب ذلك رواية عن أحمد قياساً على المسافر اذا قدم . قال شيخنا رحمه الله ولم نعلم أحداً ذكرها غيره وأظن هذا غلطاً فان أحمد نص على ايجاب الكفارة على من وطئ ثم كفر ثم عاد فوطئ في يومه لان حرمة الصوم لم تذهب ، فاذا أوجب الكفارة على غير الصائم لحرمة اليوم فكيف يبيح الأكل ، ولا يصح قياس هذا على المسافر اذا قدم وهو مفطر وأشابهه لانه كان له الفطر ظاهراً وباطناً وهذا لم يكن له الفطر في الباطن مباحاً أشبه من أكل يظن ان الفجر لم يطلع وكان قد طلع

﴿فصل﴾ وكل من أفطر والصوم يجب عليه كاللفطر لغير عذر ، ومن ظن ان الفجر لم يطلع وقد طلع ، أو ان الشمس قد غابت ولم تغب ، والنامي للنية ونحوهم - يلزمهم الامساك بغير خلاف بينهم إلا انه يخرج على قول عطاء في المعذور في الفطر اباحة فطر بقية يومه كالمسئلة قبلها ، وهو قول شاذ لم يعرج عليه العلماء

﴿مسئلة﴾ (وان بلغ صبي أو أسلم كافر أو أفاق مجنون فكذلك وعنه لا يلزمهم شيء)

اذا بلغ الصبي في أثناء النهار وهو مفطر أو أفاق المجنون أو أسلم الكافر لزهم الامساك في إحدى الروايتين . وهذا قول أبي حنيفة والثوري والاوزاعي والحسن بن صالح والعنبري لانه معنى لو وجد قبل الفجر أوجب الصيام فاذا طرأ أوجب الامساك كقيام البيئة بالرؤية . والثانية لا يلزمهم الامساك واليه ذهب مالك والشافعي ، وروي عن ابن مسعود انه قال: من أكل أول النهار ذاك أكل آخره لانه

(المغني والشرح الكبير) ما يجب على الكافر إذا أسلم والصبي إذا بلغ والحائض إذا طهرت ١٥

قال لرجل « هل صمت من سرر شعبان شيئاً ؟ » قال لا وفي لفظ « أصمت من سرر هذا الشهر شيئاً ؟ » قال لا قال « فإذا أفطرت فصم يومين » متفق عليه وسرر الشهر آخره ليال يستمر الهلال فلا يظهر ولا نهشك في

أبيح له الفطر أول النهار ظاهراً وباطناً فإذا أفطر كان له استدامة الفطر كما لو دام العذر ، وهل يجب عليهم اقضاء؟ فيه روايتان: احدهما يجب لانهم أدر كوا بعض وقت العبادة فلزمهم القضاء كما لو أدر كوا بعض وقت الصلاة وهذا قول إسحاق في الكافر إذا أسلم . والثانية لا يلزمهم وهو قول مالك وأبي ثور وابن المنذر في الكافر إذا أسلم والاول ظاهر المذهب لانهم لم يدركوا وقتا يمكنهم التلبس بالعبادة فيه أشبه ما لو زال عذرهم بعد خروج الوقت

(١) يعني اذا

اسلم كما يعلم من السياق

﴿ فصل ﴾ ويجب على الكافر ^(١) صوم ما يستقبل من الشهر بغير خلاف ولا يجب قضاء ماضى في قول عامة أهل العلم ، وقال عطاء عليه اقضاء وعن الحسن كاللذهيين . ولنا انها عبادة انقضت في حال كفره فلم يجب قضاؤها كالرمضان الماضي

﴿ مسألة ﴾ (وان بلغ الصبي صائماً أم ولا قضاء عليه عند القاضي وعند أبي الخطاب عليه القضاء) اذا نوى الصبي الصوم من الليل فبلغ في أثناء النهار بالاحتلام أو السن أم صومه ولا قضاء عليه قاله القاضي لانه نوى الصوم من الليل فأجزأته كالبالغ ، ولا يمتنع أن يكون أول الصوم نفلاً وباقه فرضاً كما لو شرع في صوم تطوعاً ثم نذر أيامه ، واختار أبو الخطاب وجوب القضاء عليه لانها عبادة بدنية بلغ في أثناءها بدمضيه بعض أركانها فلزمته أعادتها كالصلاة والحج اذا بلغ بعد الوقوف يحقق ذلك انه يبلوغه يلزمه صوم جميعه والماضي قبل بلوغه نفل فلم يجز عن الفرض ، ولهذا لو نذر صوم يوم يقدم فلان فقدم والناذر صائم لزمه القضاء

﴿ فصل ﴾ فأما ماضى من الشهر قبل بلوغه فلا يجب عليه قضاؤه سواء كان صامه أو لا في قول عامة أهل العلم ، وقال الاوزاعي يقضيه إن كان أفطره وهو مطبق لصيامه . ولنا انه زمن مضى في حال صباه فلم يلزمه قضاء الصوم فيه كما لو بلغ بعد انسلاخ رمضان

﴿ مسألة ﴾ (وإن طهرت حائض أو نفساء أو قدم المسافر مفطراً فعليهم القضاء وفي الامساك روايتان) أما وجوب القضاء عليهم فلا خلاف فيه لقول الله تعالى (فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر) والتقدير فافطر وتقول عائشة كنا نحيض على عهد رسول الله ﷺ فنؤمر بقضاء الصوم متفق عليه ، وكذلك الحكم في المريض اذا صح في أثناء النهار وكان مفطراً وفي وجوب الامساك عليهم روايتان ذكرنا وجههما ، والاختلاف في ذلك في مسألة الصبي والكافر اذا أسلم والمجنون اذا أفاق فكذلك الحكم في هؤلاء

﴿ مسألة ﴾ (ومن عجز عن الصوم لكبر أو مرض لا يرجى برؤه أفطر وأطعم عن كل يوم مسكيناً) الشيخ الكبير والعجوز اذا كان الصوم يجهدهما ويشق عليهما مشقة شديدة فلهما أن يفطرا ويطعما

أحد طرفي الشهر لم يظهر فيه أنه من غير رمضان فوجب الصوم كالطرف الآخر قال علي وأبو هريرة وعائشة: لأن الصوم يوما من شعبان أحب إلي من أن أفطر يوما من رمضان ولأن الصوم يحتاط له ولذلك وجب الصوم

لكل يوم مسكينا وهذا قول علي وابن عباس وأبي هريرة وأنس رضي الله عنهم وبه قال سعيد بن جبير وطاوس وأبو حنيفة والثوري والاوزاعي ، وقال مالك لا يجب عليه شيء . لأنه ترك الصوم لعجزه فلم يجب فدية كما لو تركه لمرض اتصل به الموت وللشافعي قولان كالْمُذْهِبَيْنِ

ولنا الآية ، قال ابن عباس في تفسيرها نزلت رخصة للشيخ الكبير ولأن الأداء صوم واجب فجاز أن يسقط إلى الكفارة كالقضاء ، وأما المريض فإن كان لا يرجي برؤه فهو كمستلثنا ، وإن كان يرجي برؤه فأنما لم يجب عليه الاطعام لأن ذلك يؤدي إلى أن يجب على الميت ابتداءً بخلاف مستلثنا فإن وجوب الاطعام يستند إلى حال الحياة والشيخ المهم له ذمة صحيحة ، فإن كان عاجزاً عن الاطعام فلا شيء عليه ولا يكلف الله نفساً إلا وسعها ، والمريض الذي لا يرجي برؤه حكمه حكم الشيخ فيما ذكرنا ، وذكر السامري أنها تبقى في ذمته ولا تسقط كسائر الديون ، وكذلك قال فيما يجب على الحامل والمرضع إذا أفطرا خوفاً على ولديهما أنه لا يسقط الاطعام عنهما بالعجز عنه لأنه في معناه

(فصل) قال أحمد رحمه الله فيمن به شهوة الجماع غالباً لا يملك نفسه ويخاف أن تنشق أثنياء «يطعم» أباح له الفطر لأنه يخاف على نفسه فهو كالمرضى ، ومن يخاف على نفسه الهلاك لعطش أو نحوه أوجب الاطعام بدلاً من الصيام ، وهذا محمول من كلامه على من لا يرجو إمكان القضاء ، فإن رجي ذلك فلا فدية عليه ، والواجب انتظار القضاء وفعله إذا قدر عليه لقوله تعالى (فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام آخر) وإنما صار إلى الفدية عند اليأس من القضاء ، فإن أطعم مع إياسه ثم قدر على القضاء احتمل أن لا يلزمه لأن ذمته قد برئت بأداء الفدية الواجبة عليه فلم تعد إلى الشغل كالعضوب إذا أقام من يحج عنه ثم عوفي ، واحتمل أن يلزمه القضاء لأن الاطعام بدل إياس ، وقد بينا ذهاب الإياس فأشبهه من اعتدت بالشهور عند اليأس من الحيض فيما إذا ارتفع حيضها لا تدري ما رفعه ثم حاضت

(مسئلة) (والمريض إذا خاف الضرر والمسافر استحب لها الفطر ، فإن صاماً أجزأها)

أجمع أهل العلم على إباحة الفطر للمريض في الجملة ، والاصل فيه قول الله تعالى (فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام آخر) والمرض المبيح للفطر هو الذي يزيد بالصوم أو يخشى تباطؤ برئه . قيل لأحمد متى يفطر المريض ؟ قال إذا لم يستطع . قيل مثل الحمى ؟ قال وأي مرض أشد من الحمى . وحكي عن بعض السلف أنه أباح الفطر بكل مرض حتى من وجع الأصبع والضررس لعموم الآية ولأن المسافر يباح له الفطر من غير حاجة إليه فكذلك المريض ولنا أنه شاهد للشهر لا يؤذيه الصوم فلزمه كالصحيح ، والآية مخصوصة في المسافر والمريض

بمجرد واحد ولم يفطر الا بشهادة اثنين فأما خبر أبي هريرة الذي احتجوا به فانه يرويه محمد بن زياد

جميعاً بدليل ان المسافرين لا يباح له الفطر في السفر القصير ، والفرق بين المسافر والمريض ان السفر اعتبرت فيه المظنة وهو السفر الطويل حيث لم يمكن اعتبار الحكمة بنفسها ، فان قليل المشقة لا يبيح وكثيرها لا ضابط له في نفسه فاعتبرت بمظنتها وهو السفر الطويل فدار الحكم مع المظنة وجوداً وعدمها والمرض لا ضابط له فان الامراض تختلف منها ما يضر صاحبه الصوم ومنها مالا أثر للصوم فيه كوجع الضرس وجرح في الاصبع والدمل والجرب وأشبه ذلك فلم يصلح المرض ضابطاً وأمكن اعتبار الحكمة وهو ما يخاف منه الضرر فوجب اعتباره بذلك ، اذا ثبت هذا فان تحمل المريض وصام مع هذا فقد فعل مكرهاً لما يتضمنه من الاضرار بنفسه وتركه تخفيف الله وقبول رخصته ، ويصح صومه ويجزئه لانه عزيمة أبيض تركها رخصة ، فاذا تحمله أجزأه كالريض الذي يباح له ترك الجمعة اذا حضرها

﴿ فصل ﴾ والصحيح الذي يخشى المرض بالصيام كالريض الذي يخاف زيادة المرض في إباحة الفطر لان المريض انما أبيض له الفطر خوفاً مما يتجدد بصيامه من زيادة المرض وتطاوله والخوف من تجدد المرض في معناه . قال أحمد فيمن به شهوة غالبية للجماع يخاف أن تنشق أنثياه فله الفطر ، وقال في الجارية تصوم اذا حاضت فان جهدها الصوم فلتفطر ولتقض يعني اذا حاضت وهي صغيرة . قال القاضي هذا اذا كانت تخاف المرض بالصيام يباح لها الفطر وإلا فلا

(فصل) ومن أبيض له الفطر لشدة شبقه إن أمكنه استدفاع الشهوة بغير الجماع كاستمناء بيده أو يد امرأته أو جاريته لم يجز له الجماع لأنه أفطر للضرورة فلم يبيح له الزيادة على ما تندفع به الضرورة كأكل الميتة عند الضرورة^(١) فان جامع فعليه الكفارة ، وكذلك إن أمكنه دفعها بما لا يفسد صوم غيره كوطء زوجته ، أو أمته الصغيرة ، أو الكتائية ، أو المباشرة للكبيرة المسلمة دون الفرج أو الاستمناء بيدها أو بيده لم يبيح له إفساد صوم غيره لان الضرورة اذا اندفعت لم يبيح ما وراءها كالشبع من الميتة اذا اندفعت الضرورة بسد الرمق ، وإن لم تندفع الضرورة إلا بإفساد صوم غيره أبيض ذلك لأنه مما تدعو الضرورة اليه فابيح كفطره والحامل والمرضع يفطران خوفاً على ولديهما ، فان كان له امرأتان حائض وطاهر صائمة ودعته الضرورة إلى وطء احدهما احتمل وجهين (أحدهما) وطء الصائمة أولى لان الله تعالى نص على النهي عن وطء الحائض في كتابه (والثاني) يتخير لان وطء الصائمة يفسد صيامها فتعارض المفسدان ويتساويان

(فصل) وحكم المسافر حكم المريض في إباحة الفطر وكراهية الصوم واجزائه اذا فعله ، وإباحة الفطر للمسافر ثابتة بالنص والاجماع وأكثر أهل العلم على أنه إن صام أجزأه ، وروي عن أبي هريرة أنه لا يصح صوم المسافر ، قال أحمد : عمر وأبو هريرة يأمرانه بالاعادة

وروى الزهري عن أبي سلمة عن أبيه عبد الرحمن بن عوف أنه قال : الصائم في السفر كالمفطر

« ١ » في هذا

التعليل أن الاستمناء محظور وضار فكيف يرجح على الجماع المشروع - وأن عدم إباحة ما زاد على رفع الضرورة يختلف فيه . نعم إن استمناء يد زوجته أهون من إفساده لصيامها ومن وطئها حائضاً

وقد خالفه سعيد بن المسيب فرواه عن أبي هريرة «فإن غم عليكم فصوموا ثلاثين» وروايته أولى بالتقديم

في الحضر وهو قول بعض أهل الظاهر لقول النبي ﷺ « ليس من البر الصوم في السفر » متفق عليه ، ولأنه عليه السلام أفطر في السفر فلما بلغه أن قوما صاموا قال « أولئك العصاة » وروى ابن ماجه بإسناده عن النبي ﷺ أنه قال « الصائم في رمضان في السفر كالمفطر في الحضر » وعامة أهل العلم على خلاف هذا القول . قال ابن عبد البر هذا قول يروى عن عبد الرحمن بن عوف هجره الفقهاء كلهم والسنة تردده ، وحجتهم ما روى حمزة بن عمرو الاسلمي أنه قال للنبي ﷺ : أصوم في السفر ؟ وكان كثير الصيام قال « إن شئت فصم وإن شئت فأفطر » متفق عليه ، وفي لفظ رواه النسائي أنه قال للنبي ﷺ أجد قوة على الصيام في السفر فهل علي جناح ؟ قال « هي رخصة فمن أخذ بها فحسن ، ومن أحب أن يصوم فلا جناح عليه » وقال أنس كنا نسافر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يعب الصائم على المفطر ، ولا المفطر على الصائم . متفق عليه ، وأحاديثهم محمولة على تفضيل الفطر على الصيام

(فصل) والفطر في السفر أفضل وهو مذهب ابن عمر وابن عباس وسعيد بن المسيب والشعبي والاوزاعي ، وقال أبو حنيفة ومالك والشافعي الصوم أفضل لمن قوي عليه ، يروى ذلك عن أنس وعثمان بن أبي العاص لما روى سلمة بن المحبق أن النبي ﷺ قال « من كانت له حاملة تأوي إلى شعب فليصم رمضان حيث أدركه » رواه أبو داود ، ولأن من خير بين الصوم والفطر كان الصوم أفضل كالنطوع ، وقال عمر بن عبد العزيز ومجاهد وقتادة أفضل الأمرين أيسرهما لقول الله تعالى (يريد الله بكم اليسر) ولما روى أبو داود عن حمزة بن عمرو قال : قلت يا رسول الله أني صاحب ظهر أعالجه وأسافر عليه وأكرهه وإنه ربما صادفني هذا الشهر يعني رمضان وأنا أجد القوة وأنا شاب وأجدني أن أصوم يا رسول الله أهون علي من أن أؤخر فيكون ديناً علي أفأصوم يا رسول الله أعظم لأجري أو أفطر ؟ قال « أي ذلك شئت يا حمزة »

ولنا ما تقدم من الاخبار في الفصل الذي قبله ، وروي عن النبي ﷺ أنه قال « خيركم الذي يفطر في السفر ويقصر » ولأن فيه خروجاً من الخلاف فكان أفضل كالمقصر وقياسهم ينتقض بالمرضى وبصوم الايام المكروه صومها

(فصل) وإنما يباح الفطر في السفر الطويل الذي يبيح المقصر وقد ذكرنا ذلك فيما مضى في الصلاة ثم لا يخلو المسافر من ثلاثة أحوال

(أحدها) أن يدخل عليه شهر رمضان في السفر فلا خلاف في إباحة الفطر له فيما نعلم (الثاني) أن يسافر في أثناء الشهر ليلا فله الفطر في صبيحة الليلة التي يخرج فيها وما بعدها في قول عامة أهل العلم . وقال عبيدة السلماني وأبو مجلز وسويد بن غفلة : لا يفطر من سافر بعد دخول

لامامته واشتهار عدائته وثقته وموافقته لرأي أبي هريرة ومذهبه ولخبر ابن عمر الذي روياه ورواية

الشهر لقوله تعالى (فمن شهد منكم الشهر فليصمه) وهذا شاهد

ولنا قوله تعالى (فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر) وروى ابن عباس قال خرج رسول الله ﷺ عام الفتح في شهر رمضان فصام حتى بلغ الكديد ثم أفطر وأفطر الناس . متفق عليه ، ولأنه مسافر فأباح له الفطر كما لو سافر قبل الشهر والآية محمولة على من شهد الشهر كله وهذا لم يشهده كله^(١)

« ١ » الصواب

أنها عامة وأن المريض والمسافر مستثنى من العموم

(الثالث) أن يسافر في أثناء يوم من رمضان وسيأتي ذكر ذلك إن شاء الله

(مسألة) (ولا يجوز أن يصوم في رمضان عن غيره)

لا يجوز للمريض ولا للمسافر سفرأ طويلاً أن يصوم في رمضان عن نذر ولا قضاء ولا غيرها لان الفطر أبيع رخصة وتخفيفاً ، فإذا لم يرد التخفيف عن نفسه لزمه أن يأتي بالأصل ، فان نوى صوماً غير رمضان لم يصح صومه عن رمضان ولا عما نواه في الصحيح من المذهب وهو قول أكثر العلماء . وقال أبو حنيفة في المسافر : يقع ما نواه إذا كان واجباً لانه زمن أبيع له فطره فكان له صومه عن واجب عليه كغير شهر رمضان

ولنا أنه أبيع له الفطر للعذر فلم يجوز أن يصومه عن غير رمضان كالمريض وبهذا ينتقض ما ذكره وينتقض أيضاً بصوم التطوع ، قال صالح قيل لأبي من صام شهر رمضان ودو ينوي به تطوعاً يجزئه؟ فقال أو يفعل هذا مسلم ؟

(فصل) ومن نوى الصوم في سفره فله الفطر واختلف قول الشافعي فيه . فقال مرة لا يجوز له الفطر ، وقال مرة إن صح حديث الكديد لم ار به بأساً ، قال مالك إن أفطر فعليه القضاء والكفارة ولنا حديث ابن عباس وهو صحيح متفق عليه ، وروى جابر أن رسول الله ﷺ خرج عام الفتح فصام حتى بلغ كراع الغميم وصام الناس معه فقبل له إن الناس قد شق عليهم الصيام ، وإن الناس ينظرون فيما فعلت فدعا بقدر من ماء بعد العصر فشرب والناس ينظرون فأفطر بعضهم وصام بعضهم فبلغه أن ناساً صاموا فقال « أولئك العصاة »^(٢) رواه مسلم وهذا نص صريح لا يبرج على ما خالفه

« ٢ » قالها « ص »

مرتين وفي لفظ المصنف مخالفة أخرى للرواية باللفظ دون المعنى وحمل العصيان على مخالفته « ص » لأن فعله كالأمر لهم بالفطر تشريعاً للرخصة

(مسألة) (وإن نوى الحاضر صوم يوم ثم سافر في أثناءه فله الفطر وعنه لا يباح)

إذا سافر في أثناء يوم من رمضان فهل له فطر ذلك اليوم فيه روايتان أحدهما جواز الفطر وهو قول عمرو بن شرحبيل والشعبي وإسحاق وداود وابن المنذر (والثانية) لا يباح له فطر ذلك اليوم وهو قول مكحول والزهري ويحيى الأنصاري ومالك والأوزاعي والشافعي وأصحاب الرأي لان الصوم عبادة تختلف بالحضر والسفر فإذا اجتمع فيها غلب حكم الحضر كالصلاة

ابن عمر فاقدروا له ثلاثين مخالفة للرواية الصحيحة المتفق عليها ولمذهب ابن عمر ورأيه ، والنهي عن

ولنا ما روى عبيد بن جبير قال ركب مع أبي بصرة الغفاري في سفينة من الفسطاط في شهر رمضان فدفعت ثم قرب غداه فلم يجاوز البيوت حتى دعا بالسفرة ثم قال : اقرب ، قلت أأست ترى البيوت ؟ قال أبو بصرة أرغب عن سنة رسول الله ﷺ ؟ رواه أبو داود ، ولأنه أحد الأمرين المنصوص عليها في إباحة الفطر فإذا وجد في أثناء النهار أباحه كالمرض ، وقياسهم على الصلاة لا يصح فإن الصوم يفارق الصلاة لأن الصلاة يلزم إتمامها بنيتها بخلاف الصوم . إذا ثبت هذا فإنه لا يباح له الفطر حتى يخلف البيوت وراء ظهره ويخرج من بين بنيانها ، وقال الحسن يفطر في بيته إن شاء . يوم يريد الخروج ، وروى نحوه عن عطاء قال ابن عبد البر قول الحسن قول شاذ ، وقد روي عنه خلافه ووجهه ما روى محمد بن كعب قال : أتيت أنس بن مالك في رمضان وهو يريد سفرأ وقد رحلت له راحلته ولبس ثياب السفر فدعا بطعام فأكل فقلت له سنة ؟ فقال سنة ، ثم ركب . رواه الترمذي وقال حديث حسن

ولنا قوله تعالى (فمن شهد منكم الشهر فليصمه) وهذا شاهد ولا يوصف بكونه مسافراً حتى يخرج من البلد ومهما كان في البلد فله أحكام الحاضرين ولذلك لا يقصر الصلاة . فأما أنس فيحتمل أنه كان برز من البلد خارجاً منه فأتاه محمد بن كعب في ذلك المنزل

﴿مسئلة﴾ (والحامل والمرضع إذا خافتا الضرر على أنفسهما أفطرتا وقضتا وإن خافتا على ولديهما أفطرتا وقضتا وأطعمتا عن كل يوم مسكينا

وجملة ذلك أن الحامل والمرضع إذا خافتا على أنفسهما إذا صامتا فلها الفطر وعليهما القضاء لا غير لأنعم فيه خلافاً لانهما بمنزلة المريض الخائف على نفسه وإن خافتا على ولديهما أفطرتا وعليهما القضاء وأطعام مسكين لكل يوم ، روي ذلك عن ابن عمر وهو المشهور من مذهب الشافعي وقال الليث الكفارة على المرضع دون الحامل وهو إحدى الروايتين عن مالك لأن المرضع يمكنها أن تسترضع لولدها بخلاف الحامل ولأن الحمل متصل بالحامل والخوف عليه كالخوف على بعض أعضائها وقال الحسن وعطاء ، والزهرى وسعيد بن جبير والنخعي وأبو حنيفة لا كفارة عليهما لما روى أنس بن مالك رجل من بني كعب عن النبي ﷺ أنه قال « إن الله وضع عن المسافر شطر الصلاة وعن الحامل والمرضع الصوم أو الصيام » والله لقد قالها رسول الله ﷺ أحدهما أو كليهما رواه النسائي والترمذي (١) وقال حديث حسن ولم يأمر بكفارة ولأنه فطر أبيع لعذر فلم يجب به كفارة كالفطر للمرض ولنا قول الله تعالى (وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين) وهما داخلتان في عموم الآية قال ابن عباس كانت رخصة للشيخ الكبير والمرأة الكبيرة وهما يطيقان الصيام أن يفطرا أو يطعما مكان كل يوم مسكيناً ، والحلي والمرضع إذا خافتا على أولادهما أفطرتا وأطعمتا رواه أبو داود ، وروي ذلك

«١» بل رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه أيضا . وأنس الكعبى أو القشيري كما صححه بعضهم ليس له غير هذا الحديث

(المغني والشرح الكبير) وجوب الفدية والقضاء على الحامل والمرضع . صوم المجنون والمغنى عليه ٢١

صوم الشك محمول على حال الصحو بدليل ما ذكرناه وفي الجملة لا يجب الصوم الا برؤية الهلال أو كمال

عن ابن عمر ولا يخالف لهما في الصحابة ولأنه فطر بسبب نفس عاجزة من طريق الحلقة فوجبت به الكفارة كالشيخ الهم وخبرهم لم يتعرض للكفارة فكانت موقوفة على الدليل كالتقضاء فان الحديث لم يتعرض له والمريض أخف حالا من هاتين لانه يفطر بسبب نفسه ، اذا ثبت هذا فان الواجب في طعام المسكين مدبر أو نصف صاع شعير والخلاف فيه كالخلاف في اطعام المساكين في كفارة الجماع على ما يذكر في موضعه

(فصل) ويجب عليها القضاء مع الاطعام وقال ابن عمر وابن عباس لا قضاء عليها لان الآية تناولتها وليس فيها الا الاطعام ولان النبي ﷺ قال « ان الله وضع عن الحامل والمرضع الصوم » ولنا أنهما يطيقان القضاء فلزمهما كالحائض والنفساء والآية أوجبت الاطعام ولم تتعرض للقضاء وأخذناه من دليل آخر والمراد بوضع الصوم وضعه في مدة عذرهما كما جاء في حديث عمرو بن أمية عن النبي ﷺ « ان الله وضع عن المسافر الصوم » ولا يشبهان الشيخ الهم لانه عاجز عن القضاء وهما يقدران عليه قال أحمد اذهب الي حديث أبي هريرة يعني ولا أقول بقول ابن عمر وابن عباس في منع القضاء (فصل) فان عجزنا عن الاطعام سقط عنهما بالعجز ككفارة الوطء بل السقوط ههنا أولى لوجود العذر ذكره شيخنا في السكافي وقيل لا يسقط وقد ذكرناه ، وقال صاحب المحرر يسقط ههنا ولا يسقط عن الكبير العاجز والمريض الذي لا يرجى برؤه لانها بدل عن نفس الصوم وتلك جبران لنقص الصوم والله أعلم

(مسألة) (ومن نوى قبل الفجر ثم جن أو أغمي عليه جميع النهار لم يصح صومه وان أفاق جزءاً منه صح صومه)

متى نوى الصوم قبل الفجر ثم جن أو أغمي عليه جميع النهار لم يصح صومه وهذا قول الشافعي وقال أبو حنيفة يصح لان النية قد صحت وزوال الاستشعار بعد ذلك لا يمنع صحة الصوم كالنوم ولنا أن الصوم هو الامساك مع النية قال النبي ﷺ « يقول تعالى كل عمل ابن آدم له الا الصيام فانه لي وأنا أجزي به يدع طعامه وشرابه من أجلي » فاضاف ترك الطعام والشراب اليه والمجنون والمغنى عليه لا يضاف الامساك اليه فلم يجزئه ولان النية أحد ركني الصوم فلم تجزئ وحدها كالامساك وحده أما النوم فانه عادة ولا يزيل الاحساس بالكلية ومتى نبه انتبه

(فصل) ومتى أفاق المغنى عليه في جزء من النهار صح صومه سواء كان في أوله أو في آخره وقال الشافعي في أحد قولييه تعتبر الافاقة في أول النهار ليحصل حكم النية في أوله

ولنا أن الافاقة حصلت جزءاً من النهار فأجزأ كما لو وجدت في أوله وما ذكره لا يصح فان النية قد حصلت من الليل فيستغنى عن ذكرها في النهار كما لو نام أو غفل عن الصوم ولو كانت النية

شعبان ثلاثين يوماً أو يحول دون منظر الهلال غيم أرقتر على ما ذكرنا من الخلاف فيه
 ﴿مسئلة﴾ (ولا يجزئه صيام فرض حتى ينويه أي وقت كان من الليل)
 وجملة أنه لا يصح صوم الابنية اجماعاً فرضاً كان أو تطوعاً لأنه عبادة محضة فافتقر الى النية
 كالصلاة ثم ان كان فرضاً كصيام رمضان في ادائه أو قضائه والنذر والكفارة اشترط أن ينويه من
 الليل عند امامنا ومالك والشافعي وقال أبو حنيفة يجزىء صيام رمضان وكل صوم متعين بنية من النهار

انما تحصل بالافاقة في أول النهار لما صح منه صوم الفرض بالافاقة لأنه لا يجزىء بنية من النهار وحكم
 المجنون حكم المغنى عليه في ذلك وقال الشافعي اذا وجد الجنون في جزء من النهار أفسد الصوم لأنه
 مغنى يمنع وجوب الصوم فأفسده وجوده في بعضه كالحيض
 ولنا أنه زوال عقل في بعض النهار فلم يمنع صحة الصوم كالإغماء ويفارق الحيض فان الحيض
 لا يمنع الوجوب وانما يمنع الصحة ويحرم فعل الصوم ويتعلق به وجوب الغسل وتحريم الصلاة والقراءة
 واللبث في المسجد والوطء فلا يصح القياس عليه

﴿مسئلة﴾ (وإن نام جميع النهار صح صومه) لانعلم فيه خلافاً لأنه عادة ولا يزيل الاحساس بالكلية
 ﴿مسئلة﴾ (ويلزم المغنى عليه القضاء دون المجنون)

لانعلم خلافاً في وجوب القضاء على المغنى عليه لان مدته لا تتناول غالباً ولا تثبت الولاية على
 صاحبه فلم يلزم به التكليف كالنوم فأما المجنون فلا يلزمه قضاء ماضى وبه قال أبو ثور والشافعي في
 الجديد وقال مالك يقضي وان مضى عليه سنون وعن احمد مثله وهو قول الشافعي في القديم لأنه
 معنى يزيل العقل فلم يمنع وجوب الصوم كالإغماء، وقال أبو حنيفة ان جن جميع الشهر فلا قضاء عليه
 وان أفاق في أثناة قضى ما مضى لان الجنون لا ينافي الصوم بدليل أنه لو جن في أثناء الصوم لم يفسد
 فاذا وجد في بعض الشهر وجب القضاء كالإغماء ولأنه أدرك جزءاً من رمضان وهو عاقل فليزمه صيامه
 كما لو أفاق في جزء من اليوم

ولنا أنه معنى يزيل التكليف فلم يجب القضاء في زمانه كالصغر والكفر ونخص أبا حنيفة بانه
 معنى لو وجد في جميع الشهر أسقط القضاء فاذا وجد في بعضه أسقطه كالصبي والكفر فاما اذا أفاق في
 بعض اليوم فلنا فيه منع وإن سلمناه فلأنه قد أدرك بعض وقت العبادة فليزمه كالصبي اذا بلغ والكافر
 إذا أسلم في بعض النهار وكما لو أدرك بعض وقت الصلاة

(فصل) قال ولا يصح صوم واجب الا أن ينويه من الليل معيناً وعنه لا يجب تعيين النية لرمضان
 لا يصح صوم الابنية بالاجماع فرضاً كان أو تطوعاً لأنه عبادة محضة فافتقر الى النية كالصلاة فان كان
 فرضاً كصيام رمضان في ادائه أو قضائه والنذر والكفارة اشترط أن ينويه من الليل وهذا مذهب
 مالك والشافعي، وقال أبو حنيفة يجزىء صيام رمضان وكل صوم متعين بنية من النهار لان النبي ﷺ

لأن النبي ﷺ أرسل غداة عاشوراء الى قرى الانصار التي حول المدينة «من كان أصبح صائماً فليتم صومه ، ومن كان أصبح مفطراً فليصم بقية يومه ، ومن لم يكن أكل فليصم» متفق عليه، وكان صوماً واجباً متعيناً ولأنه غير ثابت في الذمة فهو كالتطوع

ولنا ما روى ابن جريج وعبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن الزهري عن سالم عن أبيه عن حفصة عن النبي ﷺ قال «من لم يبيت الصيام من الليل فلا صيام له» وفي لفظ ابن حزم «من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له» أخرجه النسائي وأبو داود والترمذي وروى الدارقطني بإسناده عن عمرة عن عائشة عن النبي ﷺ قال «من لم يبيت الصيام قبل طلوع الفجر فلا صيام له» وقال إسناده كله ثقات وقال في حديث حفصة رفعه عبد الله بن أبي بكر عن الزهري وهو من الثقات الرفعاء ولأنه صوم فرض فافتقر الى النية من الليل كالتقضاء فأما صوم عاشوراء فلم يثبت وجوبه فان معاوية قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «هذا يوم عاشوراء ولم يكتب الله عليكم صيامه وأنا صائم فمن شاء فليصم ومن شاء فليفطر» متفق عليه فلو كان واجباً لم يبح فطره فأما سمي الامساك صياماً تجوزاً بدليل قوله : ومن كان أصبح مفطراً فليصم بقية يومه : ولم يفرق بين المفطر بالأكل وغيره وقد روى البخاري أن رسول الله ﷺ أمر رجلاً أن أذن في الناس «ان من كان أكل فليصم بقية يومه» وامساك بقية اليوم بعد الأكل ليس بصيام شرعي وإنما سماه صياماً تجوزاً ثم لو ثبت أنه صام فالفرق بين ذلك وبين رمضان أن وجوب الصيام تجدد في أثناء النهار فاجزأه

أرسل غداة عاشوراء الى قرى الانصار التي حول المدينة «من كان أصبح صائماً فليتم صومه ومن كان أصبح مفطراً فليتم بقية يومه ومن لم يكن أكل فليصم» متفق عليه وكان صوماً واجباً متعيناً ولأنه غير ثابت في الذمة فهو كالتطوع

ولنا ما روى ابن جريج وعبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن الزهري عن سالم عن أبيه عن حفصة عن النبي ﷺ أنه قال «من لم يبيت الصيام من الليل فلا صيام له» وفي لفظ ابن حزم من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له رواه أبو داود والترمذي والنسائي وروى الدارقطني بإسناده عن عمرة عن عائشة عن النبي ﷺ قال «من لم يبيت الصيام قبل طلوع الفجر فلا صيام له» وقال إسناده كله ثقات وقال في حديث حفصة رفعه عبد الله بن أبي بكر عن الزهري وهو من الثقات ولأنه صوم فرض فافتقر الى النية من الليل كالتقضاء فأما صوم عاشوراء فلم يثبت وجوبه فان معاوية قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «هذا يوم عاشوراء ولم يكتب الله عليكم صيامه وأنا صائم فمن شاء فليصم ومن شاء فليفطر» متفق عليه ، وإنما سمي الامساك صياماً تجوزاً كما روى البخاري أن رسول الله ﷺ أمر رجلاً أن أذن في الناس أن من كان أكل فليصم بقية يومه وامساك بقية اليوم بعد الاكل ليس بصيام شرعي فسماه صياماً تجوزاً ثم لو ثبت أنه صيام فالفرق

النية حين تجدد الوجوب كن كان صائماً تطوعاً فنذر أمام صوم بقية يومه فأنجزته نيته عند نذره بخلاف ما إذا كان النذر متقدماً . والفرق بين التطوع والفرض من وجبه (أحدهما) أن التطوع يمكن الاتيان به في بعض النهار بشرط عدم المفطرات في أوله بدليل قوله عليه السلام في حديث عاشوراء فليصم بقية يومه فإذا نوى صوم التطوع من النهار كان صائماً بقية النهار دون أوله والفرض يكون واجباً في جميع النهار ولا يكون صائماً بغير النية (والثاني) أن التطوع سوغ في نيته من الليل تكثيراً له فإنه قد يبدو له الصوم في النهار فاشترط النية في الليل بمنع ذلك فسامح الشرع فيها كمساحته في ترك القيام في صلاة التطوع وترك الاستقبال فيه في السفر تكثيراً له بخلاف الفرض، إذا ثبت هذا في أي جزء من الليل نوى أجره وسواء فعل بعد النية ما ينافي الصوم من الأكل والشرب والجماع أم لم يفعل واشترط بعض أصحاب الشافعي أن لا يأتي بعد النية بمناف للصوم واشترط بعضهم وجود النية في النصف الأخير من الليل كما اختص أذان الصبح والدفع من مزدلفة به

ولنا مفهوم قوله عليه السلام « لا صيام لمن لم يبيت الصيام من الليل » من غير تفصيل ولأنه نوى من الليل فصم صومه كما لو نوى في النصف الأخير ولم يفعل ما ينافي الصوم ولأن تخصيص النية بالنصف الأخير يفضي إلى تفويت الصوم لأنه وقت النوم وكثير من الناس لا ينتبه فيه ولا يذكر الصوم والشارع إنما رخص في تقديم النية على ابتدائه لخرج اعتبارها عنده فلا يخصها بمحل لا تندفع

بين ذلك وبين رمضان أن وجوب الصيام تجدد في أثناء النهار فأجزأته النية حين تجدد الوجوب كمن كان صائماً تطوعاً فنذر في أثناء النهار صوم بقية يومه فإنه تجزئه نيته عند نذره بخلاف ما إذا كان النذر متقدماً والفرق بين التطوع والفرض من وجبه

(أحدهما) أن التطوع يمكن الاتيان به في بعض النهار بشرط عدم المفطرات في أوله بدليل قوله عليه السلام في حديث عاشوراء « فليصم بقية يومه » فإذا نوى صوم التطوع من النهار كان صائماً بقية النهار دون أوله والفرض يجب في جميع النهار ولا يكون صائماً بغير نية

(والثاني) أن التطوع سوغ في نيته من الليل تكثيراً له فإنه قد يبدو له الصوم في النهار فاشترط النية في الليل بمنع ذلك فسامح الشرع فيها كمساحته في ترك القيام في صلاة التطوع بخلاف الفرض إذا ثبت هذا في أي جزء من الليل نوى أجره وسواء فعل بعد النية ما ينافي الصوم من الأكل والشرب والجماع أو لم يفعل واشترط بعض أصحاب الشافعي أن لا يأتي بعد النية بما ينافي الصوم واشترط بعضهم وجود النية في النصف الأخير من الليل كالأذان الصبح والدفع من مزدلفة

ولنا مفهوم قوله عليه السلام « لا صيام لمن لم يبيت الصيام من الليل » من غير تفصيل ولأنه نوى من الليل فصم صومه كما لو نوى في النصف الأخير وكما لو لم يفعل ما ينافي الصوم ولأن تخصيص النية بالنصف الأخير يفضي إلى تفويت الصوم لأنه وقت النوم وكثير من الناس لا ينتبه فيه ولا يذكر الصوم والشارع إنما رخص في تقديم النية على ابتدائه لخرج اعتبارها عنده فلا يخصها بمحل لا تندفع

المشقة بتخصيصها به ولأن تخصيصها بالنصف الأخير تحكم من غير دليل ولا يصح اعتبار الصوم بالاذان والدفع من مزدلفة لانهما يجوزان بعد الفجر فلا يفتي منعهما في النصف الاول الى فواتهما بخلاف نية الصوم ولأن اختصاصهما بالنصف الأخير بمعنى تجويزهما فيه واشتراط النية بمعنى الإيجاب والتحتم وفوات الصوم بفواتها فيه وهذا فيه مشقة ومضرة بخلاف التجويز ولأن منعهما في النصف الاول لا يفتي الى اختصاصهما بالنصف الأخير لجوازهما بعد الفجر والنية بخلافه فأما ان فسخ النية مثل ان نوى الفطر بعد نية الصيام لم تجزئه تلك النية المفسوخة لأنها زالت حكما وحقيقة

(فصل) وإن نوى من النهار صوم الغد لم تجزئه تلك النية إلا أن يستصحبها الى جزء من الليل وقد روى ابن منصور عن أحمد من نوى الصوم عن قضاء رمضان بالنهار ولم ينو من الليل فلا بأس إلا أن يكون فسخ النية بعد ذلك ، فظاهر هذا حصول الاجزاء بنيتها من النهار الا أن القاضي قال هذا محمول على انه استصحب النية الى جزء من الليل ، وهذا صحيح لظاهر قوله عليه السلام « لا صيام لمن لم يبيت الصيام من الليل » ولانه لم ينو عند ابتداء العبادة ولا قريبا منها فلم يصح كما لو نوى من الليل صوم بعد غد

(فصل) وتعتبر النية لكل يوم وبهذا قال أبو حنيفة والشافعي وابن المنذر وعن أحمد انه تجزئه نية واحدة لجميع الشهر إذا نوى صوم جميعه وهذا مذهب مالك وإسحاق لانه نوى في زمن يصلح جنسه لنية الصوم فجاز كما لو نوى كل يوم في ليلته

المشقة بتخصيصها به ولأن تخصيصها بالنصف الأخير تحكم من غير دليل واعتبار الصوم بالاذان والدفع من مزدلفة لا يصح لانهما يجوزان بعد الفجر فلا يفتي منعهما في النصف الاول الى فواتهما بخلاف نية الصوم ولأن اختصاصهما بالنصف الأخير بمعنى تجويزهما فيه واشتراط النية بمعنى الإيجاب والتحتم وفوات الصوم بفواتها فيه وهذا فيه مشقة ومضرة بخلاف التجويز فأما إن فسخ النية مثل ان نوى الفطر بعد نية الصيام لم تجزئه تلك النية المفسوخة لأنها زالت حكما وحقيقة

(فصل) وإن نوى من النهار صوم الغد لم يجزئه الا أن يستصحب النية الى جزء من الليل وقد روى ابن منصور عن أحمد من نوى الصوم عن قضاء رمضان بالنهار ولم ينو من الليل فلا بأس الا أن يكون فسخ النية بعد ذلك فظاهر هذا حصول الاجزاء بنية من النهار إلا أن القاضي قال هذا محمول على أنه استصحب النية الى الليل وهذا صحيح لظاهر قوله عليه السلام « لا صيام لمن لم يبيت الصيام من الليل » ولانه لم ينو عند ابتداء العبادة ولا قريبا منها فلا يصح كما لو نوى من الليل صوم بعد الغد (فصل) وتعتبر النية لكل يوم وبهذا قال أبو حنيفة والشافعي وابن المنذر وعن أحمد انه تجزئه نية واحدة لجميع الشهر اذا نوى صوم جميعه وهو مذهب مالك وإسحاق لانه نوى في زمن يصلح جنسه لنية الصوم فجاز كما لو نوى كل يوم في ليلته

ولنا انه صوم واجب فوجب أن ينوي كل يوم من ايلته كالتضاء ولان هذه الايام عبادات لا يفسد بعضها بفساد بعض ويتخللها ما ينافيها فاشبهت القضاء وبهذا فارقت اليوم الاول وعلى قياس رمضان اذا نذر صوم شهر بعينه فيخرج فيه مثل ما ذكرناه في رمضان

(فصل) ومعنى النية القصد وهو اعتقاد القلب فعل شيء وعزمه عليه من غير تردد فتى خطر بقلبه في الليل أن غدا من رمضان وانه صائم فيه فقد نوى وان شك في أنه من رمضان ولم يكن له أصل يبنى عليه مثل أن يكون ليلة الثلاثاءين من شعبان ولم يحل دون مطلع الهلال غيم ولا قتر فعزم أن يصوم غداً من رمضان لم تصح النية ولا يجزئه صيام ذلك اليوم لأن النية قصد يتبع العلم ومالا يعلمه ولا دليل على وجوده ولا هو على ثقة من اعتقاده لا يصح قصده وبهذا قال حماد وربيعة ومالك وابن أبي ليلى والحسن بن صالح وابن المنذر وقال الثوري والاوزاعي يصح اذا نواه من الليل لانه نوى الصيام من الليل فصح كالיום الثاني وعن الشافعي كالمذهبيين

ولنا انه لم يجزم النية بصومه من رمضان فلم يصح كما لو لم يعلم الا بعد خروجه وكذلك لو بنى على قول المنجمين وأهل المعرفة بالحساب فوافق الصواب لم يصح صومه وان كثرت اصابتهم لانه ليس بدليل شرعي يجوز البناء عليه ولا العمل به فكان وجوده كعدمه قال النبي ﷺ « صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته » وفي رواية « لاتصوموا حتى تروه ولا تفطروا حتى تروه » فأما ليلة الثلاثاءين

ولنا أنه صوم واجب فوجب أن ينوي كل يوم من ايلته كالتضاء ولان هذه الايام عبادات لا يفسد بعضها بفساد بعض ويتخللها ما ينافيها أشبهت القضاء وبهذا فارقت اليوم الاول وعلى قياس رمضان اذا نذر صوم شهر بعينه خرج فيه مثل ما ذكرناه في رمضان

(فصل) ومعنى النية القصد وهو اعتقاد القلب فعل الشيء وعزمه عليه من غير تردد فتى خطر بقلبه في الليل أن غدا من رمضان وانه صائم فيه فقد نوى وان شك في أنه من رمضان ولم يكن له أصل يبنى عليه مثل ليلة الثلاثاءين من شعبان ولم يحل دون مطلع الهلال غيم ولا قتر فعزم أن يصوم غداً من رمضان لم تصح النية ولم يجزئه صيام ذلك اليوم لأن النية قصد يتبع العلم ومالا يعلمه ولا دليل على وجوده لا يصح قصده وبهذا قال حماد وربيعة ومالك وابن أبي ليلى والحسن بن صالح وابن المنذر وقال الثوري والاوزاعي يصح اذا نواه من الليل كالיום الثاني وعن الشافعي كالمذهبيين

ولنا انه لم يجزم النية بصومه من رمضان فلم يصح كما لو لم يعلم الا بعد خروجه وكذلك إن بنى على قول المنجمين وأهل الحساب فوافق الصواب لم يصح صومه وان كثرت اصابتهم لانه ليس بدليل شرعي يجوز البناء عليه ولا العمل به فكان وجوده كعدمه قال النبي ﷺ « صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته » وفي رواية « لاتصوموا حتى تروه ولا تفطروا حتى تروه » فأما ليلة الثلاثاءين

من رمضان فتصح نيته وإن احتمل أن يكون من شوال لأن الأصل بقاء رمضان وقد أمر النبي ﷺ بصومه بقوله « ولا تفطروا حتى تروه » لكن إن قال: إن كان غداً من رمضان فأنا صائم وإن كان من شوال فأنا مفطر قال ابن عقيل لا يصح صومه لأنه لم يجز بنية الصيام والنية اعتقاد جازم ويحتمل أن يصح لأن هذا شرط واقع والأصل بقاء رمضان

(فصل) ويجب تعيين النية في كل صوم واجب وهو أن يعتقد أنه يصوم غداً من رمضان أو من قضاائه أو من كفارته أو نذره نص عليه أحمد في رواية الأثرم فإنه قال قلت لأبي عبد الله أسير صام شهر رمضان في أرض الروم ولا يعلم أنه رمضان ينوي التطوع؟ قال لا يجزئه إلا بعزيمة أنه من رمضان ولا يجزئه في يوم الشك إذا أصبح صائماً وإن كان من رمضان إلا بعزيمة من الليل أنه من رمضان وبهذا قال مالك والشافعي، وعن أحمد رواية أخرى أنه لا يجب تعيين النية لرمضان فإن المروذي روى عن أحمد أنه قال يكون يوم الشك يوم غيم إذا أجمعنا على أننا نصبح صيماً يجزئنا من رمضان وإن لم نعتقد أنه من رمضان؟ قال نعم قلت فقول النبي ﷺ « إنما الأعمال بالنيات » أليس يريد أن ينوي أنه من رمضان؟ قال لا إذا نوى من الليل أنه صائم أجزاءه، وحكى أبو حفص العكبري عن بعض أصحابنا أنه قال ولو نوى نفلاً وقع عنه رمضان وصح صومه وهذا قول أبي حنيفة وقال بعض أصحابنا ولو نوى أن يصوم تطوعاً ليلة الثلاثين من رمضان فوافق رمضان أجزاءه قال القاضي وجدت هذا الكلام اختياراً لأبي القاسم ذكره في شرحه وقال أبو حفص لا يجزئه إلا أن يعتقد من الليل

من رمضان فتصح نيته وإن احتمل أن يكون من شوال لأن الأصل بقاء رمضان ولما ذكرنا من الحديث فإن قال إن كان غداً من رمضان فأنا صائم، وإن كان من شوال فأنا مفطر، فقال ابن عقيل لا يصح صومه لأنه لم يجز بنية الصوم والنية اعتقاد جازم، ويحتمل أن يصح لأن هذا شرط واقم والأصل بقاء رمضان

(فصل) ويجب تعيين النية في كل صوم واجب فيعتقد أنه يصوم غداً من رمضان أو من قضاائه أو من كفارته أو نذره نص عليه في رواية الأثرم فإنه قال يا أبا عبد الله أسير صام في أرض الروم شهر رمضان ولا يعلم أنه رمضان فنوى التطوع قال لا يجزئه إلا بعزيمة أنه من رمضان، وبهذا قال مالك والشافعي، وعن أحمد رواية أخرى أنه لا يجب تعيين النية لرمضان، قال المروذي روى عن أحمد أنه قال يكون يوم الشك يوم غيم إذا أجمعنا على أننا نصبح صيماً يجزئنا من رمضان، وإن لم نعتقد أنه من رمضان؟ قال نعم. قلت قول النبي ﷺ « إنما الأعمال بالنية » أليس يريد أن ينوي أنه من رمضان؟ قال لا، إذا نوى من الليل أنه صائم أجزاءه

وحكى أبو حفص العكبري عن بعض أصحابنا أنه قال: ولو نوى أن يصوم تطوعاً ليلة الثلاثين من رمضان فوافق رمضان أجزاءه. قال القاضي وجدت هذا الكلام اختياراً لأبي القاسم ذكره في

بلا شك ولا تلوم فعلى القول الثاني لو نوى في رمضان الصوم مطلقاً أو نوى نفلاً وقع عن رمضان وصح صومه وهذا قول أبي حنيفة إذا كان مقبلاً لأنه فرض مستحق في زمنه ؛ فإنه فلا يجب تعيين النية له كطواف الزيارة

ولنا أنه صوم واجب فوجب تعيين النية له كالقضاء وطواف الزيارة كمسألتنا في افتقاره إلى التعيين فلو طاف ينوي به الوداع أو طاف بنية الطواف مطلقاً لم يجزئه عن طواف الزيارة ثم الحج مخالف للصوم ولهذا ينعقد مطلقاً وينصرف إلى الفرض ولو حج عن غيره ولم يكن حج عن نفسه وقع عن نفسه ولو نوى الاحرام بمثل ما أحرم به فلان صح وينعقد فاسداً بخلاف الصوم (فصل) ولو نوى ليلة الشك أن كان غداً من رمضان فأنما صائم فرضاً والافهو نفل لم يجزئه على الرواية الأولى لأنه لم يعين الصوم من رمضان جزماً ويجزيه على الأخرى لأنه قد نوى الصوم ولو كان عليه صوم من سنة خمس فنوى أنه يصوم عن سنة ست أو نوى الصوم عن يوم الأحد وكان الاثنين أو ظن أن غداً الأحد فنواه وكان الاثنين صح صومه لأن نية الصوم لم تختل وإنما أخطأ في الوقت (فصل) وإذا عين النية عن صوم رمضان أو قضائه كفارة أو نذر لم يحتاج أن ينوي كونه فرضاً وقال ابن حامد يجب ذلك وقد مر بيان ذلك في الصلاة

شرحه ، وقال أبو حفص لا يجزئه إلا أن يعتقد من الليل بلا شك ولا تلوم ، فعلى القول الثاني لو نوى في رمضان الصوم مطلقاً أو نوى نفلاً وقع عن رمضان وصح صومه ، وهذا قول أبي حنيفة إذا كان مقبلاً لأنه فرض مستحق في زمنه بعينه فلا يجب تعيين النية له كطواف الزيارة ولنا أنه صوم واجب فوجب تعيين النية له كالقضاء ، وطواف الزيارة عندنا ك هذه المسئلة في افتقاره إلى التعيين ، فلو نوى طواف الوداع أو طوافاً مطلقاً لم يجزه عن طواف الزيارة ، ثم الحج مخالف للصوم ولهذا ينعقد مطلقاً وينصرف إلى الفرض ، ولو حج عن غيره ولم يكن حج عن نفسه وقع عن نفسه ولو نوى الاحرام بمثل ما أحرم به فلان صح وينعقد فاسداً بخلاف الصوم ﴿مسئلة﴾ (ولا يحتاج إلى نية الفرضية ، وقال ابن حامد يجب ذلك)

إذا عين النية عن صوم رمضان أو قضائه أو نذره أو كفارة لم يحتاج أن ينوي أنه فرض لأن التعيين يجزيه عن نية الفرضية ، وقال ابن حامد يجب ذلك ، وقد ذكرنا ذلك في كتاب الصلاة ﴿مسئلة﴾ (ولو نوى إن كان غداً من رمضان فهو فرضي وإلا فهو نفل لم يجزئه على الرواية المشهورة لأنه لم يعين الصوم من رمضان جزماً وعنه يجزيه لأنه قد نوى الصوم ولو كان عليه صوم من سنة خمس فنوى أنه يصوم عن سنة ست أو نوى الصوم عن يوم الأحد وكان غيره أو ظن أن غداً الأحد فنواه وكان الاثنين صح صومه لأن نية الصوم لم تختل وإنما أخطأ في الوقت ﴿مسئلة﴾ (ومن نوى الإفطار أفطر)

﴿مسئلة﴾ قال (ومن نوى صيام التطوع من النهار ولم يكن طعم أجزأه)

إذا نوى الإفطار في صوم الفرض أفطر وفسد صومه هذا ظاهر المذهب وقول الشافعي وأبي ثور وقال أصحاب الرأي إن عاد فنوى قبل أن ينتصف النهار أجزأه بناء على أصلهم أن الصوم المعين يجزئ بنية من النهار . وحكي عن ابن حامد أن الصوم لا يفسد بذلك لأنها عبادة يلزم المضي في فاسدها فلم تفسد بنية الخروج منها كالحج

ولنا أنها عبادة من شرطها النية ففسدت بنية الخروج منها كالصلاة ولأن اعتبار النية في جميع أجزاء العبادة ، لكن لما شق اعتبار حقيقتها اعتبر بقاء حكمها وهو أن لا ينوي قطعها ، فإذا نواه زالت حقيقة وحكمها ففسد الصوم لزوال شرطه ، وما ذكره ابن حامد لا يطرد في غير رمضان ولا يصح القياس على الحج فإنه يصبح بنية مطلقة وسبهما وبائية عن غيره إذا لم يكن حج عن نفسه فاقترقا

﴿فصل﴾ فأما صوم النفل فإن نوى الفطر ثم لم ينو الصوم بعد ذلك لم يصبح صومه لأن النية انقطعت ولم توجد نية غيرها أشبه من لم ينو أصلا ، وإن عاد فنوى الصوم صح كما لو أصبح غير ناو للصوم لأن نية الفطر إنما أبطلت الفرض لقطعها النية المشترطة في جميع النهار حكما وخلو بعض أجزاء النهار عنها ، والنفل بخلاف ذلك فلم يمنع صحة الصوم نية الفطر في زمن لا يشترط وجود نية الصوم فيه لأن نية الفطر لا تزيد على عدم النية في ذلك الوقت وعدمها لا يمنع صحة الصوم إذا نوى بعد ذلك فكذلك إذا نوى الفطر ثم نوى الصوم بعده ، وقد روي عن أحمد أنه قال: إذا أصبح صائما ثم عزم على الفطر فلم يفطر حتى بدا له ثم قال لا بل أنم صومي من الواجب لم يجزئه حتى يكون عازما على الصوم يومه كله . ولو كان تطوعا كان أسهل وظاهر هذا موافق لما ذكرناه . وقد دل على صحته أن النبي ﷺ كان يسأل أهله هل من غداء ؟ فإن قالوا لا . قال « إني إذا صائم »

﴿فصل﴾ فإن نوى أنه سيفطر ساعة أخرى فقال ابن عقيل هو كنية الفطر في وقته وإن تردد في الفطر فعلى وجهين كما ذكرنا في الصلاة ، وإن نوى أنني أن وجدت طعاما أفطرت وإلا أتممت صومي خرج فيه وجهان (أحدهما) يفطر لأنه لم يبق جازما بنية الصوم ولذلك لا يصبح ابتداء النية بمثل هذا (والثاني) لا يفطر لأنه لم ينو الفطر نية صحيحة ، لأن النية لا يصبح تعليقها على شرط ، ولذلك لا ينعقد الصوم بمثل هذه النية

﴿فصل﴾ ومن ارتد عن الاسلام أفطر بغير خلاف فعلمه إذا ارتد في أثناء الصوم فعليه قضاء ذلك اليوم إذا عاد الى الاسلام سواء أسلم في أثناء اليوم أو بعد انقضائه ، وسواء كانت ردة باعتراف ما يكفر به أو شكه أو النطق بكلمة الكفر مستهزئا أو غير مستهزيء . لأنها عبادة من شرطها النية أشبهت الصلاة والحج .

﴿مسئلة﴾ (ويصح صوم النفل بنية من النهار قبل الزوال وبعده ، وقال القاضي لا يجزئ بعد الزوال)

وجملة ذلك أن صوم التطوع يجوز بنية من النهار عند امامنا وأبي حنيفة والشافعي وروى ذلك عن أبي الدرداء وأبي طلحة وابن مسعود وحذيفة وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير والنخعي وأصحاب الرأي وقال مالك وداود لا يجوز إلا بنية من الليل لقوله عليه السلام « لا صيام لمن لم يبيت الصيام من الليل » ولأن الصلاة يتفق وقت النية لفرضها ونفلها وكذلك الصوم

ولنا ما روت عائشة رضي الله عنها قالت دخل علي النبي ﷺ ذات يوم فقال « هل عندكم من شيء ؟ قلنا لا قال « فاني اذا صائم » أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي ويدل عليه أيضاً حديث عائشوراء ولأن الصلاة يخفف نفلها عن فرضها بدليل أنه لا يشترط القيام لنفلها ويجوز في السفر على الراحة الى غير القبلة فكذلك الصيام وحديثهم يخصه بحديثنا على أن حديثنا أصح من حديثهم فإنا من رواية ابن لهيعة ويحيى بن أيوب قال الميموني سألت أحمد عنه فقال أخبرك ما له عندي ذلك الاسناد إلا أنه عن ابن عمر وحفصة اسنادان جيدان والصلاة يتفق وقت النية لنفلها وفرضها لأن اشتراط النية في أول الصلاة لا يفضي الى تقليلها بخلاف الصوم فإنه يعين له الصوم من النهار فعني عنه كما لو جوزنا التنفل قاعدة وعلى الراحة لهذه العلة

(فصل) وأى وقت من النهار نوى أجزاءه سواء في ذلك ما قبل الزوال وبعده فهذا ظاهر كلام أحمد والخرقي وهو ظاهر قول ابن مسعود فإنه قال أحدكم بأخير النظرين ما لم يأكل أو يشرب وقال رجل لسعيد ابن المسيب اني لم آكل الى الظهر أو الى العصر أفأصوم بقية يومي ؟ قال نعم

يصح صوم التطوع بنية من النهار وهذا قول أبي حنيفة والشافعي ، وروى ذلك عن أبي الدرداء وأبي طلحة وابن مسعود وحذيفة وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير والنخعي ، وقال مالك وداود لا يجوز إلا بنية من الليل لقوله عليه السلام « لا صيام لمن لم يبيت الصيام من الليل » ولأن الصلاة يتفق نية نفلها وفرضها فكذلك الصوم

ولنا ما روت عائشة رضي الله عنها قالت : دخل علي النبي ﷺ ذات يوم فقال « هل عندكم شيء ؟ » قلنا لا . قال « فاني إذا صائم » أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي ويدل عليه أيضاً حديث عائشوراء ولأن الصلاة يخفف نفلها عن فرضها في سقوط القيام وجوازها في السفر على الراحة الى غير القبلة فكذلك الصيام ، وحديثهم يخصه بحديثنا ولو تعارضا قدم حديثنا لانه أصح من حديثهم فإنه من رواية ابن لهيعة ويحيى بن أيوب . قل الميموني سألت أحمد عنه فقال أخبرك ما له عندي ذلك الاسناد إلا أنه عن ابن عمر وحفصة إسنادان جيدان ، والصلاة يتفق وقت النية لنفلها وفرضها لأن اشتراط النية في أول الصلاة لا يفضي الى تقليلها بخلاف الصوم فإنه يعين له الصوم من النهار فعني عنه كما جوزنا التنفل قاعدة لهذه العلة اذا ثبت ذلك فأى وقت من النهار نوى أجزاءه ، هذا ظاهر كلام أحمد والخرقي وهو ظاهر قول ابن مسعود وپروي عن سعيد ابن المسيب ، واختار القاضي في المجرد أنه

واختار القاضي في المجرر أنه لا تجزئه النية بعد الزوال وهذا مذهب أبي حنيفة والمشهور من قولي الشافعي لأن معظم النهار مضى من غير نية بخلاف النوى قبل الزوال فإنه قد أدرك معظم العبادة ولهذا تأثير في الأصول بدليل أن من أدرك الإمام قبل الرفع من الركوع أدرك الركعة لأدراكه معظمها ولو أدركه بعد الرفع لم يكن مدركا لها ولو أدرك مع الإمام من الجمعة ركعة كان مدركا لها لأنها تزيد بالشهد ولو أدرك أقل من ركعة لم يكن مدركا لها

ولنا أنه نوى في جزء من النهار فأشبهه ما لو نوى في أوله ولأن جميع الليل وقت لنية الفرض فكذلك جميع النهار وقت لنية النفل، وإذا ثبت هذا فإنه يحكم له بالصوم الشرعي المثاب عليه من وقت النية في المنصوص عن أحمد فإنه قال من نوى في التطوع من النهار كتب له بقية يومه وإذا أجمع من الليل كان له يومه وهذا قول بعض أصحاب الشافعي، وقال أبو الخطاب في الهداية يحكم له بذلك من أول النهار وهو قول بعض أصحاب الشافعي لأن الصوم لا يتبع في اليوم بدليل ما لو أكل في بعضه لم يجز له صيام باقيه فإذا وجد في بعض اليوم دل على أنه صائم من أوله ولا يمنع الحكم بالصوم من غير نية حقيقية كما لو نسي الصوم بعد نيته أو غفل عنه ولأنه لو أدرك خمس الركعة أو بعض الجماعة كان مدركا لجميعها

ولنا أن ما قبل النية لم ينو صيامه فلا يكون صائما فيه لقوله عليه السلام « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى » ولأن الصوم عبادة محضة فلا توجد بغير نية كسائر العبادات المحضة ودعوى

لأن تجزئه النية بعد الزوال وهو مذهب أبي حنيفة والمشهور من قولي الشافعي لأن معظم النهار مضى بغير نية بخلاف النوى قبل الزوال فإنه قد أدرك معظم العبادة ولهذا تأثير في الأصول بدليل أن من أدرك الإمام في الركوع أدرك الركعة لأدراكه معظمها، ولو أدركه بعد الرفع لم يكن مدركا لها، وكذلك من أدرك ركعة من الجمعة يكون مدركا لها لأنها تزيد بالشهد ولا يدركها بدون الركعة لذلك ولنا أنه نوى في جزء من النهار أشبهه ما لو نوى في أوله ولأن جميع الليل وقت لنية الفرض فكذلك جميع النهار وقت لنية النفل ولأن الصوم النفل إنما جوزناه بنية من النهار طلبا لتكثيره وهذا أبلغ في التكثير

(فصل) وإنما يحكم له بالصوم الشرعي المثاب عليه من وقت النية في المنصوص عن أحمد فإنه قال : من نوى في التطوع من النهار كتب له بقية يومه، وإذا أجمع من الليل كان له يومه، وهذا قول بعض أصحاب الشافعي . وقال أبو الخطاب في الهداية يحكم بذلك من أول النهار وهو قول بعض الشافعية لأن الصوم لا يتبع في اليوم بدليل ما لو أكل في بعضه لم يجزه صيام باقيه، فإذا وجد في بعض اليوم دل على أنه صائم من أوله، ولا يمنع الحكم بالصوم من غير نية حقيقية كما لو نسي الصوم بعد نيته أو غفل عنه، ولأنه لو أدرك بعض الركعة أو بعض الجماعة كان مدركا لجميعها

ولنا أن ما قبل النية لم ينو صيامه فلا يحصل له صيامه لقوله عليه السلام « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى » ولأن الصوم عبادة محضة فلا توجد بغير نية كسائر العبادات المحضة، ودعوى

أن الصوم لا يتبعض دعوى محل النزاع وإنما يشترط لصوم البعض أن لا توجد المفطرات في شيء من اليوم ولهذا قال النبي ﷺ في حديث عاشوراء « فليصم بقية يومه » وأما إذا نسي النية بعد وجودها فإنه يكون مستصحباً لحكمها بخلاف ما قبلها فإنها لم توجد حكماً ولا حقيقة ولهذا لو نوى الفرض من الليل ونسيه في النهار صح صومه ولو لم ينو من الليل لم يصح صومه ، وأما إدراك الركعة والجماعة فإنما معناه أنه لا يحتاج إلى قضاء ركعة وينوي أنه مأموم وليس هذا مستحيلاً أما أن يكون ما صلى الإمام قبله من الركعات محسوباً له بحيث يجزئه عن فعله فكلالاً ولأن إدراك الركوع مدرك لجميع أركان الركعة لأن القيام وجد حين كبر وفعل سائر الأركان مع الإمام وأما الصوم فإن النية شرط له أو ركناً فيه فلا يتصور وجوده بدون شرطه وركنه إذا ثبت هذا فإن من شرطه أن لا يكون طعم قبل النية ولا فعل ما يفطره فإن فعل شيئاً من ذلك لم يجزئه الصيام بغير خلاف نعلمه

﴿ مسألة ﴾ قال (ومن نوى من الليل فأغمي عليه قبل طلوع الفجر فلم يفق حتى غربت الشمس لم يجزه صيام ذلك اليوم)

وجملة ذلك أنه متى أغمي عليه جميع النهار فلم يفق في شيء منه لم يصح صومه في قول إمامنا والشافعي . وقال أبو حنيفة : يصح لأن النية قد صححت وزوال الاستشعار بعد ذلك لا يمنع صحة الصوم كالنوم ولنا أن الصوم هو الإمساك مع النية ، قال النبي ﷺ « يقول الله تعالى كل عمل ابن آدم له إلا الصيام فإنه لي وأنا أجزي به يدع طعامه وشرابه من أجلي » متفق عليه ، فأضاف ترك الطعام والشراب إليه ، فإذا كان مغمياً عليه فلا يضاف الإمساك إليه فلم يجزئه ، ولأن النية أحدر كني الصوم فلا تجزي ، وحدها كالإمساك وحده ، أما النوم فإنه عادة ولا يزيل الإحساس بالسكينة ومتى نبه انتبه ، والاعشاء عارض يزيل العقل فأشبه الجنون ، إذا ثبت هذا فزوال العقل يحصل بثلاثة أشياء (أحدها) الاعشاء وقد ذكرناه ومتى فسد الصوم به فعلى المغنى عليه القضاء بغير خلاف علمناه لأن مدته لا تتطاول غالباً ، ولا تثبت الولاية على صاحبه فلم يزل التكليف به وقضاء العبادات كالنوم ، وحتى أفاق المغنى عليه في جزء من النهار صح صومه سواء كان في أوله أو في آخره . وقال الشافعي في أحد قوليه : تعتبر الأفاقة في أول النهار ليحصل حكم النية في أوله

إن الصوم لا يتبعض دعوى محل النزاع وإنما يشترط لصوم البعض أن لا توجد المفطرات في شيء من اليوم ، ولهذا قال النبي ﷺ في حديث عاشوراء « فليصم بقية يومه » وأما إذا نسي النية بعد وجودها فإنه يكون مستصحباً لحكمها بخلاف ما قبلها فإنها لم توجد حكماً ولا حقيقة ، ولهذا لو نوى الفرض من الليل ونسيه في النهار صح صومه ، ولو لم ينو من الليل لم يصح صومه . وأما إدراك الركعة والجماعة فإنما معناه أنه لا يحتاج إلى قضاء ركعة وينوي أنه مأموم وليس هذا مستحيلاً ، أما أن يكون ما صلى

ولنا أن الإفاقة حصلت في جزء من النهار فاجزأ كما لو وجدت في أوله وما ذكره لا يصح فإن النية قد حصلت من الليل فيستغني عن ذكرها في النهار كما لو نام أو غفل عن الصوم ، ولو كانت النية إنما تحصل بالإفاقة في النهار لما صح منه صوم الفرض بالإفاقة لأنه لا يجزيه بنية من النهار

(الثاني) النوم فلا يؤثر في الصوم سواء وجد في بعض النهار أو جميعه

(الثالث) الجنون فحكمه حكم الاغما إلا أنه اذا وجد في جميع النهار لم يجب قضاؤه . وقال أبو حنيفة : متى أفاق المجنون في جزء من رمضان لزمه قضاء ماضى منه لأنه أدرك جزءاً من رمضان وهو عاقل فلزمه صيامه كما لو أفاق في جزء من اليوم . وقال الشافعي : اذا وجد المجنون في جزء من النهار أفسد الصوم لأنه معنى يمنع وجوب الصوم فأفسده وجوده في بعضه كالحيض

ولنا أنه معنى يمنع الوجوب اذا وجد في جميع الشهر فمنعه اذا وجد في جميع النهار كالعسا والكفر وأما إن أفاق في بعض اليوم فلنا منع في وجوبه ، وإن سلمناه فإنه قد أدرك بعض وقت العبادة فلزمه كالصبي اذا بلغ والكافر اذا أسلم في بعض النهار وكما لو أدرك بعض وقت الصلاة

ولنا على الشافعي أنه زوال عقل في بعض النهار فلم يمنع صحة الصوم كالاغما والنوم ، ويفارق الحيض فإن الحيض لا يمنع الوجوب ، وإنما يجوز تأخير الصوم ويحرم فعله ويوجب الغسل ويحرم الصلاة والقراءة واللبث في المسجد والوطء فلا يصح قياس الجنون عليه

﴿ مسألة ﴾ قال (واذا سافر ما يقصر فيه الصلاة فلا يفطر حتى يترك البيوت وراء ظهره)

وجملة ذلك أن للمسافر أن يفطر في رمضان وغيره بدلالة الكتاب والسنة والاجماع ، أما الكتاب فقول الله تعالى (فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر) وأما السنة فقول النبي ﷺ « إن الله وضع عن المسافر الصوم » رواه النسائي والترمذي وقال حديث حسن في أخبار كثيرة سواء ، وأجمع المسلمون على إباحة الفطر للمسافر في الجملة ، وإنما يباح الفطر في السفر الطويل الذي يبيع القصر وقد ذكرنا قدره في الصلاة ، ثم لا يخلو المسافر من ثلاثة أحوال

(أحدها) أن يدخل عليه شهر رمضان في السفر فلا يعلم بين أهل العلم خلافاً في إباحة الفطر له

(الثاني) أن يسافر في أثناء الشهر ليلا فله الفطر في صبيحة الليلة التي يخرج فيها وما بعدها في قول عامة أهل العلم . وقال عبيدة السلماني وأبو مجلز وسويد بن غفلة : لا يفطر من سافر بعد دخول الشهر لقول الله تعالى (فمن شهد منكم الشهر فليصمه) وهذا قد شهد

ولنا قول الله تعالى (فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر) وروى ابن عباس

الامام قبله من الركعات محسوباً له بحيث يجزئه عن فعله فكلاً ولأن مدرك الركوع مدرك لجميع أركان الركعة لان القيام وجد حين كبر وفعل سائر الأركان مع الامام ، وأما الصوم فإن النية شرط له

قال : خرج رسول الله ﷺ عام الفتح في شهر رمضان فصام حتى بلغ الكديد ، ثم أفطر وأفطر الناس متفق عليه ، ولأنه مسافر فأباح له الفطر كما لو سافر قبل الشهر ، والآية تناوات الامر بالصوم لمن شهد الشهر كله وهذا لم يشهده كله ^(١)

«١» تقدم في

حاشية لنا على الشرح
ما هو الصواب في هذا
المقام

(الثالث) أن يسافر في أثناء يوم من رمضان فحكمه في اليوم الثاني كمن سافر ليلاً ، وفي اباحة فطر اليوم الذي سافر فيه عن أحمد روايتان (احدهما) له أن يفطر وهو قول عمرو بن شرحبيل والشعبي واسحاق وداود وابن المنذر لما روى عبيد بن جبير قال : ركب مع أبي بصرة الغفاري سفينة من الفسطاط في شهر رمضان فدفع ثم قرب غداه فلم يجاوز البيوت حتى دعا بالسفرة ثم قال اقرب فقلت أأست ترى البيوت ؟ قال أبو بصرة أترغب عن سنة رسول الله ﷺ ؟ فأكل . رواه أبو داود ، ولأن السفر معني لو وجد ليلاً واستمر في النهار لاباح الفطر فاذا وجد في أثناءه اباحه كالمرض ، ولأنه أحد الامرين المنصوص عليهما في اباحة الفطر بهما فاباحه في أثناء النهار كالأخر (والرواية الثانية) لا يباح له الفطر ذلك اليوم وهو قول مكحول والزهري وبجي الانصاري ومالك والاوزاعي والشافعي وأصحاب الرأي لأن الصوم عبادة تختلف بالسفر والحضر فاذا اجتمع فيها غلب حكم الحضر كالصلاة والاول أصح للخبر ، ولأن الصوم يفارق الصلاة فان الصلاة يلزم اتمامها بنيته بخلاف الصوم اذا ثبت هذا فانه لا يباح له الفطر حتى يخلف البيوت وراه ظهري يعني أنه يجاوزها ويخرج من بين بنياتها وقال الحسن يفطر في بيته إن شاء يوم يريد أن يخرج ، وروى نحوه عن عطاء قال ابن عبد البر قول الحسن قول شاذ ، وليس الفطر لأحد في الحضر في نظر ولا أثر ، وقد روى عن الحسن خلافه وقد روى محمد بن كعب قال : أتيت أنس بن مالك في رمضان وهو يريد السفر وقد رحلت له راحلته ولبس ثياب السفر فدعا بطعام فأكل فقلت له سنة ؟ فقال سنة ثم ركب . قال الترمذي هذا حديث حسن

ولنا قول الله تعالى (فمن شهد منكم الشهر فليصمه) وهذا شاهد ولا يوصف بكونه مسافر آخى يخرج من البلد ، ومهما كان في البلد فله أحكام الحاضرين ولذلك لا يقصر الصلاة ، فأما أنس فيحتمل أنه قد كان برز من البلد خارجاً منه فأتاه محمد بن كعب في منزله ذلك

(فصل) وإن نوى المسافر الصوم في سفره ثم بدا له أن يفطر فله ذلك ، واختلف قول الشافعي فيه فقال مرة لا يجوز له الفطر ، وقال مرة أخرى إن صح حديث الكديد لم أر به بأساً أن يفطر . وقال مالك : إن أفطر فعليه القضاء والكفارة لأنه أفطر في صوم رمضان فله ذلك كما لو كان حاضراً

ولنا حديث ابن عباس وهو حديث صحيح متفق عليه ، وروى جابر أن رسول الله ﷺ خرج عام الفتح فصام حتى بلغ كراع الغميم فصام الناس معه ، فقيل له إن الناس قد شق عليهم الصيام وإن

أو ركن فيه فلا يتصور وجوده بدون شرطه وركنه

(فصل) وإنما يصوم الصوم بنية من النهار بشرط أن لا يكون طعم قبل النية ولا فعل ما يفطره

الناس ينظرون ما فعلت فدعا بقدر من ماء بعد العصر فشرب والناس ينظرون فأفطر بعضهم وصام بعضهم فبلغه أن ناساً صاموا فقال « أولئك العصاة » رواه مسلم ، وهذا نص صريح لا يخرج على من خالفه ، إذا ثبت هذا فإن له أن يفطر بما شاء من أكل وشرب وغيرهما إلا الجماع هل له أن يفطر به أم لا ؟ فإن أفطر بالجماع ففي الكفارة روايتان : الصحيح منهما أنه لا كفارة عليه وهو مذهب الشافعي (والثانية) يلزمه كفارة لأنه أفطر بجماع فلزمته كفارة كالحاضر

ولنا أنه صوم لا يجب المضي فيه فلم تجب الكفارة بالجماع فيه كالتطوع وفارق الحاضر الصحيح فإنه يجب عليه المضي في الصوم ، وإن كان مريضاً يباح له الفطر فهو كالسافر ، ولا أنه يفطر بنية الفطر فيجمع الجماع بعد حصول الفطر فأشبهه ماله أكل ثم جامع ، ومتى أفطر المسافر فله فعل جميع ما ينافي الصوم من الأكل والشرب والجماع وغيره لأن حرمتها بالصوم فتزول بزواله كما لو زال بمجيء الليل (فصل) وليس للمسافر أن يصوم في رمضان عن غيره كالنذر والقضاء لأن الفطر أبيح رخصة وتخفيفاً عنه ، فإذا لم يرد التخفيف عن نفسه لزمه أن يأتي بالأصل ، فإن نوى صوماً غير رمضان لم يصح صومه لأن رمضان ولا عما نواه . هذا الصحيح في المذهب وهو قول أكثر العلماء . وقال أبو حنيفة : يقع ما نواه إذا كان واجباً لأنه زمن أبيح له فطره فكان له صومه عن واجب عليه كغير شهر رمضان ولنا أنه أبيح له الفطر للعذر فلم يجز له أن يصومه عن غير رمضان كالريض وبهذا ينتقض ما ذكره وينقض أيضاً بصوم التطوع فانهم سلموه . قال صالح : قيل لأبي من صام شهر رمضان وهو ينوي به تطوعاً يجزئه ؟ قال أو يفعل هذا مسلم ؟

﴿ مسألة ﴾ قال (ومن أكل أو شرب أو احتجم أو استعط أو أدخل إلى جوفه شيئاً من أي موضع كان أو قبل فأمنى أو أمذى أو كرر النظر فأنزل أي ذلك فعل عامداً وهو ذاكر لصومه فعليه القضاء بلا كفارة إذا كان صوماً واجباً)

في هذه المسئلة فصول (أحدها) أنه يفطر بالاكل والشرب بالاجماع وبدلالة الكتاب والسنة

فإن فعل شيئاً من ذلك لم يجزه الصيام بغير خلاف نعلمه والله عز وجل أعلم .

﴿ باب ما يفسد الصوم ويوجب الكفارة ﴾

ومن أكل أو شرب أو استعط أو احتجم أو داوى الجائفة بما يصل إلى جوفه أو كتحل بما يصل إلى حلقه أو داوى المأمومة أو قطر في أذنه ما يصل إلى دماغه أو أدخل في جوفه شيئاً من أي موضع كان أو استقاء أو استمنى أو قبل أو لمس فأمنى أو أمذى أو كرر النظر فأنزل أو حجم أو احتجم عامداً ذاكرًا لصومه فسد صومه وإن كان مكراً أو ناسياً لم يفسد .

أما الكتاب فقول الله تعالى (وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام إلى الليل) مد الاكل والشرب إلى تبين الفجر ثم أمر بالصيام عنها . وأما السنة فقول النبي ﷺ « والذي نفسي بيده لخوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك يترك طعامه وشرابه وشهوته من أجلي » وأجمع العلماء على الفطر بالاكل والشرب بما يتغذى به فأما ما لا يتغذى به فعامة أهل العلم على ان الفطر يحصل به . وقال الحسن بن صالح : لا يفطر بما ليس بطعام ولا شراب وحكي عن أبي طلحة الانصاري انه كان يأكل البرد في الصوم ويقول ليس بطعام ولا شراب ولعل من يذهب إلى ذلك يحتاج بأن الكتاب والسنة إنما حرما الاكل والشرب فيما عداها يبقى على أصل الاباحة ولنا دلالة الكتاب والسنة على تحريم الاكل والشرب على العموم فيدخل فيه محل النزاع ولم يثبت عندنا ما نقل عن أبي طلحة فلا يعد خلافا (الفصل الثاني) ان الحجامة يفطر بها الحاجم والمججوم وبه قال اسحاق وابن المنذر ومحمد بن اسحاق ابن خزيمة وهو قول عطاء وعبد الرحمن بن مهدي وكان الحسن ومسروق وابن سيرين لا يرون للصائم أن يحتجم وكان جماعة من الصحابة يحتجمون ليلا في الصوم منهم ابن عمرو وابن عباس وأبو موسى وأنس ورخص فيها أبو سعيد الخدري وابن مسعود وأم سلمة وحسين بن علي وعروة وسعيد بن جبير . وقال مالك والثوري وأبو حنيفة والشافعي يجوز للصائم أن يحتجم ولا يفطر لما روى البخاري عن ابن عباس ان النبي ﷺ احتجم وهو صائم . ولأنه دم خارج من البدن أشبه الفصد ولنا قول النبي ﷺ « أفطر الحاجم والمججوم » رواه عن النبي ﷺ أحد عشر نفساً قال أحمد حديث شداد بن أوس من أصح حديث يروى في هذا الباب وإسناده حديث رافع إسناده جيد وقال : حديث ثوبان وشداد صحيحان ، وعن علي بن المديني انه قال اصح شيء في هذا الباب حديث شداد وثوبان وحديثهم منسوخ بحديثنا بدليل ما روى ابن عباس انه قال : احتجم رسول الله ﷺ بالقاحة بقرن ونا ب وهو محرم صائم فوجد لذلك ضعفا شديداً فنهى رسول الله ﷺ أن يحتجم الصائم . رواه ابو اسحاق الجوزجاني في المترجم وعن الحكم قال : احتجم رسول الله ﷺ وهو صائم فضعف ثم كرهت الحجامة

أجمع أهل العلم على الافطار بالاكل والشرب لما يتغذى به ، وقد دل عليه قوله تعالى (وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام إلى الليل) مدة إباحة الاكل والشرب إلى تبين الفجر ثم أمر بالصيام عنهما ، وفي الحديث « لخوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك يدع طعامه وشرابه وشهوته من أجلي » فأما أكل ما لا يتغذى به فيحصل به الفطر في قول عامة أهل العلم ، وقال الحسن بن صالح لا يفطر بما ليس بطعام ولا شراب وحكي عن أبي طلحة الانصاري انه كان يأكل البرد في الصوم ويقول ليس بطعام ولا شراب ولعل من يذهب إلى ذلك يحتاج بأن الكتاب والسنة إنما حرما الاكل والشرب المعتاد فما عداها يبقى على أصل الاباحة .

للصائم وكان ابن عباس وهو راوي حديثهم يعد الحجام والمحاجم فإذا غابت الشمس احتجم بالليل كذلك رواه الجوزجاني وهذا يدل على أنه علم نسخ الحديث الذي رواه ويحتمل أن النبي ﷺ احتجم فأفطر كما روي عنه عليه السلام أنه قال فأفطر . فان قيل فقد روي أن النبي ﷺ رأى الحجام والمحتجم يغتابان فقال ذلك قلنا لم تثبت صحة هذه الرواية مع أن اللفظ أهم من السبب فيجب العمل بعموم اللفظ لا بخصوص السبب على أننا قد ذكرنا الحديث الذي فيه بيان علة النهي عن الحجامة وهي الخوف من الضعف فيبطل التعليل بما سواه أو يكون كل واحد منهما علة مستقلة على أن الغيبة لا تنظر الصائم إجماعاً فلا يصح حمل الحديث على ما يخالف الإجماع . قال أحمد : لأن يكون الحديث كما جاء عن النبي ﷺ « أفطر الحجام والمججوم » أحب إلينا من أن يكون من الغيبة لأن من أراد أن يتمتع من الحجامة امتنع وهذا أشد على الناس ، من سلم من الغيبة ؟ فان قيل : فإذا كانت علة النهي ضعف الصائم بها فلا يقتضي ذلك الفطر وإنما يقتضي الكراهة ومعنى قوله « أفطر الحجام والمججوم » أي قرباً من النظر . قلنا هذا تأويل يحتاج إلى دليل على أنه لا يصح ذلك في حق الحجام فإنه لا ضعف فيه ^(١)

(الفصل الثالث) أنه يفطر بكل ما أدخله الى جوفه أو مجوف في جسده كدماغه وحلقه ونحو ذلك مما ينفذ الى معدته إذا وصل باختياره وكان مما يمكن التحرز منه سواء وصل من النعم على العادة أو غير العادة كالوجور والدود أو من الأنف كالسعوط أو ما يدخل من الأذن الى الدماغ أو ما يدخل من العين الى الحلق كالسكر أو ما يدخل الى الجوف من الدبر بالحقنة أو ما يصل من مداواة الجائفة الى جوفه أو من دواء المأمومة الى دماغه فهذا كله يفطره لأنه وأصل الى جوفه باختياره فأشبهه الاكل وكذلك لو جرح نفسه أو جرحه غيره باختياره فوصل الى جوفه سواء استقر في جوفه أو عاد فخرج منه وبهذا كله قال الشافعي وقال مالك لا يفطر بالسعوط إلا أن ينزل الى حلقه ولا يفطر إذا داوى المأمومة والجائفة واختلف عنه في الحقنة واحتج له بأنه لم يصل الى الحلق منه شيء أشبه ما لم يصل الى الدماغ ولا

ولنا دلالة الكتاب والسنة على تحريم الأكل والشرب على العموم فيدخل فيه محل النزاع ولم يثبت عندنا ما نقل عن أبي طلحة فلا يعد خلافاً

(فصل) ويفطر بكل ما أدخله الى جوفه أو مجوف في جسده كدماغه وحلقه ونحو ذلك مما ينفذ الى معدته إذا وصل باختياره وكان مما يمكن التحرز منه سواء وصل من النعم على العادة أو غيرها كالوجور والدود أو من الأنف كالسعوط أو ما يدخل من الأذن الى الدماغ أو ما يدخل من العين الى الحلق كالسكر أو ما يدخل الى الجوف من الدبر بالحقنة أو ما يصل من مداواة الجائفة أو من دواء المأمومة ، وكذلك ان جرح نفسه أو جرحه غيره بأذنه فوصل الى جوفه سواء استقر في جوفه أو عاد فخرج منه لأنه وأصل الى الجوف باختياره فأشبهه الاكل وبهذا كله قال الشافعي إلا في الكحل وقال مالك لا يفطر بالسعوط إلا أن ينزل الى حلقه ولا يفطر إذا داوى المأمومة والجائفة واختلف عنه

«١» على الجمهور

قرب الحجام من
الفطر بأنه عرضة
لدخول الدم الى جوفه
وسبب حمل الحديث
على المجاز الجمع بينه
وبين الاحاديث الدالة
على عدم الفطر
بالحجامة فقد صح أنه
ص) احتجم وهو صائم
رواه أحمد والبخاري
عن ابن عباس ولا
ينافي احتجام ابن
عباس ليلاً

الجوف ولنا أنه واصل الى جوف الصائم باختياره فيفطره ^(١) كواصل الى الحلق ، والدماغ جوف والواصل اليه يغذيه فيفطره كجوف البدن

(فصل) فاما الكحل فما وجد طعمه في حلقه أو علم وصوله اليه فطره والا لم يفطره نص عليه احمد وقال ابن أبي موسى ما يجد طعمه كالذرور والصبر والقطور أطر وان ا كتحل باليسير من الأئمد غير المطيب كالليل ونحوه لم يفطر نص عليه احمد وقال ابن عقيل ان كان الكحل حاداً فطره والا فلا . ونحو ما ذكرناه قال أصحاب مالك وعن ابن أبي ليلى وابن شبرمة أن الكحل يفطر الصائم وقال أبو حنيفة والشافعي لا يفطره لما روي عن النبي ﷺ أنه ا كتحل في رمضان وهو صائم ولان العين ليست منفذاً فلم يفطر بالداخل منها كما لو دهن رأسه

ولنا أنه أُرسل إلى حلقه ما هو ممنوع من تناوله بفيه فأفطر به كما لو أوصله من أنفه وما رووه لم يصح قال الترمذي لم يصح عن النبي ﷺ في باب الكحل للصائم شيء ثم نحمله على أنه ا كتحل بما لا يصل وقولهم ليست العين منفذاً لا يصح فانه يوجد طعمه في الحلق ويكتحل بالأئمد فيتنخمه قال أحمد حدثني انسان أنه ا كتحل بالليل فتنخمه بالنهار ثم لا يعتبر في الواصل أن يكون من منفذ بدليل ما لو جرح نفسه جائفة فانه يفطر

في الخفنة واحتج بانه لم يصل الى الحلق منه شيء أشبه ما لم يصل الى الدماغ ولا الجوف ولنا أنه واصل الى جوف الصائم باختياره فيفطره كالواصل الى الحلق ولان الدماغ جوف والواصل اليه يغذيه فيفطر كجوف البدن

(فصل) فاما الكحل فان وجد طعمه في حلقه أو علم وصوله اليه فطره والا لم يفطره نص عليه أحمد وقال ابن أبي موسى ان ا كتحل بما يجد طعمه كالذرور والصبر والقطور اطر وان ا كتحل باليسير من الأئمد غير المطيب لم يفطر نص عليه أحمد وقال ابن عقيل ان كان الكحل حاداً فطره والا فلا ونحو ما ذكرناه قال أصحاب مالك وعن ابن أبي ليلى وابن شبرمة أن الكحل يفطر الصائم ، وقال أبو حنيفة والشافعي لا يفطر لما روي عن النبي ﷺ أنه ا كتحل في رمضان وهو صائم ولأن العين ليست منفذاً فلم يفطر بالداخل منها كما لو دهن رأسه

ولنا أنه أُرصل إلى حلقه ما هو ممنوع من تناوله بفيه فأفطر به كما لو أوصله من أنفه وما رووه لم يصح ، قال الترمذي لم يصح عن النبي ﷺ في باب الكحل للصائم شيء ثم نحمله أنه ا كتحل بما لا يصل ، وقولهم ليست العين منفذاً لا يصح فانه يوجد طعمه في الحلق ويكتحل بالأئمد فيتنخمه . قال أحمد : حدثني انسان أنه ا كتحل بالليل فتنخمه بالنهار ثم لا يعتبر في الواصل أن يكون من منفذ بدليل ما لو جرح نفسه جائفة فانه يفطر

(مسألة) (أو استقاء أو استمنى)

معنى استقاء استدعى القيء ويفطر به في قول عامة أهل العلم ، قال ابن المنذر أجمع أهل العلم على

« ١ » قوله ولنا الخ هذا إنما يصح إذا سلمت القاعدة التي ذكرها في أول الفصل وهي من تدقيق الفقهاء التي لا يدل عليها كتاب ولا سنة ، ولا قياس وقوله والواصل اليه يغذيه ممنوع فان قاعدتهم تعم المغذي وغيره كالحصاة والسلاح الجراح والمسبار ونحوها مما لا يعد طعاماً ولا شراباً ولا مافي معناها فيقاس عليها

(فصل) وما لا يمكن التحرز منه كابتلاع الريق لا يفطره لان اتقاء ذلك يشق فأشبهه غبار الطريق

ابطال صوم من استقاء عامداً ، وحكي عن ابن مسعود وابن عباس أن القيء لا يفطر ، وروي أن النبي ﷺ قال « ثلاث لا يفطرن الصائم الحجامة والقيء والاحتلام »

ولنا ما روى أبو هريرة أن النبي ﷺ قال « من استقاء عمدأ فليقض » قال الترمذي هذا حديث حسن ، ورواه أبو داود وحديثهم غير محفوظ برويه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وهو ضعيف قاله الترمذي (فصل) وقليل القيء وكثيره سواء في ظاهر المذهب وفيه رواية ثانية لا يفطر إلا بملء الفم لأنه روي

عن النبي ﷺ أنه قال « ولكن دسعه تملأ الفم » ولان اليسير لا ينقض الوضوء فلا يفطر كالبلغم ، وفيه رواية ثالثة : أنه نصف الفم لأنه ينقض الوضوء فأفطر به كالكثير . والأولى أولى لظاهر الحديث الذي رويناه ، ولان سائر المفطرات لافرق بين قليلها وكثيرها كذلك ، هذا وحديث الرواية الثانية لانعرف له أصلا ولا فرق بين كون القيء طعاما ، أو مراراً ، أو بلغما ، أو دما ، أو غيره لان لجميع داخل في الحديث (فصل) ولو استعنى بيده فقد فعل محرما ولا يفسد صومه بمجردده ، فان أنزل فسد صومه لأنه

في معنى القبلة في إثارة الشهوة ، وكذلك إن مذي به في قياس المذهب قياساً على القبلة ، فأما إن أنزل لغير شهوة كالذي يخرج منه المني أو المذي لمرض فلا شيء عليه لأنه خارج لغير شهوة أشبه البول ، ولأنه يخرج عن غير اختيار منه ولا بسبب أشبه الاحتلام ، ولو جامع بالليل فأنزل بعدما أصبح لم يفطر لأنه لم يتسبب اليه في النهار فأشبهه مالهو أكل شيئاً في الليل فذره القيء في النهار

(مسألة) (قال أو قبل أو لمس فأمنى أو مذى)

إذا قبل أو لمس لم يخل من ثلاثة أحوال (أحدها) أن لا ينزل ولا يمذي فلا يفسد صومه بذلك بغير خلاف علمناه لما روت عائشة أن النبي ﷺ كان يقبل وهو صائم وكان أملككم لأربه . رواه البخاري وروي بتحريك الراء وسكونها ، قال الخطابي معنى ذلك حاجة النفس ووطرها وقيل بالتسكين العضو وبالتحريك الحاجة ، وروي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال : هشتت قبلت وأنا صائم فقلت يا رسول الله صنعت اليوم أمراً عظيماً قبلت وأنا صائم ، قال « أرايت لو تميمضت من اناء وأنت صائم » قلت لا بأس به ، قال « فمه » رواه أبو داود ، شبه القبلة بالمضمضة من حيث إنها من مقدمات الشهوة فان المضمضة اذا لم يكن معها نزول الماء لم تفطر وإن كان معها نزوله أفطر إلا أن أحمد ضعف هذا الحديث وقال : هذا ربح ليس من هذا شيء

(الحال الثاني) أن يمضي فيفطر بغير خلاف فعلمه لما ذكرناه من إيماء الخبرين ولأنه أنزل بمباشرة أشبه الانزال بجماع دون الفرج

(الحال الثالث) أن يمضي فيفطر وهو قول مالك ، وقال أبو حنيفة والشافعي لا يفطر وروي ذلك عن الحسن والشعبي والاوزاعي لأنه خارج لا يوجب الغسل أشبه البول

وغرلة الدقيق فان جمعه ثم ابتلعه قصداً لم ينظره لانه يصل إلى جوفه من معدته أشبه اذا لم يجمعه

ولنا أنه خارج تحلله الشهوة خرج بالمباشرة أشبه المني وبهذا فارق البول

(مسألة) (أو كرر النظر فأنزل)

لتكرار النظر ثلاثة أحوال أيضاً (أحدها) أن لا يقترن به انزال فلا يفسد الصوم بغير اختلاف (الثاني) أن ينزل المني به فيفسد الصوم ، وبه قال عطاء ، والحسن ومالك وقال جابر بن زيد والثوري وأبو حنيفة والشافعي وابن المنذر لا يفسد لانه عن غير مباشرة أشبه الانزال بالفكر

ولنا أنه انزال بفعل يتلذذ به يمكن التحرز منه أشبه الانزال باللمس . والفكر لا يمكن التحرز منه ^(١) بخلاف تكرار النظر

(الثالث) مذى بذلك فظاهر كلام أحمد أنه لا يفطر به لأنه لا نص في الفطر به ولا يصح قياسه على انزال المني لمخالفته إياه في الأحكام فيبقى على الأصل وفيه قول آخر أنه يفطر لانه خارج بسبب الشهوة أشبه المني ولأن اسبب الضعيف اذا تكرر تنزل بمنزلة السبب القوي فاز من أعاد الضرب بعصا صغيرة قتل وجب عليه القصاص كالضرب بالعصا الكبيرة والاول ظاهر المذهب

(فصل) فأما إن صرف نظره لم يفسد صومه أنزل أو لم ينزل ، وقال مالك يفسد صومه إن أنزل كما لو كره

« ١ » لعل هذا يصح في بعض أحوال السج ، وفي الغالب يمكن صرف الفكر بعمل بدني أو عقلي آخر ، ولكن في المؤاخذه بالفكر حرج وهو ممنوع

ولنا أن النظرة الاولى لا يمكن التحرز منها فلا يفسد الصوم ما أفضت اليه كالفكرة وعليه يخرج التكرار

(مسألة) (قال أو حجم أو احتجم)

الحجامة يفطر بها الحاجم والمحجوم وبه قال اسحاق وابن المنذر ومحمد بن اسحق وابن خزيمة وعطاء وعبد الرحمن بن مهدي وكان مسروق والحسن وابن سيرين لا يرون للصائم أن يحتجم وكان جماعة من الصحابة يحتجمون ليلاً في الصوم منهم ابن عمر وابن عباس وأبو موسى وأنس بن مالك ورخص فيها أبو سعيد الخدري وابن مسعود وأم سلمة والحسين بن علي وعروة وسعيد بن جبيرة وقال مالك والثوري وأبو حنيفة والشافعي يجوز للصائم أن يحتجم ولا يفطر لما روي البخاري عن ابن عباس أن النبي ﷺ احتجم وهو صائم ولأنه دم خارج من البدن أشبه الفصد

ولنا قول النبي ﷺ « أفطر الحاجم والمحجوم » رواه عن النبي ﷺ أحد عشر نفساً قال أحمد حديث شداد بن أوس من أصح حديث يروى في هذا الباب واسناد حديث رافع اسناد جيد وقال حديث ثوبان وشداد صحيحان وقال علي بن المديني أصح شيء في هذا الباب حديث شداد وثوبان . وحديثهم منسوخ بحديثنا بدليل ما روى ابن عباس أنه قال احتجم رسول الله ﷺ بالقاحة بقرن وناب وهو محرم صائم فوجد لذلك ضعفاً شديداً فنهى رسول الله ﷺ أن يحتجم الصائم رواه أبو اسحاق الجوزجاني في المترجم وعن الحكم قال احتجم رسول الله ﷺ فضعف ثم كرهت الحجامة

وفيه وجه آخر أنه يفطره لانه أمكنه التحرز منه أشبه ما لو قصد ابتلاع غبار الطريق والاول أصح

للصائم وكان ابن عباس وهو راوي حديثهم بعد الحجام والمحاجم فإذا غابت الشمس احتجم كذلك رواه الجوزجاني وهذا يدل على أنه علم نسخ الحديث الذي رواه^(١) ويحتمل أنه احتجم فافطر كما روي عنه عليه السلام أنه قاء فافطر فإن قيل فقد روي أن النبي ﷺ رأي المحاجم والمحتجم يقتابان فقال ذلك قلنا لم تثبت صحة هذه الرواية مع أن اللفظ أعم من السبب فيجب الأخذ بعموم اللفظ دون خصوص السبب على أننا قد ذكرنا الحديث الذي فيه بيان علة النهي عن الحجامة وهي الخوف من الضعف فيبطل التعايل بما سواه أو تكون كل واحدة منهما علة مستقلة على أن الغيبة لا تفسد الصائم أجماعاً فلا يصح حمل الحديث عليها قال أحمد لأن يكون الحديث على ما جاء عن النبي ﷺ « افطر المحاجم والمحتجم » أحب إلينا من أن يكون من الغيبة لأن من أراد أن يمتنع من الحجامة امتنع وهذا أشد على الناس . من يسلم من الغيبة ؟ فإن قيل إذا كانت علة النهي ضعف الصائم بها فلا يقتضي ذلك الفطر إنما يقتضي الكراهة ومعنى قوله « افطر المحاجم والمحتجم » أي قرباً من الفطر قلنا هذا تأويل يحتاج إلى دليل مع أنه لا يصح في حق المحاجم لأنه لا يضعفه

(فصل) وإنما يفطر بما ذكرنا إذا فعله عمداً ذاكرًا لصومه وإن فعل شيئاً من ذلك ناسياً لم يفسد صومه روي عن علي رضي الله عنه لا شيء على من أكل ناسياً وهو قول أبي هريرة وابن عمر وعطاء وطاوس وابن أبي ذئب والاوزاعي والثوري وأبي حنيفة وإسحاق وقال ربيعة ومالك يفطر لأن مالا يصح الصوم مع شيء من جنسه عمداً لا يجوز مع سهوه كالجناح وترك النية

ولنا ما روى أبو هريرة قال قال رسول الله ﷺ « إذا أكل أحدكم أو شرب ناسياً فليتم صومه فأما أطعمه الله وسقاه » متفق عليه وفي لفظ « من أكل أو شرب ناسياً فأما هو رزق رزقه الله » ولأنها عبادة ذات تحليل وتحريم فكان في محظوراتها ما يختلف عمده وسهوه كالصلاة والحج فأما الثانية فليس تركها فعلاً ولأنها شرط والشروط لا تسقط بالسبب بخلاف المبطلات والجماع حكاه أغلظ ويمكن التحرز عنه

(مسئلة) (فإن فكر فأنزل لم يفسد صومه)

وحكي عن أبي حفص البرمكي أنه يفسد واختاره ابن عقيل لأن الفكرة تستعجز فتدخل تحت الاختيار لأن الله تعالى مدح الذين يتفكرون في خلق السموات والارض ونهى النبي ﷺ عن التفكير في ذات الله ولو كانت غير مقدور عليها لم يتعلق بها ذلك كالاختلام فأما أن خطر قلبه صورة ذلك الفعل فأنزل لم يفسد صومه كالاختلام

ولنا قوله عليه الصلاة والسلام « عني لأمي عما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم أو تعمل به » ولأنه لانص في الفطر به ولا اجماع ، ولا يمكن قياسه على تكرار النظر لانه دونه في استدعاء الشهوة وافضائه

« ١ » هذه الدلالة

ممنوعة لا تصح ولم لا يكون ذلك لأن الحجامة تضعف البدن كما أقره هو وشيخه في المغني وتقدم

فإن الريق لا يفطر إذا لم يجمعه وإن قصد ابتلاعه فكذلك إذا جمعه بخلاف غبار الطريق فإن خرج ريقه

إلى الانزال ويخافه في التحريم إذا تعاق، إذا ثبت ذلك في الأكل والشرب ثبت في سائر ما ذكرنا قياساً عليه ، ولنا في الجاع منع

(فصل) وإن فعل شيئاً من ذلك وهو نائم لم يفسد صومه لأنه لا قصد له ولا علم بالصوم فهو أعذر من الناسي فإن فعله جاهلاً بتحريمه فذكر أبو الخطاب أنه لا يفطره كالناسي (قال شيخنا) ولم أزه عن غيره ، وقول النبي ﷺ « أفطر الحاجم والمحجم » في حق الرجلين اللذين رأهما يحجم أحدهما صاحبه من جهلها بتحريمه يدل على أن الجهل لا يعذر به ، ولأنه نوع جهل فلم ينعم الفطر كالجهل بالوقت في حق من أكل يظن أن الفجر لم يطلع وتبين بخلافه

(فصل) فإن فعله مكرهاً بالوعيد فقال ابن عقيل قال أصحابنا لا يفطر به لقول النبي ﷺ « عفي لأمي عن الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » قال ويحتمل عندي أن يفطر لأنه فعل المفطر لدفع الضرر عن نفسه أشبه المريض ومن شرب لدفع العطش ، فأما الملجأ فلا يفطر لأنه خرج بذلك عن حيز الفعل ولذلك لا يضاف إليه ، ولذلك اقترقا فيما إذا أكره على قتل آدمي فقتله أو ألقى عليه ﴿ مسألة ﴾ (وإن طار إلى حلقه ذباب ، أو غبار ، أو قطر في أحليه ، أو فكر فأنزله ، أو احتلم ، أو ذرعه القيء ، أو أصبح وفي فيه طعام فلفظه ، أو اغتسل ، أو تمضمض ، أو استنشق فدخل الماء حلقه لم يفسد صومه ، وإن زاد على الثلاث أو بالغ فيها فعلى وجهين)

إذا دخل حلقه غبار من غير قصد كغبار الطريق ونخل الدقيق ، أو الذبابة تدخل حلقه أو يرش عليه الماء فيدخل مسامحه أو حلقه ، أو يلقى في ماء فيصل إلى جوفه ، أو يدخل حلقه بغير اختياره ، أو يداوي جائفته أو مأمومته بغير اختياره ، أو يحجم كرهاً ، أو تقبله امرأة بغير اختياره فينزله وما أشبه ذلك لا يفسد صومه ، لأنهم فيه خلافاً لأنه لا يمكن التحرز منه أشبه ما لو دخل حلقه شيء وهو نائم ، وكذلك الاحتلام لأنه عن غير اختيار منه فأشبه ما ذكرنا ، وفي معنى ذلك إذا ذرعه القيء ، لأنه بغير اختياره فهو كالاختلام بأجنبية أو الكراهة إن كان في زوجة فبقي على الأصل

(فصل) فإن قطر في أحليه دهناً لم يفطر به سواء وصل إلى المثانة أم لا ، وبه قال أبو حنيفة وقال الشافعي يفطر لأنه أوصل الدهن إلى جوف في جسده فأفطر كما لو داوى الجائفة ، ولأن المني يخرج من الذكر فيفطره وما أفطر بالخارج منه جاز أن يفطر بالداخل منه كالغيم ولنا أنه ليس بين باطن الذكر والجوف منفذ ، وإنما يخرج البول رشحاً فالذي يتركه فيه لا يصل إلى الجوف فلا يفطره كالذي يتركه فيه ولا يبلعه

﴿ مسألة ﴾ (قال أو أصبح وفي فيه طعام فلفظه)

إذا أصبح في فيه شيء من الطعام لم يخل من حالين (أحدهما) أن يكون يسيراً لا يمكنه لفظه فيزدرده

الى ثوبه أو بين أصابعه أو بين شفتيه ثم عاد فابتلعه أو بلم ريق غير أفطر لأنه ابتلعه من غير فمه فأشبهه ما لو بلع غيره فان قيل فقد روت عائشة أن النبي ﷺ كان يقبلها وهو صائم ويمص لسانها رواه أبو داود قلنا قد روي عن أبي داود أنه قال هذا اسناد ليس بصحيح ويجوز أن يكون يقبل في الصوم ويمص لسانها في غيره ويجوز أن يمصه ثم لا يبتلعه ولأنه لم يتحقق انفصال ما على لسانها من اللبلى الى فمه فأشبه ما لو ترك حصة مبلولة في فيه أو لو تضرض بماء ثم مجه ولو ترك في فيه حصة أودرهما فأخرجه وعليه بلة من الريق ثم أعاده في فيه نظرت فان كان ما عليه من الريق كثيراً فابتلعه أفطر وان كان يسيراً لم يفطر بابتلاع ريقه وقال بعض أصحابنا يفطر لا ابتلاعه ذلك اللبلى الذي كان على الجسم

ولنا أنه لا يتحقق انفصال ذلك اللبلى ودخوله الى حلقه فلا يفطره كالمضمضة والتسوك بالسواك الرطب والمبلول ويقوي ذلك حديث عائشة في مص لسانها ولو أخرج لسانه وعليه بلة ثم عاد فأدخله وابتلع ريقه لم يفطر

(فصل) وان ابتلع النخامة ففيها روايتان (أحدهما) يفطر قال حنبل سمعت أبا عبد الله يقول اذا تنخم ثم ازدردته فقد أفطر لان النخامة من الرأس تنزل والريق من الفم ولو تنخم من جوفه ثم ازدردته أفطر وهذا مذهب الشافعي لانه أمكن التحرز منها أشبه الدم ولانها من غير الفم أشبه القيء، والرواية (الثانية) لا يفطر قال في رواية المروزي ليس عليك قضاء اذا ابتلعت النخامة وأنت صائم لانه معتاد في الفم غير واصل من خارج أشبه الريق

(فصل) فان سال فيه دماً أو خرج اليه قلس أو قي، فأزدردته أفطر وان كان يسيراً لان الفم في حكم الظاهر والاصل حصول الفطر بكل واصل منه لكن عني عن الريق لعدم امكان التحرز منه فعاده يبقى على الاصل وان ألقاه من فيه وبقي منه نجساً أو تنجس فمه بشيء من خارج فابتلع ريقه فان كان معه جزء من المنجس أفطر بذلك الجزء والا فلا

فانه لا يفطر به لانه لا يمكن التحرز منه أشبه الريق . قال ابن المنذر أجمع على ذلك أهل العلم (الثاني) أن يكون كثيراً يمكنه لفظه فان لفظه فلا شيء عليه وكذلك ان دخل حلقه بغير اختياره لمشقة الاحتراز منه وان ابتلعه عامداً فسد صومه وهو قول الاكثرين وقال أبو حنيفة لا يفسد لانه لا بد أن يبقى بين أسنانه شيء مما يأكله فلم يفطر بابتلاعه كالريق وإنما أنه بلع طعاماً يمكنه لفظه باختياره ذاكرأ صومه فافطر به كما لو ابتلع ابتداء من خارج ويخالف ما يجري به الريق فانه لا يمكنه لفظه فان قيل يمكنه أن يبصق قلنا لا يخرج جميع الريق يبصقه وان منع من ابتلاع ريقه كله لم يمكنه

(فصل) أو لا يفطر بالمضمضة بغير خلاف سواء كان في الطهارة أو غيرها وقد روي عن النبي ﷺ أن عمر سألته عن القبلة للصائم فقال النبي ﷺ «أرأيت لو تميمضت من انا، وأنت صائم» قلت لا بأس قال «فيه» (١) ولأن الغم في حكم الظاهر لا يبطل الصوم بالواصل اليه كالأنف والعين وإن تميمض أو استنشق في الطهارة فسبق الماء إلى حلقه من غير قصد ولا إسراف فلا شيء عليه وبه قال الاوزاعي وإسحاق والشافعي في أحد قوليهِ وروى ذلك عن ابن عباس وقال مالك وأبو حنيفة يفطر لأنه أوصل الماء إلى جوفه ذاكرًا للصوم فأنظر كما لو تعمد شربه

«١» قوله فيه أصلاً ما الاستفهامية زيد فيها هاء السكت والمعنى فالفرق بينهما والحديث رواه أحمد وأبو داود وسكت عليه والنسائي وقال منكر ولكن صححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم

ولنا أنه وصل إلى حلقه من غير إسراف ولا قصد فأشبهه ما لو طارت ذبابة إلى حلقه وبهذا فارق المتعمد، فاما إن أسرف فزاد على الثلاث أو بالغ في الاستنشاق فقد فعل مكروها لقول النبي ﷺ لا يقبض بن صبرة «وبالغ في الاستنشاق إلا أن تكون صائماً» حديث صحيح ولأنه يتعرض بذلك لا يصل الماء إلى حلقه فإن وصل إلى حلقه فقال أحمد يعجبني أن يعيد الصوم وهل يفطر بذلك؟ على وجبين (أحدهما) يفطر لأن النبي ﷺ نهى عن المبالغة حفظاً للصوم فدل ذلك على أنه يفطر به ولأنه وصل بفعل منه عن أشبهه التعمد (والثاني) لا يفطر به لأنه وصل من غير قصد فأشبهه غبار الدقيق إذا نخله فما المضمضة لغير الطهارة فإن كانت لحاجة كفعل فيه عند الحاجة اليه ونحوه

(مسألة) قال (أو اغتسل أو تميمض أو استنشق فدخل الماء حلقه لم يفسد صومه)

المضمضة والاستنشاق لا يفطر بغير خلاف سواء كان في طهارة أو غيرها وقد روي عن النبي ﷺ أن عمر سألته عن القبلة للصائم فقال النبي ﷺ «أرأيت لو تميمضت من انا، وأنت صائم» قلت لا بأس قال «فيه» ولأن الغم في حكم الظاهر فلا يبطل الصوم بالواصل اليه كالأنف والعين فإن تميمض أو استنشق في الطهارة فسبق الماء إلى حلقه من غير قصد ولا إسراف فلا شيء عليه، وهذا قول الاوزاعي وإسحاق والشافعي في أحد قوليهِ وروى ذلك عن ابن عباس وقال مالك وأبو حنيفة يفطر لأنه أوصل الماء إلى حلقه ذاكرًا للصوم فأنظر كما لو تعمد شربه

ولنا أنه وصل إلى حلقه من غير قصد ولا إسراف أشبه ما لو طارت ذبابة إلى حلقه وبهذا فارق المتعمد (فصل) فاما إن زاد على الثلاث أو بالغ في الاستنشاق والمضمضة فقد فعل مكروها لقول النبي ﷺ لا يقبض بن صبرة «وبالغ في الاستنشاق إلا أن تكون صائماً» فإن دخل الماء حلقه فقال أحمد يعجبني أن يعيد الصوم وفيه وجهان أحدهما يفطر لأنه فعل مكروها تعرض به إلى إيصال الماء إلى حلقه أشبه من أنزل بالمباشرة ولأن النبي ﷺ نهى عن المبالغة حفظاً للصوم فدل على أنه يفطر به ولأنه وصل بفعل منه عن أشبهه التعمد

والثاني لا يفطره لأنه وصل من غير قصد أشبه غبار الدقيق إذا دخل حلقه وقت نخله فاما المضمضة لغير طهارة فإن كانت لحاجة كفعل فيه عند الحاجة اليه ونحوه فحكمه حكم المضمضة للطهارة

فَحُكْمُهُ حَكْمُ الْمُضْمَضَةِ لِلطَّهَارَةِ وَإِنْ كَانَ عَابِثًا أَوْ تَمَضُّضٌ مِنْ أَجْلِ الْعَطَشِ كَرِهَ وَسُئِلَ أَحْمَدُ عَنِ الصَّائِمِ يَعْطَشُ فَيَتَمَضَّضُ ثُمَّ يَمْجِجُهُ قَالَ يَرْشُ عَلَى صَدْرِهِ أَحَبُّ إِلَيَّ فَإِنْ فَعَلَ فَوَصَلَ الْمَاءُ إِلَى حَلْقِهِ أَوْ تَرَكَ الْمَاءُ فِيهِ عَابِثًا أَوْ لِلتَّبَرُّدِ فَالْحُكْمُ فِيهِ كَالْحُكْمِ فِي الزَّائِدِ عَلَى الثَّلَاثِ لِأَنَّهُ مَكْرُوهٌ وَلَا بَأْسَ أَنْ يَصُبَّ الْمَاءُ عَلَى رَأْسِهِ مِنَ الْحَرِّ وَالْعَطَشِ لِمَا رَوَى عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِالْعَرَجِ يَصُبُّ الْمَاءَ عَلَى رَأْسِهِ وَهُوَ صَائِمٌ مِنَ الْعَطَشِ أَوْ مِنَ الْحَرِّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (١)

« ١ » وكذا

أحمد والذسائي ورجاله رجال الصحيح

(فصل) وَلَا بَأْسَ أَنْ يَغْتَسِلَ الصَّائِمُ فَإِنْ عَاشَتْهُ وَأُمُّ سَلَمَةَ قَالَتَا: نَشْهَدُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْ كَانَ لِيَصْبِحَ جَنَابًا مِنْ غَيْرِ احْتِلَامٍ ثُمَّ يَغْتَسِلُ ثُمَّ يَصُومُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَرَوَى أَبُو بَكْرٍ بِإِسْنَادِهِ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ دَخَلَ الْحَمَامَ وَهُوَ صَائِمٌ هُوَ وَأَصْحَابُ لَهُ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ، فَمَا الْغَوْصُ فِي الْمَاءِ فَقَالَ أَحْمَدُ فِي الصَّائِمِ يَغْتَمِسُ فِي الْمَاءِ إِذَا لَمْ يَخَفْ أَنْ يَدْخُلَ فِي مَسَامِعِهِ وَكَرِهَ الْحَسَنُ وَالشَّعْبِيُّ أَنْ يَغْتَمِسَ فِي الْمَاءِ خَوْفًا أَنْ يَدْخُلَ فِي مَسَامِعِهِ فَإِنْ دَخَلَ فِي مَسَامِعِهِ فَوَصَلَ إِلَى دِمَاقِهِ مِنَ الْغَسْلِ الْمَشْرُوعِ مِنْ غَيْرِ اسْرَافٍ وَلَا قَصْدٍ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ كَمَا لَوْ دَخَلَ إِلَى حَلْقِهِ مِنَ الْمُضْمَضَةِ فِي الْوُضُوءِ وَإِنْ غَاصَ فِي الْمَاءِ أَوْ اسْرَفَ أَوْ كَانَ عَابِثًا فَحُكْمُهُ حَكْمُ الدَّخُلِ إِلَى الْحَلْقِ مِنَ الْمُبَالَغَةِ فِي الْمُضْمَضَةِ وَالِاسْتِنْشَاقِ وَالزَّائِدِ عَلَى الثَّلَاثِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

(فصل) قَالَ إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَتْ لِأَحْمَدَ الصَّائِمُ يَمْضَغُ الْعَلَكَ قَالَ لَا، قَالَ أَصْحَابُنَا الْعَلَكُ ضَرْبَانِ (أَحَدُهُمَا) مَا يَتَحَلَّلُ مِنْهُ أَجْزَاءٌ وَهُوَ الرَّدِيءُ الَّذِي إِذَا مَضَّغَهُ يَتَحَلَّلُ فَلَا يَجُوزُ مَضْغُهُ إِلَّا أَنْ

وَإِنْ كَانَ عَابِثًا أَوْ تَمَضُّضٌ مِنْ أَجْلِ الْعَطَشِ كَرِهَ وَسُئِلَ أَحْمَدُ عَنْ الصَّائِمِ يَعْطَشُ فَيَتَمَضَّضُ ثُمَّ يَمْجِجُهُ قَالَ يَرْشُ عَلَى صَدْرِهِ أَحَبُّ إِلَيَّ فَإِنْ فَعَلَ فَوَصَلَ الْمَاءُ إِلَى حَلْقِهِ أَوْ تَرَكَ الْمَاءَ فِيهِ عَابِثًا أَوْ لِلتَّبَرُّدِ فَالْحُكْمُ فِيهِ كَالْحُكْمِ فِي الزَّائِدِ عَلَى الثَّلَاثِ لِأَنَّهُ مَكْرُوهٌ

(فصل) وَلَا بَأْسَ أَنْ يَصُبَّ الْمَاءُ عَلَى رَأْسِهِ مِنَ الْحَرِّ وَالْعَطَشِ لِمَا رَوَى عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِالْعَرَجِ يَصُبُّ عَلَى رَأْسِهِ الْمَاءَ وَهُوَ صَائِمٌ مِنَ الْعَطَشِ أَوْ مِنَ الْحَرِّ » رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

(فصل) وَلَا بَأْسَ أَنْ يَغْتَسِلَ الصَّائِمُ فَإِنْ عَاشَتْهُ وَأُمُّ سَلَمَةَ قَالَتَا: نَشْهَدُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْ كَانَ لِيَصْبِحَ جَنَابًا عَنْ غَيْرِ احْتِلَامٍ ثُمَّ يَغْتَسِلُ ثُمَّ يَصُومُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَرَوَى أَبُو بَكْرٍ بِإِسْنَادِهِ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ دَخَلَ الْحَمَامَ وَهُوَ صَائِمٌ هُوَ وَأَصْحَابُ لَهُ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ

فَمَا الْغَوْصُ فِي الْمَاءِ فَقَالَ أَحْمَدُ فِي الصَّائِمِ يَغْتَمِسُ فِي الْمَاءِ إِذَا لَمْ يَخَفْ أَنْ يَدْخُلَ فِي مَسَامِعِهِ وَكَرِهَ الْحَسَنُ وَالشَّعْبِيُّ أَنْ يَغْتَمِسَ فِي الْمَاءِ خَوْفًا أَنْ يَدْخُلَ فِي مَسَامِعِهِ فَإِنْ دَخَلَ إِلَى مَسَامِعِهِ فِي الْغَسْلِ الْمَشْرُوعِ مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ وَلَا اسْرَافٍ لَمْ يَفْطُرْ كَالْمُضْمَضَةِ فِي الْوُضُوءِ وَإِنْ غَاصَ فِي الْمَاءِ أَوْ اسْرَفَ أَوْ كَانَ عَابِثًا فَحُكْمُهُ حَكْمُ الدَّخُلِ إِلَى الْحَلْقِ مِنَ الْمُبَالَغَةِ وَالزِّيَادَةِ عَلَى الثَّلَاثِ عَلَى مَا ذَكَرْنَا مِنَ الْخِلَافِ

لا يبلغ ريقه فان فعل فتزل الى خلقه منه شيء أفطر به كما لو تعمد أكله (والثاني) العلك القوي الذي كلما مضغه صلب وقوي فهذا يكره مضغه ولا يحرم ومن كرهه الشعبي والنخعي ومحمد بن علي وقتادة والشافعي وأصحاب الرأي وذلك لانه يحلب الفم ويجمع الريق ويورث العطش ورخصت عائشة في مضغه وبه قال عطاء لانه لا يصل الى الجوف فهو كالخصاء يضعها في فيه ومتى مضغه ولم يجد طعمه في حلقه لم يفطر وان وجد طعمه في حلقه ففيه وجهان (أحدهما) يفطره كالكحل اذا وجد طعمه في حلقه (والثاني) لا يفطره لانه لم ينزل منه شيء ومجرد الطعم لا يفطر بدليل أنه قد قيل من لطخ باطن قدمه بالحنظل وجد طعمه ولا يفطر بخلاف الكحل فان أجزاءه تصل الى الحلق ويشاهد اذا تنخم قال احمد: من وضع في فيه درهما أو ديناراً وهو صائم ما لم يجد طعمه في حلقه فلا بأس به وما يجد طعمه فلا يعجبني . وقال عبدالله سألت أبي عن الصائم يقتل الخيوط قال يعجبني أن يترق (فصل) قال أحمد أحب إلي أن يجنب ذوق الطعام فان فعل لم يضره ولا بأس به . قال ابن عباس : لا بأس أن يذوق الطعام الخل والشبي . يريد شراءه ، والحسن كان يمزج الجوز لابن ابنه وهو صائم ورخص فيه ابراهيم ، قال ابن عقيل يكره من غير حاجة ولا بأس به مع الحاجة فان فعل فوجد طعمه في حلقه أفطر وإلا لم يفطر

(فصل) قال احمد لا بأس بالسواك للصائم . قال عامر بن ربيعة : رأيت النبي ﷺ مالا أحصي يتسوك وهو صائم . قال الترمذي هذا حديث حسن ، وقال زياد بن حدير ما رأيت أحداً كان أدوم لسواك رطب وهو صائم من عمر بن الخطاب ولكنه يكون عوداً ذاوياً ، ولم ير أهل العلم بالسواك أول النهار بأساً اذا كان العود يابساً ، واستحب أحمد واسحق ترك السواك بالعشي . قال أحمد : قال رسول الله ﷺ « خلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك الا ذفر » تلك الرائحة لا يعجبني للصائم أن يستاك بالعشي ، واختلفت الرواية عنه في التسوك بالعود الرطب فرويت عنه الكراهة وهو قول قتادة والشعبي والحكم واسحق ومالك في رواية لأنه مقرر بصومه لاحتمال أن يتحلل منه أجزاء إلى حلقه فيفطره ، وروي عنه لا يكره ، وبه قال الثوري والاوزاعي وأبو حنيفة ، وروي ذلك عن علي وابن عمر وعروة ومجاهد لما روياه من حديث عمر وغيره من الصحابة (فصل) ومن أصبح بين أسنانه طعام لم يخل من حالين (أحدهما) أن يكون يسيراً لا يمكنه

(مسألة) (وان أكل شاكا في طلوع الفجر فلا قضاء عليه)

اذا أكل وهو يشك في طلوع الفجر ولم يتبين له الحال فلا قضاء عليه وله الاكل حتى يتيقن طلوع النجف نص عليه أحمد وهو قول ابن عباس وعطاء والاوزاعي والشافعي وأصحاب الرأي وروي معنى ذلك عن أبي بكر الصديق رضي الله عنهم وقال مالك يجب القضاء كما لو أكل شاكا في غروب الشمس ولنا قول الله تعالى (واكلوا واشربوا حتي يتبين لكم الخط الايض من الخط الاسود من الفجر)

لفظه فازدردده فانه لا يفطر به لأنه لا يمكن التحرز منه فأشبهه الرقيق . قال ابن المنذر : أجمع على ذلك أهل العلم (الثاني) أن يكون كثيراً يمكن لفظه فان لفظه فلا شيء عليه ، وإن ازدردده عامداً فسد صومه في قول أكثر أهل العلم . وقال أبو حنيفة : لا يفطر لأنه لا بد أن يبقى بين أسنانه شيء مما يأكله فلا يمكن التحرز منه فأشبهه مايجري به الرقيق

ولنا أنه بلم طعاما يمكنه لفظه باختياره ذاكراً لصومه فأفطر به كما لو ابتدأ الأكل ، ويخالف مايجري به الرقيق فانه لا يمكنه لفظه ، فار قيل يمكنه أن يبصق قلنا لا يخرج جميع الرقيق ببصاقه ، وإن منع من ابتلاع ريقه كله لم يمكنه

(فصل) فان قطر في أحليه دهناً لم يفطر به سواء وصل إلى المثانة أو لم يصل ، وبه قال أبو حنيفة وقال الشافعي : يفطر لأنه أوصل الدهن إلى جوف في جسده فأفطر كما لو داوى الجائفة ، ولأن النبي يخرج من الذكر فيفطره وما أفطر بالخارج منه جاز أن يفطر بالداخل منه كالغيم ولنا أنه ليس بين باطن الذكر والجوف منفذ ، وإنما يخرج البول رشحاً فالثدي يتركه فيه لا يصل إلى الجوف فلا يفطره كالذي يتركه فيه ولم يتعلمه

(الفصل الرابع) اذا قبل فأمنى أو أمذى ولا يخلو انقبل من ثلاثة أحوال (أحدها) أن لا ينزل فلا يفسد صومه بذلك ، لانعلم فيه خلافا لما روت عائشة : ان النبي ﷺ كان يقبل وهو صائم وكان أملككم لأربه . رواه البخاري ومسلم ، ويروى بتحريك الراء وسكونها ، قال الخطابي معناهما واحد وهو حاجة النفس ووطرها ، وقيل بالتسكين العضو وبالفتح الحاجة ، وروي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال : هششت فقبلت وأنا صائم فقلت يا رسول الله : صنعت اليوم أمراً عظيماً قبلت وأنا صائم ، فقال « رأيت لو تمضمضت من إناء وأنت صائم » قلت لا بأس به ، قال « فنه » رواه أبو داود ، شبه القبلة بالمضمضة من حيث أنها من مقدمات الشهوة ، وأن المضمضة اذا لم يكن معها نزول الماء لم يفطر وإن كان معها نزوله أفطر ، إلا أن أحمد ضعف هذا الحديث وقال هذا ريب ليس من هذا شيء

(الحال الثاني) أن يمني فيفطر بغير خلاف فعلمه لما ذكرناه من إيماء الخبرين ولأنه انزال بمباشرة فأشبهه الانزال بالجماع دون الفرج

مد الاكل الى غاية التبين وقد يكون شاكا قبل التبين فلو لزمه القضاء لحرم عليه الاكل ، وقال النبي ﷺ « فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم » وكان رجلاً أعمى لا يؤذن حتى يقال له أصبحت أصبحت ولأن الاصل بقاء الليل فيكون زمن الشك منه ما لم يعلم يقين زواله بخلاف غروب الشمس فان الاصل بقاء النهار فبني عليه

(مسئلة) (وان أكل شاكا في غروب الشمس فعليه القضاء)

(الحال الثالث) أن يمضى فيفطر عند اماننا ومالك وقال أبو حنيفة والشافعي لا يفطر وروي ذلك عن الحسن والشعبي والاوزاعي لأنه خارج لا يوجب الغسل أشبه البول ولنا انه خارج تحلله الشهوة خرج بالمباشرة فأفسد الصوم كلني وفارق البول بهذا والمس لشهوة كالقبلة في هذا : اذا ثبت هذا فان المقلب اذا كان ذا شهوة مفرطة بحيث يغلب على ظنه انه اذا قبل أنزل لم تحل له القبلة لأنها مفسدة لصومه فحرمت كالأكل وإن كان ذا شهوة امكنه لا يغلب على ظنه ذلك كره له التقييل لأنه يعرض صومه للفطر ولا يأمن عليه الفساد وقد روي عن عمر انه قال رأيت رسول الله ﷺ في المنام فأعرض عني فقلت له مالي ؟ فقال « انك تقبل وأنت صائم » ولان العبادة اذا منعت الوطء منعت القبلة كالأحرام ولا تحرم القبلة في هذه الحال لما روي أن رجلا قبل وهو صائم فأرسل امرأته فسألت النبي ﷺ فأخبرها النبي ﷺ انه يقبل وهو صائم فقال الرجل ان رسول الله ﷺ ليس مثلنا قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فغضب النبي ﷺ وقال « اني لا خشاكم الله وأعلمكم بما انتهي » رواه مسلم بمعناه ولان افشاءه الى إفساد الصوم مشكوك فيه ولا يثبت التحريم بالشك فأما ان كان ممن لا تحرك القبلة شهوته كالشيخ الهيم ففيه روايتان (احدهما) لا يكره له ذلك وهو مذهب أبي حنيفة والشافعي لان النبي ﷺ كان يقبل وهو صائم لما كان مالكا لاربه وغير ذي الشهوة في معناه

وقد روى أبو هريرة أن رجلا سأل النبي ﷺ عن المباشرة للصائم فرخص له فأناته آخر فسأله فيها فإذا الذي رخص له شيخ واذا الذي نهاه شاب أخرجه أبو داود ولانها مباشرة لغير شهوة فأشبهت لمس اليد لحاجة

والثانية يكره لانه لا يأمن حدوث الشهوة ولان الصوم عبادة تمنع الوطء فاستوى في القبلة فيها من تحرك شهوته وغيره كالأحرام ، فأما المس لغير شهوة كلمس يدها ليعرف مرضها فليس بمكروه بحال لان ذلك لا يكره في الاحرام فلا يكره في الصيام كلمس ثوبها

(فصل) ولو استمنى بيده فقد فعل محرما ولا يفسد صومه به إلا أن ينزل فان أنزل فسد صومه لانه في معنى القبلة في اثاره الشهوة فأما ان أنزل لغير شهوة كالذي يخرج منه المني أو المني لمرض فلا شيء عليه لانه خارج لغير شهوة أشبه البول ولانه يخرج عن غير اختيار منه ولا تسبب اليه

اذا لم يتبين لان الاصل بقاء النهار فان كان حين الاكل ظانا أن الشمس قد غربت ثم شك بعد الاكل ولم يتبين فلا قضاء عليه لانه لم يوجد يقين ازال ذلك الظن الذي بني عليه فأشبه ما لو صلى بالاجتهاد ثم شك في الاصابة بعد صلاته

(مسئلة) (ومن أكل معتقدا أنه ليل فبان نهاراً فعليه القضاء)

وذلك أن يظن أن الشمس قد غابت ولم تغب أو ان الفجر لم يطلع وقد طلع فيجب عليه القضاء

فأشبه الاحتلام ولو احتلم لم يفسد صومه لانه عن غير اختيار منه فأشبه ما لو دخل حلقه شيء وهو نائم ولو جامع في الليل فأنزل بعد ما أصبح لم يفطر لانه لم يتسبب اليه في النهار فأشبه ما لو أكل شيئاً في الليل فذرعه القيء في النهار

(الفصل الخامس) اذا كرر النظر فأنزل، وتكرار النظر أيضاً ثلاثة أحوال (أحدها) أن لا يقترب به أنزال فلا يفسد الصوم بغير اختلاف (الثاني) أن يقترب به أنزال المني فيفسد الصوم في قول امامنا وعطاء، والحسن البصري ومالك والحسن بن صالح وقال جابر بن زيد والثوري وأبو حنيفة والشافعي وابن المنذر لا يفسد لانه أنزال عن غير مباشرة أشبه الانزال بالفكر . ولنا أنه أنزال بفعل يتلذذ به ويمكن التحرز منه فأفسد الصوم كالأنزال بالعس ، والفكر لا يمكن التحرز منه بخلاف تكرار النظر (الثالث) مذى بتكرار النظر فظاهر كلام أحمد أنه لا يفطر به لانه لا نص في الفطر به ولا يمكن قياسه على أنزال المني لمخالفته إياه في الأحكام فيبقى على الأصل فأما أن نظر فصرف بصره لم يفسد صومه سواء أنزل أو لم ينزل وقال مالك أن أنزل فسد صومه لانه أنزل بالنظر أشبه ما لو كرهه .

ولنا أن النظرة الاولى لا يمكن التحرز منها فلا يفسد الصوم ما أفضت اليه كالفكرة وعليه يخرج التكرار فاذا ثبت هذا فإن تكرار النظر مكروه لمن يحرك شهوته غير مكروه لمن لا يحرك شهوته كالقابلة ويحتمل أن لا يكره بحال لان افضاءه الى الانزال المفطر بعيد جداً بخلاف القبلة فان حصول المذي بها ليس ببعيد .

(فصل) فان فكر فأنزل لم يفسد صومه وحكي عن أبي حفص البرمكي أنه يفسد واختاره ابن عقيل لان الفكرة تستحضر فتدخل تحت الاختيار بدليل تأييم صاحبها في مسأله (١) في بدعة وكفر ومدح الله سبحانه الذين يتفكرون في خالق السماوات والارض ومنه النبي ﷺ عن التفكير في ذات الله وأمر بالتفكير في الآية ولو كانت غير مقدور عليها لم يتعلق ذلك بها كالاحتلام فاما ان خطر بقلبه صورة الفعل فأنزل لم يفسد صومه لان الخاطر لا يمكن دفعه

ولنا قول النبي ﷺ «عني لأمتي عن الخطأ والنسيان وما حدثت به أنفسها ما لم تعمل أو تتكلم» ولانه لا نص في الفطر به ولا إجماع ولا يمكن قياسه على المباشرة ولا تكرار النظر لانه دونها في استدعاء

هذا قول أكثر أهل العلم وحكي عن عروة ومجاهد والحسن واسحاق لا قضاء عليهم لما روى زيد بن وهب قال كنت جالسا في مسجد رسول الله ﷺ في رمضان في زمن عمر بن الخطاب فأتينا بعساس فيها شراب من بيت حفصة فشربنا ونحن نرى أنه من الليل ثم انكشف السحاب فاذا الشمس طالعة قال فجعل الناس يقولون تقضي يوما مكانه فقال عمر والله لا تقضيه ما تجانقنا لأنم ولانه لم يقصد الأكل في الصوم فلم يلزمه القضاء كالناسي

الشهوة وإفضائه إلى الانزال ومخالفتها في التحريم إذا تعلق ذلك بأجنبية أو الكراهة إن كان في زوجة فيبقى على الاصل

(الفصل السادس) أن المفسد للصوم من هذا كله ما كان عن عمد وقصد فأما ما حصل منه عن غير قصد كالغبار الذي يدخل حلقه من الطريق ونخل الدقيق والذباب التي تدخل حلقه أو يرش عليه الماء فيدخل مسامعه أو أنفه أو حلقه أو يلقى في ماء فيصل إلى جوفه أو يسبق إلى حلقه من ماء المضمضة أو يصب في حلقه أو أنفه شيء كرها أو تداوى مأمومته أو جائفته بغير اختياره أو بحجم كرها أو تقبله امرأة بغير اختياره فينزل أو ما أشبه هذا فلا يفسد صومه لا نعلم فيه خلافاً لأنه لا فعل له فلا يفطر كالاحتلام وأما إن أكره على شيء من ذلك بالوعيد فنعنه فقال ابن عقيل : قال أصحابنا لا يفطر به أيضاً لقول النبي ﷺ « عني لأمتي عن الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » قال ويحتمل عندي أن يفطر لأنه فعل المفطر لدفع الضرر عن نفسه فأشبهه المريض يفطر لدفع المرض ومن يشرب لدفع العطش ويفارق المألجاً لأنه خرج بذلك عن حيز الفعل ولذلك لا يضاف اليه ولذلك اقتصروا فيما لو أكره على قتل آدمي والقي عليه (الفصل السابع) انه متى أفطر بشيء من ذلك فعليه القضاء لا نعلم في ذلك خلافاً لان الصوم كان ثابتاً في الذمة فلا تبرأ منه إلا بأدائه ولم يؤده فبقي على ما كان عليه ولا كفارة في شيء مما ذكرناه في ظاهر المذهب وهو قول سعيد بن جبير والنخعي وابن سيرين وحماد والشافعي وعن أحمد ان الكفارة تجب على من أنزل بلس أو قبلة أو تسكرار نظر لأنه إنزال عن مباشرة أشبه الانزال بالجماع وعنه في المحتجم ان كان عالماً بالنهاي فعليه الكفارة . وقال عطاء في المحتجم عليه الكفارة . وقال مالك تجب الكفارة بكل ما كان هتكا للصوم إلا الردة لأنه إفتار في رمضان أشبه الجماع . وحكي عن عطاء والحسن والزهري والثوري والاوزاعي واسحاق ان الفطر بالاكل والشرب يوجب ما يوجب الجماع وبه قال أبو حنيفة إلا انه اعتبر ما يتغذى به أو يتداوى به فلو ابتلع حصاة أو نواة أو فستقة بقشرها فلا كفارة عليه واحتجوا بأنه أفطر بأعلى ما في الباب من جنسه فوجب عليه الكفارة كالجماع

ولنا انه أفطر بغير جماع فلم توجب الكفارة كبلع الحصاة أو التراب أو كالدرة عند مالك ولانه لا نص في إيجاب الكفارة بهذا ولا إجماع ولا يصح قياسه على الجماع لان الحاجة إلى الزجر عنه أمس والحكم في التعدي به أكد ولهذا يجب به الحد إذا كان محرماً ويختص بافساد الحج دون سائر محظوراته

ولنا أنه أكل مختاراً إذا كراً للصوم فأفطر كما لو أكل يوم الشك ولانه جهل وقت الصيام فلم يعذر به كالجهل بأول رمضان ولانه يمكن التحرز منه فأشبهه أكل العائد وفارق الناسي فانه لا يمكن التحرز منه . وأما الخبر فرواه الأثرم أن عمر قال من أكل فليقتض يوماً مكانه رواه مالك في الموطأ أن عمر قال الخطب يسير يعني خفة القضاء وروى هشام بن عروة عن فاطمة امرأته عن أسماء قالت أفطرننا على عهد رسول الله ﷺ في يوم غيم ثم طلعت الشمس قيل لهشام أمروا بالقضاء قال لا بد من قضاء رواه البخاري

ووجوب البدنة ولأنه في الغالب يفسد صوم اثنين بخلاف غيره

(فصل) والواجب في القضاء عن كل يوم يوم في قول عامة الفقهاء . وقال أحمد : قال إبراهيم ووكيع يصوم ثلاثة آلاف يوم : وعجب أحمد من قولهما . وقال سعيد بن المسيب : من أفطر يوماً متعمداً يصوم شهراً . وحكي عن ربيعة أنه قال : يجب مكان كل يوم اثنا عشر يوماً لأن رمضان يجزي . عن جميع السنة وهي اثنا عشر شهراً

ولنا قول الله تعالى (فعدة من أيام أخر) وقال النبي ﷺ في قصة المجامع « صم يوماً مكانه » رواه أبو داود ولأن القضاء يكون على حسب الاداء بدليل سائر العبادات ، ولأن القضاء لا يختلف بالمعذر وعدمه بدليل الصلاة والحج وما ذكره تحكم لا دليل عليه والتقدير لا يصر اليه إلا بنص أو إجماع وليس معهم واحد منها وقول ربيعة يبطل بالمعذور . وذكر لا أحمد حديث أبي هريرة « من أفطر يوماً من رمضان متعمداً لم يقضه ولو صام الدهر » فقال ليس يصح هذا الحديث ﴿ مسألة ﴾ قال (وان فعل ذلك ناسياً فهو على صومه ولا قضاء عليه)

وجملته ان جميع ما ذكره الخرق في هذه المسئلة لا يفطر الصائم بفعله ناسياً وروي عن علي رضي الله عنه لا شيء على من أكل ناسياً وهو قول أبي هريرة وابن عمر وعطاء وطاوس وابن أبي ذئب والاوزاعي والثوري والشافعي وأبي حنيفة وإسحاق . وقال ربيعة ومالك : يفطر لأن ما لا يصح الصوم مع شيء من جنسه عمداً لا يجوز مع سهوه كالجماع وترك النية

ولنا ما روى أبو هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « إذا أكل أحدكم أو شرب ناسياً فليتم صومه فانما أطعمه الله وسقاه » متفق عليه وفي لفظ « من أكل أو شرب ناسياً فلا يفطر فانما هو رزق رزقه الله » ولأنها عبادة ذات تحايل وتحريم فكان في محظوراتها ما يختلف عمده وسهوه كالصلاة والحج وأما النية فليس تركها فعلاً ولأنها شرط والشروط لا تسقط بالسهو بخلاف المبطلات والجماع حكمه أغلظ ويمكن التحرز عنه

(فصل) فان فعل شيئاً من ذلك وهو نائم لم يفسد صومه لأنه لا قصد له ولا علم بالصوم فهو أعذر من الناسي وذكر أبو الخطاب ان من فعل من هذا شيئاً جاهلاً بتحريمه لم يفطر ولم أره عن غيره . وقول النبي ﷺ « أفطر الحاجم والمحجوم » في حق الرجلين اللذين رآهما يحجم أحدهما صاحبه

(فصل) ويجوز للأجنب في الليل أن يؤخر الغسل حتى يصبح ويتم صومه وهو قول علي وابن مسعود وزيد وأبي الدرداء وأبي ذر وابن عمر وابن عباس وعائشة وأم سلمة رضي الله عنهم وهو قول مالك والشافعي في أهل الحجاز والثوري وأبي حنيفة في أهل العراق والاوزاعي في أهل الشام والليث في أهل مصر وإسحاق وأبي عبيد وأهل الظاهر وكان أبو هريرة يقول لا صوم له ويروي ذلك عن النبي ﷺ ثم رجع عنه قال سعيد بن المسيب رجع أبو هريرة عن فتياه وحكي عن الحسن

مع جهلها بتحريمه يدل على أن الجهل لا يعذر به ولأنه نوع جهل فلم ينعم الفطر كالجهل بالوقت في حق من يأكل يظن أن الفجر لم يطلع وقد كن طلع

﴿مسئلة﴾ قال (ومن استقأ فعليه القضاء ومن ذرعه القيء فلا شيء عليه)

معنى استقأ تقياً مستدياً للقيء، وذرعه خروج من غير اختيار منه فمن استقأ فعليه القضاء لأن صومه يفسد به ومن ذرعه فلا شيء عليه وهذا قول عامة أهل العلم. قال الخطابي لأعلم بين أهل العلم فيه اختلافاً. وقال ابن المنذر: أجمع أهل العلم على إبطال صوم من استقأ عانداً. وحكي عن ابن مسعود وابن عباس أن القيء لا يفطر. ويروي أن النبي ﷺ قال «ثلاث لا يفطرن الصائم: الحجامه والقيء، والاحتلام» ولأن الفطر بما يدخل لا بما يخرج

ولنا ما روى أبو هريرة أن النبي ﷺ قال «من ذرعه القيء فليس عليه قضاء، ومن استقأ عانداً فليقض» قال الترمذي هذا حديث حسن غريب ورواه أبو داود^(١) وحديثهم غير محفوظ برويه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وهو ضعيف في الحديث قاله الترمذي، والمعنى الذي ذكره يبطال بالحديث والمثني (فصل) وقليل القيء وكثيره سواء في ظاهر قول الحنفي وهو إحدى الروايات عن أحمد. والرواية الثانية لا يفطر إلا بملء الغم لأنه روي عن النبي ﷺ أنه قال «ولكن دسعة تملأ الغم» ولأن اليسير لا ينقض الوضوء فلا يفطر كالبلغم (والثالثة) نصف الغم لأنه ينقض الوضوء فأفطر به كالكثير والاولى اولى لظاهر الحديث الذي روياه ولأن سائر المفطرات لا تفرق بين قليلها وكثيرها وحديث الرواية الثانية لا نعرف له أصلاً. ولا فرق بين كون القيء طعماً أو حراراً أو بلغماً أو دماً أو غيره لأن الجميع داخل تحت عموم الحديث والمعنى والله تعالى أعلم بالصواب

«١» أنكر أحمد والبخاري وأبو داود هذا الحديث أي جزموا بأنه غير محفوظ وقال النسائي وقفه عطاء على أبي هريرة ولكن صححه الحاكم على شرط الشيخين

﴿مسئلة﴾ قال (ومن ارتد عن الاسلام فقد أفطر)

لا نعلم بين أهل العلم خلافاً في أن من ارتد عن الاسلام في أثناء الصوم أنه يفسد صومه وعليه قضاء ذلك اليوم إذا عاد إلى الاسلام سواء أسلم في أثناء اليوم أو بعد انقضائه وسواء كانت ردة باعتقاده ما يكفر به أو شكه فيما يكفر بالشك فيه أو بالنطق بكلمة الكفر مستهزئاً أو غير مستهزئ. قال الله تعالى (ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب، قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون)*

وسلم بن عبد الله يتم صومه ويقضي وعن النخعي يقضي في الفرض دون التطوع وعن عروة وطاوس أن علم بجنابته في رمضان فلم يغتسل حتى أصبح فهو مفطر وإن لم يعلم فهو صائم وحجتهم حديث أبي هريرة ولنا ما روى أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام قال ذهبت أنا وأبي حتى دخلنا على عائشة فقالت أشهد على رسول الله ﷺ أن كان ليصبح جنباً من جماع من غير احتلام ثم يصومه ثم دخلنا على أم سلمة فقالت مثل ذلك ثم أتينا أبا هريرة فأخبرناه بذلك فقال هما أعلم بذلك إنما

لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم) وذلك لان الصوم عبادة من شرطها النية فأبطالها الردة كالصلاة والحج ولانه عبادة محضة فنافاها الكفر كالصلاة

﴿مسئلة﴾ قال (ومن نوى الافطار فقد أفطر)^(١)

« ١ » مسألة

بطلان الصيام بنية
الافطار مبنية على
رأيهما باشتراط
استصحاب النية وفيه
انه مؤاخذة على اهم
بالسيئة وان لم يفعلها
وهو مخالف للحديث
الصحيح، فهذا أمثل
ما يحتج به لقول ابن
حامد

هذا الظاهر من المذهب وهو قول الشافعي وأبي ثور وأصحاب الرأي إلا أن أصحاب الرأي قالوا ان عاد فنوى قبل أن ينتصف النهار أجزاء بناء على أصلهم ان الصوم يحجز به بنية من النهار . وحكي عن ابن حامد ان الصوم لا يفسد بذلك لأنها عبادة يلزم المضي في فاسدها فلم تفسد بنية الخروج منها كالحج ولنا انها عبادة من شرطها النية ففسدت بنية الخروج منها كالصلاة ولان الاصل اعتبار النية في جميع أجزاء العبادة ولكن لما شق اعتبار حقيقة اعتبار بقا حكمها وهو أن لا ينوي قطعها فإذا نواه زالت حقيقة وحكما ففسد الصوم لزوال شرطه ، وما ذكره ابن حامد لا يطرد في غير رمضان ولا يصح القياس على الحج فانه يصح بالنية المطلقة والمبهمة وبالنية عن غيره إذا لم يكن حج عن نفسه فافترقا (فصل) فأما صوم النافلة فان نوى الفطر ثم لم ينو الصوم بعد ذلك لم يصح صومه لان النية انقطعت ولم توجد نية غيرها فأشبهه من لم ينو أصلا وإن عاد فنوى الصوم صح صومه كما لو أصبح غير ناو للصوم لان نية الفطر إنما أبطلت الفرض لما فيه من قطع النية المشترطة في جميع النهار حكما وخلو بعض أجزاء النهار عنها والنفل يخالف للفرض في ذلك فلم تنعم صحته نية الفطر في زمن لا يشترط وجود نية الصوم فيه ولان نية الفطر لا تزيد على عدم النية في ذلك الوقت وعدمها لا يمنع صحة الصوم إذا نوى بعد ذلك فكذلك إذا نوى الفطر ثم نوى الصوم بعده بخلاف الواجب فانه لا يصح بنية من النهار وقد روي عن أحمد أنه قال إذا أصبح صائما ثم عزم على الفطر فلم يفطر حتى بدا له ثم قال لا بل أتم صومي من الواجب لم يجزئه حتى يكون عازما على الصوم يومه كله ولو كان

حدثني الفضل بن العباس متفق عليه قال الخطابي أحسن ما سمعت في خبر أبي هريرة أنه منسوخ لان الجماع كان محرما على الصائم بعد النوم فلما أباح الله سبحانه الجماع إلى طلوع الفجر جاز للجنب اذا أصبح قبل أن يغتسل أن يصوم وروت عائشة أن رجلا قال للنبي ﷺ أني أصبح جنبا وأنا أريد الصيام فقال رسول الله ﷺ « وأنا أصبح جنبا وأنا أريد الصيام » فقال له الرجل يا رسول الله انك لست مثلنا قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فغضب رسول الله ﷺ وقال « اني لارجو أن أكون أخشاكم لله وأعلمكم بما اتقي » رواه مسلم ومالك في الموطأ

(فصل) وحكم المرأة إذا انقطع حيضها من الليل وأخرت الغسل حتى أصبحت حكم الجنب يصح صومها اذا نوت من الليل بعد انقطاعه وقال الاوزاعي والحسن بن حي وعبد الملك بن الماجشون تقضي فرط في الاغتسال أو لم تفرط لان حدث الحيض يمنع الصوم بخلاف الجنابة

تطوعاً كان أسهل وظاهر هذا موافق لما ذكرناه وقد دل على صحته أن النبي ﷺ كان يسأل أهله « هل من غداء ؟ » فان قالوا لا قال « إني إذا صائم »

(فصل) وإن نوى أنه سيفطر ساعة أخرى فقل ابن عقيل هو كنية الفطر في وقته وإن تردد في الفطر فعلى وجهين كما ذكرنا في الصلاة وإن نوى أنتي ان وجدت طعاماً أفطرت وإن لم أجد أتممت صومي خرج فيه وجهان (أحدهما) يفطر لانه لم يبق جازماً بنية الصوم وكذلك لا يصح ابتداء النية بمثل هذا (والثاني) لا يفطر لانه لم ينو الفطر بنية صحيحة فان النية لا يصح تعليقها على شرط ولذلك لا ينعقد الصوم بمثل هذه النية

﴿ مسألة ﴾ قال (ومن جامع في الفرج فأنزل أو لم ينزل أو دون الفرج فأنزل تامداً أو ساهياً فعليه القضاء والكفارة اذا كان في شهر رمضان)

لا نعلم بين أهل العلم خلافاً في أن من جامع في الفرج فأنزل أو لم ينزل أو دون الفرج فأنزل انه يفسد صومه اذا كان عامداً أو قد دلت الاخبار الصحيحة على ذلك . وهذه المسئلة فيهما مسائل أربع (إحداها) ان من أفسد صوماً واجبا بجماع فعليه القضاء سواء كان في رمضان أو غيره وهذا قول أكثر الفقهاء . وقال الشافعي في أحد قوليهِ : من لزمته الكفارة لا قضاء عليه لان النبي ﷺ لم يأمر الأعرابي بالقضاء وحكي عن الأوزاعي انه قال : ان كفر بالصيام فلا قضاء عليه لانه صام شهرين متتابعين ولنا أن النبي ﷺ قال للمجامع « وصم يوماً مكانه » رواه أبو داود بإسناده وابن ماجه والأثر مولانا

ولنا أنه حدث يوجب الغسل فتأخير الغسل منه الى أن يصبح لا يمنع صحة الصوم كالجنب وما ذكره لا يصح فان من طهرت من الحيض غير حائض وانما عليها حدث موجب للغسل فهي كالجنب فان الجماع الموجب للغسل لو وجد في الصوم أفسده كالحيض وبقاء وجوب الغسل منه كبقاء وجوب الغسل من الحيض والله أعلم

(فصل) واذا جامع في نهار رمضان في الفرج قبلاً كان أو دبراً فعليه القضاء والكفارة عامداً كان أو ساهياً وعنه لا كفارة عليه مع الإكراه والنسيان هذه المسئلة تشمل على خمسة أمور (أحدها) أن من جامع في نهار رمضان في الفرج فأنزل أو لم ينزل أو دون الفرج فأنزل عامداً فسد صومه بغير خلاف علمناه وقد دلت الاخبار الصحيحة على ذلك

(الثاني) أنه يجب عليه القضاء في قول أكثر أهل العلم وقال الشافعي في أحد قوليهِ لا يجب القضاء على من لزمته الكفارة لان النبي ﷺ لم يأمر الأعرابي بالقضاء وحكي عن الشافعي أنه قال ان كفر بالصيام فلا قضاء عليه لانه صام شهرين متتابعين

ولنا أن النبي ﷺ قال للمجامع « وصم يوماً مكانه » رواه أبو داود بإسناده وابن ماجه والأثر مولانا

أفسد يوماً من رمضان فلزمه قضاؤه كما لو أفسده بالآكل أو أفسد صومه الواجب بالجماع فلزمه قضاؤه كغير رمضان (المسئلة الثانية) ان الكفارة تلزم من جامع في الفرج في رمضان عامداً أنزل أو لم ينزل في قول عامة أهل العلم . وحكي عن الشعبي والنخعي وسعيد بن جبير لا كفارة عليه لان الصوم عبادة لا تجب الكفارة بافساد قضاؤها فلا تجب في أدائها كالصلاة

ولنا ما روى الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال : بينما نحن جلوس عند النبي ﷺ إذ جاءه رجل فقال يا رسول الله هلكت . قال « مالك ؟ » قال وقعت على امرأتي وأنا صائم . فقال رسول الله ﷺ « هل تجد رقبة تعتقها ؟ » قال لا قل « فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين ؟ » قال لا . قال « فهل تجد إطعام ستين مسكينا ؟ » قال لا . قال فمكث النبي ﷺ فيبينان نحن على ذلك أتني النبي ﷺ بعرق فيه تمر - والعرق المكتل - فقال « أين السائل ؟ » فقال أنا . قال « خذ هذا فتصدق به » فقال الرجل : على أفقر مني يا رسول الله ؟ فوالله ما بين لايتها أهل بيت أفقر من أهل بيتي ، فضحك النبي ﷺ حتى بدت أنيابه ثم قال « اطعمه أهلك » متفق عليه . ولا يجوز اعتبار الاداء في ذلك بالقضاء لان الاداء يتعلق بزمان مخصوص يتعين به ، والقضاء محله الذمة ، والصلاة لا يدخل في جبرانها المال بخلاف مسئلتنا

أفسد يوماً من رمضان فلزمه قضاؤه كما لو أفسده بالآكل ولانه صوم واجب أفسده بالجماع فوجب عليه القضاء كغير رمضان

(فصل) فان جامع في غير صوم رمضان عامداً أفسده ويجب عليه القضاء ان كان واجبا به . غير خلاف علمناه وان كان نفلا ففيه اختلاف نذكره إن شاء الله تعالى (الثالث) ان من جامع في الفرج في رمضان عامداً تجب عليه الكفارة أنزل أو لم ينزل في قول عامة أهل العلم وعن الشعبي والنخعي وسعيد بن جبير أنه لا كفارة عليه لانها عبادة لا تجب الكفارة بافساد قضاؤها فلم تجب في افساد أدائها كالصلاة

ولنا ما روى عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال بينما نحن جلوس عند النبي ﷺ إذ جاءه رجل فقال يا رسول الله هلكت قال « مالك ؟ » قال وقعت على امرأتي وأنا صائم فقال رسول الله ﷺ « هل تجد رقبة تعتقها ؟ » قال لا قال « فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين ؟ » قال لا قال « فهل تجد إطعام ستين مسكينا ؟ » قال لا قال فمكث النبي ﷺ فيبينان نحن على ذلك أتني النبي ﷺ بعرق فيه تمر والعرق المكتل فقال « أين السائل ؟ » فقال أنا فقال « خذ هذا فتصدق به » فقال الرجل : على أفقر مني يا رسول الله فوالله ما بين لايتها أهل بيت أفقر من بيتي فضحك النبي ﷺ حتى بدت أنيابه ثم قال « اطعمه أهلك » متفق عليه ولا يجوز اعتبار الاداء في ذلك بالقضاء لان الاداء يتعلق بزمان مخصوص يتعين به والقضاء محله الذمة والصلاة لا يدخل في جبرانها المال بخلاف مسئلتنا

(المسئلة الثالثة) ان الجماع دون الفرج اذا اقترن به الانزال فيه عن احمد روايتان (احدهما) عليه الكفارة وهذا قول مالك وعطاء والحسن وابن المبارك واسحق لانه فطر بجماع فأوجب الكفارة كالجماع في الفرج (والثانية) لا كفارة فيه وهو مذهب الشافعي وأبي حنيفة لانه فطر بغير جماع تام فأشبهه القبلة ، ولان الاصل عدم وجوب الكفارة ولا نص في وجوبها ولا اجماع ولا قياس ولا يصح القياس على الجماع في الفرج لانه أبانغ بدليل انه يوجبها من غير انزال ويجب به الحد اذا كان محرماً ويتعلق به اثنا عشر حكماً ولاز العلة في الاصل الجماع بدون الانزال والجماع ههنا غير موجب فلم يصح اعتباره به (المسئلة الرابعة) انه اذا جامع ناسياً فظاهر المذهب انه كالعمد نص عليه أحمد وهو قول عطاء وابن الماجشون . وروى أبو داود عن أحمد انه توقف عن الجواب وقال أجبن أن أقول فيه شيئاً ، وان أقول ليس عليه شيء ، قال سمعته غير مرة لا ينفذه فيه قول . ونقل احمد بن القاسم عنه : كل أمر غاب عليه الصائم ليس عليه قضاء ولا غيره . قال أبو الخطاب هذا يدل على اسقاط القضاء والكفارة مع الاكراه والنسيان وهو قول الحسن ومجاهد والثوري والشافعي وأصحاب الرأي لانه معنى حرمة الصوم فاذا وجد منه مكرها أو ناسياً لم يفسده كالاكل . وكان مالك والاوزاعي والليث يوجبون القضاء دون الكفارة لان الكفارة لرفع الائم وهو محطوط عن الناسي

ولنا ان النبي ﷺ أمر الذي قال وقعت على امرأتي بالكفارة ولم يسأله عن العمد ولو ائترق الحال لسأل واستفصل^(١) ولانه يجب التعليل بما تناوله لفظ السائل وهو الوقوع على المرأة في الصوم ولان السؤال كالمعاد في الجواب فكان النبي ﷺ قال : من وقع على أهله في رمضان فليعتق رقبة . فان قيل ففي الحديث ما يدل على العمد وهو قوله : هلك . وروي احترقت . قلنا يجوز ان ينبر عن

(١) فيه ان الاصل في الافعال أن تكون عن عمد وان الناسي لا بد ان يذكر النسيان اذا استفتى لانه عذر ولا يحتاج الا السؤال عنه

(الرابع) أن من جامع ناسياً فحكمه حكم العمد في ظاهر المذهب نص عليه أحمد وهو قول عطاء وابن الماجشون وروى أبو داود عن احمد انه توقف عن الجواب وقال أجبن أن أقول فيه شيئاً وفيه رواية ثانية انه يجب عليه القضاء دون الكفارة وهذا قول مالك والاوزاعي والليث لان الكفارة لرفع الائم وهو محطوط عن الناسي وفيه رواية ثالثة نقلها عنه ابن القاسم انه قال كل أمر غلب عليه الصائم فليس عليه قضاء ولا غيره وهذا يدل على اسقاط القضاء والكفارة عن المسكره والناسي وهو قول الحسن ومجاهد والثوري والشافعي وأصحاب الرأي لانه معنى حرمة الصوم فاذا وجد منه مكرها أو ناسياً لم يفسده كالاكل

ولنا أن النبي ﷺ أمر الذي قال وقعت على امرأتي بالكفارة ولم يستفصله ولو ائترق الحال لسأل واستفصل لانه لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة ولانه يجب التعليل بما تناوله لفظ السائل وهو الوقوع على المرأة في الصوم ولان السؤال كالمعاد في الجواب فكان النبي ﷺ قال من وقع على أهله في نهار رمضان فليعتق رقبة . فان قيل ففي الحديث ما يدل على العمد وهو قوله هلك

هلكته لما يعتقده في الجماع مع النسيان من افساد الصوم وخوفه من غير ذلك ، ولان الصوم عبادة تحرم الوطء فاستوى فيها عمده وسهوه كالخج ولان افساد الصوم ووجوب الكفارة حكمان يتعلقان بالجماع لاتسقطهما الشبهة فاستوى فيها العمد والسهو كسائر أحكامه

(فصل) ولا فرق بين كون الفرج قبلا او دبرا من ذكر أو أنثى وبه قال الشافعي وقال ابو حنيفة في أشهر الروايتين عنه لا كفارة في الوطء في الدبر لانه لا يحصل به الاحلال ولا الاحصان فلا يوجب الكفارة كالوطء دون الفرج

ولنا انه افسد صوم رمضان بجماع في الفرج فأوجب الكفارة كالوطء وأما الوطء دون الفرج فلنا فيه منع وان سلمنا فلان الجماع دون الفرج لا يفسد الصوم بمجرد خلاف الوطء في الدبر

(فصل) فأما الوطء في فرج البهيمة فذكر القاضي انه موجب للكفارة لانه وطء في فرج موجب للفعل مفسد للصوم فأشبهه وطء الآدمية وفيه وجه آخر لاتباع به الكفارة وذكره أبو الخطاب لانه لانص فيه ولا هو في معنى المنصوص عليه فانه مخالف لوطء الآدمية في إيجاب الحد على احدي الروايتين وفي كثير من أحكامه ، ولا فرق بين كون المرطوءة زوجة أو اجنبية أو كبيرة أو صغيرة لانه اذا وجب بوطء الزوجة فبوطء الاجنبية أولى

(فصل) وينسد صوم المرأة بالجماع بغير خلاف نعلمه في المذهب لانه نوع من المفطرات فاستوى فيه الرجل والمرأة كالاكل . وهل يلزمها الكفارة ؟ على روايتين (احدهما) يلزمها وهو اختيار أبي بكر

وروي اترقت قلنا يجوز أن يخبر عن هلكته لما يعتقده في الجماع مع النسيان وخوفه من غير ذلك ولان الصوم عبادة تحرم الوطء فاستوى فيها عمده وسهوه كالخج ولان افساد الصوم ووجود الكفارة حكمان يتعلقان بالجماع لاتسقطهما الشبهة فاستوى فيها العمد والسهو كسائر أحكامه

(الخامس) أنه لا فرق بين كون الفرج قبلا أو دبرا من ذكر أو أنثى وبه قال الشافعي وقال أبو حنيفة في أشهر الروايتين لا كفارة بالوطء في الدبر لانه لا يحصل به الاحلال ولا الاحصان فلا يوجب الكفارة كالوطء دون الفرج

ولنا أنه أفسد صوم رمضان بجماع في الفرج فأوجب الكفارة كالوطء في القبل وأما الوطء دون الفرج فلنا فيه منع وان سلمنا فلان الجماع دون الفرج لا يفسد الصوم بمجرد خلاف الوطء في الدبر **(مسألة)** (ولا يلزم المرأة كفارة مع العذر وهل يلزمها مع عدمه على روايتين)

حكم الوطء في رمضان في حق المرأة كحكمه في حق الرجل في افساد الصوم ووجوب القضاء بغير خلاف نعلمه في المذهب لانه نوع من المفطرات فاستوى فيه الرجل والمرأة كالاكل ولا يجب على المرأة كفارة مع العذر لما ذكره وهل يجب عليها الكفارة مع عدم العذر فيه روايتان

احدهما يجب عليها اختاره أبو بكر وهو قول مالك وأبي حنيفة وأبي ثور وابن المنذر لانها

٥٨ لا كفارة على المكروهة على الجماع وكل أمر غلب عليه الصائم لا يوجب شيئاً (المعنى والشرح الكبير)

وقول مالك وأبي حنيفة وأبي ثور وابن المنذر ولأنها هتكت صوم رمضان بالجماع فوجبت عليها الكفارة كالرجل (والثانية) لا كفارة عليها . قال أبو داود سئل أحمد من أتى أهله في رمضان أعليها كفارة؟ قال ماسمعنا أن على امرأة كفارة . وهذا قول الحسن وللشافعي قولان كالروايتين ، ووجه ذلك أن النبي ﷺ أمر الواطئ في رمضان أن يعتق رقبة ولم يأمر في المرأة بشيء مع علمه بوجود ذلك منها ولأنه حق مال يتعلق بالوطء من بين جنسه فكان على الرجل كالمهر

(فصل) وإن أكرهت المرأة على الجماع فلا كفارة عليها رواية واحدة وعليها القضاء قال مهنا : سألت أحمد عن امرأة غصبها رجل نفسها فجاءها عليها القضاء ؟ قال نعم قلت وعليها كفارة ؟ قال لا وهذا قول الحسن ونحو ذلك قول الثوري والاوزاعي وأصحاب الرأي وعلى قياس ذلك إذا وطئها نائمة ، وقال مالك في النائمة عليها القضاء . بلا كفارة والمكروهة عليها القضاء والكفارة . وقال الشافعي وأبو ثور وابن المنذر : أن كان الاكراه بوعيد حتى فعلت كقولنا ، وإن كان الجاء لم تفطر وكذلك أن وطئها وهي نائمة . ويخرج من قول أحمد في رواية ابن القاسم : كل أمر غلب عليه الصائم ليس عليه قضاء ولا غيره . أنه لا قضاء عليها إذا كانت ملجأة أو نائمة لأنها لم يوجد منها فعل فلم تفطر كما لو صب في حلقها ماء بغير اختيارها ، ووجه الأول أنه جماع في الفرج فأفسد الصوم كما لو أكرهت بالوعيد

هتك صوم رمضان بالجماع فوجبت عليها الكفارة كالرجل

(والثانية) لا كفارة عليها قال أبو داود سئل أحمد عن أتى أهله في رمضان أعليها كفارة قال ماسمعنا أن على امرأة كفارة وهذا قول الحسن وللشافعي قولان كالروايتين ووجه ذلك أن النبي ﷺ أمر الواطئ في رمضان أن يعتق رقبة ولم يأمر في المرأة بشيء مع علمه بوجود ذلك منها ولأنه حق مال يتعلق بالوطء من بين جنسه فكان على الرجل كالمهر

(مسألة) (قال وكل أمر غلب عليه الصائم فليس عليه قضاء ولا كفارة)

هذه الرواية نقلها عنه ابن القاسم وهي تدل على إسقاط القضاء والكفارة مع الاكراه والنسيان وكذلك قال أبو الخطاب وقد ذكرنا حكم النامي فاما حكم الاكراه فإن أكرهت المرأة على الجماع فلا كفارة عليها رواية واحدة وعليها القضاء في ظاهر المذهب . قال مهنا سألت أحمد عن امرأة غصبها رجل نفسها فجاءها عليها القضاء ؟ قال نعم قلت وعليها الكفارة ؟ قال لا وهذا قول الحسن والثوري وأصحاب الرأي وعلى قياس ذلك النائمة وقال مالك في النائمة عليها القضاء . بلا كفارة والمكروهة عليها القضاء والكفارة وقال الشافعي وأبو ثور وابن المنذر إن كان الاكراه بوعيد حتى فعلت كقولنا وإن كان الجاء أو كانت نائمة لم تفطر وهذا مقتضى قول أحمد في هذه الرواية التي رواها ابن القاسم لأنها لم يوجد منها فعل فلم تفطر كما لو صب في حلقها ماء بغير اختيارها ووجه الأول أنه جماع في الفرج

ولان الصوم عبادة يفسدها الوطء ففسدت به على كل حال كالصلاة والحج ويفارق الاكل فانه يعذر فيه بالنسيان بخلاف الجماع

(فصل) فان تساحقت امرأتان فلم ينزلا فلا شيء عليهما وان انزلتا فسد صومهما ، وهل يكون حكمهما حكم المجمع دون الفرج اذا أنزل أو لا يلزمها كفارة بحال ؟ فيه وجهان مبنيان على ان الجماع من المرأة هل يوجب الكفارة ؟ على روايتين وأصح الوجهين انهما لا كفارة عليهما لان ذلك ليس بمنصوص عليه ولا في معنى المنصوص عليه فيبقى على الاصل ، وان ساحق المحبوب فأنزل فحكمه حكم من جامع دون الفرج فأنزل

(فصل) وان جامعت المرأة ناسية للصوم فقال أبو الخطاب حكم النسيان حكم الاكراه لا كفارة عليها فيها وعليها القضاء لان الجماع يحصل به الفطر في حق الرجل مع النسيان فكذلك في حق المرأة ويحتمل ان لا يلزمها القضاء لانه مفسد لا يوجب الكفارة فأشبهه الاكل

فأورد كما لو أكرهت بالوعيد ولانه عبادة يفسدها الوطء ففسدت به على كل حال كالصلاة والحج
(فصل) فان جامعت المرأة ناسية فقال أبو الخطاب حكم النسيان حكم الاكراه يوجب القضاء دون الكفارة قياساً على الرجل في ان الجماع يفطره مع النسيان ، ويحتمل أن لا يلزمها القضاء لانه مفسد لا يوجب الكفارة أشبه الأكل

(فصل) فان أكره الرجل فجامع فسد صومه على الصحيح لانه اذا أفسد صوم المرأة فالرجل أولى ، فأما الكفارة فقال القاضي تجب عليه لان الاكراه على الوطء لا يمكن لانه لا يطاق حتى ينتشر ولا ينتشر إلا عن شهوة فهو كغير المكروه ، وقال أبو الخطاب فيه روايتان (احداهما) لا كفارة عليه وهو مذهب الشافعي لان الكفارة إما عقوبة أو ماحية للذنب ، والمكروه غير آثم ولا مذنب ، ولقول النبي ﷺ « عني لأمتي عن الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه »

(والرواية الثانية) عليه الكفارة لما ذكرنا ، فاما إن كان نائماً فانتشر فاستدخلته امرأته أو غلبته على نفسه في حال يقظته ، فقال ابن عقيل لا قضاء عليه ولا كفارة وهو ظاهر قول أحمد في رواية ابن القاسم ومذهب الشافعي لانه معنى حرمة الصوم حصل بغير اختياره فلم يفطر به كما لو طار الى حلقه ذبابة ، وظاهر كلام أحمد ان عليه القضاء وقد ذكرناه لان الصوم عبادة يفسدها الجماع فاستوى فيه حالة الاختيار والاكراه كالحج ، ولا يصح قياس الجماع على غيره في عدم الافساد لتأكده بإيجاب الكفارة وافساد الحج من بين سائر محظوراته والله أعلم

(فصل) فان تساحقت امرأتان فسد صومهما إن أنزلتا ، فان أنزلت احداهما فسد صومها وحدها دون الأخرى ، وهل يكون حكمهما حكم المجمع دون الفرج اذا أنزل أو لا يلزمها كفارة بحال فيه وجهان مبنيان على ان الجماع من المرأة هل يوجب الكفارة على روايتين ، والصحيح انه لا كفارة

٦٠ حكم المجامع مكرها أو فيما دون الفرج أو للبهيمة . والتقبيل واللمس (المغني والشرح الكبير)

(فصل) وإن أكره الرجل على الجماع فسد صومه لأنه إذا أفسد صوم المرأة فصوم الرجل أولى وأما الكفارة فقال القاضي عليه الكفارة لأن الاكراه على الوطء لا يمكن لأنه لا يبطأ حتى ينتشر ولا ينتشر إلا عن شهوة فكان كغير المكره . وقال أبو الخطاب فيه روايتان (احدهما) لا كفارة عليه وهو مذهب الشافعي لأن الكفارة إما أن تكون عقوبة أو ماحية للذنب ولا حاجة اليها مع الاكراه لعدم الأثم فيه وقول النبي ﷺ « عني لأمي عن الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » ولأن الشرع لم يرد بوجوب الكفارة فيه ولا يصح قياسه على ماورد الشرع فيه لاختلافهما في وجود العذر وعدمه ، فأما أن كان نائماً مثل أن كان عضوه منشرأ في حال نومه فاستدخلته امرأته فقال ابن عقيل لا قضاء عليه

عليهما لأن ذلك ليس بمنصوص عليه ولا في معنى المنصوص عليه فيبقى على الأصل ، فإن أنزل المجبوب بالمساحقة فحكمه حكم المجامع دون الفرج إذا أنزل والله أعلم

(مسألة) (وإن جامع فيما دون الفرج فأنزل أو وطئ بهيمة في الفرج أفطر وفي الكفارة قوجهان) إذا جامع فيما دون الفرج عامداً فأنزل فسد صومه بغير خلاف علمناه وهل تجب عليه الكفارة فيه عن أحمد روايتان (احدهما) تجب وبه قال مالك وعطاء والحسن وابن المبارك وإسحاق اختارها الحنفي والقاضي لأنه أفطر بجماع فوجب به الكفارة كالوطء في الفرج (والثانية) لا كفارة عليه وهو قول أبي حنيفة والشافعي لأنه فطر بغير جماع تام أشبه القبلة ولأنه لا نص فيه ولا إجماع ولا هو في معنى المنصوص لأن الجماع في الفرج أبلغ بدليل تعلق الكفارة به من غير انزال ، ويجب به الحد ويتعلق به اثني عشر حكماً فلا يصح انقياس عليه ولأن العلة في الأصل الجماع بدون الانزال ، والجماع ههنا بدون إنزال غير موجب بالاجماع فلا يصح الاعتبار به وهذه أصح إن شاء الله تعالى

(فصل) فإن قبل أو لمس فأنزل فسد صومه ، وفي الكفارة روايتان أصحهما أنها لا تجب نقلها عنه الأثرم وأبو طالب واختارها الحنفي وهو قول الشافعي وأبي حنيفة لأنه انزال بغير وطء أشبه الانزال بتكرار النظر ، ولا يصح قياسه على الوطء ، دون الفرج لأن الاستمتاع بالوطء فيما دون الفرج أقوى وأبلغ من القبلة لكونه وطأ في الجملة (والثانية) عليه الكفارة نقلها حنبل لأنه انزال عن مباشرة أشبه الانزال بالوطء دون الفرج ، ولا فرق بين كون الموطوءة زوجة أو أجنبية صغيرة أو كبيرة لأنه إذا وجب بوطء الزوجة فبوطء الأجنبية أولى

(فصل) فأما الوطء في فرج البهيمة فذكر القاضي أنه موجب للكفارة ، وذكر أبو بكر ذلك عن أحمد نقلها عنه ابن منصور لأنه وطء في فرج موجب للغسل مفسد للصوم أشبه وطء الآدمية وفيه وجه آخر أنه لا يوجب الكفارة ذكره أبو الخطاب لأنه لا نص فيه ولا هو في معنى المنصوص فإنه مخالف لوطء الآدمية في إيجاب الحد على إحدى الروايتين وفي كثير من أحكامه

(مسألة) (وإن جامع في يوم رأى الهلال في ليلته وردت شهادته فعليه القضاء والكفارة وهو

ولا كفارة . وكذلك أن كان إجماع مثل أن غلبته في حال يقظته على نفسه وهذا مذهب الشافعي لانه معنى حرمة الصوم حصل بغير اختياره فلم يفطر به كما لو أطارت الريح إلى حلقه ذبابة وظاهر كلام احمد ان عليه القضاء لانه قال في المرأة إذا غصبها رجل ونسبها فبمعها عليها القضاء قال رجل أولى ، ولان الصوم عبادة يفسدها الجماع فاستوى في ذلك حالة الاختيار والاكره كاللحج ولا يصح قياس الجماع على غيره في عدم الانفساد لتأكده بالجماع الكفارة وإفساده للحج من بين سائر محظوراته ، وإيجاب الحد به إذا كان زنا

(فصل) ولا تجب الكفارة بالفطر في غير رمضان في قول أهل العلم وجمهور الفقهاء . وقال قتادة

قول الشافعي ، وقال أبو حنيفة لا تجب لانها عقوبة فلم تجب بفعل مختلف فيه كالحد (ولنا انه أفطر يوما من رمضان بجماع فوجب عليه الكفارة كما لو قبلت شهادته ، ولا نسلم ان الكفارة عقوبة ثم قياسهم ينتقض بوجوب الكفارة بالجماع في السفر القصير مع وقوع الخلاف فيه) (مسألة) (وإن جامع في يومين ولم يكفر فهل يلزمه كفارة أو كفارتان على وجهين) إذا جامع مرتين ولم يكفر عن الاول فان كان في يوم واحد أجزأته كفارة واحدة بغير خلاف وإن كان في يومين ففيه وجهان

(أحدهما) تجزئه كفارة واحدة وهو ظاهر كلام الحنفي واختيار أبي بكر ، واليه ذهب الزهري والاوزاعي وأصحاب الرأي لأنها جزاء عن جنابة تكرر سببها قبل استيفائها فيجب أن تتداخل كالحد (والثاني) يلزمه كفارتان اختاره القاضي وهو قول مالك والليث والشافعي وابن المنذر ، وروي عن عطاء ومكحول أن كل يوم عبادة مفردة ، فإذا وجبت الكفارة بإفساده لم يتداخل كرمضانين وكالحجتين .

(مسألة) (وإن جامع ثم كفر ثم جامع في يومه فعليه كفارة ثانية نص عليه ، وكذلك كل من لزمه الامساك إذا جامع)

إذا كفر ثم جامع ثانية فان كان في يومين فعليه كفارة ثانية بغير خلاف نعلمه ، وإن كان في يوم واحد فكذلك نص عليه احمد ، وهكذا يخرج في كل من لزمه الامساك وحرم عليه الجماع في نهار رمضان ، وإن لم يكن صائماً ممن لم يعلم برؤية الهلال إلا بعد طلوع الفجر أو نسي النية أو أكل عامداً ثم جامع ، وقال أبو حنيفة ومالك والشافعي لا شيء عليه بذلك الجماع لأنه لم يصادف الصوم ولم يمنع صحته فلم يوجب شيئاً كالجماع في الليل

ولنا أنها عبادة تجب الكفارة بالجماع فيها فتكررت بتكرر الوطء إذا كان بعد التكفير كاللحج ، ولأنه وطء محرم لحرمة رمضان فأوجب الكفارة كالاول وفارق الوطء في الليل لأنه مباح ، فان قيل الوطء الاول تضمن هنك الصوم وهو مؤثر في الإيجاب فلا يصح قياس غيره عليه قلنا هو ملغى بمن

٦٢ فروع في صيام من عرض له بلوغ أو اسلام أو جنون أو سفر أو حيض (المغني والشرح الكبير)

نحب على من وطئ في قضاء رمضان لأنه عبادة تجب الكفارة في أدائها فوجب في قضائها كلحج ولنا أنه جامع في غير رمضان فلم يلزمه كفارة كما لو جامع في صيام الكفارة ويفارق القضاء لاداء لأنه متعين بزمان محترم فالجامع فيه هتك له بخلاف القضاء

(فصل) وإذا جامع في أول النهار ثم مرض أو جن أو كانت امرأة فحاضت أو نفست في أثناء النهار لم تسقط الكفارة وبه قال مالك والليث وابن الماجشون وإسحاق ، وقال أصحاب الرأي لا كفارة عليهم وللشافعي قولان كالْمُذهِبِين واحتجوا بأن صوم هذا اليوم خرج عن كونه مستحقاً فلم يجب بالوطء فيه كفارة كصوم المسافر أو كما لو قامت اليئنة أنه من شوال

ولنا أنه معنى طراً بعد وجوب الكفارة فلم يسقطها كالسفر ولأنه أفسد صوماً واجباً في رمضان بجماع تام فاستقرت الكفارة عليه كما لو لم يطرأ عذر ، والوطء في صوم المسافر ممنوع وإن سلم فالوطء

طلعم عليه الفجر وهو مجامع فاستدام فإنه يلزمه الكفارة مع أنه لم يهتك الصوم (فصل) وإذا بلغ صبي أو أسلم كافر ، أو أفاق مجنون ، أو طهرت حائض ، أو نفباء ، أو قدم المسافر مفطراً في نهار رمضان فقد ذكرنا في وجوب الامساك عليهم روايتين ، فإن قلنا بوجوب الامساك وجبت الكفارة على المجامع ، وإن قلنا لا يجب فلا شيء عليهم لأن الفطر مباح لهم أشبه المجامع بالليل ، فأما نوى الصوم في مرضه ، أو سفره ، أو صغره ثم زال عذره في أثناء النهار لم يجز له الفطر رواية واحدة وعليه الكفارة إن وطئ . وقال بعض الشافعية في المسافر خاصة وجهان (أحدهما) له الفطر لأنه أبيع له الفطر ظاهراً وباطناً في أول النهار فكانت له استدامتة كما لو قدم مفطراً ولا يصح ذلك لأن سبب الرخصة زال قبل الترخص فلم يكن له ذلك كما لو قدمت به السفينة قبل قصر الصلاة وكالصبي يبلغ والمرضى يبرأ وهذا ينقض ما ذكره وما قاسوا عليه ممنوع ، ولو علم الصبي أنه يبلغ في أثناء النهار بالسن ، أو علم المسافر أنه يقدم لم يلزمها الصيام قبل زوال عذرها لأن سبب الرخصة موجود فثبت حكمها كما لو لم يعلم ذلك

﴿مسئلة﴾ (وإن جامع وهو صحيح ثم مرض ، أو جن ، أو سافر لم تسقط عنه) إذا جامع في أول النهار ثم مرض ، أو جن ، أو كانت امرأة فحاضت أو نفست في أثناء النهار لم تسقط الكفارة ، وبه قال مالك والليث وابن الماجشون وإسحاق ، وقال أصحاب الرأي لا كفارة عليهم ، وللشافعي قولان كالْمُذهِبِين واحتجوا بأن صوم هذا اليوم خرج عن كونه مستحقاً فلم يجب بالوطء فيه كفارة كصوم المسافر أو كما لو تبين أنه من شوال

ولنا أنه معنى طراً بعد وجوب الكفارة فلم يسقطها كالسفر ، ولأنه أفسد صوماً واجباً من رمضان بجماع تام فاستقرت الكفارة عليه كما لو لم يطرأ العذر والوطء في صوم المسافر ممنوع ، وإن سلم فالوطء

ثم لم يوجب أصلاً لأنه ووطء مباح في سفر أبيح الفطر فيه بخلاف مسئلتنا ، وكذا إذا تبين أنه من شوال فان الوطء غير موجب لانا تبيننا ان الوطء لم يصادف رمضان والموجب انما هو الوطء المفسد لصوم رمضان (فصل) اذا طلع الفجر وهو مجامع فاستدام الجماع فعليه القضاء والكفارة وبه قال مالك والشافعي وقال أبو حنيفة يجب القضاء دون الكفارة لان وطأه لم يصادف صوماً صحيحاً فلم يوجب الكفارة كما لو ترك النية وجامع . ولنا انه ترك صوم رمضان بجماع اثم به حرمة الصوم فوجبت به الكفارة كما لو وطئ . بعد طلوع الفجر وعكسه اذا لم ينو فانه يتركه اترك النية لا الجماع

ولنا فيه منع أيضاً ، وأما إن نزع في الحال مع أول طلوع الفجر فقال ابن حامد والقاضي عليه الكفارة أيضاً لان النزع جماع يلتذ به فمتعلق به ما يتعلق بالاستدامة كالإيلاج وقال أبو حفص لا قضاء عليه ولا كفارة وهو قول أبي حنيفة والشافعي لانه ترك للجماع فلا يتعلق به ما يتعلق بالجماع كما لو حنف لا يدخل داراً وهو فيها فخرج منها كذلك ههنا وقال مالك يبطل صومه ولا كفارة عليه لانه لا يقدر على أكثر مما فعله في ترك الجماع فأشبهه المكروه وهذه المسألة تقرب من الاستحالة إذ لا يكاد يعلم أول طلوع الفجر على وجه يتعقبه النزع من غير أن يكون قبله شيء من الجماع فلا حاجة الى فرضها والكلام فيها : (فصل) ومن جامع يظن أن الفجر لم يطلع فتبين انه كان قد طلع فعليه القضاء والكفارة وقال

ثم مباح لأنه في صوم أبيح الفطر فيه بخلاف مسئلتنا ، وكذا اذا تبين أنه من شوال لانه تبين أن الوطء لم يصادف رمضان ، والموجب انما هو الوطء المفسد لصوم رمضان ، فأما إن جامع في نهار رمضان ثم سافر في أثناء النهار لم تسقط الكفارة لانه يفضي إلى أن كل من جامع أمكنه اسقاط الكفارة عنه بالسفر في النهار وهو غير جائز

(فصل) اذا طلع الفجر وهو مجامع فاستدام الجماع فعليه القضاء والكفارة ، وبه قال مالك والشافعي ، وقال أبو حنيفة : يجب القضاء دون الكفارة لان وطأه لم يصادف صوماً صحيحاً فلم يوجب الكفارة كما لو ترك النية وجامع

ولنا انه ترك صوم رمضان بجماع اثم به حرمة الصوم فوجبت به الكفارة كما لو وطئ . بعد طلوع الفجر وما قاسوا عليه ممنوع ، فأما إن نزع في الحال مع أول طلوع الفجر فقال ابن حامد والقاضي عليه الكفارة لان النزع جماع يلتذ به أشبه الإيلاج ! وقال أبو حفص لا قضاء عليه ولا كفارة وهو قول أبي حنيفة والشافعي لانه ترك الجماع فلا يتعلق به ما يتعلق بالجماع كما لو حلف لا يدخل داراً وهو فيها فخرج منها وقال مالك يبطل صومه ولا كفارة عليه لانه لا يقدر على أكثر مما فعله من ترك الجماع أشبه المكروه (قال شيخنا) وهذه المسألة تقرب من الاستحالة إذ لا يكاد يعلم أول طلوع الفجر على وجه يتعقبه النزع من غير أن يكون قبله شيء من الجماع فلا حاجة إلى فرضها والكلام فيها

(فصل) ومن جامع يظن أن الفجر لم يطلع فتبين أنه كان طلع فعليه القضاء والكفارة ، وقال

أصحاب الشافعي لا كفارة عليه ولو علم في أثناء الوطء فاستدام فلا كفارة عليه أيضا لأنه إذا لم يعلم لم يأنم فلا يجب به كفارة كوطء الناسي وإن علم فاستدام فقد حصل الوطء الذي يأنم به في غير صوم ولنا حديث المجامع إذ أمره النبي ﷺ بالتكفير من غير تزريق ولا تفصيل ولأنه أفسد

بعض الشافعية لا كفارة عليه ، ولو علم في أثناء الوطء فاستدام ذلك فلا كفارة عليه أيضا لأنه إذا لم يعلم لم يأنم أشبه الناسي ، وإن علم فاستدام فقد حصل الذي أنم به في غير صوم ولنا حديث المجامع حيث أمره النبي صلى الله عليه وسلم بالكفارة ولم يستفصل ، ولأنه أفسد صوم رمضان بجماع تام فوجبت عليه الكفارة كما لو علم ، ووطء الناسي ممنوع ثم إنه لا يحصل به الفطر على الرواية الأخرى

(مسئلة) (وإن نوى الصوم في سفره ثم جامع فلا كفارة عليه وعنه الكفارة)
إذا نوى الصوم في سفره ثم أفطر بالجماع في الكفارة روايتان (أحدهما) تجب اختارها القماضي لأنه أفطر بجماع فلزمته الكفارة كالجاضر (والثانية) لا كفارة عليه اختارها شيخنا وهي الصحيحة وهو مذهب الشافعي لأنه صوم لا يجب المضي فيه فلم تجب الكفارة بالجماع فيه كالتطوع وفارق الجاضر الصحيح فإنه يجب عليه المضي في الصوم ، وإن كان مريضاً يباح له الفطر فهو كالسافر قياساً عليه ، ولأنه يفطر بنية الفطر فيقع الجماع بعد حصول الفطر أشبه ما لو أكل ثم جامع ، ومتى أفطر المسافر فله فعل جميع ما ينافي الصوم من الأكل والشرب والجماع وغيره لأن حرمتها بالصوم فيزول بزواله كمجيء الليل (مسئلة) (ولا تجب الكفارة بغير الجماع في شهر رمضان)

إذا جامع في غير صوم رمضان لم تجب عليه الكفارة في قول جمهور العلماء وقال قتادة تجب على من وطئ في قضاء رمضان لأنه عبادة تجب الكفارة في آدائها فوجبت في قضائها كالجماع ولنا أنه جامع في غير رمضان فلم يلزمه كفارة كما لو جامع في صيام الكفارة والقضاء يفارق الآداء لأنه متعين بزمان محترم فالجماع فيه هتك له بخلاف القضاء

(فصل) ولا تجب الكفارة بافساد الصوم بغير الجماع وعن أحمد في المحتجم أن كان عالماً بالنتهي فعليه الكفارة وقال عطاء في المحتجم عليه الكفارة وقال مالك تجب الكفارة بكل ما كان هتكاً للصوم إلا الردة قياساً على الإفطار بالجماع وحكي عن عطاء والحسن والزهرى والثوري والأوزاعي وإسحاق أن الفطر بالأكل والشرب يوجب ما يوجب الجماع وبه قال أبو حنيفة إلا أنه اعتبر ما يتغذى به أو يتداوى به فلو ابتلع حصاة أو نواة أو فستقة بقشرها فلا كفارة عليه واحتج بأنه أفطر بأعلى ما في الباب من جنسه فوجبت عليه الكفارة كالمجامع

ولنا أنه أفطر بغير جماع فلم يوجب الكفارة كعلم الحصاة وكالردة عند مالك ، ولأنه لأنص في إيجاب الكفارة بهذا ولا اجماع ، ولا يصح قياسه على الجماع لأن الحاجة إلى الزجر عنه أمس والحكمة

صوم رمضان بجماع تام فوجبت عليه الكفارة كما لو علم ووطء الناسي ممنوع ثم لا يحصل به الفطر على الرواية الأخرى بخلاف مسئلتنا

(مسئلة) قال (والكفارة عتق رقبة فان لم يمكنه فصيام شهرين متتابعين فان لم يستطع فاطعام ستين مسكينا)

المشهور من مذهب أبي عبد الله أن كفارة الوطء في رمضان ككفارة الظهار في الترتيب يلزمه العتق إن أمكنه فان عجز عنه انتقل إلى الصيام فان عجز انتقل إلى اطعام ستين مسكينا وهذا قول جمهور العلماء. وبه يقول الثوري والاوزاعي والشافعي وأصحاب الرأي وعن أحمد رواية أخرى أنها على التخيير بين العتق والصيام والاطعام وبأيها كفر أجزاء وهو رواية عن مالك لما روى مالك وابن جريج عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رجلا أفطر في رمضان فأمره رسول الله ﷺ أن يكفر بعتق رقبة أو صيام شهرين متتابعين أو اطعام ستين مسكينا رواه مسلم وأو حلف تخيير ولأنها تجب بالمخالفة فكانت على التخيير ككفارة اليمين، وروى عن مالك أنه قال: الذي نأخذ به في الذي يصيب أهله في شهر رمضان اطعام ستين مسكينا أو صيام ذلك اليوم وليس التحرير والصيام من كفارة رمضان في شيء. وهذا القول ليس بشيء لمخالفته الحديث الصحيح مع أنه ليس له أصل يعتمد عليه ولا شيء يستند إليه وسنة رسول الله ﷺ أحق أن تتبع، وأما الدليل على وجوب الترتيب فالحديث الصحيح رواه معمر ويونس والاوزاعي والليث وموسى بن عقبة وعبيد الله بن في التعدي به أكد، ولهذا يجب به الحد إذا كان محرما، ويختص بافساد الحج دون سائر محظوراته

ويفسد صوم اثنين في الغالب دون غيره

(مسئلة) (والكفارة عتق رقبة، فان لم يجد فصيام شهرين متتابعين، فان لم يستطع فاطعام ستين مسكينا) ظاهر المذهب أن كفارة الوطء في رمضان مرتبة ككفارة الظهار يلزمه العتق، فان عجز عنه انتقل إلى الصيام، فان عجز انتقل إلى الاطعام المذكور وهذا قول أكثر العلماء منهم الثوري والاوزاعي والشافعي وأصحاب الرأي، وعن أحمد رواية أخرى أنها على التخيير بين هذه الثلاثة بأيها كفر أجزاء وهي رواية عن مالك لما روى مالك وابن جريج عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رجلا أفطر في رمضان فأمره النبي ﷺ أن يكفر بعتق رقبة أو صيام شهرين متتابعين أو اطعام ستين مسكينا أو حلف تخيير، ولأنها تجب بالمخالفة فكانت على التخيير ككفارة اليمين وعن مالك رواية أخرى أنه قال: الذي نأخذ به في الذي يصيب أهله في شهر رمضان اطعام ستين مسكينا وصيام ذلك اليوم، وليس التحرير والصيام من كفارة رمضان في شيء. وهذا القول يخالف للحديث الصحيح مع أنه ليس له أصل يعتمد عليه ولا شيء يستند إليه، وسنة النبي ﷺ أحق أن تتبع، ووجه الرواية الأولى الحديث الصحيح رواه معمر ويونس والاوزاعي والليث وموسى بن عقبة

عمر وعراك بن مالك وإسماعيل بن أمية ومحمد بن أبي عتيق وغيرهم عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال للواقع على أهله « هل تجد رقبة تعتقها؟ » قال لا قال « فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين؟ » قال لا قال « فهل تجد أطعام ستين مسكيناً؟ » قال لا وذكر سائر الحديث وهذا لفظ الترتيب والاختصاص بهذا أولى من رواية مالك لأن أصحاب الزهري اتفقوا على روايته هكذا سوى مالك وابن جريج فيما علمنا واحتمال الغلط فيهما أكثر من احتمالهما في سائر أصحابه ولأن الترتيب زيادة والاختصاص بالزيادة متعين ولأن حديثنا لفظ النبي ﷺ وحديثهم لفظ الراوي ، ويحتمل أنه رواه بأول اعتقاده أن معنى اللفظين سواء ^(١) ولأنها كفارة فيها صوم شهرين متتابعين فكانت على الترتيب ككفارة الظهار والقتل

(١) ويحتمل أيضاً أنه اختصار من بعض الرواة أراد به أو بصيام شهرين متتابعين إن لم يجد رقبة يعتقها

(فصل) فإذا عدم الرقبة انتقل إلى صيام شهرين متتابعين ولا نعلم خلافاً في دخول الصيام في كفارة الوطء إلا شذوذاً لا يرجع عليه لمخالفة السنة الثابتة ولا خلاف بين من أوجبه أنه شهران متتابعان للخبر أيضاً فإن لم يشرع في الصيام حتى وجد الرقبة لزمه العتق لأن النبي ﷺ سأل المواقع عما يقدر عليه حين أخبره بالعتق ولم يسأله عن ما كان يقدر عليه حال الواقعة وهي حالة الوجوب ولأنه وجد المبدل قبل التلبس بالمبدل فلزمه كما لو كان واحداً له حال الوجوب ، وإن شرع في الصوم قبل القدرة على الاعتاق ثم قدر عليه لم يلزمه الخروج إليه إلا أن يشاء العتق فيجزئه ويكون

وعبيد الله بن عمر وعراك بن مالك وغيرهم عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال للواقع على أهله « هل تجد رقبة تعتقها؟ » قال لا ، قال « فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين؟ » قال لا ، قال « فهل تجد أطعام ستين مسكيناً؟ » قال لا وذكر سائر الحديث وهذا لفظ الترتيب والاختصاص بهذا أولى من رواية مالك لأن أصحاب الزهري اتفقوا على روايته هكذا سوى مالك وابن جريج فيما علمنا ، واحتمال الغلط فيهما أكثر من احتمالهما في سائر أصحابه ولأن الترتيب زيادة والاختصاص بالزيادة متعين ، ولأن حديثنا لفظ النبي ﷺ وحديثهم لفظ الراوي ويحتمل أنه رواه بأول اعتقاده أن معنى اللفظين سواء ولأنها كفارة فيها صوم شهرين متتابعين فكانت مرتبة كالظهار والقتل

(فصل) فعلى هذه الرواية إذا عدم الرقبة انتقل إلى الصوم المذكور ولا نعلم خلافاً في دخول الصوم في هذه الكفارة إلا قولاً شاذاً يخالف السنة الثابتة وقد ذكرناه ، ولا خلاف بين من أوجبه أنه شهران متتابعان للخبر ، فإن لم يشرع في الصيام حتى وجد الرقبة لزمه العتق لأن النبي ﷺ سأل المواقع عما يقدر عليه حين أخبره بالعتق ولم يسأله عما كان يقدر عليه حالة الواقعة وهي حالة الوجوب ولأنه وجد المبدل قبل التلبس بالمبدل فلزمه كما لو وجدته حال الوجوب ، وإن شرع في الصوم قبل القدرة على الاعتاق ثم قدر عليه لم يلزمه الخروج إليه إلا أن يشاء أن يعتق فيجزئه ويكون قد فعل

(١) الوجه

الاول تحكم فان

الحدث أمر حكيم

يرتفع بالوضوء وببدله

بشرطه على السواء

وليس شيئاً موجوداً

يستر ويظهر ،

والصواب في خصال

الكفارة أن كلامها

أصل لا بدل إلا أنها

مرتبة فإذا شرع في

الثاني أو الثالث لعجزه

عما قبله صار هو فرضه

بإذات ولا يكلف

إبطال ما شرع

فيه والله يقول (ولا

تبطلوا أعمالكم)

والفرق الصحيح بين

خصال الكفارة وبين

الوضوء والتميم أن

الاولى يحصل لكل من

خصالها تربية النفس

وتطهيرها المعنوي

من لوث ارتكاب

الشهوة الكبرى وأما

التميم فلا يحصل به

ما يحصل بالوضوء

من الطهارة الحسية

المنصوصة في قوله

تعالى (ولكن يريد

ليطهركم) فهو بدل

عن الوضوء من =

قد فعل الاولى ، وبهذا قال الشافعي وقال أبو حنيفة يلزمه الخروج لانه قدر على الاصل قبل أداء فرضه بالبدل فبطل حكم البدل كالتميم يرى الماء

ولما أنه شرع في الكفارة الواجبة عليه فأجزأته كما لو استمر العجز الى فراغها وفارق العتق التيمم لوجهين ^(١) (أحدهما) أن التيمم لا يرفع الحدث وإنما يستره فإذا وجد الماء ظهر حكمه بخلاف الصوم فإنه يرفع حكم الجوع بالكفاية (الثاني) أن الصيام تطول مدته فيشق الزامه الجمع بينه وبين العتق بخلاف الوضوء والتيمم

﴿مسئلة﴾ قال (فان لم يستطع فاطعام ستين مسكيناً لكل مسكين مدّة من بر أو نصف صاع من تمر أو شعير)

لأنهم بين أهل العلم خلافاً في دخول الاطعام في كفارة الوطء في رمضان في الجملة وهو مذكور في الخبر والواجب فيه اطعام ستين مسكيناً في قول عامتهم وهو في الخبر أيضاً ولانه اطعام في كفارة فيها صوم شهرين متتابعين فكان اطعام ستين مسكيناً ككفارة الظهار واختلفوا في قدر ما يطعم كل مسكين فذهب أحمد الى أن لكل مسكين مدّة بر وذلك خمسة عشر صاعاً أو نصف صاع من تمر أو شعير فيكون الجميع ثلاثين صاعاً ، وقال أبو حنيفة من البر لكل مسكين نصف صاع ومن غيره صاع لقول النبي ﷺ في حديث سلمة بن صخر « فاطعم وسقاً من تمر » رواه أبو داود ، وقال أبو هريرة الاولى ، وبه قال الشافعي وقال أبو حنيفة : يلزمه العتق لانه قدر على الاصل قبل أداء فرضه بالبدل فبطل حكم البدل كالتميم يرى الماء

ولما أنه شرع في الكفارة الواجبة عليه فأجزأته كما لو استمر العجز وفارق العتق التيمم لوجهين (أحدهما) أن التيمم لا يرفع الحدث وإنما يستره فإذا وجد الماء ظهر حكمه ، بخلاف الصوم فإنه يرفع حكم الجوع بالكفاية (الثاني) أن الصيام تطول مدته فيشق الزامه الجمع بينه وبين العتق بخلاف الوضوء والتيمم

﴿فصل﴾ (فان لم يستطع فاطعام ستين مسكيناً)

قال شيخنا رحمه الله ولا نعلم خلافاً بين أهل العلم في دخول الاطعام في كفارة الوطء في رمضان في الجملة وهو مذكور في الخبر ، ولأنه اطعام في كفارة فيها صوم شهرين متتابعين فكان ستين مسكيناً ككفارة الظهار ، وقدر المطعم خمسة عشر صاعاً من البر لكل مسكين مدّة وهو ربع الصاع أو ثلاثين صاعاً من التمر أو الشعير لكل مسكين نصف صاع ، وقال أبو حنيفة من البر لكل مسكين نصف صاع ومن غيره صاع لكل مسكين لقول النبي ﷺ في حديث سلمة بن صخر « فاطعم وسقاً من تمر » رواه أبو داود ، وقال أبو هريرة بطعم مدّاً من أي الأنواع شاء ، وبهذا قال عطاء والاوزاعي

= الجهة التعبدية فيه فقط على ان بطلان صلاة التيمم برؤية الماء فيها نظر . وكتبه محمد رشيد رضا

يطعم مداً من أي الأنواع شاء وبهذا قال عطاء والاوزاعي والشافعي لما روى أبو هريرة في حديث الجامع أن النبي ﷺ أتى بمكتل من تمر قدره خمسة عشر صاعاً فقال «خذ هذا فأطعمه عنك» رواه أبو داود ولنا ما روى أحمد حدثنا إسماعيل حدثنا أيوب عن أبي زيد المدني قال جاءت امرأة من بني يباضة بنصف وسق شعير فقال رسول الله ﷺ للمظاهر «أطعم هذا فان مدّي شعير مكان مدبر» ولان فدية الاذى نصف صاع من التمر والشعير بلا خلاف فكذا هذا والمد من البر يقوم مقام نصف صاع من غيره بدليل حديثنا ولان الاجزاء بمدّ منه قول ابن عمر وابن عباس وأبي هريرة وزيد ولا يخالف لهم في الصحابة، وأما حديث سلمة بن صخر فقد اختلف فيه وحديث أصحاب الشافعي يجوز أن يكون الذي أتى به النبي ﷺ قاصراً عن الواجب فاجزئ به لعجز المكفر عما سواه

(فصل) فان أخرج من الدقيق أو السويق أجزاء لما ذكرناه فيما تقدم وان غداً المساكين أو عشام لم يجزئه في أظهر الروايتين وهو ظاهر كلام الحرقى لانه قدر ما يجزئ في الدفم بمدّ أو نصف صاع وإذا اطعمهم لا يعلم ان كل واحد منهم استوفى الواجب له، ووجه ذلك ان النبي ﷺ بين قدر ما يطعمه كل مسكين بما ذكرنا من الاحاديث وهي مقيدة لمطلق الاطعام المذكور والمطلق يحمل على المقيد ولا يعلم ان كل مسكين استوفى ما يجب له ولان الواجب تملك المسكين طعامه والاطعام اباحة وليس بتملك، فعلى هذه الرواية ان افرد لكل مسكين قدر الواجب له فأطعمه إياه نظرت فان قال له هذا لك تنصرف فيه كيف شئت اجزأه لانه قد ملكه إياه وان لم يقل له شيئاً احتمل أن يجزئه لانه قد اطعمه ما يجب له فأشبهه ما لو ملكه واحتمل ان لا يجزئه لانه لم يملكه إياه والرواية الثانية يجزئه أن يجمع ستين مسكيناً فيطعمهم قال أبو داود سمعت أحمد يسأل عن امرأة افطرت رمضان ثم ادر كما رمضان آخر ثم ماتت قال كم افطرت؟ قال ثلاثين يوماً قال فاجم ثلاثين مسكيناً واطعمهم مرة واحدة واشبعهم وذلك لان النبي ﷺ قال للجامع اطعم ستين مسكيناً، وهذا قد اطعمهم وقال الله تعالى (فاطعام ستين مسكيناً) وقال في كفارة اليمين (فاطعام عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون أهليكم) وهذا قد اطعمهم، وروي عن أنس انه أفطر في رمضان فجمع المساكين ووضع جفاناً فأطعمهم ولانه اطعم ستين مسكيناً فاجزأه كما لو ملكه إياه فعلى هذه الرواية ان اطعمهم قدر الواجب لهم اجزأه وان اطعمهم دون ذلك فأشبعهم فظاهر كلام أحمد انه يجزئه لانه قد اطعمهم ويحتمل أن لا يجزئه لانه لم يطعمهم ماوجب لهم^(١)

«١» لعل الاول

والشافعي لما روى أبو هريرة في حديث الجامع أن النبي ﷺ أتى بمكتل من تمر قدر خمسة عشر صاعاً فقال «خذ هذا فأطعمه عنك» رواه أبو داود ولنا ما روى أحمد: حدثنا إسماعيل ثنا أيوب عن أبي زيد المدني قال جاءت امرأة من بني يباضة بنصف وسق شعير فقال النبي ﷺ «أطعم هذا فان مدّي شعير مكان مدبر» ولان فدية الاذى

أرجح فان الاطعام بالفعل تحقيق للواجب ومقابله تقدير له . وكتبه محمد رشيد رضا

(فصل) ويجزى في الكفارة ما يجزى في الفطرة من البر والشعير ودقيقهما والتمر والزبيب وفي الاقط وجهان وفي الخبز روايتان وكذلك يخرج في السويق فان كان قوته غير ذلك من الحبوب كالذخن والذرة والارز ففيه وجهان (أحدهما) لا يجزى ذكره القاضي لانه لا يجزى في الفطرة (والثاني) يجزى اختاره أبو الخطاب لقوله الله تعالى (من أوسط ما تطعمون أهليكم) ولأن النبي ﷺ أمر بالطعام مطلقاً ولم يرد تقييده بشيء من الاجناس فوجب ابقاؤه على اطلاقه ولانه أطعم المسكين من طعامه فأجزأه كما لو كان طعامه بُراً فاطعمه منه وهذا أظهر

(فصل) وإن عجز عن العتق والصيام والاطعام قطعت الكفارة عنه في احدى الروايتين بدليل أن الاعرابي لما دفع اليه النبي ﷺ التمر وأخبره بحاجته اليه قال أطعمه أهلك ولم يأمره بكفارة أخرى ، وهذا قول الاوزاعي وقال الزهري لا بد من التكفير وهذا خاص لذلك الاعرابي لا يتعداه بدليل أنه أخبر النبي ﷺ بأعساره قبل أن يدفع اليه العرق ولم يسقطها عنه ولأنها كفارة واجبة فلم تسقط بالعجز عنها كسائر الكفارات، وهذا رواية ثانية عن أحمد وهو قياس قول أبي حنيفة والثوري وأبي ثور وعن الشافعي كالمذهبيين

ولنا الحديث المذكور ودعوى التخصيص لا تسمع بغير دليل، وقولهم إنه أخبر النبي ﷺ بعجزه فلم يسقطها قلنا قد أسقطها عنه بعد ذلك وهذا آخر الامرين من رسول الله ﷺ ولا يصح القياس على سائر الكفارات لانه اطرأ للنص بالقياس والنص أولى والاعتبار بالعجز في حالة الوجوب وهي حالة الوطء .

نصف صاع من التمر والشعير بلا خلاف فسكذا هذا والمدمن البر يقوم مقام نصف صاع من غيره بدليل هذا الحديث ولانه قول ابن عمر وابن عباس وأبي هريرة وزيد ولا يخالفهم في الصحابة وأما حديث سلمة بن صخر فقد اختلف فيه وحديث أصحاب الشافعي يجوز أن يكون الذي أتى به النبي ﷺ قاصراً عن الواجب فأجزى به لعجز المكفر عن ما سواه

(مسألة) (فان لم يجد سقطت عنه ، وعنه لا نسقط وعنه أن الكفارة على التخيير فبأيها كفرأجزأه) ظاهر المذهب أن الجامع في رمضان إذا عجز عن العتق والصيام والاطعام أن الكفارة تسقط عنه وهذا قول الاوزاعي وقال الزهري لا بد من التكفير بدليل أن الاعرابي أخبر النبي ﷺ بأعساره قبل أن يدفع اليه العرق ولم يسقطها عنه ولأنها كفارة واجبة فلم تسقط بالفجر عنها كسائر الكفارات وهذه الرواية الثانية عن أحمد وهو قياس قول أبي حنيفة والثوري وأبي ثور وعن الشافعي كالمذهبيين ولنا أن الاعرابي لما دفع اليه النبي ﷺ التمر فأخبره بحاجته قال «أطعمه أهلك» ولم يأمره بكفارة أخرى قولهم إنه أخبر النبي ﷺ بعجزه فلم يسقطها قلنا قد أسقطها عنه بعد ذلك وهذا آخر الامرين من رسول الله ﷺ وأما القياس على سائر الكفارات فلا يصح لمخالفته النص والاعتبار بالعجز في حالة الوجوب وهو حالة الوطء .

﴿مسئلة﴾ قال (وان جامع فلم يكفر حتى جامع ثانية فكفارة واحدة)
وجملة ذلك أنه اذا جامع ثانيا قبل التكفير عن الاول لم يخل من أن يكون في يوم واحد أو في
يومين فان كان في يوم واحد فكفارة واحدة تجزئه بغير خلاف بين اهل العلم وان كان في يومين من
رمضان ففيه وجهان (احدهما) تجزئه كفارة واحدة وهو ظاهر اطلاق الحرق واختيار أبي بكر
ومذهب الزهري والاوزاعي وأصحاب الرأي لأنها جزءا عن جنابة تكرر سبها قبل استيفائها فيجب
أن تتدخل كالحل (والثاني) لا تجزي . واحدة ويلزمه كفارتان اختاره القاضي وبعض اصحابنا وهو
قول مالك والليث والشافعي وابن المنذر وروي ذلك عن عطاء ومكحول لان كل يوم عبادة منفردة
فاذا وجبت الكفارة بافساده لم تتداخل كرمضائين وكلحجتين

﴿مسئلة﴾ قال (وان كفر ثم جامع ثانية فكفارة ثانية)
وجملته انه اذا كفر ثم جامع ثانية لم يخل من أن يكون في يوم واحد أو في يومين فان كان في يومين فعليه
كفارة ثانية بغير خلاف فعليه وان كان في يوم واحد فعليه كفارة ثانية نص عليه احمد وكذلك يخرج في
كل من لزمه الامساك وحرم عليه الجماع في نهار رمضان وان لم يكن صائما مثل من لم يعلم برؤية الهلال
الا بعد طلوع الفجر او نسي النية او اكل عامدا ثم جامع فانه يلزمه كفارة ، وقال ابو حنيفة ومالك
والشافعي لاشيء عليه بذلك الجماع لانه لم يصادف الصوم ولم يمنعه صحته فلم يوجب شيئا كالجماع في الليل
ولنا ان الصوم في رمضان عبادة تجب الكفارة بالجماع فيها فتكررت بتكرار الوطء اذا كان بعد

باب ما يكره وما يستحب وحكم القضاء

﴿مسئلة﴾ (ويكره للصائم أن يجمع ريقه فيبلعه وأن يتلع الخامة وهل يفطر بهما على وجهين)
لا يفطر ابتلاع الريق إذا لم يجمعه بغير خلاف فعليه لانه لا يمكن التحرز منه أشبه غبار الطريق
ويكره للصائم جمع ريقه وابتلاعه لا يمكن التحرز منه فان جمعه ثم ابتلعه قصدا لم يفطره لانه يصل
إلى جوفه من معدته أشبه إذا لم يجمعه وفيه وجه آخر أنه يفطره لانه أمكنه التحرز منه أشبا مالو
قصد ابتلاع غبار الطريق والاول أصح فان الريق لا ينظر اذا لم يجمعه وان قصد ابتلاعه فكذلك
اذا جمعه بخلاف غبار الطريق فان خرج ريقه الى ثوبه أو بين أصابعه أو بين شفتيه ثم عاد فابتلعه
أو بلع ريق غيره أفطر لانه ابتلعه من غير أنه أشبه غير الريق فان قيل فقد روت عائشة أن النبي ﷺ
كان يقبلها وهو صائم ويمص لسانها رواء أبو داود قلنا قد روى عن أبي داود أنه قال هذا إسناد ليس
بصحيح ويجوز أن يكون يقبل في الصوم ويمص لسانها في غيره ويجوز أن يمصه ثم لا يتلعه ولانه لم يتحقق
انفصال ما على لسانها من اللبل إلى فمه فاشبه مالو ترك حصاة مبلولة في فيه أو لو تمضمض بها ثم جمعه ولو
ترك في فمه حصاة أو درهما فاخرجه وعليه بلة من الريق ثم أعاده في فيه نظرت فان كان ما عليه من الريق

التكفير كالحج ولأنه رط ، نحرم لحمة رمضان فأوجب الكفارة كالأول وفارق الوطء في الليل فإنه غير محرم فإن قيل الوطء الأول تضمن هتك الصوم وهو مؤثر في الإيجاب فلا يصح الحاق غيره به قلنا : هو ملغى بمن طلع عليه الفجر وهو مجامع فاستدام فإنه ألزمه الكفارة مع أنه لم يهتك الصوم

(فصل) إذا أصبح مفطراً يعتقد أنه من شعبان قامت البينة بالرؤية لزمه الإمساك والقضاء في قول عامة الفقهاء إلا ماروي عن عطاء أنه قال يأكل بقية يومه قال ابن عبد البر لا نعلم أحداً قاله غير عطاء وذكر أبو الخطاب ذلك رواية عن أحمد ولا أعلم أحداً ذكرها غيره ، وأظن هذا غلطاً فإن أحمد قد نص على إيجاب الكفارة على من وطئ ثم كفر ثم عاد فوطئ في يومه لأن حرمة اليوم لم تذهب فإذا أوجب الكفارة على غير الصائم لحمة اليوم فكيف يبيح إلا كل؟ ولا يصح قياس هذا على المسافر إذا قدم وهو مفطر وأشباهه لأن المسافر كان له الفطر ظاهراً وباطناً وهذا لم يكن له الفطر في الباطن مباحاً فاشبه من أكل يظن أن الفجر لم يطلع وقد كان طلع ، فإذا تقرر هذا فإن جامع فيه فعلية القضاء والكفارة كالذي أصبح لا ينوي الصيام أو أكل ثم جامع وإن كان جماعه قبل قيام البينة فحكمه حكم من جامع يظن أن الفجر لم يطلع وقد كان طلع على ما مضى فيه

(فصل) وكل من أفطر والصوم لازم له كالمفطر بغير عذر والمفطر يظن أن الفجر لم يطلع وقد كان طلع أو يظن أن الشمس قد غابت ولم تبق أو الناسي لنية الصوم ونحوهم يلزمهم الإمساك لأنهم

كثيراً فابتلعه أفطر وإن كان سيراً لم يفطر بابتلاع ريقه وقال بعض أصحابنا يفطر لا ابتلاعه ذلك الببل الذي كان على الجسم

ولنا أنه لا يتحقق انفصال ذلك الببل ودخوله إلى حلقه كالمضمضة والتسوك بالسواك الرطب والمبلول ويقوي ذلك حديث عائشة في مص لسانها ولو أخرج لسانه وعليه لزم عاد فأدخله وابتلع ريقه لم يفطر (فصل) وإن ابتلع النخامة فقد روى حنبل قال سمعت أبا عبد الله يقول إذا تنخمت ثم ازدردته فقد أفطر لأن النخامة تنزل من الرأس والريق من الفم ولو تنخمت من جوفه ثم ازدردته أفطر وهذا مذهب الشافعي لأنه يمكن التحرز منها أشبه الدم ولأنها من غير الفم أشبه القيء وفيه رواية أخرى لا يفطر فإنه قال في رواية المروزي ليس عليك قضاء إذا ابتلعت النخاعة وانت صائم لأنه معتاد في الفم أشبه الريق

(فصل) فإن سال فيه دماً أو خرج إليه قلس أو قيء فازدردته أفطر وإن كان سيراً لأن الفم في حكم الظاهر والأصل حصول الفطر بكل وأصل منه لكن عني عن الريق لعدم إمكان التحرز منه فيبقى فيما عداه على الأصل وإن القاء من فيه وبقي فيه نجساً أو تنجس فيه بشيء من خارج فابتلع ريقه فإن كان معه جزء من المنجس أفطر بذلك الجزء والافلا

(مسئلة) (ويكره ذوق الطعام وإن وجد طعمه في حلقه أفطر)

بينهم فيه اختلافاً إلا أنه يخرج على قول عطاء في المعذور في الفطر اباحة فطر بقية يومه قياساً على قوله فيما إذا قامت البينة بالرؤية وهو قول شاذ لم يعرج عليه أهل العلم
 (فصل) فأما من يباح له الفطر في أول النهار ظاهراً وباطناً كالحائض والنفساء والمسافر والصبي والمجنون والكافر والمريض إذا زالت أعذارهم في أثناء النهار فطهرت الحائض والنفساء وأقام المسافر وبلغ الصبي وأفاق المجنون وأسلم الكافر وصح المريض المفطر ففيهم روايتان
 (إحداهما) يلزمهم الإمساك في بقية اليوم وهو قول أبي حنيفة والثوري والاوزاعي والحسن ابن صالح والغبري لأنه معنى لو وجد قبل الفجر أوجب الصيام فإذا طرأ بعد الفجر أوجب الإمساك كقيام البينة بالرؤية

(والثانية) لا يلزمهم الإمساك وهو قول مالك والشافعي وروى ذلك عن جابر بن زيد وروى عن ابن مسعود أنه قال من أكل أول النهار فليأكل آخره ولأنه أبيع له فطر أول النهار ظاهراً وباطناً فإذا أفطر كان له أن يستدعيه إلى آخر النهار كما لو دام العذر فإذا جامع أحد هؤلاء بعد زوال عذره انبنى على الروايتين في وجوب الإمساك فإن قلنا يلزمه الإمساك فحكمه حكم من قامت البينة بالرؤية في حقه إذا جامع وإن قلنا لا يلزمه الإمساك فلا شيء عليه فإن كان أحد الزوجين من أحد هؤلاء والآخر لا عذر له فلكل واحد حكم نفسه على ماضى وإن كانا جميعاً معذورين فحكمهما ماذ كرناه سواء اتفق عذرهما مثل أن يقدم من سفر أو يصح من مرض أو يختلف مثل أن يقدم الزوج من سفر وتطهر المرأة من الحيض فيصيبها ، وقد روى عن جابر بن يزيد أنه قدم من سفر فوجد امرأته

قال أحمد أحب إلي أن يحتب ذوق الطعام فإن فعل لم يضره ، وقال ابن عقيل يكره من غير حاجة لأنه ربما دخل حلقه فأفطر ولا بأس به مع الحاجة لقول ابن عباس لا بأس أن يذوق الطعام الخل والشيء يريد شراؤه والحسن كان يمضغ الجوز لابن ابنه وهو صائم ورخص فيه إبراهيم فإن فعل فوجد طعمه في حلقه أفطر والا لم يفطر

(فصل) ولا بأس بالسواك للصائم قبل الزوال قال أحمد لا بأس به لما روى عامر بن ربيعة قال رأيت رسول الله ﷺ مالا أحصى يتسوك وهو صائم حديث حسن ولكنه يكون عوداً ذاوي وهل يكره السواك للصائم بعد الزوال على روايتين ذكرناهما في باب الوضوء ويكره للصائم أنسواك بالعود الرطب في إحدى الروايتين وهو قول قتادة والشعبي وإسحاق ومالك في رواية لأنه مفرر بصومه لكونه ربما يتحلل منه أجزاء تصل إلى حلقه فيفطره وعنه لا يكره ، وهو قول الثوري وأبي حنيفة لأنه يروى عن علي وابن عمر وعروة ومجاهد ولما رويناه من الحديث والله أعلم
 (مسألة) (ويكره مضغ الملك الذي لا يتحلل منه أجزاء ولا يجوز مضغ ما يتحلل منه أجزاء إلا أن لا يبلغ ريقه وإن وجد طعمه في حلقه أفطر)

قد طهرت من حيض فاصابها فأما ان نوى الصوم في سفره أو مرضه أو صغره ثم زال عذره في أثناء النهار لم يجز له الفطر رواية واحدة وعليه السكفارة إن وطئ، وقال بعض أصحاب الشافعي في المسافرين خاصة وجهان

(أحدهما) له الفطر لأنه أبيع له الفطر أول النهار ظاهراً وباطناً فكانت له استدামته كما لو قدم مفطراً وليس بصحيح فإن سبب الرخصة زال قبل الترخيص فلم يكن له ذلك^(١) كما لو قدمت به السفينة قبل قصر الصلاة وكالمريض يبرأ والصبي يبلغ وهذا ينتقض ما ذكره ولو علم الصبي أنه يبلغ في أثناء النهار بالسن أو علم المسافر أنه يقدم لم يلزمها الصيام قبل زوال عذرها لأن سبب الرخصة موجود فيثبت حكمها كما لو لم يعلم ذلك

« ١ » هذا هو الوجه الثاني لهم وكان يجب التصريح به في مقابلة الأول

(فصل) ويلزم المسافرين والحائض والمريض القضاء إذا أفطروا بغير خلاف لقول الله تعالى (فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر) والتقدير فافطر وقالت عائشة كنا نحيض على عهد رسول الله ﷺ فنؤمر بقضاء الصوم، وإن أفاق المجنون أو بلغ الصبي أو أسلم الكافر في أثناء النهار والصبي مفطر في وجوب القضاء روايتان

(أحدهما) لا يلزمهم ذلك لأنهم لم يدركوا وقتاً يمكنهم التلبس بالعبادة فيه فأشبهه ما لو زال عذرهم بعد خروج الوقت (والثانية) يلزمهم القضاء لأنهم أدركوا بعض وقت العبادة فلزمهم القضاء كما لو أدركوا بعض وقت الصلاة

المنقول عن أحمد رحمه الله كراهة مضغ العلك قال إسماعيل بن منصور قلت لأحمد الصائم يمضغ العلك؟ قال لا وقال أصحابنا العلك ضربان

(أحدهما) ما يتحلل منه أجزاء وهو الرديء الذي يتحلل بالمضغ فلا يجوز مضغه إلا أن لا يعلم ريقه فإن فعل فنزل إلى حلقة منه شيء أفطر به كما لو تعمد أكله

(والثاني) القوي الذي يصلب بالمضغ فهذا يكره مضغه ولا يحرم، ومن كرهه الشعبي والنخعي ومحمد بن علي والشافعي وأصحاب الرأي، وذلك لأنه يحلب الغم ويجمع الريق ويورث العطش، ودرخصت عائشة في مضغه، وبه قال عطاء، لأنه لا يصل إلى الجوف منه شيء فهو كوضع الحصاة في فيه ومتى مضغه ولم يجد طعمه في حلقة لم يفطر، وإن وجد طعمه في حلقة ففيه وجهان

(أحدهما) يفطره كاللحل إذا وجد طعمه في حلقة

(والثاني) لا يفطره لأنه لا يترك منه شيء، وبمجرد الطعم لا يفطر بدليل أنه قد قيل إن من لطح باطن قدمه بالحنظل وجد طعمه ولا يفطر بخلاف الكحل فإن أجزاءه تصل إلى الحلق ويشاهد إذا تنخع. قال أحمد: من وضع في فيه درهماً أو ديناراً وهو صائم فلا بأس به ما لم يجد طعمه في حلقة وما يجد طعمه فلا يعجبني، وقال عبد الله سألت أبي عن الصائم يقتل الخبوط قال يعجبني أن يبرق

﴿مسئلة﴾ (قال وان أكل يظن أن الفجر لم يطلع وقد كان طلع أو أفطر يظن أن الشمس قد غابت ولم تغب فعليه القضاء)

هذا قول أكثر أهل العلم من الفقهاء وغيرهم وحكى عن عروة ومجاهد والحسن واسحاق لا قضاء عليهم لما روى زيد بن وهب . قال كنت جالسا في مسجد رسول الله ﷺ في رمضان في زمن عمر بن الخطاب فأتينا بهماس فيها شراب من بيت حفصة فشر بنار نحن نرى أنه من الليل ثم انكشف السحاب فاذا الشمس طالعة قال فجعل الناس يقولون نقضي يوما مكانه فقال عمر والله لا نقضيه ماتجافنا لأثم ولأنه لم يقصد الا كل في الصوم فلم يلزمه القضاء كالناسي

ولنا انه أكل مختاراً ذا كراً للصوم فافطر كما لو أكل يوم الشك ولأنه جهل بوقت الصيام فلم يعذره كالجبل بأول رمضان ولأنه يمكن التحرز منه فاشبهه أكل العائد وفارق الناسي فإنه لا يمكن التحرز منه وأما الخبر فرواه الأثرم ان عمر قال من أكل فليقض يوما مكانه ورواه مالك في الموطأ ان عمر قال الخطب يسير يعني خفة القضاء وروى هشام بن عروة عن فاطمة امرأته عن أسماء قالت: أفطرنا على عهد رسول الله ﷺ في يوم غيم ثم طلعت الشمس. قيل لهشام امروا بالقضاء قال لا بد من قضاء أخرجه البخاري

(فصل) وان أكل شاكاً في طلوع الفجر ولم يتبين الامر فليس عليه قضاء وله الاكل حتى يتيقن طلوع الفجر نص عليه أحمد وهذا قول ابن عباس وعطاء والاوزاعي والشافعي وأصحاب الرأي

﴿مسئلة﴾ (ونكره القبلة إلا أن يكون ممن لا تحرك شهوته في إحدى الروايتين)

وجملته أن القبيل لا يخلو من ثلاثة أقسام :

(أحدها) أن يكون ذا شهوة مفرطة يغلب على ظنه أنه اذا قبل أنزل أو مذى فهذا تحرم عليه

القبلة لأنها مفسدة لصومه ^(١) أشبهت الاكل

(الثاني) أن يكون ذا شهوة لكنه لا يغلب على ظنه ذلك فيكره له التقبيل لأنه يعرض صومه للفطر ولا يأمن عليه الفساد لما روي عن عمر رضي الله عنه أنه قال : رأيت رسول الله ﷺ في المنام فأعرض عني فقلت له ما بالي ؟ فقال « انك تقبل وأنت صائم » ولأن العبادة اذا منعت الوطاء منعت دواعيه كالاحرام ، ولا تحرم القبلة في هذه الحال لما روي أن رجلاً قبل وهو صائم فأرسل امرأته فسألت النبي ﷺ فأخبرها النبي ﷺ أنه يقبل وهو صائم ، فقال الرجل إن رسول الله ﷺ ليس مثلنا قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، فعضب رسول الله ﷺ وقال « اني لا خشاكم الله وأعلمكم بما أتقي » رواه مسلم بمعناه

وروي عن عمر أنه قال : هشتت فقبلت وأنا صائم فقلت يا رسول الله صنعت اليوم أمراً عظيماً

« ١ » الصواب انها مظنة لافساده لا مفسدة له ومتى كانت المظنة قوية كان غير مبال بفساد صيامه . بالانزال وبهذا فارق القسم الذي بعده

وروي معنى ذلك عن أبي بكر الصديق وابن عمر رضي الله عنهم وقال مالك يجب القضاء لان الاصل بقاء الصوم في ذمته فلا يسقط بالشك ولانه أكل شاكا في النهار والليل فله القضاء كما لو أكل شاكا في غروب الشمس .

ولنا قول الله تعالى (واكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر) مد الأكل الى غاية التبين وقد يكون شاكا قبل التبين فلو لزمه القضاء لحرم عليه الأكل وقال النبي ﷺ « فاكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم » وكان رجلا أعمى لا يؤذن حتى يقال له أصبحت أصبحت . ولان الاصل بقاء الليل فيكون زمان الشك منه ما لم يعلم يقين زواله بخلاف غروب الشمس فان الاصل بقاء النهار فبني عليه

(فصل) وإن أكل شاكا في غروب الشمس ولم يتبين فعلية القضاء لان الاصل بقاء النهار وإن كان حين الأكل ظانا أن الشمس قد غربت أو أن الفجر لم يطلع ثم شك بعد الأكل ولم يتبين فلا قضاء عليه لانه لم يوجد يقين أزال ذلك الظن الذي بني عليه فأشبهه بالوصل بالاجتهاد ثم شك في الاصابة بعد صلاته ﴿ مسألة ﴾ قال (ومباح لمن جامع بالليل أن لا يغتسل حتى يطلع الفجر وهو على صومه)

وجعلته أن الجنب له أن يؤخر الغسل حتى يصبح ثم يغتسل ويتم صومه في قول عامة أهل العلم منهم علي وابن مسعود وزيد وأبو الدرداء وأبو ذر وابن عمر وابن عباس وعائشة وأم سلمة رضي الله عنهم وبه قال مالك والشافعي في أهل الحجاز وأبو حنيفة والثوري في أهل العراق والاوزاعي في أهل الشام والليث في أهل مصر واسحاق وأبو عبيد في أهل الحديث وداود في أهل الظاهر وكان أبو هريرة

قبلت وأنا صائم قال « رأيت لو تمضمضت من اناء وأنت صائم » قلت لا بأس به ، قال « فنه » رواه أبو داود ، ولان افشاءه إلى افساد الصوم مشكوك فيه ولا يثبت التحريم بالشك

(الثالث) أن يكون ممن لا تحرك القبلة شهوته كالشيخ الكبير ففيه روايتان

(احدهما) لا تكره له وهو مذهب أبي حنيفة والشافعي لان النبي ﷺ كان يقبل وهو صائم لما كان ماسكا لاربه وغير ذي الشهوة في معناه ، وقد روى أبو هريرة أن رجلا سأل النبي ﷺ عن المباشرة للصائم فرخص له ، فأناه آخر فنهاء فاذا الذي رخص له شيخ والذي نهاه شاب . أخرجه أبو داود ، ولانها مباشرة لغير شهوة أشبهت لمس اليد لحاجة

(والثانية) يكره لانه لا يأمن حدوث الشهوة ، ولان الصوم عبادة تمنع الوطء فاستوى في القبلة فيها من تحرك شهوته ومن لا تحرك كالاحرام ، فأما اللمس لغير شهوة كالمس اليد ليعرف مرضها ونحوه فليس بمكروه بحال لان ذلك لا يكره في الاحرام أشبه لمس ثوبها

﴿ مسألة ﴾ (ويجب عليه اجتناب الكذب والغيبة والشتم فان شتم استحب أن يقول اني صائم)

يجب على الصائم أن ينزه صومه عن هذه الاشياء ، قال احمد ينبغي للصائم أن يتعاهد صومه من

٧٦ من انقطع حيضها ليلًا تنوي الصيام وتغتسل نهاراً . ما يستحب للصائم (المغني والشرح الكبير)

يقول لا صوم له ويروي ذلك عن النبي ﷺ ثم رجم عنه ، قال سعيد ابن المسيب : رجم أبو هريرة عن فتياه ، وحكي عن الحسن وسالم بن عبدالله قالا يتم صومه ويقضي وعن النخعي في رواية يقضي في الفرض دون التطوع ، وعن عروة وطاوس ان علم بجنابته في رمضان فلم يغتسل حتى أصبح فهو مفطر وان لم يعلم فهو صائم وحجتهم حديث ابي هريرة الذي رجم عنه

ولنا ما روى أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام قال ذهبت أنا وأبي حتى دخلنا على عائشة فقالت : اشهد على رسول الله ﷺ ان كان ليصبح جنباً من جماع من غير احتلام ثم يصومه . ثم دخلنا على أم سلمة فقالت مثل ذلك ثم أتينا أبا هريرة فأخبرناه بذلك فقال هما أعلم بذلك انما حدثني الفضل بن عباس ، متفق عليه . قال الخطابي احسن ما سمعت في خبر أبي هريرة انه منسوخ لان الجماع كان محرماً على الصائم بعد النوم فلما أباح الله الجماع الى طلوع الفجر جاز للجنب اذا أصبح قبل أن يغتسل أن يصوم ، وروت عائشة ان رجلاً قال لرسول الله ﷺ اني أصبح جنباً وأنا أريد الصيام ، فقال رسول الله ﷺ « وأنا أصبح جنباً وأنا أريد الصيام » فقال له الرجل يا رسول الله انك لست مثلنا قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، فغضب رسول الله ﷺ وقال « اني لارجو أن أكون أخشاكم لله وأعلمكم بما أتقي » رواه مالك في موطأه ومسلم في صحيحه

﴿ مسألة ﴾ قال (وكذلك المرأة اذا انقطع حيضها من الليل فهي صائمة اذا نوت الصوم قبل طلوع الفجر وتغتسل اذا أصبحت)

وجملة ذلك ان الحكم في المرأة اذا انقطع حيضها من الليل كالحكم في الجنب سواء وبشروط ان

لسانه ، ولا يماري ويصوم صومه كانوا اذا صاموا قعدوا في المساجد فقالوا نحفظ صومنا ولا نغتاب أحداً ، ولا يعمل عملاً يخرج به صومه ، وقال رسول الله ﷺ « من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه »^(١) وقال أبو هريرة : قال رسول الله ﷺ « قال الله تعالى كل عمل ابن آدم له إلا الصيام فانه لي وأنا أجزي به ، الصيام جنة فاذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يصخب ، فان سابه أحد أو قاتله فليقل اني امرؤ صائم ، والذي نفس محمد بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك ، للصائم فرحتان يفرحهما ، اذا أفطر فرح ، واذا لقي ربه فرح بصومه » متفق عليهما^(٢)

« ١ » رواه أحمد والبخاري وأصحاب السنن إلا النسائي

« ٢ » فيه ان حديث من لم يدع قول الزور لم يخرج به مسلم

فصل

﴿ مسألة ﴾ (ويستحب تعجيل الافطار وتأخير السحور ، وأن يفطر على التمر وإن لم يجد فعلى الماء ، وأن يقول عند فطره اللهم لك صمت وعلى رزقك أفطرت ، سبحانهك وبمحمدك اللهم تقبل مني انك أنت السميع العليم)

(المغني والشرح الكبير) حكم الحامل والمرضع إذا أفطرتا . تعجيل الفطر وتأخير السحور ٧٧

ينقطع حيضها قبل طلوع الفجر لانه ان وجد جزء منه في النهار أفسد الصوم ، ويشترط ان تنوي الصوم ايضا من الليل بعد انقطاعه لانه لا صيام لمن لم يبيت الصيام من الليل ، وقال الاوزاعي والحسن بن حي وعبد الملك ابن الماجشون والعنبري تقضي فرطت في الاغتسال أو لم تفرط لان حدث الحيض يمنع الصوم بخلاف الجنابة ولنا انه حدث يوجب الغسل فتأخير الغسل منه الى أن يصبح لا يمنع صحة الصوم كالجنابة ، وما ذكروه لا يصح فان من طهرت من الحيض ليست حائضا وانما عليها حدث موجب للغسل فهي كالجنب فان الجماع الموجب للغسل لو وجد في الصوم أفسده كالحيض وبقاء وجوب الغسل منه بقاء وجوب الغسل من الحيض ، وقد استدل بعض أهل العلم بقول الله تعالى (فالآن باشروهن وابتغوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر) فلما أباح المباشرة الى تبين الفجر علم ان الغسل انما يكون بعده

﴿ مسألة ﴾ قال (والحامل اذا خافت على جنينها والمرضع على ولدها أفطرتا وقضتا وأطعمتا عن كل يوم مسكينا)

وجملة ذلك ان الحامل والمرضع إذا خافتا على أنفسهما فلهما الفطر وعليهما القضاء فحسب لانهما فيه بين أهل العلم اختلافا لانهما بمنزلة المريض الخائف على نفسه ، وان خافتا على ولديهما أفطرتا وعليهما القضاء وإطعام مسكين عن كل يوم وهذا يروى عن ابن عمر وهو المشهور من مذهب الشافعي ، وقال الليث الكفارة على المرضع دون الحامل وهو إحدى الروايتين عن مالك لان المرضع بمكنتها أن تسترضع

يستحب تعجيل الافطار وهو قول أكثر أهل العلم لما روى سهل بن سعد الساعدي أن النبي ﷺ قال « لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر » متفق عليه ، وعن أبي عطية قال : دخلت أنا ومسروق على عائشة فقال مسروق رجلان من أصحاب رسول الله ﷺ أحدهما يعجل الافطار ويعجل المغرب والآخر يؤخر الافطار ويؤخر المغرب ، قالت من الذي يعجل الافطار ويعجل المغرب ، قال عبد الله قالت هكذا كان رسول الله ﷺ رواه مسلم ، وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ يقول الله تعالى « أحب عبادي إليّ أسرعهم فطرا » قال الترمذي هذا حديث حسن

وبستحب أن يفطر قبل الصلاة لما روى أنس قال : مارأيت رسول الله ﷺ يصلي حتى يفطر ولو على شربه من ماء . رواه ابن عبد البر

﴿ مسألة ﴾ (ويستحب تأخير السحور) الكلام في السحور في امور ثلاثة

(أحدها في استحبابه) ولانعلم بين العلماء خلافا في استحبابه لما روى أنس أن النبي ﷺ قال تسحروا فان في السحور بركة متفق عليه وعن عمرو بن العاص قال قال رسول الله ﷺ « فضل

لولدها بخلاف الحامل، ولأن الحمل، متصل بالحامل فالخوف عليه كالخوف على بعض أعضائها، وقال عطاء والزهري والحسن وسعيد بن جبير والنخعي وأبو حنيفة لا كفارة عليهما لما روى أنس بن مالك رجل من بني كعب عن النبي ﷺ أنه قال «ان الله وضع عن المسافر شطر الصلاة وعن الحامل والمرضع الصوم - أو الصيام -» والله لقد قالهما رسول الله ﷺ أحدهما أو كليهما. رواه النسائي والترمذي وقال هذا حديث حسن، ولم يأمره بكفارة، ولأنه فطر أبيض لعذر فلم يجب به كفارة كالفطر للمرض ولنا قول الله تعالى (وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين) وهما داخلان في عموم الآية. قال ابن عباس: كانت رخصة للشيخ الكبير والمرأة الكبيرة وهما يطيقان الصيام أن يفطرا ويطعما مكان كل يوم مسكينا، والمجلى والمرضع إذا خافتا على أولادهما أفطرتا وأطعمتا. رواه أبو داود، وروي ذلك عن ابن عمر ولا يخالف لهما في الصحابة، ولأنه فطر بسبب نفس عاجزة من طريق الخلقة فوجبت به الكفارة كالشيخ الهرم، وخبرهم لم يتعرض للكفارة فكانت موقوفة على الدليل كالقضاء، فإن الحديث لم يتعرض له والمريض أخف حالا من هاتين لأنه يفطر بسبب نفسه، إذا ثبت هذا فإن الواجب في اطعام المسكين مدة بر أو نصف صاع من تمر أو شعير والخلاف فيه كالحلاف في اطعام المساكين في كارة الجماع، إذا ثبت هذا فإن القضاء لازم لهما، وقال ابن عمر وابن عباس لا قضاء عليهما لأن الآية تناولتهما وإيس فيها إلا الاطعام، ولأن النبي ﷺ قال «ان الله وضع عن الحامل والمرضع الصوم» ولنا أنهما يطيقان القضاء، فليزهما كالحائض والنفساء والآية أوجبت الاطعام ولم تعرض للقضاء فأخذناه من دليل آخر والمراد بوضع الصوم وضعه في مدة عذرهما كما جاء في حديث عمر بن أمية عن

ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر» رواه مسلم وعن أبي سعيد قال قال رسول الله ﷺ «السحور بركة فلا تدعوه ولو أن يجرع أحدكم جرعة من ماء فإن الله وملائكته يصلون على المتسحرين» رواه الإمام أحمد.

(الثاني في وقته) قال أحمد يعجني تأخير السحور لما روى زيد بن ثابت قال تسحرنا مع رسول الله ﷺ ثم قمنا إلى الصلاة قلت كم كان قدر ذلك؟ قال خمسين آية متفق عليه وروى العرياض بن سارية قال دعاني رسول الله ﷺ إلى السحور فقال «هلم إلى الغداء المبارك» رواه أبو داود سماه غداء، لقرب وقته منه ولأن المقصود بالسحور التقوى على الصوم وما كان أقرب إلى الفجر كان أعون على الصوم قال أبو داود قال أبو عبد الله إذا شك في الفجر يأكل حتى يستيقن طلوعه وهذا قول ابن عباس وعطاء والاوزاعي قال أحمد يقول الله تعالى (فكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر) وقال النبي ﷺ «لا يمنعكم من سحوركم اذان بلال ولا الفجر المستطيل ولكن المستطير في الأفق» حديث حسن وروى أبو قلابة قال قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه وهو يتهجر يا غلام أخف لا يفجانا الصبح، وقال رجل لابن عباس أني أنسحر فإذا شككت أمسكت فقال ابن عباس كل ما شككت حتى لا تشك

« ١ » ترك من
الحديث محل الشاهد
وأخطأ في روايه
وقد تقدم في
الشرح الكبير ص
٢٠ فراجع

النبي ﷺ « ان الله وضع عن المسافر الصوم » (١) ولا يشبهان الشيخ المهم لانه عاجز عن القضاء وهما
يقدران عليه ، قال احمد اذهب الى حديث ابي هريرة يعني ولا أقول بقول ابن عباس وابن عمر في منع القضاء
﴿ مسألة ﴾ قال (واذا عجز عن الصوم لكبر أفطر وأطعم لكل يوم مسكيناً)

وجملة ذلك ان الشيخ الكبير والعجوز اذا كان يجهدهما الصوم ويشق عليهما مشقة شديدة فلهما ان
يفطرا ويطعما لكل يوم مسكيناً وهذا قول علي وابن عباس وأبي هريرة وأنس وسعيد بن جبير وطاوس
وأبي حنيفة والثوري والاوزاعي ، وقال مالك لا يجب عليه شيء ، لانه ترك الصوم لعجزه فلم تجب فدية
كما لو تركه لمرض اتصل به الموت ، وللشافعي قولان كل مذهبي

ولنا الآية وقول ابن عباس في تفسيرها نزلت رخصة للشيخ الكبير ولان الاداء صوم واجب
فجاز أن يسقط الي الكفارة كالتقضاء ، وأما المريض اذا مات فلا يجب الاطعام لان ذلك يؤدي الى
ان يجب على الميت ابتداء بخلاف ما اذا أمكنه الصوم فلم يفعل حتى مات لان وجوب الاطعام يستند
الى حال الحياة ، والشيخ المهم له ذمة صحيحة فان كان عاجزاً عن الاطعام أيضاً فلا شيء عليه و (لا
يكلف الله نفساً الا وسعها)

(فصل) والمريض الذي لا يرجى برؤه يفطر ويطعم لكل يوم مسكيناً لانه في معنى الشيخ ،

فأما الجماع فلا يستحب تأخيرها لانه ليس مما يتقوى به وفيه خطر وجوب الكفارة والفطر به
(الثالث فيما يتسحر به) كل ما حصل من أكل ، أو شرب حصل به فضيلة السحور لقوله عليه
السلام « ولو أن يجرع أحدكم جرعة من ماء » وروى أبو داود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
« نعم سحور المؤمن التمر »

(فصل) فيما يستحب أن يفطر عليه . يستحب أن يفطر على رطبات فان لم يكن فعلى تمرات ،
فان لم يكن فعلى الماء ، لما روى أنس قال : كان رسول الله ﷺ يفطر على رطبات قبل أن يصلي ،
فان لم يكن فعلى تمرات ، فان لم يكن تمرات حسا حسوات من ماء . رواه أبو داود والترمذي وقال
حسن غريب ، وعن سليمان بن عامر قال : قال رسول الله ﷺ « اذا أفطر أحدكم فليفطر على تمرات
فان لم يجد فليفطر على الماء فانه طهور » أخرجه أبو داود والترمذي

(فصل) روى ابن عباس قال : كان النبي ﷺ اذا أفطر قال « اللهم لك صمنا ، وعلى رزقك
أفطرنا ، فتقبل منا انك أنت السميع العليم » وعن ابن عمر قال : كان رسول الله ﷺ اذا أفطر قال
« ذهب الظأ وابتلت العروق ، ووجب الاجر إن شاء الله » واسناده حسن ذكرهما الدارقطني .

(فصل) ويستحب تفطير الصائم لما روى زيد بن خالد الجهني عن النبي ﷺ أنه قال « من فطر
صائماً فله مثل أجره من غير أن ينقص من أجر الصائم شيء » قال الترمذي حديث حسن صحيح

﴿ مسألة ﴾ (يستحب التتابع في قضاء رمضان ولا يجب)

٨٠ تحريم الصيام على الحائض والنفساء. استحباب التتابع في قضاء الصوم (المغني والشرح الكبير)

قال أحمد رحمه الله فيمن به شهوة الجماع غالبية لا يملك نفسه ويخاف ان تنشق أنثياه أطعم. أباح له الفطر لانه يخاف على نفسه فهو كالمريض ، ومن يخاف على نفسه الهلاك لعطش أو نحوه وأوجب الإطعام بدلا عن الصيام وهذا محمول على من لا يرجو إمكان القضاء ، فان رجا ذلك فلا فدية عليه والواجب انتظار القضاء وفعله إذا قدر عليه لقوله تعالى (فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر) وإنما يصر إلى الفدية عند اليأس من القضاء ، فان أطعم مع يأسه ثم قدر على الصيام احتمل أن لا يلزمه لان ذمته قد برئت بأداء الفدية التي كانت هي الواجبة عليه فلم يعد الى الشغل بما برئت منه ، ولهذا قال الحرقي : فمن كان مريضا لا يرجى برؤه أو شيخا لا يستمسك على الرحلة أقام من يحج عنه ويعتمر وقد اجزأ عنه وان عوفي . واحتمل أن يلزمه القضاء لان الإطعام بدل يأس وقد تبينا ذهاب اليأس فأشبهه من اعتدت بالشهور عند اليأس من الحيض ثم حاضت

﴿مسئلة﴾ قال (واذا حاضت المرأة أو نفست أفطرت وقضت فان صامت لم يجزئها)

أجمع أهل العلم على أن الحائض والنفساء لا يحل لهما الصوم وإنما يفطران رمضان ويقضيان وانهما إذا صامتا لم يجزئهما الصوم وقد قالت عائشة : كنا نحيض على عهد رسول الله ﷺ فنؤمر بقضاء الصوم ولا نؤمر بقضاء الصلاة . متفق عليه . والامر إنما هو للنبي ﷺ ، وقال أبو سعيد : قال النبي ﷺ « أليس احدا كن اذا حاضت لم تصل ولم تصم فذلك من نقصان دينها » رواه البخاري ، والحائض والنفساء سواء لان دم النفاس هو دم الحيض وحكمه حكمه ، ومتى وجد الحيض

لأنعلم خلافا في استحباب التتابع في قضاء رمضان لانه أشبه بالاداء وفيه خروج من الخلاف ولا يجب ، هذا قول ابن عباس وأنس بن مالك وأبي هريرة وأبي قلابه ومجاهد وأهل المدينة ومالك وأبي حنيفة والثوري والاوزاعي والشافعي واسحاق وغيرهما وحكى وجوب التتابع عن علي وابن عمر والنخعي والشعبي وقال داود يجب ولا يشترط لما روى ابن المنذر بإسناده عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال « من كان عليه صوم رمضان فليسرده ولا يقطعه » ولقوله تعالى (فعدة من أيام أخر) غير مقيد بالتتابع فان قيل فقد روي عن عائشة أنها قالت نزلت (فعدة من أيام أخر متتابعات) فسقطت متتابعات قلنا هذا لم تثبت عندنا صحته ولو صح فقد سقطت اللفظة المحتج بها وأيضا قول الصحابة قال ابن عمر ان سافر ان شاء فرق وان شاء تابع وروي مرفوعا وقال أبو عبيدة في قضاء رمضان الله لم يرخص لكم في فطره وهو يريد ان يشق عليكم في قضاائه وعن محمد بن المنكدر أنه قال بلغني ان رسول الله ﷺ سئل عن تقطيع قضاء رمضان فقال رسول الله ﷺ لو كان على احدكم دين فقضاه من الدرهم أو الدرهمين حتى يقضي ما عليه من الدين هل كان ذلك قاضيا دينه ؟ قالوا نعم يا رسول الله قال فأنه احق بالعذر والتجاوز منكم « رواه الاثرم ولانه صوم لا يتعلق بزمان بعينه فلم يجب فيه التتابع

في جزء من النهار فسد صوم ذلك اليوم سواء وجد في أوله أو في آخره ، ومتى نوت الحائض الصوم وأمسكت مع عليها بتحريم ذلك آتت ولم يجزها

﴿ مسألة ﴾ قال (فإن أمكنها القضاء فلم تقض حتى ماتت أطعم عنها لكل يوم مسكين) وجملة ذلك ان من مات وعليه صيام من رمضان لم يخل من حالين (أحدهما) أن يموت قبل إمكان الصيام أما لضيق الوقت أو لعذر من مرض أو سفر أو عجز عن الصوم فهذا لا شيء عليه في قول أكثر أهل العلم ، وحكي عن طاوس وقتادة أنها قالوا : يجب الاطعام عنه لأنه صوم واجب سقط بالعجز عنه فوجب الاطعام عنه كالشيخ الهنم إذا ترك الصيام لعجزه عنه

كالنذر المطلق وخبرهم لم تثبت صحته ولم يذكره أصحاب السنن ولو صح حملناه على الاستعجاب جمعاً بينه وبين ما ذكرناه والله أعلم

(فصل) قال رحمه الله (ولا يجوز تأخير قضاء رمضان إلى رمضان آخر من غير عذر) وجملة ان من عليه صوم من رمضان فله تأخيرها ما لم يدخل رمضان آخر لما روت عائشة قالت كان يكون علي الصيام من شهر رمضان فلا أقضيه حتى يجيء شعبان متفق عليه ولا يجوز تأخيرها إلى رمضان آخر من غير عذر لأن عائشة رضي الله عنها لم تؤخره إلى ذلك ولو أمكنها لأخترته ولأن الصوم عبادة متكررة فلم يجز تأخيرها عن الثانية كالصلاة المفروضة

﴿ مسألة ﴾ (فإن فعل فعليه القضاء واطعام مسكين لكل يوم)

إذا أخر قضاء رمضان حتى أدركه رمضان آخر لعذر فليس عليه إلا القضاء لعموم الآية ، وإن كان لغیر عذر فعليه مع القضاء اطعام مسكين لكل يوم ، يروي ذلك عن ابن عباس وابن عمر وأبي هريرة ومجاهد وسعيد بن جبير ، وبه قال مالك والثوري والاوزاعي والشافعي واسحاق ، وقال الحسن والنخعي وأبو حنيفة لأفدية عليه لأنه صوم واجب فلم يجب عليه في تأخيرها كفارة كالإداء والنذر ولنا أنه قول من سمينا من الصحابة ولم يرو عن غيرهم خلافهم وروي مسنداً من طريق ضعيف ولأن تأخير صوم رمضان عن وقته إذا لم يوجب القضاء أوجب الفدية كالشيخ الكبير

(فصل) فإن أخره لعذر حتى أدركه رمضان أو أكثر لم يكن عليه أكثر من فدية مع القضاء لأن كثرة التأخير لا يزداد بها الواجب كما لو أخر الحج الواجب سنين لم يكن عليه أكثر من فعله

﴿ مسألة ﴾ (وإن أخره لعذر فلا شيء عليه وإن مات)

من مات وعليه صيام من رمضان قبل إمكان الصيام إما لضيق الوقت أو لعذر من مرض أو سفر أو عجز عن الصوم فلا شيء عليه في قول أكثر أهل العلم ، وحكي عن طاوس وقتادة أنها قالوا يجب الاطعام عنه لأنه صوم واجب سقط بالعجز عنه فوجب الاطعام عنه كالشيخ الهنم إذا ترك الصيام لعجزه عنه

ولنا أنه حق لله تعالى وجب بالشرع مات من يجب عليه قبل إمكان فعله فسقط إلى غير بدل كالحج ويفارق الشيخ الهرم فإنه يجوز ابتداء الوجوب عليه بخلاف الميت (الحال الثاني) أن يموت بعد إمكان القضاء فالواجب أن يطعم عنه لكل يوم مسكين ، وهذا قول أكثر أهل العلم روي ذلك عن عائشة وابن عباس وبه قال مالك والليث والاوزاعي والثوري والشافعي والخزرجي وابن علية وأبو عبيد في الصحيح عنهم ، وقال أبو ثور يصام عنه وهو قول الشافعي لما روت عائشة أن النبي ﷺ قال «من مات وعليه صيام صام عنه وليه» متفق عليه وروي عن ابن عباس نحوه ولنا ما روى ابن ماجه عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال «من مات وعليه صيام شهر فليطعم عنه مكان كل يوم مسكيناً» قال الترمذي الصحيح عن ابن عمر موقوف وعن عائشة أيضاً قالت يطعم عنه في قضاء رمضان ولا يصام عنه، وعن ابن عباس أنه سئل عن رجل مات وعليه نذر يصوم شهراً وعليه صوم رمضان قال أما رمضان فليطعم عنه وأما النذر فيصام عنه رواه الأوزاعي في السنن ولان الصوم لا تدخله النيابة حال الحياة فكذلك بعد الوفاة كالصلاة فأما حديثهم فهو في النذر لانه قد جاء مصرحاً به في بعض الفاظه كذلك رواه البخاري عن ابن عباس قال قالت امرأة يارسول الله إن أمي ماتت وعليها صوم نذراً فأقضيه عنها؟ قال «أرأيت لو كان على أمك دين فقضيتيه أكان يؤدي

ولنا أنه حق لله تعالى وجب بالشرع مات من يجب عليه قبل إمكان فعله فسقط إلى غير بدل كالحج ويفارق الشيخ الهرم فإنه يجوز ابتداء الوجوب عليه بخلاف الميت ﴿مسئلة﴾ (وإن أخره لعذر عذر فمات قبل أن أدركه رمضان أخر أطعم عنه لكل يوم مسكين ومن مات بعد أن أدركه رمضان أخر فهل يطعم عنه لكل يوم مسكين أو اثنان على وجهين) إذا أخر قضاء رمضان مع إمكان القضاء فمات أطعم عنه لكل يوم مسكين وهذا قول أكثر أهل العلم روي ذلك عن عائشة وابن عباس ، وبه قال مالك والليث والاوزاعي والثوري والشافعي وابن علية وأبو عبيد في الصحيح عنهم ، وقال أبو ثور يصام عنه وهو قول الشافعي لما روت عائشة أن النبي ﷺ قال «من مات وعليه صيام صام عنه وليه» متفق عليه ، وروي ابن عباس نحوه ولنا ما روى ابن ماجه عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال «من مات وعليه صيام شهر فليطعم عنه مكان كل يوم مسكيناً» رواه الترمذي وقال الصحيح عن ابن عمر موقوف ، وعن عائشة أيضاً قالت يطعم عنه في قضاء رمضان ولا يصام ، وعن ابن عباس أنه سئل عن رجل مات وعليه نذر يصوم شهراً وعليه صوم رمضان ؟ قال أما رمضان فيطعم عنه ، وأما النذر فيصام عنه . رواه الأوزاعي في السنن ، ولان الصوم لا تدخله النيابة حال الحياة فكذلك بعد الوفاة كالصلاة ، فأما حديثهم فهو في النذر لانه قد جاء مصرحاً به في بعض الالفاظ كذلك رواه البخاري عن ابن عباس قال : قالت امرأة يارسول الله إن أمي ماتت وعليها صوم نذراً فأقضيه عنها ؟ قال «أرأيت لو كان على أمك دين فقضيتيه أكان

ذلك عنها؟ » قالت نعم قال « فصومي عن أمك » وقالت عائشة وابن عباس كقولنا وهما راويا حديثهم فدل على ما ذكرناه

(فصل) فاما صوم النذر فيفعله الولي عنه وهذا قول ابن عباس واليث وأبي عبيد وأبي ثور وقال سائر من ذكرنا من الفقهاء يطعم عنه لما ذكرنا في صوم رمضان

ولما الاحاديث الصحيحة التي روينها قبل هذا وسنة رسول الله ﷺ أحق بالاتباع وفيها غنية عن كل قول ، والفرق بين النذر وغيره أن النيابة تدخل العبادة بحسب خفتها والنذر أخف حكما لسكونه لم يجب باصل الشرع وإنما أوجبه التاخر على نفسه . إذا ثبت هذا فإن الصوم ليس بواجب على الولي لأن النبي ﷺ شبهه بالدين ولا يجب على الولي قضاء دين الميت وإنما يتعلق بتركته إن كانت له تركة فإن لم يكن له تركة فلا شيء على وارثه لكن يستحب أن يقضي عنه لتفريغ ذمته وفك رهانه كذلك ههنا ولا يختص ذلك بالولي بل كل من صام عنه قضى ذلك عنه وأجزأ لأنه تبرع فاشبهه قضاء الدين عنه

﴿مسئلة﴾ (قال فإن لم تمت المفردة حتى أظلمها شهر رمضان آخر صامته ثم قضت ما كان عليها ثم أطعمت لكل يوم مسكينا وكذلك حكم المريض والمسافر في الموت والحياة إذا فرطا في القضاء)

وجملة ذلك أن من عليه صوم من رمضان فله تأخير ما لم يدخل رمضان آخر لما روت عائشة قالت كان يكون علي الصيام من شهر رمضان فما أقضيه حتى يجي شعبان متفق عليه ولا يجوز له تأخير القضاء إلى رمضان آخر من غير عذر لأن عائشة رضي الله عنها لم تؤخره إلى ذلك ولو أمكنها لأخرته ولأن الصوم عبادة متكررة فلم يجز تأخير الأولى عن الثانية كالصلوات المفروضة فإن أخره عن رمضان آخر نظرنا فإن كان لعذر فليس عليه إلا القضاء وإن كان لغير عذر فعليه مع القضاء اطعام مسكين لكل يوم وبهذا قال ابن عباس وابن عمر وأبو هريرة ومجاهد وسعيد بن جبير ومالك والثوري والاوزاعي والشافعي واسحاق وقال الحسن والنخعي وأبو حنيفة لافدية عليه لأنه صوم واجب فلم يجب عليه في تأخيره كفارة كما لو أخر الاداء والنذر

ولنا ما روي عن ابن عمر وابن عباس وأبي هريرة أنهم قالوا أطعم عن كل يوم مسكينا ولم يرو عن غيرهم من الصحابة خلافهم وروي مسندا من طريق ضعيف ولأن تأخير صوم رمضان عن وقته إذا لم يوجب القضاء أوجب الفدية كالشيخ الهرم

يؤدي ذلك عنها » قالت نعم ، قال « فصومي عن أمك » وقالت عائشة وابن عباس كقولنا وهما راويا حديثهم فدل على ما ذكرناه

(فصل) فان أخره لغير عذر حتى أدركه رمضان أو أكثر لم يكن عليه أكثر من فدية مع القضاء لأن كثرة التأخير لا يزداد بها الواجب كما لو أخر الحج الواجب سنين لم يكن عليه أكثر من فعله

(فصل) فان مات المفطر بعد ان أدركه رمضان آخر أطعم عنه لكل يوم مسكين واحد نص عليه احمد فيما روى عنه أبو داود أن رجلاً سأل عن امرأة أفطرت رمضان ثم أداها رمضان آخر ثم ماتت قال يطعم عنها قال له السائل كم أطعم؟ قال كم أفطرت؟ قال ثلاثين يوماً قال اجمع ثلاثين مسكيناً وأطعمهم مرة واحدة واشبعهم. قال ما أطعمهم؟ قال خبزاً ولحماً ان قدرت من أوسط طعامكم، وذلك لأنه باخراج كفارة واحدة أزال تفريطه بالتأخير فصار كما لو مات من غير تفريط وقال أبو الخطاب يطعم عنه لكل يوم فقيران لأن الموت بعد التفريط بدون التأخير عن رمضان آخر يوجب كفارة والتأخير بدون الموت يوجب كفارة فاذا اجتمعا وجبت كفارتان كما لو فطر في يومين (فصل) واختلفت الرواية عن احمد في جواز التطوع بالصوم من عليه صوم فرض فنقل عنه حنبل أنه قال لا يجوز له أن يتطوع بالصوم وعليه صوم من الفرض حتى يقضيه يبدأ بالفرض وان كان عليه نذر صامه يعني بعد الفرض وروى حنبل عن أحمد بإسناده عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال «من صام تطوعاً وعليه من رمضان شيء لم يقضه فإنه لا يتقبل منه حتى يصومه ولأنه عبادة يدخل في جبرائها المال فلم يصح التطوع بها قبل أداء فرضها كالحج وروى عن احمد أنه يجوز له التطوع

(فصل) فان مات المفطر بعد أن أدركه رمضان آخر لم يجب عليه أكثر من اطعام مسكين لكل يوم نص عليه احمد فيما رواه عنه أبو داود أن رجلاً سأل عن امرأة أفطرت، رمضان ثم أدركها رمضان آخر ثم ماتت قال يطعم عنها قال له السائل كم أطعم؟ قال كم أفطرت؟ قال ثلاثين يوماً، قال اجمع ثلاثين مسكيناً وأطعمهم مرة واحدة واشبعهم، قال ما أطعمهم؟ قال خبزاً ولحماً إن قدرت من أوسط طعامكم. وذلك لأنه باخراج كفارة واحدة زال تفريطه بالتأخير فصار كما لو مات من غير تفريط وقال أبو الخطاب يطعم عنه لكل يوم مسكينان لأن الموت بعد التفريط بدون التأخير عن رمضان آخر يوجب كفارة، والتأخير بدون الموت يوجب كفارة، فاذا اجتمعا وجبت كفارتان كما لو فطر في يومين

(فصل) واختلفت الرواية عن احمد في جواز التطوع بالصوم من عليه صوم فرض فنقل عنه حنبل أنه لا يجوز بل يبدأ بالفرض حتى يقضيه إن كان عليه نذر صامه يعني بعد الفرض، وروى حنبل بإسناده عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال «من صام تطوعاً وعليه من رمضان شيء لم يقضه فإنه لا يتقبل منه حتى يصومه» ولأنه عبادة يدخل في جبرائها المال فلم يصح التطوع قبل اداها. فرضها كالحج، وروى عنه أنه يجوز له التطوع لأنها عبادة تتعلق بوقت موسم فجاز التطوع في وقتها قبل فعلها

لأنها عبادة تتعلق بوقت موسم فجاز التطوع في وقتها قبل فعلها كالصلاة يتطوع في أول وقتها وعليه يخرج الحج ولأن التطوع بالحج يمنع فعل واجبه للمعين فأشبهه صوم التطوع في رمضان بخلاف مسئلتنا والحديث يرويه ابن لهيعة وفيه ضعف وفي سياقه ما هو متروك فانه قال في آخره ومن أدركه رمضان وعليه من رمضان شيء لم يتقبل منه ويخرج في التطوع بالصلاة في حق من عليه القضاء مثل ما ذكرنا في الصوم

(فصل) واختلفت الرواية في كراهة القضاء في عشر ذي الحجة فروي أنه لا يكره وهو قول سعيد بن المسيب والشافعي وإسحاق لما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه كان يستحب قضاء رمضان في العشر ولأنه أيام عبادة فلم يكره القضاء فيه كعشر المحرم

والثانية يكره القضاء فيه روي ذلك عن الحسن والزهري لأنه يروى عن علي رضي الله عنه أنه كرهه ولأن النبي ﷺ قال « ما من أيام العمل الصالح فيها أحب إلى الله عز وجل من هذه الأيام » يعني أيام العشر قالوا يارسول الله ولا الجهاد في سبيل الله « ولا الجهاد في سبيل الله إلا رجل خرج بنفسه وماله فلم يرجع بشيء » فاستحب إخلاؤها للتطوع لينال فضيلتها ويجعل القضاء في غيرها وقال بعض أصحابنا هاتان الروايتان مبنيتان على الروايتين في إباحة التطوع قبل صوم الفرض وتحريمه فمن أباحه كره القضاء فيها ليوفرها على التطوع لينال فضيلته فيها مع فعل القضاء ومن حرمه

كالصلاة يتطوع في وقتها قبل فعلها وعليه يخرج الحج ، ولأن التطوع بالحج يمنع فعل واجبه للمعين فأشبهه صوم التطوع في رمضان على أن لنا في الحج منعا ، والحديث يرويه ابن لهيعة وهو ضعيف وفي سياقه ما هو متروك فانه قال في آخره « ومن أدركه رمضان وعليه من رمضان شيء لم يتقبل منه » ويخرج في التطوع بالصلاة في حق من عليه القضاء مثل ما ذكرنا في الصوم ، بل عدم الصحة في الصلاة أولى لأنها تجب على الفور بخلاف الصوم

(فصل) واختلفت الرواية في كراهية القضاء في عشر ذي الحجة فروي أنه لا يكره وهو قول سعيد بن المسيب والشافعي وإسحاق لما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه كان يستحب قضاء رمضان في العشر ولأنه أيام عبادة فلم يكره القضاء فيه كعشر المحرم (والثانية) يكره روي ذلك عن الحسن والزهري لأنه يروى عن علي رضي الله عنه أنه كرهه ولأن النبي ﷺ قال « ما من أيام العمل الصالح فيها أحب إلى الله سبحانه من هذه الأيام » يعني أيام العشر قالوا يارسول الله ولا الجهاد في سبيل الله ؟ قال « ولا الجهاد في سبيل الله إلا رجلا خرج بنفسه وماله فلم يرجع بشيء » فاستحب إخلاؤها للتطوع لينال فضيلتها ويجعل القضاء في غيرها وقال بعض أصحابنا هاتان الروايتان مبنيتان على الروايتين في إباحة التطوع قبل صوم الفرض وتحريمه فمن أباحه كره القضاء فيها ليوفرها على التطوع لينال فضله فيها مع فضل القضاء ومن حرمه لم يكرهه بل استحب فعله فيها لئلا تخلو من

٨٦ كراهة الصيام لمن يزيد في مرضه ومن يخشى المرض منه يفطر (المغني والشرح الكبير)

لم يكرهه فيها بل استحب فعله فيها لئلا يخلو من العبادة بالسكينة ويقوى عندي أن هاتين الروايتين فرع على إباحة التطوع قبل الفرض أما على رواية التحريم فيكون صومها تطوعاً قبل الفرض محرماً^(١) وذلك أبلغ من الكراهة والله أعلم

(١) أي فيكون صومها بقصد التطوع حراماً

﴿مسئلة﴾ قال (وللمريض أن يفطر إذا كان الصوم يزيد في مرضه فإن تحمل وصام كره له ذلك وأجزأه)

أجمع أهل العلم على إباحة الفطر للمريض في الجملة والاصل فيه قوله تعالى (فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر) المرض المبيح للفطر هو الشديد الذي يزيد بالصوم أو يخشى تباطؤ برئه قيل لا حمد متى يفطر المريض؟ قال إذا لم يستطع، قبل مثل الحى، قال وأي مرض أشد من الحى؟ وحكي عن بعض السلف أنه أباح الفطر بكل مرض حتى من وجع الاصبع والضرس لعموم الآية فيه ولأن المسافر يباح له الفطر وإن لم يحتاج إليه فكذلك المريض

ولنا أنه شاهد للشهر لا يؤذيه الصوم فلزمه كالصحيح والآية مخصوصة في المسافر والمريض جميعاً بدليل أن المسافر لا يباح له الفطر في السفر القصير^(٢) والفرق بين المسافر والمريض أن السفر اعتبرت فيه المظنة وهو السفر الطويل حيث لم يمكن اعتبار الحكمة بنفسها فإن قليل المنفعة لا يبيح وكثيرها لا يضابط له في نفسه فاعتبرت بمظنتها وهو السفر الطويل فدار الحكم مع المظنة وجوداً وعدماً والمرض لا يضابط له فإن الأمراض تختلف منها ما يضر صاحبه الصوم ومنها ما لا أثر للصوم فيه كوجع الضرس وجرح في الاصبع والدمل والقرحة اليسيرة والجرب وأشباه ذلك^(٣) فلم يصلح المرض ضابطاً وأمكن اعتبار الحكمة وهو ما يخاف منه الضرر فوجب اعتباره . فإذا ثبت هذا فإن تحمل المريض وصام مع هذا فقد فعل مكروهاً لما يتضمنه من الأضرار بنفسه وتركه تخفيف الله تعالى وقبول رخصته ويصح صومه ويجزئه لأنه عزيمة أبيع تركها رخصة فإذا نحلله أجزأه كالريض الذي يباح له ترك الجمعة إذا حضرها والذي يباح له ترك القيام في الصلاة إذا قام فيها

(٢) فيه أن تخصيص المرض بالطويل لا يدل عليه نص ولا إجماع وإنما هو رأي لبعض الفقهاء كحقيقه شيخ الاسلام ابن تيمية في رسالة له طويلة

(٣) ومنها ما يكون الصوم علاجاً لها أو مفيداً فيها كالتخمة والاسهال

(فصل) والصحيح أن الذي يخشى المرض بالصيام كالريض الذي يخاف زيادته في إباحة الفطر لأن المريض إنما أبيع له الفطر خوفاً مما يتجدد بصيامه من زيادة المرض وتطاوله بالخوف من تجدد المرض في معناه قال أحمد فيمن به شهوة غالبية للجوع يخاف أن تنشق أنثياه فله الفطر وقال في الجارية تصوم إذا حاضت فإن جهدها الصوم فلتفطر ولتقص - يعني إذا حاضت وهي صغيرة لم تبلغ خمس عشرة سنة قال القاضي هذا إذا كانت تخاف المرض بالصيام أبيع لها الفطر وإلا فلا

العبادة بالكلية قال شيخنا ويقوى عندي أن هاتين الروايتين قرع على إباحة التطوع قبل القضاء أما على رواية التحريم فيكون صومها تطوعاً قبل الفرض محرماً وذلك أبلغ من الكراهة والله أعلم

(فصل) ومن أبيع له الفطر لشدة شبقة أن أمكنه استدفاع الشهوة بغير جماع كالأستمناء بيده أو يد امرأته أو جاريته لم يجز له الجماع لانه فطر للضرورة فلم تبح له الزيادة على ما تندفع به الضرورة كأكل الميتة عند الضرورة وإن جامع فعليه الكفارة وكذلك إن أمكنه دفعها بما لا يفسد صوم غيره كوطء زوجته أو أمته الصغيرة أو الكتابة أو مباشرة الكبيرة المسلمة دون الفرج أو الاستمناء بيدها أو بيده لم يبح له إفساد صوم غيره لان الضرورة إذا اندفعت لم يبح له ما وراءها كالشبع من الميتة إذا اندفعت الضرورة بسد الرمق وإن لم تندفع الضرورة إلا بإفساد صوم غيره أبيع ذلك لانه مما تدعو الضرورة اليه فأبيع كفطره وكالحامل والمرضع يفطران خوفاً على ولديهما فإن كان له امرأتان حائض وطاهر صائمة ودعته الضرورة الى وطء أحدهما احتمل وجهين (أحدهما) وطء الصائمة أولى لان الله تعالى نص على النهي عن وطء الحائض في كتابه ولان وطأها فيه اذى لا يزول بالحاجة الى الوطء والثاني يتخير لان وطء الصائمة يفسد صيامها فتعارض المفسدان في تساويان

﴿مسئلة﴾ قال (وكذلك المسافر)

يعني ان المسافر يباح له الفطر فان صام كره له ذلك وأجزأه ، وجواز الفطر للمسافر ثابت بالنص والاجماع وأكثر أهل العلم على انه ان صام أجزأه ، ويروى عن أبي هريرة انه لا يصح صوم المسافر ، قال أحمد كان عمر وأبو هريرة يأمرانه بالاعادة ، وروى الزهري عن أبي سلمة عن أبيه عبد الرحمن ابن عوف انه قال : الصائم في السفر كالمفطر في الحضر . وقال بهذا قوم من أهل الظاهر لقول النبي ﷺ « ليس من البر الصوم في السفر » متفق عليه ، ولانه عليه السلام أفطر في السفر فلما بلغه ان قوما صاموا قال « أولئك هم العصاة » وروى ابن ماجه بإسناده عن أنبي ﷺ انه قال « الصائم في رمضان في السفر كالمفطر في الحضر » وعامة أهل العلم على خلاف هذا القول ، قال ابن عبد البر هذا قول يروى عن عبد الرحمن بن عوف هجره الفقهاء كلهم والسنة تردده وحججهم ما روي عن حمزة بن عمرو الاسلمي انه قال للنبي ﷺ : أصوم في السفر ؟ - وكان كثير الصيام - قال « ان شئت فصم وان شئت فافطر » وفي لفظ رواه النسائي انه قال لرسول الله ﷺ أجد قوة على الصيام في السفر فهل علي جناح ؟ قال « هي رخصة الله فمن أخذ بها فحسن ومن أحب أن يصوم فلا جناح عليه » وقال أنس : كنا نسافر مع النبي ﷺ فلم يعب الصائم على المطر ولا المفطر على الصائم ، متفق عليه . وكذلك روى أبو سعيد وأحاديثهم محمولة على تفضيل الفطر على الصيام

﴿مسئلة﴾ (ومن مات وعليه صوم مندور أو حج أو اعتكاف فعله عنه وإليه وان كانت صلاة مندورة فعلى روايتين .

وجملة ذلك ان من مات وعليه صوم نذر ففعله عنه وإليه أجزأ عنه وهذا قول ابن عباس والليث وأبي عبيد وأبي ثور وقال مالك والليث والاوزاعي والثوري وابن علية يطعم عنه لما ذكرنا في صوم رمضان

(فصل) والأفضل عند امامنا رحمه الله الفطر في السفر وهو مذهب ابن عمر وابن عباس وسعيد ابن المسيب والشعبي والأوزاعي واسحاق ، وقال أبو حنيفة ومالك والشافعي : الصوم أفضل لمن قوي عليه ، ويروى ذلك عن أنس وعثمان بن أبي العاص واحتجوا بما روي عن مسلمة بن الحبحاق ان النبي ﷺ قال « من كانت له حيلة يأوي إلى شعب فليصم رمضان حيث أدركه » رواه أبو داود ، ولان من خيّر بين الصوم والفطر كان الصوم أفضل كالتطوع ، وقال عمر بن عبد العزيز ومجاهد وقتادة أفضل الامرين أيسرهما لقول الله تعالى (يريد الله بكم اليسر) ولما روى أبو داود عن حمزة بن عمرو قال : قلت يا رسول الله اني صاحب ظهر أعالجه وأسافر عليه وأكرهه وانه ربما صادفني هذا الشهر - يعني رمضان - وأنا أجد القوة وأنا شاب وأجدني ان أصوم يا رسول الله اهون علي من ان أؤخر فيكون ديناً علي أفأصوم يا رسول الله اعظم لأجري ام أفطر ؟ قال « اي ذلك شئت يا حمزة » ولنا ما تقدم من الاخبار في الفصل الذي قبله ، وروي عن النبي ﷺ انه قال « خيركم الذي يفطر في السفر ويقصر » ولان في الفطر خروجاً من الخلاف فكان أفضل كالفصر وقياسهم ينتقض بالمرض ويصوم الايام المكروه صومها

﴿ مسألة ﴾ قال (وقضاء شهر رمضان متفرقاً مجزئاً والمتتابع أحسن)

هذا قول ابن عباس وأنس بن مالك وأبي هريرة وابن محبريز وأبي قلابة ومجاهد وأهل المدينة والحسن وسعيد بن المسيب وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة واليه ذهب مالك وأبو حنيفة والثوري والأوزاعي والشافعي واسحاق وحكي وجوب التتابع عن علي وابن عمر والنخعي والشعبي ، وقال داود : يجب ولا يشترط لما روى ابن المنذر بإسناده عن أبي هريرة ان النبي ﷺ قال « من كان عليه صوم رمضان فليسرده ولا يقطعه »

ولنا أدلاق قول الله تعالى (فعدة من أيام أخر) غير مقيد بالتتابع ، فان قيل فقد روي عن عائشة انها قالت نزلت (فعدة من أيام أخر متتابعات) فسقطت متتابعات ، قلنا هذا لم يثبت عندنا صحته ولو صح فقد سقطت اللفظة المحتج بها وأيضاً قول الصحابة ، قال ابن عمر : ان سافر فان شاء فرق وان شاء تابع وروي مرفوعاً إلى النبي ﷺ ، وقال أبو عبيدة بن الجراح في قضاء رمضان : ان الله لم يبرخص لكم في فطره وهو يريد أن يشق عليكم في قضاؤه ، وروي الأثرم بإسناده عن محمد بن المنكدر انه قال بلغني ان رسول الله ﷺ سئل عن تقطيع قضاء رمضان فقال رسول الله ﷺ « لو كان على أحدكم دين

ولنا الاحاديث الصحيحة التي رويناهما من قبل هذا وسنة رسول الله ﷺ احق بالاتباع وفيها غنى عن كل قول والفرق بين النذر وغيره ان النيابة تدخل العبادة بحسب خفتها والنذر أخف حكماً لكونه لم يجب بأصل الشرع وانما أوجبه الناذر على نفسه

فقضاء من الدرهم والدرهمين حتى يقضي ما عليه من الدين هل كان ذلك قاضياً دينه ؟ « قالوا نعم يارسول الله قال « فأنه أحق بالغفو والتجاوز منكم » ولأنه صوم لا يتعلق بزمان بعينه فلم يجب فيه التتابع كالنذر المطلق، وخبرهم لم يثبت صحته فان أهل السنن لم يذكروه ولو صح حملناه على الاستحباب فان المتتابع أحسن لما فيه من موافقة الخبر والخروج من الخلاف وشبهه بالأداء والله أعلم

﴿مسئلة﴾ (قال ومن دخل في صيام تطوع فخرج منه فلا قضاء عليه فان قضاءه خسن)

وجملة ذلك أن من دخل في صيام تطوع استحب له إتمامه ولم يجب فان خرج منه فلا قضاء عليه روي عن ابن عمر وابن عباس أنهما أصبحا صائمين ثم أفطرا رقال ابن عمر لا بأس به ما لم يكن نذراً أو قضاء رمضان وقال ابن عباس إذا صام الرجل تطوعاً ثم شاء أن يقطعه قطعه وإذا دخل في صلاة تطوعاً ثم شاء أن يقطعها قطعها وقال ابن مسعود متى أصبحت تريد الصوم فأت على آخر النظرين ان شئت صمت وان شئت أفطرت فهذا مذهب احمد والثوري والشافعي واسحاق وقد روى حنبل عن احمد اذا أجمع على الصيام فأوجبه على نفسه فأفطر من غير عذر أعاد يوماً مكان ذلك اليوم وهذا محمول على أنه استحب ذلك أو نذره ليكون موافقاً لسائر الروايات عنه وقال النخعي وأبو حنيفة ومالك يلزم في الشروع فيه ولا يخرج منه الا بعذر فان خرج قضى وعن مالك لا قضاء عليه واحتج من أوجب القضاء بما روي عن عائشة أنها قالت أصبحت أنا وحفصة صائمتين متطوعتين فأهدي لنا حيس فأفطرنات ثم سألنا رسول الله ﷺ فقال اقضيا يوماً مكانه ولأنها عبادة تلزم بالنذر فلزمت بالشروع فيها كاللحج والعمرة

ولنا ما روى مسلم وأبو داود والنسائي عن عائشة قالت دخل علي رسول الله ﷺ يوم اُفطار قال « هل عندكم شيء » قلت لا قال « فاني صائم » ثم مر بعد ذلك اليوم وقد أهدى إلي حيس فخبأت له منه وكان يحب الحيس قلت يارسول الله انه أهدى لنا حيس فخبأت لك منه قال « أدنيه أما اني قد أصبحت وأنا صائم » فأكل منه ثم قال لنا « انما مثل صوم التطوع مثل الرجل يخرج من ماله الصدقة فان شاء أمضاها وإن شاء حبسها » هذا لفظ رواية النسائي وهو أتم من غيره وروى أم هانئ قالت دخلت على رسول الله ﷺ فأتي بشراب فناولنيه فشربت منه ثم قلت يارسول الله لقد أفطرت وكنت صائمة فقال لها « أكنت تقضين شيئاً » قالت لا قال « فلا يضرك إن كان تطوعاً » رواه

(فصل) ولا يجب على الولي فعله لان النبي ﷺ شبهه بالدين ولا يجب على الولي قضاء دين الميت اذا لم يخلف تركه كذلك هذا لكن يستحب له أن يصوم عنه لتفريغ ذمته وكذلك يستحب له قضاء الدين عنه ولا يختص ذلك بالولي بل كل من قضاؤه عنه وصام عنه أجزأ لانه تبرع فأما الاعتكاف

٩٠ لا تلزم عبادة بالشروع إلا الحج والعمرة . حكم الصيام قبل البلوغ (المغني والشرح الكبير)

سعيد وأبو داود والاثرم وفي لفظ قالت قلت إني صائمة فقال رسول الله ﷺ « ان المتطوع أمير نفسه فان شئت فصومي وإن شئت فافطري » ولان كل صوم لوأتمه كان تطوعا إذا خرج منه لم يجب قضاؤه كما لو اعتقد أنه من رمضان فبان من شعبان أو من شوال فاما خبرهم فقال أبو داود لا يثبت وقال الترمذي فيه مقال وضعفه الجوزجاني وغيره ثم هو محمول على الاستحباب . اذا ثبت هذا فإنه يستحب له إتمامه وان خرج منه استحب قضاؤه للخروج من الخلاف وعملا بالخبر الذي رووه

(فصل) وسائر النوافل من الاعمال حكمها حكم الصيام في أنها لا تلزم بالشروع ولا يجب قضاؤها اذا خرج منها إلا الحج والعمرة فانهما يخالفان سائر العبادات في هذا لتأكد احرامهما ولا يخرج منهما بافسادهما ولو اعتقد أنهما واجبان ولم يكونا واجبين لم يكن له الخروج منهما وقد روي عن احمد في الصلاة ما يدل على أنها تلزم بالشروع فان الاثرم قال قلت لابي عبد الله الرجل يصبح صائما متطوعا أيكون بالخيار والرجل يدخل في الصلاة له أن يقطعها فقال الصلاة أشد أما الصلاة فلا يقطعها قيل له فان قطعها قضاها قال إن قضاها فليس فيه اختلاف . ومال أبو اسحاق الجوزجاني الى هذا القول وقال الصلاة ذات احرام واحلال فازمت بالشروع فيها كاللحج وأكثر أصحابنا على أنها لا تلزم أيضا وهو قول ابن عباس لان ما جاز ترك جميعه جاز ترك بعضه كالصدقة والحج والعمرة بخالفان غيرهما (فصل) ومن دخل في واجب كقضاء رمضان أو نذر معين أو مطلق أو صيام كفارة لم يجز له الخروج منه لان المتعين وجب عليه الدخول فيه وغير المتعين تعين بدخوله فيه فصار بمنزلة الغرض المتعين وليس في هذا خلاف بحمد الله

﴿ مسألة ﴾ (قال واذا كان للغلام عشر سنين وأطاق الصيام أخذ به)

يعني أنه يلزم الصيام يؤمر به ويضرب على تركه ليعتمر عليه ويتعوده كما يلزم الصلاة ويؤمر بها ومن ذهب إلى أنه يؤمر بالصيام إذا أطاقه عطاء والحسن وابن سيرين والزهري وقادة والشافعي وقال الاوزاعي اذا أطاق صوم ثلاثة أيام تباعا لا يخور فيهن ولا يضعف حمل صوم شهر رمضان وقال اسحاق اذا بلغ نثني عشرة أحب أن يكلف الصوم للعادة واعتباره بالعشر أولى لان النبي ﷺ أمر بالضرب على الصلاة عندها واعتبار الصوم بالصلاة أحسن لقرب إحداها من الاخرى واجتماعهما في أنهما عبادتان بدنيتان من أركان الاسلام إلا أن الصوم أشق فاعتبرت له الطاقة لانه قد يطبق الصلاة من لا يطبقه

(فصل) ولا يجب عليه الصوم حتى يبلغ قال احمد في غلام اجتم صام ولم يترك والجارية اذا حاضت وهذا قول أكثر أهل العلم وذهب بعض أصحابنا إلى إيجابه على الغلام المطلق له اذا بلغ

فلا يجب الا بالنذر فمن مات وعليه اعتكاف واجب فقضاه وليه اجزا قياسا على الصوم ولان الكفارة تجب بتركه في الجملة أشبه الصوم وأما الحج فتجوز النيابة فيه عند العجز عنه وان يفعله عنه غيره في

عشرأ لما روى ابن جريج عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليبة عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ « إذا أطاق الغلام صيام ثلاثة أيام وجب عليه صيام شهر رمضان » ولأنه عبادة بدنية أشبه الصلاة وقد أمر النبي ﷺ بان يضرب على الصلاة من بلغ عشرا والمذهب الاول . قال القاضي المذهب عندي رواية واحدة أن الصلاة والصوم لا تجب حتى يبلغ وما قاله احمد فيمن ترك الصلاة يقضيها بحمله على الاستحباب وذلك لقول النبي ﷺ « رفع القلم عن ثلاث عن الصبي حتى يبلغ وعن المجنون حتى يفنى وعن النائم حتى يستيقظ » ولأنه عبادة بدنية فلم تجب على الصبي كالحج وحديثهم مرسل ثم نحمله على الاستحباب وسماه واجبا تأكيذا لاستحبابه كقوله عليه السلام « غسل الجمعة واجب على كل محتلم »

(فصل) اذا نوى الصبي الصوم من الليل فبلغ في أثناء النهار بالاحتلام أو السن فقال القاضي يتم صومه ولا قضاء عليه لان نية صوم رمضان حصلت ليلا فيجزئه كالبالغ ولا يمتنع أن يكون أول الصوم نفلا وباقيه فرضا كما لو شرع في صوم يوم تطوعا ثم نذر اتمامه واختار أبو الخطاب انه يلزمه القضاء لانه عبادة بدنية بلغ في أثناءها بعد مضي بعض أركانها فلزمته اعادةها كالصلاة والحج اذا بلغ بعد الوقوف وهذا لانه ببلوغه يلزمه صوم جميعه والماضي قبل بلوغه نفل فلم يجز عن الفرض ولهذا لو نذر صوم يوم يقدم فلان تقدم والناذر صائم لزمه القضاء فأما ما مضى من الشهر قبل بلوغه فلا قضاء عليه وسواء كان قد صامه أو افطره هذا قول عامة أهل العلم وقال الاوزاعي يقضيه ان كان افطره وهو مطيق لصيامه ولنا أنه زمن مضى في حال صباه فلم يلزمه قضاء الصوم فيه كما لو بلغ بعد انسلاخ رمضان وان بلغ الصبي وهو مفطر فهل يلزمه امساك ذلك اليوم وقضاؤه ؟ على روايتين

﴿ مسألة ﴾ قال (واذا أسلم الكافر في شهر رمضان صام ما يستقبل من بقية شهره) أما صوم ما يستقبله من بقية شهره فلا خلاف فيه وأما قضاء ما مضى من الشهر قبل اسلامه فلا يجب وبهذا قال الشعبي وقتادة ومالك والاوزاعي والشافعي وأبو ثور واصحاب الرأي وقال عطاء عليه قضاؤه وعن الحسن كللذهبين

ولنا ان ما مضى عبادة خرجت في حال كفره فلم يلزمه قضاؤه كالرمضان الماضي (فصل) فاما اليوم الذي أسلم فيه فانه يلزمه امساكه ويقضيه هذا المنصوص عن احمد وبه قال الماجشون واسحاق وقال مالك وأبو ثور وابن المنذر لا قضاء عليه لأنه لم يدرك من زمن العبادة ما يمكنه التلبس بها فيه فاشبه ما لو أسلم بعد خروج اليوم وقد روي ذلك عن احمد

حال الحياة فبعد الموت أولى ولا فرق في الحج بين النذر وحجة الاسلام لحديث الخثعمية الذي يذكر في الحج ان شاء الله تعالى وغيره من الاحاديث (فصل) وفي الصلاة المنذورة روايتان (احدهما) حكمها حكم الصوم فيما ذكرنا قياسا عليه

ولنا أنه أدرك جزءاً من وقت العبادة فلزمته كما لو أدرك جزءاً من وقت الصلاة (فصل) فاما المجنون اذا افاق في اثناء الشهر فعليه صوم ما بقى من الايام بغير خلاف وفي قضاء اليوم الذي افاق فيه وامساكه روايتان ولا يلزمه قضا ما مضى وبهذا قال ابو ثور والشافعي في الجديد وقال مالك يقضي وان مضى عليه سنون وعن احمد مثله وهو قول الشافعي القديم لانه معنى يزيل العقل فلم يمنع وجوب الصوم كالانغماء وقال أبو حنيفة ان جن جميع الشهر فلا قضاء عليه وان أفاق في أثناءه قضى ما مضى لان الجنون لا ينافي الصوم بدليل ما لو جن في أثناء الصوم لم يفسد فاذا وجد في بعض الشهر وجب القضاء كالانغماء

ولنا أنه معنى يزيل التكليف فلم يجب القضاء في زمانه كالصغر والكفر ويخص أبا حنيفة بانه معنى لو وجد في جميع الشهر اسقط القضاء فاذا وجد في بعضه اسقطه كالصغر والكفر ويفارق الانغماء في ذلك

﴿مسئلة﴾ قال (واذا رأى هلال شهر رمضان وحده صام)

المشهور في المذهب أنه متى رأى الهلال واحد لزمه الصيام عدلاً كان أو غير عدل شهد عند الحاكم أو لم يشهد قبلت شهادته أو ردت وهذا قول مالك والليث والشافعي وأصحاب الرأي وابن المنذر وقال عطاء واسحاق لا يصوم وقد روى حنبل عن احمد لا يصوم الا في جماعة الناس وروى نحوه عن الحسن وابن سيرين لانه يوم محكوم به من شعبان فأشبهه التاسع والعشرين ولنا أنه يتيقن أنه من رمضان فلزمه صومه كما لو حكم به الحاكم وكونه محكوماً به من شعبان

ظاهر في حق غيره واما في الباطن فهو يعلم أنه من رمضان فلزمه صيامه كالعادل (فصل) فان أفطر ذلك اليوم بجماع فعليه الكفارة وقال أبو حنيفة لا تجب لانها عقوبة فلا يجب بفعل مختلف فيه كالحد

ولنا أنه أفطر يوماً من رمضان بجماع فوجب به عليه الكفارة كما لو قبلت شهادته ولا نسلم أن الكفارة عقوبة ثم قياسهم ينتقض بوجوب الكفارة في السفر القصير مع وقوع الخلاف فيه

﴿مسئلة﴾ قال (وان كان عدلاً صوم الناس بقوله)

المشهور عن احمد أنه يقبل في هلال رمضان قول واحد عدل ويلزم الناس الصيام بقوله وهو قول عمر وعلي وابن عمر وابن المبارك والشافعي في الصحيح عنه وروى عن احمد أنه قال اثنين

(والثانية) لا يجزي عنه فعل الولي لانها عبادة بدنية محضة لا يدخل المال في جبرانها بحال فلا يصح قياسها على الصوم فعلى هذا يكفر عنه كفارة يمين تركه النذر والله تعالى أعلم وسوف نذكره في النذر باسطة من هذا ان شاء الله تعالى

اعجب الي قال ابو بكر ان رآه وحده ثم قدم المصر صام الناس بقوله على ما روي في الحديث وان كان الواحد في جماعة الناس فذكر أنه رآه دومهم لم يقبل الا قول اثنين لانهم يعاينون ما عاين وقال عثمان ابن عفان رضي الله عنه لا يقبل الا شهادة اثنين وهو قول مالك والليث والارزاعي واسحاق لما روى عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب أنه خطب الناس في اليوم الذي يشك فيه فقال اني جالست أصحاب رسول الله ﷺ وسألتهم وانهم حدثوني أن رسول الله ﷺ قال « صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته وانسكوا فان غم عليكم فأتوا ثلاثين وان شهد شاهدان ذوا عدل فصوموا وافطروا » رواه النسائي ولان هذه شهادة على رؤية الهلال فأشبهت الشهادة على هلال شوال وقال ابو حنيفة في الغيم كقولنا وفي الصحو لا يقبل الا الاستفاضة لانه لا يجوز أن تنظر الجماعة الى مطلع الهلال وأنصارهم صحيحة والموانع مرتفعة فيراه واحد دون الباقيين ولنا ما روى ابن عباس قال جاء اعرابي الى النبي ﷺ فقال رأيت الهلال قال « اتشهد ان لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله ؟ » قال نعم قال « يا بلال أذن في الناس فليصوموا غدا » رواه أبو داود والنسائي والترمذي وروى ابن عمر قال تراءى الناس الهلال فخبرت رسول الله ﷺ اني رأيته فصام وأمر الناس بصيامه رواه ابو داود (١) ولانه خبر عن وقت الفريضة فيما طريقه المشاهدة فقبل من واحد كالخبر بدخول وقت الصلاة ولانه خبر ديني يشترك فيه الخبر والخبر فقبل من واحد عدل كالرواية وخبرهم انما يدل بمفهومه وخبرنا اشهر منه وهو يدل بمنطوقه فيجب تقديمه ويفارق الخبر عن هلال شوال فانه خروج من العبادة وهذا دخول فيها وحديثهم في هلال شوال يخالف مسئلتنا وما ذكره ابو بكر وابو حنيفة لا يصح لانه يجوز انفراد الواحد به مع لطافة المرئي وبعده ويجوز أن تختلف معرفتهم بالمطلع ومواضع قصدهم وحدة نظرم ولهذا لو حكم برؤيته حاكم بشهادة واحد جاز ولو شهد شاهدان وجب قبول شهادتهما ولو كان ممتنعاً على ما قالوه لم يصح فيه حكم حاكم ولا يثبت بشهادة اثنين ومن منع ثبوته بشهادة اثنين رد عليه الخبر الاول وقياسه على سائر الحقوق وسائر الشهور ولو أن جماعة في محفل فشهد اثنان منهم على رجل منهم أنه طلق زوجته او أعتق عبده قبلت شهادتهما دون من أنكر ولو أن اثنين من أهل الجمعة شهدا على الخطيب أنه قال على المنبر في الخطبة شيئاً لم يشهد به غيرهما قبلت شهادتهما وكذلك لو شهدا عليه بفعل وان كان غيرهما يشاركهما في سلامة السمع وصحة البصر كذا ههنا

(فصل) وإن أخبره مخبر برؤية الهلال يثق بقوله لزمه الصوم ، وإن لم يثبت ذلك عند الحاكم

﴿ باب صوم التطوع ﴾

﴿ مسألة ﴾ (وافضله صيام داود عليه السلام كان يصوم يوماً ويفطر يوماً)

لما روى عبدالله بن عمرو ان النبي ﷺ قال « له صم يوماً وافطر يوماً فذلك صيام داود وهو

« ١ » ليس في الخبرين أن الناس راؤا الهلال فلم يره إلا واحد ففي غير محل النزاع ولا سيما مع أبي حنيفة وبهذا يبطل كل ما بني عليها. ولا يرد عليه العمل بشهادة الاثنين أيضاً إذ لان عنده من الاستفاضة في هذه الحال . ولا عبرة برؤية حديد البصر لأنه نادر الوجود فلا ينط برؤيته ما يتعلق بجمهور الامة . وأما حكم الحاكم فيرفم كل خلاف تفاديا من الشقاق وتفرق الكلمة

لأنه خبر بوقت العبادة يشترك فيه المخبر والمخبر أشبه الخبر عن رسول الله ﷺ ، والخبر عن دخول وقت الصلاة ذكر ذلك ابن عقيل ، ومقتضى هذا أنه يلزمه قبول الخبر ، وإن رده الحاكم لأن رد الحاكم يجوز أن يكون لعدم علمه بحال المخبر ولا يتعين ذلك في عدم العدالة ، وقد يجهل الحاكم عدالة من يعلم غيره عدالته

(فصل) فان كان المخبر امرأة فقياس المذهب قبول قولها وهو قول أبي حنيفة وأحد الوجهين لأصحاب الشافعي لأنه خبر ديني فأشبهه الرواية ، والخبر عن القبلة ودخول وقت الصلاة ، وبمحتمل أن لا تقبل لانه شهادة برؤية الهلال فلم يقبل فيه قول امرأة كهلal شوال
﴿ مسألة ﴾ قال (ولا يفطر إلا بشهادة اثنين)

وجملة ذلك أنه لا يقبل في هلال شوال إلا شهادة اثنين عدلين في قول الفقهاء جميعهم إلا أبا ثور فانه قال يقبل قول واحد لانه أحد طرفي شهر رمضان أشبه الاول ، ولأنه خبر يستوي فيسه المخبر والمخبر أشبه الرواية واخبار الديانات

ولنا خبر عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب ، وعن ابن عمر عن النبي ﷺ أنه أجاز شهادة رجل واحد على رؤية الهلال ، وكان لا يجيز على شهادة الافطار إلا شهادة رجلين ، ولانها شهادة على هلال لا يدخل بها في العبادة فلم تقبل فيه إلا شهادة اثنين كسائر الشهور وهذا يفارق الخبر لان الخبر يقبل فيه قول المخبر مع وجود المخبر عنه وفلان عن فلان ، وهذا لا يقبل فيه ذلك فافترقا

(فصل) ولا يقبل فيه شهادة رجل وامرأتين ولا شهادة النساء المنفردات وإن كثرن ، وكذلك سائر الشهور لانه مما يطلع عليه الرجال وليس بمال ولا يقصد به المال فأشبهه القصاص وكان القياس يقتضي مثل ذلك في رمضان ولكن تركناه احتياطاً للعبادة

(فصل) واذا صاموا بشهادة اثنين ثلاثين يوماً ولم يروا هلال شوال أفطروا وجهاً واحداً ، وإن صاموا بشهادة واحد فلم يروا الهلال ففيه وجهان

(أحدهما) لا يفطرون لقوله عليه السلام « وإن شهد اثنان فصوموا وأفطروا » ولانه فطر فلم يجز أن يستند إلى شهادة واحد كما لو شهد بهلال شوال

(والثاني) يفطرون وهو منصوص الشافعي ويحكي عن أبي حنيفة ، لان الصوم اذا وجب وجب الفطر لاستكمال العدة لا بالشهادة ، وقد ثبت تبعاً لما لا يثبت أصلاً بدليل أن النسب لا يثبت بشهادة النساء وتثبت بها الولادة ، فاذا ثبتت الولادة ثبت النسب على وجه التبع للولادة كذا ههنا ، وإن

افضل الصيام « فقلت اني اطيق افضل من ذلك فقال النبي ﷺ « لا افضل من ذلك » متفق عليه
﴿ مسألة ﴾ (ويستحب صيام ايام البيض من كل شهر وصوم الاثنين والخميس)
صيام ثلاثة أيام من كل شهر مستحب لانعلم فيه خلافاً بدليل ما روى أبو هريرة قال وصاني

صاموا لأجل الغيم لم يفطروا وجهاً واحداً لأن الصوم إنما كان على وجه الاحتياط فلا يجوز الخروج منه بمثل ذلك والله أعلم

﴿مسئلة﴾ قال (ولا يفطر إذا رآه وحده)

روي هذا عن مالك والليث وقال الشافعي يحل له أن يأكل حيث لا يراه أحد لأنه يتيقنه من شوال فجاز له الأكل كما لو قامت به بينة

ولنا ما روى أبو رجاء عن أبي قلابة أن رجلين قدما المدينة وقد رأيا الهلال ، وقد أصبح الناس صياماً فأتيا عمر فذكرا ذلك له فقال لاحدهما أصائم أنت ؟ قال بل مفطر ، قال ما حملك على هذا ؟ قال لم أكن لأصوم وقد رأيت الهلال ، وقال للآخر قال أنا صائم ، قال ما حملك على هذا ؟ قال لم أكن لأفطر والناس صيام ، فقال للذي أفطر لولا مكان هذا لا وجعت رأسك ثم نودي في الناس أن اخرجوا أخرجه سعيد عن ابن علية عن أيوب عن أبي رجاء ، وإنما أراد ضربه لأفطاره برؤيته ودفع عنه الضرب لكمال الشهادة به وبصاحبه ، ولو جاز له الفطر لما أنكر عليه ولا تواعده ، وقالت عائشة إنما يفطر يرم الفطر الإمام وجماعة المسلمين ولم يعرف لها مخالف في عصرهما فكان اجماعاً ، ولأنه يوم محكوم به من رمضان فلم يجز الفطر فيه كاليوم الذي قبله ، وفارق ما إذا قامت البينة فانه محكوم به من شوال بخلاف مسألتنا ، وقولهم إنه يتيقن أنه من شوال قلنا لا يثبت اليقين لأنه يحتمل أن يكون الرائي خيلاً إليه كما روي أن رجلاً في زمن عمر قال : لقد رأيت الهلال ، فقال له امسح عينك فمسيهما ثم قال له تراه ؟ قال لا ، قال لعل شعرة من حاجبك تقوست على عينك فظننتها هلالاً أو ما هذا معناه ^(١)

«١» هذا الاحتمال

قد تكرر وقوع مثله وهو دليل على عدم الثقة بشهادة الواحد دون الناس يوم الصحو

(فصل) فإن رآه اثنان ولم يشهدا عند الحاكم جاز لمن سمع شهادتهما الفطر إذا عرف عدالتهما ولكل واحد منهما الفطر بقولها لقول النبي ﷺ « وإذا شهد اثنان فصوموا وأفطروا » وإن شهدا عند الحاكم فرد شهادتهما لجهله بحالهما فلمن علم عدالتهما الفطر بقولها لأن رد الحاكم ههنا ليس بحكم منه وإنما هو توقف لعدم علمه فهو كالوقوف عن الحكم انتظاراً للبينة ، ولهذا لو ثبتت عدالتهما بعد ذلك حكم بهما ، وإن لم يعرف أحدهما عدالة صاحبه لم يجز له الفطر إلا أن يحكم بذلك الحاكم لئلا يفطر برؤيته وحده

﴿مسئلة﴾ قال (وإذا اشتبهت الأشهر على الأسير فإن صام شهراً يريد به شهر رمضان

فوافقه أو ما بعده أجزأه وإن وافق ما قبله لم يجزه)

وجملته أن من كان محبوساً أو مطموراً ، أو في بعض النواحي النائية عن الأمصار لا يمكنه تعرف

خليلي بثلاث صيام ثلاثة أيام من كل شهر ، وركتي الضحى ، وإن أوتر قبل أن أنام . وعن عبد الله بن عمرو أن النبي ﷺ قال له « صم ثلاثة أيام فإن الحسنة بعشر أمثالها وذلك مثل صيام الدهر » متفق عليهما

٩٦ من صام شهر أعن رمضان بالاجتهاد فله أربعة أحوال. صيام الايام البيض (المغني والشرح الكبير)

الاشهر بالخبر فاشتبهت عليه الاشهر فانه يتحرى ويجتهد ، فاذا غلب على ظنه عن أمانة تقوم في نفسه دخول شهر رمضان صامه ولا يخلو من أربعة أحوال

(أحدها) أن لا ينكشف له الحال فان صومه صحيح ويجزئه لأنه أدى فرضه باجتهاده فأجزأه كما لو صلى في يوم الغيم بالاجتهاد

(الثاني) أن ينكشف له أنه وافق الشهر أو ما بعده فانه يجزئه في قول عامة الفقهاء ، وحكي عن الحسن بن صالح انه لا يجزئه في هاتين الحالتين لانه صامه على الشك فلم يجزئه كما لو صام يوم الشك فبان من رمضان وليس بصحيح لانه أدى فرضه بالاجتهاد في محله ، فاذا أصاب أو لم يعلم الحال جزأه كالأبلة اذا اشتبهت ، أو الصلاة في يوم الغيم اذا اشتبه وقتها وفارق يوم الشك فانه ليس بمحل الاجتهاد ، فان الشرع أمر بالصوم عند أمانة عينها فما لم توجد لم يجز الصوم

(الحال الثالث) وافق قبل الشهر فلا يجزئه في قول عامة الفقهاء ، وقال بعض الشافعية يجزئه في أحد الوجهين كما لو اشتبه يوم عرفة فوقفوا قبله

ولنا أنه أتى بالعبادة قبل وقتها فلم يجزئه كالأصلاة في يوم الغيم ، وأما الحج فلا نسلمه إلا فيما اذا اخطأ الناس كلهم لعظم المشقة عليهم ، وإن وقع ذلك لغير منهم لم يجزئهم ، ولأن ذلك لا يؤمن مثله في القضاء بخلاف الصوم

(الحال الرابع) أن يوافق بعضه رمضان دون بعض فما وافق رمضان أو بعده جزأه وما وافق قبله لم يجزئه

(فصل) واذا وافق صومه بعد الشهر اعتبر أن يكون ماضيه بعدة أيام شهره الذي فاتته سواء وافق ما بين هلالين أو لم يوافق ، وسواء كان الشهران تامين أو ناقصين ولا يجزئه أقل من ذلك ، وقال القاضي ظاهر كلام الخرقي أنه اذا وافق شهراً بين هلالين جزأه سواء كان الشهران تامين أو ناقصين أو أحدهما تاماً والآخر ناقصاً ، وليس بصحيح فان الله تعالى قال (فعدة من أيام أخر) ولأنه فاتته شهر رمضان فوجب أن يكون صيامه عدة ما فاتته كالمريض والمسافر ، وليس في كلام الخرقي تعرض لهذا التفصيل فلا يجوز حمل كلامه على ما يخالف الكتاب والصواب ، فان قيل أليس اذا نذر صوم شهر يجزئه ما بين هلالين قلنا الاطلاق يعمل على ما تناوله الاسم والاسم يتناول ما بين الهلالين وههنا يجب قضاء ما ترك فيجب أن يراعى فيه عدة المتروك كما أن من نذر صلاة جزأه ركعتان ، ولو ترك صلاة وجب قضاؤها بعدة ركعاتها كذلك ههنا الواجب بعدة ما فاتته من الايام سواء كان ماضيه بين هلالين أو من شهرين فان دخل في صيامه يوم عيد لم يعتد به ، وإن وافق أيام التشريق فهل يعتد بها ؟ على روايتين بناء على صحة صومها عن الفرض

ويستحب أن يجعل هذه الثلاثة أيام والبيض هي ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة لما روى أبو ذر قال قال رسول الله ﷺ « يا أبا ذر اذا صمت من الشهر ثلاثة فصم ثلاث عشرة واربع

(فصل) وان لم يلب على ظن الاسير دخول رمضان فصام لم يجزئه وان وافق الشهر لانه صامه على الشك فلم يجزئه كما لو نوى ليلة الشك ان كان غداً من رمضان فهو فرضي ، وان غلب على ظنه من غير اشارة فقال القاضي عليه الصيام ويقضي إذا عرف الشهر كالذي خفيت عليه دلائل القلة ويصلي على حسب حاله ويعيد ، وذكر أبو بكر فيمن خفيت عليه دلائل القبلة هل يعيد ؟ على وجهين كذلك يخرج على قوله هنا ، وظاهر كلام الحرقى انه يتحرى فني غلب على ظنه دخول الشهر صح صومه وان لم يبين على دليل لانه ليس في وسعه معرفة الدلائل ولا يكلف الله نفساً إلا وسعها . وقد ذكرنا مثل هذا في القبلة

(فصل) واذا صام تطوعاً فوافق شهر رمضان لم يجزئه نص عليه أحمد وبه قال الشافعي ، وقال أصحاب الرأي يجزئه وهذا ينبغي على تعيين النية لرمضان وقد مضى القول فيه

﴿مسئلة﴾ قال (ولا يصام يوماً للعيدين ولا أيام التشريق لاعتن فرض ولا عن تطوع فان قصد لصيامها كان عاصياً ولم يجزئه عن الفرض)

أجمع أهل العلم على ان صوم يومي العيدين منهي عنه محرم في التطوع والنذر المطلق والقضاء والكفارة ، وذلك لما روى أبو عبيد مولى ابن أزهري قال : شهدت العيد مع عمر بن الخطاب فجا فصلي ثم انصرف فخطب الناس فقال : ان هذين يومين نهى رسول الله ﷺ عن صيامهما ، يوم فطركم من صيامكم والآخر يوم تأكلون فيه من نسككم . وعن أبي هريرة ان رسول الله ﷺ نهى عن صيام يومين يوم فطر ويوم أضحى . وعن أبي سعيد مثله . متفق عليهما ، والنهي يقتضي فساد المنهي عنه ونهيه . وأما صومهما عن النذر المعين ففيه خلاف نذكره فيما بعد ان شاء الله تعالى

﴿مسئلة﴾ قال (وفي أيام التشريق عن أبي عبد الله رحمه الله رواية أخرى انه يصومها عن الفرض)

وجملة ذلك ان أيام التشريق منهي عن صيامها أيضاً لما روى نبيشة الهذلي قال : قال رسول الله ﷺ « أيام التشريق أيام أكل وشرب وذكر الله عز وجل » متفق عليه ، وروي عن عبد الله بن حذافة قال : بعثني رسول الله ﷺ أيام مني أنادي «أيها الناس إنها أيام أكل وشرب وبعل» إلا أنه من رواية الواقدي وهو ضعيف ، وعن عمرو بن العاص انه قال : هذه الأيام التي كان رسول الله ﷺ يأمر بافطارها وينهى عن صيامها ، قال مالك وهي أيام التشريق ، رواه أبو داود ، ولا يحمل صيامها تطوعاً في قول أكثر أهل العلم ، وعن ابن الزبير انه كان يصومها ، وروي نحوه ذلك عن ابن عمر

عشرة وخمس عشرة قال الترمذي هذا حديث حسن وروى النسائي أن النبي ﷺ قال لا عرابي كل قال أني صائم قال «صوم ماذا ؟» قال صوم ثلاثة أيام من الشهر قال «ان كنت صائماً فعليك بالغر البيض

والاسود بن يزيد ، وعن أبي طلحة انه كان لا يفتقر إلا يومي العيدين . والظاهر ان هؤلاء لم يبلغهم نهي رسول الله ﷺ عن صيامها ولو بلغهم لم يعدوه إلى غيره ، وقد روى أبو مرة مولى أم هانئ انه دخل مع عبد الله بن عمرو على أبيه عمرو بن العاص فقرب اليها طعاما فقال كل ، فقال أبي صائم ، فقال : عمرو : كل فهذه الايام التي كان رسول الله ﷺ يأمر بإفطارها وينهى عن صيامها ، والظاهر أن عبد الله بن عمرو أفطر لما بلغه نهي رسول الله ﷺ . وأما صومها للفرض ففيه روايتان (احدهما) لا يجب ، ولأنه منهي عن صومها فأشبهت يومي العيدين (والثانية) يصح صومها للفرض لما روي عن ابن عمرو وعائشة انها قالتا لم يرخص في أيام التشريق أن يضمن الا لمن لم يجد الهدي اي المتعم اذا عدم الهدي وهو حديث صحيح رواه البخاري ويقاس عليه كل مفروض (١)

«١» القياس هنا
مصادم لنص الحديث
القطعي بصيغة الحصر
بالاثبات بعد النفي

(فصل) ويكره افراد يوم الجمعة بالصوم الا ان يوافق ذلك صوماً كان يصومه مثل من يصوم يوماً ويفطر يوماً فوافق صومه يوم الجمعة ، ومن عادته صوم أول يوم من الشهر أو آخره أو يوم نصفه ونحو ذلك نص عليه احمد في رواية الاثرم ، قال قيل لابي عبد الله صيام يوم الجمعة . فذكر حديث النهي ان يفرد ثم قال الا ان يكون في صيام كان يصومه وأما ان يفرد فلا ، قال قلت رجل كان يصوم يوماً ويفطر يوماً فوقع فطره يوم الخميس وصومه يوم الجمعة وفطره يوم السبت فصام الجمعة مفرداً ، فقال هذا الآن لم يعتمد صومه خاصة إنما كره ان يعتمد الجمعة ، وقال أبو حنيفة ومالك لا يكره افراد الجمعة لأنه يوم فاشبه سائر الايام

ولنا ما روى أبو هريرة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « لا يصومن احدكم يوم الجمعة الا يوماً قبله او بعده » وقال محمد بن عباد سألت جابراً أنهى رسول الله ﷺ عن صوم يوم الجمعة ؟ قال نعم ، متفق عليهما ، وعن جويرية بنت الحارث ان النبي ﷺ دخل عليها يوم الجمعة وهي صائمة فقال « اصمت امس » قالت لا قال « اتريدن ان تصومي غداً ؟ » قالت لا قال « فافطري » رواه البخاري وفيه احاديث سوى هذه وسنة رسول الله ﷺ احق ان تتبع وهذا الحديث يدل على ان المكروه افراده لان نهيه معلل بكونها لم تصم امس ولا غداً

(فصل) قال اصحابنا يكره افراد يوم السبت بالصوم لما روى عبد الله بن بسر عن النبي ﷺ « لا تصوموا يوم السبت الا فيما افترض عليكم » أخرجه الترمذي وقال هذا حديث حسن . وروي أيضاً عن عبد الله بن بسر عن أخته الصماء ان رسول الله ﷺ (ص) قال « لا تصوموا يوم السبت الا فيما افترض عليكم فان لم يجد أحدكم إلا لحاء عنب او عود شجرة فليعضه » أخرجه ابوداود وقال اسم اخذ عبد الله بن بسر هجيمة اوجيمة ، قال الاثرم قال ابو عبد الله اما صيام يوم السبت يفترق به فقد

ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة » وعن ملحان القيسي قال كان رسول الله ﷺ يأمرنا أن نصوم البيض ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة وقال هو كهيئة الدهر رواه أبو داود وسميت

جاء فيه حديث الصماء وكان يحيى بن سعيد يتيقه أي أن يحدثني به وسمعت من أبي عاصم ، والمكروه أفراد فان صام معه غيره لم يكره لحديث أبي هريرة وجويرية ، وإن وافق صوماً لإنسان لم يكره لما قدمناه وقال أصحابنا ويكره أفراد يوم التيروز ويوم المهرجان بالصوم لأنهما يومان يعظمهما الكفار فيكون تخصيصهما بالصيام دون غيرها موافقة لهم في تعظيمهما فكره كيوم السبت وعلي قياس هذا كل عيد للكفار أو يوم يفرّدونه بالتعظيم^(١)

« ١ » أما يظهر

فيما إذا كانوا يصومونه
وأما إذا عظموه
بغير الصيام فلا يكون
من صامه متشبهاً به

(فصل) ويكره أفراد رجب بالصوم قال أحمد وإن صامه رجل أفطر فيه يوماً أو أياماً بقدر ما لا يصومه كله ووجه ذلك ما روي أحمد بإسناده عن خرشة بن الحر قال رأيت عمر يضرب أكف المترجبين حتى يضعوها في الطعام ويقول كلوا فإنما هو شهر كانت تعظمه الجاهلية وإسناده عن ابن عمر أنه كان إذا رأى الناس وما يعدون لرجب كرهه وقال صوموا منه وأفطروا وعن ابن عباس نحوه وإسناده عن أبي بكرة أنه دخل على أهله وعندهم سلال جدد وكبران فقال ما هذا فقالوا رجب نصومه قال أجعلتم رجب رمضان فأكفأ السلال وكسر الكبران قال أحمد من كان يصوم السنة صامه والا فلا يصومه متوالياً يفطر فيه ولا يشبهه برمضان

(فصل) وروى أبو قتادة قال قيل يا رسول الله فكيف بمن صام الدهر ؟ قال « لا صام ولا أفطر ، أو لم يصم ولم يفطر » قال الترمذي هذا حديث حسن وعزّ أبي موسى عن النبي ﷺ قال « من صام الدهر ضيقت عليه جهنم » قال الأثرم قيل لأبي عبد الله فسر مسدد قول أبي موسى من صام الدهر ضيقت عليه جهنم فلا يدخلها فضحك وقال من قال هذا ؟ فابن حديث عبد الله ابن عمرو أن النبي ﷺ كره ذلك وما فيه من الأحاديث ؟ قال أبو الخطاب إنما يكره إذا أدخل فيه يومي العيدين وأيام التشريق لأن أحمد قال إذا أفطر يومي العيدين وأيام التشريق رجوت أن لا يكون بذلك بأس وروي نحوه هذا عن مالك وهو قول الشافعي لأن جماعة من الصحابة كانوا يسردون الصوم منهم أبو طلحة قيل أنه صام بعد موت النبي ﷺ أربعين سنة والذي يقوى عندي أن صوم الدهر مكروه وإن لم يصم هذه الأيام فإن صامها فقد فعل محرماً وإنما كره صوم الدهر لما فيه من المشقة والضعف وشبهه التبتل المنهي عنه بدليل أن النبي ﷺ قال لعبد الله بن عمرو « إنك لتصوم الدهر وتقوم الليل » فقلت نعم قال « إنك إذا فعلت ذلك هجمت له عينك ونهت له النفس ، لا صام من صام الدهر ، صوم ثلاثة أيام صوم الدهر كله » قلت فاني أطيع أكثر من ذلك قال « فصم صوم داود كان يصوم يوماً ويفطر يوماً ولا يفطر إذا لاقى » وفي رواية وهو أفضل الصيام فقلت اني أطيع أفضل من ذلك قال « لا أفضل من ذلك » رواه البخاري

(مسألة) قال (وإذا روي الهلال نهاراً قبل الزوال أو بعده فهو الليلة المقبلة)

وجملة ذلك أن المشهور عن أحمد أن الهلال إذا روي نهاراً قبل الزوال أو بعده وكان ذلك في

أيام البيض لا يبضاض ليلاً والتقدير أيام الليالي البيض وذكر أبو الحسن النيمى أن الله سبحانه تاب

آخر رمضان لم يفطروا برؤيته وهذا قول عمر وابن مسعود وابن عمر وأنس والاوزاعي ومالك واليث والشافعي وإسحاق وأبي حنيفة وقال الثوري وأبو يوسف إن رؤي قبل الزوال فهو لليلة الماضية وإن كان بعده فهو لليلة المقبلة وروي ذلك عن عمر رضي الله عنه رواه سعيد لأن النبي ﷺ قال «صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته» وقد رأوه فيجب الصوم والفطر ولأن ما قبل الزوال أقرب إلى الماضية وحكي هذا رواية عن أحمد

ولنا ما روى أبو وائل قال جاءنا كتاب عمر ونحن بخاتنين إن الأهل بعضها أكبر من بعض فاذا رأيت الهلال نهياً فلا تفطروا حتى تمشوا إلا أن يشهد رجلان أنهما رأياه بالأمس عشية ولأنه قول ابن مسعود وابن عباس ومن سمينا من الصحابة وخبرهم محمول على ما إذا رؤي عشية بدليل ما لو رؤي بعد الزوال ثم إن الخبر إنما يقتضي الصوم والفطر من الغد بدليل ما لو رآه عشية فاما إن كانت الرؤية في أول رمضان فالصحيح أيضاً أنه لليلة المقبلة وهو قول مالك وأبي حنيفة والشافعي وعن أحمد رواية أخرى أنه للماضية فيلزم قضاء ذلك اليوم وإمساك بقيته احتياطاً للعبادة والاول أصح لأن ما كان لليلة المقبلة في آخره فهو لها في أوله كما لو رؤي بعد العصر

(مسئلة) قال (والاختيار تأخير السحور وتمجيل الفطر)

الكلام في هذه المسئلة في فصلين

(أحدهما في السحور) والكلام فيه في ثلاثة أشياء (أحدها) في استحبابه ولا نعلم فيه بين العلماء خلافاً وقد روى أنس أن النبي ﷺ قال «تسحروا فإن في السحور بركة» متفق عليه وعن عمرو بن العاص قال قال رسول الله ﷺ «فصل ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر» أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح وروى الإمام أحمد بإسناده عن أبي سعيد قال قال رسول الله ﷺ «السحور بركة فلا تدعوه ولو أن يجرع أحدكم جرعة من ماء فإن الله وملائكته يصلون على المتسحرين» (الثاني في وقته) قال أحمد يعجبني تأخير السحور لما روى زيد بن ثابت قال تسحرنا مع رسول الله ﷺ ثم قمنا إلى الصلاة قلت كم كان قدر ذلك؟ قال خمسين آية متفق عليه وروى العرباض بن سارية قال دعاني رسول الله ﷺ إلى السحور فقال «هلم إلى الغداء المبارك» رواه أبو داود والنسائي. سماء غداء لقرب وقته منه ولأن المتصود بالسحور التقوي على الصوم وما كان أقرب إلى الفجر كان أعون على الصوم قال أبو داود قال أبو عبد الله إذا شك في الفجر يأكل حتى يستيقن طلوعه وهذا قول ابن عباس وعطاء والاوزاعي قال أحمد يقول الله تعالى (وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر) وقال النبي ﷺ «لا يمنعكم من سحوركم أذان

على آدم فيها ويبض صحيفته وروى أسامة بن زيد أن نبي الله ﷺ كان يصوم يوم الاثنين والخميس

بلال ولا الفجر المستطيل ولكن الفجر المستطير في الافق» قال الترمذي هذا حديث حسن وروى أبو قلابة قال قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه وهو يتسحر يا غلام أخف الباب لا يفجأنا الصبح وقال رجل لابن عباس اني أتسحر فاذا شككت امسكت فقال ابن عباس كل ماشككت حتى لا تشك فأما الجماع فلا يستحب تأخيرها لانه ليس مما يتقوى به وفيه خطر وجوب الكفارة وحصول الفطر به (الثالث) فيما يتسحر به وكل ما حصل من اكل او شرب حصل به فضيلة السحور لقوله عليه السلام «ولو أن يجرع أحدكم جرعة من ماء» وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ قال «نعم سحور المؤمن التمر» رواه أبو داود

(الفصل الثاني) في تعجيل الفطر وفيه أمور ثلاثة (أحدها) في استحبابه وهو قول أكثر أهل العلم لما روى سهل بن سعد الساعدي أن النبي ﷺ قال «لا تزال أمتي بخير ما عجلوا الفطر» متفق عليه وعن أبي عطية قال دخلت أنا ومسروق على عائشة فقال مسروق رجلان من أصحاب رسول الله ﷺ أحدهما يعجل الافطار ويعجل المغرب والآخري يؤخر الافطار ويؤخر المغرب قالت: من الذي يعجل الافطار ويعجل المغرب؟ قال عبد الله قال: هكذا كان رسول الله ﷺ يصنع. رواه مسلم وعن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ «يقول الله تعالى احب عبادي إلي أسرعهم فطراً» قال الترمذي هذا حديث حسن غريب وقال انس ما رأيت رسول الله ﷺ يصلي حتى يفطر ولو على شربة من ماء رواه ابن عبد البر

(الثاني) فيما يفطر عليه يستحب أن يفطر على رطبات فان لم يكن فعلى تمرات فان لم يكن فعلى الماء لما روى انس قال كان رسول الله ﷺ يفطر على رطبات قبل أن يصلي فان لم يكن فعلى تمرات فان لم يكن تمرات حسا حسوات من ماء رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن غريب وعن سليمان بن عامر قال قال رسول الله ﷺ «إذا أفطر أحدكم فليفطر على تمر فان لم يجد فليفطر على الماء فإنه طهور» أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح

(الثالث في الوصال) وهو أن لا يفطر بين اليومين بأكل ولا شرب وهو مكروه في قول أكثر أهل العلم وروى عن ابن الزبير أنه كان يواصل اقتداء برسول الله ﷺ

ولما ما روى ابن عمر قال واصل رسول الله ﷺ في رمضان فواصل الناس فنهى رسول الله ﷺ عن الوصال فقالوا إنك تواصل قال «اني لمت مثلكم اني أطعم وأسقى» متفق عليه وهذا يقتضي اختصاصه بذلك ومنع الحاق غيره به وقوله «اني أطعم وأسقى» يحتمل أنه يريد أنه يعان على الصيام ويغنيه الله تعالى عن الشراب والطعام بمنزلة من طعم وشرب ويحتمل أنه أراد اني أطعم حقيقة وأسقى حقيقة حملاً للافظ على حقيقة والاول أظهر لوجهين

فستل عن ذلك فقال «ان اعمال الناس تعرض يوم الاثنين والخميس» رواه أبو داود وفي لفظ فاحب

(أحدهما) أنه لو طعم وشرب حقيقة لم يكن مواصلًا وقد أقرهم على قولهم أنك تواصل
(والثاني) أنه قد روي أنه قال «اني أظن يطعمني ربي ويسقيني» وهذا يقتضي أنه في النهار
ولا يجوز الاكل في النهار له ولا لغيره اذا ثبت هذا فإن الوصال غير محرم وظاهر قول الشافعي أنه
محرم تقريراً لظاهر النهي في التحريم

ولنا أنه ترك الاكل والشرب المباح فلم يكن محرماً كما لو تركه في حال الفطر فإن قيل فصوم يوم
العید محرم مع كونه تركاً للاكل والشرب المباح قلنا ما حرم ترك الأكل والشرب بنفسه وإنما حرم
بنية الصوم ولهذا لو تركه من غير نية الصوم لم يكن محرماً وأما النهي فأما أتى به رحمة لهم ورقاً بهم
لما فيه من المشقة عليهم كما نهى عبد الله بن عمرو عن صيام النهار وقيام الليل وعن قراءة القرآن في
أقل من ثلاث قالت عائشة نهى رسول الله ﷺ عن الوصال رحمة لهم وهذا لا يقتضي التحريم ولهذا
لم يفهم منه أصحاب النبي ﷺ التحريم بدليل أنهم واصلوا بعده ولو فهموا منه التحريم لما استجازوا
فعله قال أبو هريرة «نهى رسول الله ﷺ عن الوصال فلما أبوا أن ينتهوا واصل بهم يوماً ويوماً ثم
رأوا الهلال فقال «لو تأخر لزدتكم» كاللنكل لهم حين أبوا أن ينتهوا . متفق عليه فإن واصل من سحر
الى سحر جاز لما روى أبو سعيد أنه سمع رسول الله ﷺ يقول «لا تواصلوا فأبكم أراد أن يواصل
فليواصل حتى السحر» أخرجه البخاري وتعجيل الفطر أفضل لما قدمناه

(فصل) ويستحب تفطير الصائم لما روى زيد بن خالد الجهني عن النبي ﷺ أنه قال «من فطر
صائماً كان له مثل أجره من غير أن ينقص من أجر الصائم شيء» قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح
(فصل) روى ابن عباس قال كان النبي ﷺ اذا أفطر قال «اللهم لك صمنا وعلى رزقك
أفطرننا فتقبل منا أنك أنت السميع العليم» وعن ابن عمر قال كان رسول الله ﷺ اذا أفطر يقول
«ذهب الظأ وابتلت العروق وثبت الأجر إن شاء الله» واسناده حسن ذكرهما الدارقطني

﴿مسئلة﴾ (قال ومن صام شهر رمضان وأتبعه بست من شوال وأن فرقه
فكأنما صام الدهر)

وجملة ذلك أن صوم ستة أيام من شوال مستحب عند كثير من أهل العلم روي ذلك عن كعب الاحبار
والشعبي وميمون بن مهران وبه قال الشافعي وكرهه مالك وقال ما رأيت أحداً من أهل الفقه يصومها

أن يعرض علي وانا صائم

﴿مسئلة﴾ (ومن صام رمضان وأتبعه بست من شوال فكأنما صام الدهر)

صوم ستة أيام من شوال مستحب عند كثير من أهل العلم ، روي عن كعب الاحبار والشعبي
وميمون بن مهران والشافعي وكرهه مالك وقال : ما رأيت أحداً من أهل الفقه يصومها ولم يباغني ذلك

ولم يلغني ذلك عن أحد من السلف وإن أهل العلم يكرهون ذلك ويخافون بدعته وأن يلحق برمضان ما ليس منه ولنا ما روى أبو أيوب قال قال رسول الله ﷺ « من صام رمضان وأتبعه ستاً من شوال فكانما صام الدهر » رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن ^(١) وقال أحمد هو من ثلاثة أوجه عن النبي ﷺ وروى سعيد بأسناده عن ثوبان قال قال رسول الله ﷺ « من صام رمضان شهر بعشرة أشهر وصام ستة أيام بعد الفطر وذلك تمام سنة » يعني أن الحسنة بعشر أمثالها فالشهر بعشرة والستة بستين يوماً فذلك اثنا عشر شهراً وهو سنة كاملة ولا يجري هذا مجرى التقديم لرمضان لأن يوم الفطر فاصل فإن قيل فلا دليل في هذا الحديث على فضيلتها لأن النبي ﷺ شبه صيامها بصيام الدهر وهو مكروه قلنا إنما كره صوم الدهر لما فيه من الضعف والتشبيه بالتبطل لولا ذلك لكن ذلك فضلاً عظيماً لاستغفره الزمان بالعبادة والطاعة والمراد بالخبر التشبيه به في حصول العبادة به على وجه عري عن المشقة كما قال عليه السلام « من صام ثلاثة أيام من كل شهر كان كمن صام الدهر » ذكر ذلك حثاً على صيامها وبيان فضلها ولا خلاف في استحبابها ونهى عبد الله بن عمرو عن قراءة القرآن في أقل من ثلاث وقال « من قرأ (قل هو الله أحد) فكانما قرأ ثلث القرآن » أراد التشبيه بثلاث القرآن في الفضل لا في كراهة الزيادة عليه إذا ثبت هذا فلا فرق بين كونها متتابعة أو مفارقة في أول الشهر أو في آخره لأن الحديث ورد بها مطلقاً من غير تقييد ولأن فضيلتها لكونها تصير مع الشهر ستة وثلاثين يوماً والحسنة بعشر أمثالها فيكون ذلك كثلاثمائة وستين يوماً وهو السنة كلها فإذا وجد

«١» ورواه أحمد
ومسلم في الصحيح فن
العجب ترك المصنف
لهذا واكتفاؤه
بتحسين الترمذي

عن أحد من السلف ، وإن أهل العلم يكرهون ذلك ويخافون بدعته وأن يلحق برمضان ما ليس منه ولنا ما روى أبو أيوب قال : قال رسول الله ﷺ « من صام رمضان وأتبعه ستاً من شوال فكانما صام الدهر » رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن ، قال أحمد هو من ثلاثة أوجه عن النبي ﷺ ولا يجري مجرى التقديم لرمضان لأن يوم العيد فاصل. وروى سعيد بأسناده عن ثوبان قال قال رسول الله ﷺ « من صام رمضان شهر بعشرة أشهر وصام ستة أيام بعد الفطر وذلك تمام سنة » يعني أن الحسنة بعشر أمثالها فالشهر بعشرة والستة بستين يوماً فذلك سنة كاملة فإن قيل فالحديث لا يدل على فضيلتها لأنه شبه صيامها بصيام الدهر وهو مكروه قلنا : إنما كره صوم الدهر لما فيه من الضعف والتشبيه بالتبطل لولا ذلك لكن فضلاً عظيماً لاستغفره الزمان بالعبادة والطاعة والمراد بالخبر التشبيه به في حصول العبادة به على وجه لا مشقة فيه كما قال عليه السلام « من صام ثلاثة أيام من كل شهر كان كمن صام الدهر » مع أن ذلك لا يكره بل يستحب بغير خلاف وكذلك نهى عبد الله بن عمرو عن قراءة القرآن في أقل من ثلاث وقال « من قرأ (قل هو الله أحد) فكانما قرأ ثلث القرآن » أراد التشبيه بثلاث القرآن في الفضل لا في كراهة الزيادة عليه . إذا ثبت هذا فلا فرق بين كونها متتابعة أو متفرقة في أول الشهر أو في آخره لأن الحديث ورد مطلقاً من غير تقييد ولأن فضيلتها لكونها تصير مع الشهر عشر السنة والحسنة بعشر أمثالها فيكون كأنه صام السنة كلها فإذا وجد ذلك في كل سنة صار

ذلك في كل سنة صار كصيام الدهر كله وهذا المعنى يحصل مع التفريق والله أعلم

﴿مسئلة﴾ (قال وصيام عاشوراء كفارة سنة ويوم عرفة كفارة سنتين)

وجملته أن صيام هذين اليومين مستحب لما روى أبو قتادة عن النبي ﷺ أنه قال « صيام عرفة أني أحسب على الله أن يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده » وقال في صيام عاشوراء « أني أحسب على الله أن يكفر السنة التي قبله » أخرجه مسلم إذا ثبت هذا فإن عاشوراء هو اليوم العاشر من المحرم وهذا قول سعيد بن المسيب والحسن لما روى ابن عباس قال أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بصوم يوم عاشوراء العاشر من المحرم رواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وروى عن ابن عباس أنه قال التاسع وروي أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يصوم التاسع أخرجه مسلم بمعناه وروى عنه عطاء أنه قال صوموا التاسع والعاشر ولا تشبهوا باليهود . إذا ثبت هذا فإنه يستحب صوم التاسع والعاشر لذلك نص عليه أحمد وهو قول اسحاق قال أحمد فإن اشتبه عليه أول الشهر صام ثلاثة أيام وإنما يفعل ذلك ليتيقن صوم التاسع والعاشر

(فصل) واختلف في صوم عاشوراء هل كان واجبا فذهب القاضي إلى أنه لم يكن واجبا وقال

هذا قياس المذهب واستدل بشيئين

(أحدهما) أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمر من لم يأكل بالصوم والنية في الليل شرط في الواجب

كصيام الدهر كله وهذا المعنى يحصل مع التفريق والله أعلم

﴿مسئلة﴾ وصيام يوم عاشوراء كفارة سنة ويوم عرفة كفارة سنتين ولا يستحب لمن كان بعرفة

صيام هذين اليومين مستحب لما روى أبو قتادة عن النبي ﷺ أنه قال في صيام عرفة « أني أحسب على الله أن يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده » وقال في صيام عاشوراء « أني أحسب على الله أن يكفر السنة التي قبله » أخرجه مسلم

(فصل) يوم عاشوراء هو اليوم العاشر من المحرم هذا قول سعيد بن المسيب والحسن لما روى

ابن عباس قال أمر رسول الله ﷺ بصوم يوم عاشوراء العاشر من المحرم أخرجه الترمذي وقال حسن صحيح وروى عن ابن عباس أنه التاسع وروي أن النبي ﷺ كان يصوم التاسع أخرجه مسلم بمعناه وروى عنه عطاء أنه قال صوموا التاسع والعاشر ولا تشبهوا باليهود فعلى هذا يستحب صوم التاسع والعاشر نص عليه أحمد وهو قول اسحاق قال أحمد فإن اشتبه عليه أول الشهر صام ثلاثة أيام وإنما يفعل ذلك ليحصل له التاسع والعاشر يقيناً

(فصل) واختلف في صوم عاشوراء هل كان واجبا فذهب القاضي إلى أنه لم يكن واجبا وقال هذا

قياس المذهب واستدل بأمرين

(أحدهما) أن النبي ﷺ أمر من لم يأكل بالصوم والنية في الليل شرط في الواجب

(والثاني) أنه لم يأمر من أكل بالقضاء ويشهد لهذا ما روى معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « ان هذا يوم عاشوراء لم يكتب الله عليكم صيامه فمن شاء فليصم ومن شاء فليفطر » وهو حديث صحيح وروي عن أحمد أنه كان مفروضاً لما روت عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم صامه وأمر بصيامه فلما اقترض رمضان كان هو الفريضة وترك عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء تركه وهو حديث صحيح وحديث معاوية محمول على أنه أراد ليس هو مكتوباً عليكم الآن وأما تصحيحه بنية من النهار وترك الامر بقضائه فيحتمل أن تقول من لم يدرك اليوم بكاله لم يلزمه قضاؤه كما قلنا فيمن أسلم وبلغ في أثناء يوم من رمضان على أنه قد روى أبو داود أن أسلم أنت النبي صلى الله عليه وسلم فقال « صتم يومكم هذا؟ » قالوا لا قال « فأتّموا بقية يومكم واقضوه »

(فصل) فاما يوم عرفة فهو اليوم التاسع من ذي الحجة سمي بذلك لان الوقوف بعرفة فيه وقبل سمي يوم عرفة لان ابراهيم عليه السلام أري في المنام ليلة التروية أنه يؤمر بذبح ابنه فأصبح يومه يتروى هل هذا من الله أو حلم فسمي يوم التروية فلما كانت الليلة الثانية رآه أيضاً فأصبح يوم عرفة فعرف أنه من الله فسمي يوم عرفة وهو يوم شريف عظيم وعيد كريم وفضله كبير وقد صح عن النبي ﷺ أن صيامه يكفر سنتين

(فصل) وأيام عشر ذي الحجة كلها شريفة مفضلة بضائف العمل فيها ويستحب الاجتهاد في العبادة فيها لما روى ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ « ما من أيام العمل الصالح فبهن احب الى الله من هذه الايام العشر » قالوا يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله فقال رسول الله ﷺ « ولا

(والثاني) أنه لم يأمر من أكل بالقضاء ويشهد لهذا ما روى معاوية قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « ان هذا يوم عاشوراء لم يكتب الله عليكم صيامه فمن شاء فليصم ومن شاء فليفطر » وهو حديث صحيح وروي عن أحمد أنه كان مفروضاً لما روت عائشة أن النبي ﷺ صامه وأمر بصيامه فلما اقترض رمضان كان هو الفريضة وترك عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء تركه حديث صحيح وحديث معاوية محمول على أنه أراد ليس هو مكتوباً عليكم الآن . وأما تصحيحه بنية من النهار وترك الامر بقضائه فيحتمل أن تقول من لم يدرك اليوم بكاله لم يلزمه قضاؤه كما قلنا فيمن أسلم وبلغ في أثناء يوم من رمضان على أنه قد روى أبو داود أن أسلم أنت النبي ﷺ فقال « صتم يومكم هذا؟ » قالوا لا قال « فأتّموا بقية يومكم واقضوه »

(فصل) فاما يوم عرفة فهو اليوم التاسع من ذي الحجة لانعلم فيه خلافا سمي بذلك لان الوقوف بعرفة فيه وقبل سمي بذلك لان ابراهيم عليه السلام أري في المنام ليلة التروية أنه يؤمر بذبح ابنه فأصبح يومه يتروى هل هذا من الله أو حلم فسمي يوم التروية فلما كانت الليلة الثانية رآه أيضاً فأصبح فعرف أنه من الله فسمي يوم عرفة وهو يوم شريف عظيم وفضله كبير

الجهاد في سبيل الله الا رجلا خرج بنفسه وماله فلم يرجع من ذلك بشيء» وهو حديث حسن صحيح وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال «ما من أيام أحب إلى الله عز وجل أن يتعبد له فيها من عشر ذي الحجة يعدل صيام كل يوم منها بصيام سنة وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر وهذا حديث غريب أخرجه الترمذي وروى أبو داود بإسناده عن بعض أزواج النبي ﷺ قالت كان رسول الله ﷺ يصوم تسع ذي الحجة ويوم عاشوراء.

(مسئلة) قال (ولا يستحب لمن كان بعرفة أن يصوم ليتقوى على الدعاء)

أكثر أهل العلم يستحبون الفطر يوم عرفة بعرفة وكانت عائشة وابن الزبير بصومانه وقال قتادة لا بأس به إذا لم يضعف عن الدعاء وقال عطاء أصوم في الشتاء ولا أصوم في الصيف لأن كراهة صومه إنما هي معللة بالضعف عن الدعاء فإذا قوي عليه أو كان في الشتاء لم يضعف فنزول الكراهة ولنا ما روي عن أم الفضل بنت الحارث أن ناساً تماروا بين يديها يوم عرفة في رسول الله ﷺ فقال بعضهم صائم وقال بعضهم ليس بصائم فأرسلت إليه بتدح من لبن وهو واقف على بعيره بعرفات فشربه النبي ﷺ متفق عليه وقال ابن عمر حججت مع النبي ﷺ فلم يصمه يعني يوم عرفة ومع أبي بكر فلم يصمه ومع عمر فلم يصمه ومع عثمان فلم يصمه وأنا لا أصومه ولا آمر به ولا أنهي عنه أخرجه الترمذي وقال حديث حسن وروى أبو داود بإسناده عن أبي هريرة أن النبي ﷺ نهى عن صيام يوم عرفة بعرفة ولأن الصوم يضعفه ويمتنعه الدعاء في هذا اليوم المعظم الذي يستجاب فيه الدعاء في ذلك الموقف الشريف الذي يقصد من كل فحج عميق رجاء فضل الله فيه وإجابة دعائه به فكان تركه أفضل

(فصل) ولا يستحب لمن كان بعرفة أن يصومه ليتقوى على الدعاء عند أكثر أهل العلم وكانت عائشة وابن الزبير بصومانه ، وقال قتادة لا بأس به إذا لم يضعف عن الدعاء ، وقال عطاء أصوم في الشتاء ولا أصوم في الصيف لأن كراهة صومه إنما هي معللة بالضعف عن الدعاء فإذا قوي عليه أو كان في الشتاء لم يضعف فنزول الكراهة

ولنا ما روي عن أم الفضل بنت الحارث أن ناساً تماروا بين يديها يوم عرفة في رسول الله ﷺ فقال بعضهم صائم وقال بعضهم ليس بصائم فأرسلت إليه بتدح من لبن وهو واقف على بعيره، بعرفات فشربه النبي ﷺ متفق عليه، وقال ابن عمر حججت مع النبي ﷺ فلم يصمه يعني يوم عرفة ومع أبي بكر فلم يصمه ومع عمر فلم يصمه ومع عثمان فلم يصمه وأنا لا أصومه ولا آمر به ولا أنهي عنه . قال الترمذي حديث حسن وعن أبي هريرة أن النبي ﷺ نهى عن صيام يوم عرفة بعرفة رواه أبو داود لأن الصوم يضعفه ويمتنعه من الدعاء في هذا اليوم المعظم الذي يستجاب فيه الدعاء في ذلك الموقف الشريف الذي يقصد من كل فحج عميق رجاء فضل الله فيه وإجابة دعائه فكان تركه أفضل

(المغني والشرح الكبير) فضل صيام داود وعشر ذي الحجة والمحرم وكراهة صيام رجب الح ١٠٧

(فصل) روي عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن
(فصل) وأفضل الصيام أن تصوم يوما وتفطر يوما لما روى عبد الله بن عمرو أن النبي ﷺ قال له صم يوما وافطر يوما فذلك صيام داود وهو أفضل الصيام فقلت أني أطيق أفضل من ذلك فقال النبي ﷺ لا أفضل من ذلك متفق عليه

(مسئلة) (وبستحب صيام عشر ذي الحجة)

أيام عشر ذي الحجة كلها شريفة مفضلة يضاعف العمل الصالح فيها ويستحب صومها والاجتهاد في العبادة فيها لما روى ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ ما من أيام العمل الصالح فيهن أحب إلى الله من هذه الأيام يعني أيام العشر قالوا يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله إلا رجلا خرج بنفسه وماله فلم يرجع من ذلك بشيء، حديث حسن صحيح، وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال «ما من أيام أحب إلى الله بأن يتعبده فيها من عشر ذي الحجة يعدل صيام كل يوم منها بصيام سنة وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر» أخرجه الترمذي وقال غريب، وروى أبو داود عن بعض أزواج النبي ﷺ قالت كان رسول الله ﷺ يصوم تسع ذي الحجة ويوم عاشوراء
(مسئلة) (وأفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم) وذلك لما روى أبو هريرة قال قال رسول الله ﷺ أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن .

(مسئلة) (ويكره أفراد رجب بالصوم)

قال أحمد إن صام رجل افطر فيه يوما أو أياما بقدر مالا يصومه كله وذلك لما روى أحمد بإسناده عن خرشة ابن الحر قال رأيت عمر بضرب أكف المترجيين حتى يضعوها في الطعام ويقول كلوا فانما هو شهر كانت تعظمه الجاهلية، وبإسناده عن ابن عمر أنه كان إذا رأى الناس وما يعدونه لرجب كرهه وقال صوموا منه وافطروا وعن ابن عباس نحوه، وبإسناده عن أبي بكر أنه دخل على أهله وعندهم سلال جدد وكيزان فقال ما هذا؟ فقالوا رجب نصومه فقال أجعلتم رجب رمضان فأكفأ السلال وكسر الكيزان قال أحمد من كان يصوم السنة صامه والا فلا يصومه متواليا بل يفطر فيه ولا يشبهه برمضان

(مسئلة) (ويكره أفراد يوم الجمعة ويوم السبت ويوم الشك ويوم النيروز والمهرجان

الا أن يوافق عادة)

وجملته انه يكره أفراد يوم الجمعة بالصوم الا أن يوافق عادة مثل من يصوم يوما ويفطر يوما فيوافق صومه يوم الجمعة أو من عادته صومه أول يوم الشهر أو آخره أو يوم لضعفه ونحو ذلك نص

(فصل) وروى أبو داود بإسناده عن اسامة بن زيد أن نبي الله ﷺ كان يصوم يوم الاثنين والخميس فمثل عن ذلك فقال إن أعمال الناس تعرض يوم الاثنين والخميس
(مسئلة) قال (وايام البيض التي حض رسول الله ﷺ على صيامها هي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر

عليه أحمد في رواية الأثرم قال قيل لأبي عبد الله ﷺ يوم الجمعة فذكر حديث النهي أن يفرد ثم قال إلا أن يكون في صيام كان يصومه . أما أن يفرد فلا قال قلت رجل كان يصوم يوماً ويفطر يوماً فوقع فطره يوم الخميس وصومه يوم الجمعة وفطره يوم السبت فصام الجمعة مفرداً فقال هذا الآن لم يعتمد صومه خاصة إنما كره أن يعتمد الجمعة ، وقال أبو حنيفة ومالك لا يكره أفراد الجمعة لأنه يوم فأشبهه سائر الأيام .

ولنا ما روى أبو هريرة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « لا يصوم من أحدكم يوم الجمعة إلا أن يصوم يوماً قبله أو يوماً بعده » وقال محمد بن عباد سألت جابراً : أنهى رسول الله ﷺ عن صوم يوم الجمعة ؟ قال نعم متفق عليهما وعن جويرية بنت الحرث أن النبي ﷺ دخل عليها يوم الجمعة وهي صائمة فقال « صمت أمس ؟ » قالت لا قال « أتريد أن تصومي غداً ؟ » قالت لا قال « فافطري » رواه البخاري ومسلم رسول الله ﷺ أحق أن تتبع وهذا الحديث يدل على أن المكروه أفراده لأن نهيه معلل بكونها لم تصم أمس ولا غداً

(فصل) ويكره أفراد يوم السبت بالصوم ذكره أصحابنا لما روى عبد الله بن بسر عن النبي ﷺ أنه قال « لا تصوموا يوم السبت إلا فيما اقترض عليكم » قال الترمذي هذا حديث حسن ، وروي أيضاً عن عبد الله بن بسر عن أخته الصماء أن النبي ﷺ قال « لا تصوموا يوم السبت إلا فيما اقترض عليكم ، فإن لم يجد أحدكم إلا لحاء من غنبل أو عود شجرة فليعضه » رواه أبو داود قال اسم أخت عبد الله بن بسر هجيمة أو جيمية ، قال الأثرم قال أبو عبد الله : أما صيام يوم السبت ينفر به ، فقد جاء فيه حديث الصماء والمكروه أفراده فإن صام معه غيره لم يكره لحديث أبي هريرة وجويرية ، وإن وافق صوماً لإنسان لم يكره لما قدمناه

(فصل) ويكره صيام يوم الشك وهو يوم الثلاثين من شعبان إذا كانت الصماء مصحبة ولم يروا الهلال الآن يوافق صوماً كان يصومه كن عاداته صوم يوم ، وفطر يوم أو صوم يوم الخميس ، أو صوم آخر يوم من الشهر وشبه ذلك ، أو من صام قبل ذلك بأيام فلا بأس بصومه لما روى أبو هريرة أن النبي ﷺ قال « لا يتقدم أحدكم رمضان بصيام يوم أو يومين إلا أن يكون رجل كان يصوم صياماً فليصمه » متفق عليه ، ويحتمل أن يحرم لقول عمار : من صام اليوم الذي يشك فيه فقد عصى أبا القاسم ﷺ . حديث حسن صحيح

وجملة ذلك أن صيام ثلاثة أيام من كل شهر مستحب لا نعلم فيه خلافا وقد روى أبو هريرة قال أوصاني خليلي بثلاث صيام ثلاثة أيام من كل شهر وركتي الضحى وإن أوتر قبل أن أنام وعن عبد الله بن عمرو أن النبي ﷺ قال له «صم من الشهر ثلاثة أيام فإن الحسنة بعشر أمثالها وذلك مثل صيام الدهر» متفق عليها ويستحب أن يجعل هذه الثلاثة أيام البيض لما روى أبو ذر قال قال

(فصل) ويكره أفراد يوم النيروز والمهرجان بالصوم ذكره أصحابنا لأنهما يومان يعظمها الكفار فيكون تخصيصهما بالصيام دون غيرهما موافقة لهم في تعظيمها فكره كيوم السبت ، وعلى قياس هذا كل عيد للكفار ، أو يوم يفرّدونه بالتعظيم يكره أفراد الصوم لما ذكرنا إلا أن يوافق عادة فلا يكره لما ذكرنا في الفصول المتقدمة

(فصل) في الوصال وهو أن لا يفطر بين اليومين أو الأيام بأكل وشرب وهو مكروه في قول أكثر أهل العلم وروى عن ابن الزبير أنه كان يواصل اقتداء برسول الله ﷺ ولنا ما روى ابن عمر قال واصل رسول الله ﷺ في رمضان فواصل الناس فنهى رسول الله ﷺ عن الوصال فقالوا إنك تواصل فقال «إني لست مثلكم إني أطعم وأسقي» متفق عليه وهذا يقتضي اختصاصه بذلك ومنع الحاق غيره به وقوله (إني أطعم وأسقي) يحتمل أنه أراد أني أعان على الصيام وبنيته الله تعالى عن الشراب والطعام بمنزلة من طعم وشرب ويحتمل أنه أراد إني أطعم حقيقة وأسقي حقيقة حملا للفظ على حقيقته والاول أظهر لوجهين

(أحدهما) أنه لو طعم وشرب حقيقة لم يكن مواصلا وقد أقرهم على قولهم أنك تواصل (والثاني) أنه قد روي أنه قال «إني أظل بطعمني ربي ويسقيني» وهذا يقتضي أنه في النهار ولا يجوز الأكل في النهار له ولا غيره . إذا ثبت هذا فإن الوصال غير محرم وظاهر قول الشافعي أنه حرام لظاهر النهي .

ولنا^(١) أنه ترك الأكل والشرب المباح فلم يكن محرما كما لو تركه في حال الفطر فإن قيل فصوم يوم العيد محرم مع كونه تركا للأكل والشرب المباح قلنا ما حرم ترك الأكل والشرب بنفسه وإنما حرم نية الصوم ولهذا لو تركه من غير نية الصوم لم يكن محرما وأما النهي فأنما أتى به رحمة لهم ورفقا بهم لما فيه من المشقة عليهم كما نهى عبد الله بن عمرو عن صيام النهار وقيام الليل وعن قراءة القرآن في أقل من ثلاث وقالت عائشة نهى رسول الله ﷺ عن الوصال رحمة لهم وهذه قرينة صارفة عن التحريم ولهذا لم يفهم منه أصحاب رسول الله ﷺ التحريم بدليل أنهم واصلوا بعده ولو فهموا منه التحريم لما فعلوه قال أبو هريرة نهى رسول الله ﷺ عن الوصال فلما أبوا أن ينتهوا واصل بهم يوما ويوما ثم رأوا الهلال فقال «لو تأخر لزدتكم» كلتم كل لهم حين أبوا أن ينتهوا متفق عليه فإن واصل إلى السحر جاز لما روى أبو سعيد أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «لا تواصلوا فأبكم أراد أن يواصل ، فليواصل إلى السحر» أخرجه البخاري وتعجيل الفطر أفضل لما قدمناه

(١) كل ما أورده
لنهي الشارع في
الوصال كالعيد والوصيام
لا يتحقق الإبالنية
ولو نوى ولم يصم
بأن فسخ نيته لم يكن
مخالفا للنهي وحكمة
النهي لا تنافي حظر
النهي عنه ووصال
بعض الصحابة ليس
حجة على أنه لم ينته
إلا عن الزبير فعزوه
إلى جماعة الصحابة
إيهاهم غير لائق

رسول الله صلى الله عليه وسلم « يا أبا ذر إذا صمت من الشهر فصم ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة » أخرجه الترمذي وقال حديث حسن ، وروى النسائي أن النبي ﷺ قال لأعرابي « كل » قال أني صائم قال « صوم ماذا؟ » قال صوم ثلاثة أيام من الشهر قال « ان كنت صائماً فعليك بالغر البيض ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة » وعن ملحان القيسي قال كان رسول الله

(فصل) في صوم الدهر روى أبو قتادة قال قيل يا رسول الله فكيف بمن صام الدهر؟ قال « لا صام ولا انظر أولم يصم ولم يفطار » قال الترمذي هذا حديث حسن وعن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من صام الدهر ضيقت عليه جهنم » قال الاثرم قيل لأبي عبد الله وفسر مسدد حديث أبي موسى من صام الدهر ضيقت عليه جهنم فلا يدخلها فضحك وقال من قال هذا؟ وأين حديث عبد الله ابن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم كره ذلك وما فيه من الاحاديث؟ قال أبو الخطاب إنما يكره إذا أدخل فيه يومي العيدين وأيام التشريق لأن احمد قال إذا افطار يومي العيدين وأيام التشريق رجوت ان لا يكون بذلك بأمر. وروي نحو هذا عن مالك وهو قول الشافعي لأن جماعة من الصحابة كانوا يسردون الصوم منهم أبو طلحة قيل إنه صام بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم اربعين سنة قال شيخنا ويقوى عندي أن صوم الدهر مكروه وان لم يصم هذه الايام فإن صامها فقد فعل محرماً وانما كره صوم الدهر لما فيه من المشقة والضعف وشبه التبتل المنهي عنه لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعبد الله بن عمرو « انك لتصوم الدهر وتقوم الليل؟ » قلت نعم قال « انك اذا فعلت ذلك هجمت له عينك^(١) ونفثت له النفس ، لا صام من صام الدهر ، صوم ثلاثة أيام صوم الدهر كله » وذكر الحديث رواه البخاري.

(١) الصواب في هذه الرواية « العين » وهي ما أخرجه البخاري في كتاب الصوم ، وفي باب التهجد « هجمت عينك ونفثت نفسك » بدون كلمة وهجمت العين غارت اضعفت ونفثت النفس بكسر الفاء ملت وتعبت

(فصل) ويكره استقبال رمضان باليوم واليومين لقول النبي صلى الله عليه وسلم « لا يتقدم أحدكم رمضان بصوم يوم ولا يومين الا ان يكون رجل كان يصوم صياماً فليصمه » متفق عليه وما وافق من هذا كله عادة فلا بأس لهذا الحديث ، وقد دل هذا الحديث بمفهومه على جواز التقدم بأكثر من يومين ، وروي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « اذا كان النصف من شعبان فامسكوا عن الصيام حتى يكون رمضان » وهذا حديث حسن فيحمل الأول على الجواز ، وهذا على نفي الفضيلة جمعاً بينهما .

(مسئلة) (ولا يجوز صوم العيدين عن فرض ولا تطوع وان قصد صيامها كان عاصياً ولم يجزه عن الفرض)

اتفق اهل العلم على ان صوم يومي العيدين محرم في التطوع والنذر المطلق والقضاء والكفارة وذلك لما روى أبو عبيد مولى ابن أزره قال شهدت العيد مع عمر بن الخطاب فجاء فصلى ثم انصرف فخطب الناس فقال ان هذين يومين مهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيامها يوم فطاركم من

صلى الله عليه وسلم يأمرنا أن نصوم البيض ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة وقال هو كهيئة الدهر أخرجه أبو داود وسُميت أيام البيض لا يبيض ليلها كله بالقمر والتقدير أيام الليالي البيض وقيل إن الله تاب على آدم فيها وبيض صحيفته ذكره أبو الحسن التميمي
(فصل) ويجب على الصائم أن ينزه صومه عن الكذب والغيبة والشتم قال أحمد ينبغي للصائم أن

صيامكم والآ خر يوم تأكلون فيه من نسككم وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن صيام يومين يوم فطر ويوم اضحى متفق عليها والنهي يقتضي فساد المذهبي عنه وتحريمه أما صومهما عن النذر المعين ففيه خلاف نذكره في باب النذر إن شاء الله تعالى

﴿ مسألة ﴾ (ولا يجوز صيام أيام التشريق تطوعاً وفي صيامها عن الفرض روايتان)

وجملة ذلك أن أيام التشريق منهي عن صيامها لما روى نيشة الهذلي قال : قال رسول الله ﷺ « أيام التشريق أيام أكل وشرب وذكر الله عز وجل » رواه مسلم ، وعن عمرو بن العاص أنه قال : هذه الأيام التي كان رسول الله ﷺ يأمرنا بإفطارها وينهى عن صيامها ، قال مالك وهي أيام التشريق رواه أبو داود ، ولا يحل صيامها تطوعاً في قول أكثر أهل العلم ، وعن ابن الزبير أنه كان يصومها ، وروى نحو ذلك عن ابن عمر والاسود بن يزيد وعن أبي طلحة أنه كان لا يفطر إلا يومي العيدين ، والظاهر أن هؤلاء لم يلفهم نهى رسول الله ﷺ عن صيامها ، ولو بلغهم لم يعدوه إلى غيره ، وأما صومها عن الفرض ففيه روايتان

(أحدهما) لا يجوز لأنه منهي عن صيامها فأشبهت يومي العيدين

(والثانية) يجوز لما روي عن ابن عمر وعائشة أنهما قالاً : لم يرخص في أيام التشريق إلا لمن لم

يجد الهدي أن يصوم وهو حديث صحيح ويقاس عليه سائر المفروض

﴿ مسألة ﴾ (ومن شرع في صوم أو صلاة تطوعاً استحب له إتمامه ولا يلزمه ، فإن

أفسده فلا قضاء عليه)

لما روي عن ابن عمر وابن عباس أنهما أصبحا صائمين ثم أفطرا ، وقال ابن عمر لا بأس به ما لم يكن نذراً أو قضاء رمضان ، وقال ابن عباس إذا صام الرجل تطوعاً ثم شاء أن يقطعه قطعه ، وإذا دخل في صلاة تطوعاً ثم شاء أن يقطعها قطعها ، وقال ابن مسعود متى أصبحت تريد الصوم فأنت على خير النظرين إن شئت صمت وإن شئت أفطرت . هذا قول أحمد والثوري والشافعي وإسحاق ، وقد روى حنبل عن أحمد إذا أجمع على الصيام فأوجبه على نفسه فأفطر من غير عذر أعاد ذلك اليوم وهذا محمول على أنه استحب ذلك أو نذره ليكون موافقاً لما في الروايات عنه ، وقال النخعي وأبو حنيفة ومالك : يلزم بالشروع فيه ولا يخرج منه إلا بعذر فإن خرج قضاء ، وعن مالك لا قضاء عليه ، واحتج من أوجب القضاء بما روي عن عائشة أنها قالت . أصبحت أنا وحفصة صائمتين متطوعتين

يتعاهد صومه من لسانه ولا يماري ويصون صومه كانوا إذا صاموا قعدوا في المساجد وقالوا نحفظ صومنا ولا يقتاب أحدا ولا يعمل عملا يجرح به صومه وقال رسول الله ﷺ « من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه » وقال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ « قال الله تعالى كل عمل ابن آدم له إلا الصيام فإنه لي وأنا أجزي به الصيام جنة فإذا كان يوم صوم أحدكم فلا

فأهدي لنا حيس فأفطرنا ثم سألنا رسول الله ﷺ فقال « اقضيا يوما مكانه » ولأنها عبادة تلزم بالنذر فلزمت بالشروع فيها كالحج والعمرة

ولنا ما روى مسلم وأبو داود والنسائي عن عائشة قالت : دخل علي رسول الله ﷺ يوما فقال « هل عندكم شيء » فقلت لا ، قال « فاني صائم » ثم مر بي بعد ذلك اليوم وقد أهدى لنا حيس فخبأت له منه وكان يحب الحيس قلت يا رسول الله : انه أهدى لنا حيس فخبأت لك منه قال « ادنيه أما اني قد أصبحت وأنا صائم » فأكل منه ثم قال « إنما مثل صوم التطوع مثل الرجل يخرج من ماله الصدقة فان شاء أمضاها ، وإن شاء حبسها » هذا لا يروى النسائي وهو أتم من غيره

وروت أم هانئ قالت : دخلت على رسول الله ﷺ فأتني بشراب فناولنيه فشربت منه ثم قلت يا رسول الله لقد أفطرت وكنت صائمة ، فقال لها « أكنت تقضين شيئا » قالت لا ، قال « فلا يضررك إن كان تطوعا » رواه سعيد وأبو داود والأثرم ، وفي لفظ قالت قلت اني صائمة ، فقال رسول الله ﷺ « إن المتطوع أمير نفسه ، فان شئت فصومي ، وإن شئت فافطري » ولان كل صوم لو أتته كان تطوعا اذا خرج منه لم يجب قضاؤه كما لو اعتقد أنه من رمضان فبان من شعبان ، فأما خبرهم فقال أبو داود لا يثبت ، وقال الترمذي فيه مقال وضعفه الجوزجاني وغيره ، ثم هو محمول على الاستحباب . اذا ثبت هذا فإنه يستحب له إتمامه ، وإن خرج منه استحباب قضاؤه للخروج من الخلاف وعملا بالخبر الذي روه

(فصل) وسائر النوافل من الاعمال حكمها حكم الصيام في أنها لا تلزم بالشروع ولا يجب قضاؤها اذا أفسدها إلا الحج والعمرة فانهما يخالفان سائر العبادات في هذا لتأكد احرامها ولا يخرج منها بافسادها ولو اعتقد أنهما واجبان ولم يكونا واجبين لم يكن له الخروج منها ، وقد روي عن أحمد في الصلاة ما يدل على أنها تلزم بالشروع . قال الأثرم قلت لابي عبد الله الرجل يصبح صائما متطوعا أيكون بالخيار ؟ والرجل يدخل في الصلاة له أن يقطعها ، قال الصلاة أشد أما الصلاة فلا يقطعها ، قيل له فان قطعها قضاها ؟ قال إن قضاها فليس فيه اختلاف ومال أبو اسحاق الجوزجاني إلى هذا القول ، وقال الصلاة ذات احرام واحلال فلزمت بالشروع فيها كالحج ، وأكثر أصحابنا على أنها لا تلزم أيضا وهو قول ابن عباس لان ما جاز ترك جميعه جاز ترك بعضه كالصدقة . والحج والعمرة يخالفان غيرهما بما ذكرنا

يرفث ولا يصخب فإن سابه أحد أو قاتله فليقتل في امرؤ صائم والذي نفس محمد بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك، للصائم فرحتان يفرحهما، إذا أفطر فرح، وإذا لقي ربه فرح بصومه « متفق عليهما (فصل) في ليلة القدر وهي ليلة شريفة مباركة معظمة مفضلة قال الله تعالى (ليلة القدر خير من ألف شهر) قيل معناه العمل فيها خير من العمل في ألف شهر ليس فيها ليلة القدر وقال النبي صلى الله عليه وسلم « من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه » متفق عليه وقيل إنما سميت ليلة القدر لأنه يقدر فيها ما يكون في تلك السنة من خير ومصيبة ورزق وبركة يروى ذلك عن ابن عباس قال الله تعالى (فيها يفرق كل أمر حكيم) وسماها مباركة فقال تعالى (إنا أنزلناه في ليلة مباركة إنا كنا منذرين) وهي ليلة القدر بدليل قوله سبحانه (إنا أنزلناه في ليلة القدر) وقال تعالى (شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن) يروى أن جبريل نزل به من بيت العزة إلى السماء الدنيا في ليلة القدر ثم نزل به على النبي صلى الله عليه وسلم نجوماً في ثلاث وعشرين سنة. وهي باقية لم ترفع لما روى أبو ذر قال قلت يا رسول الله ليلة القدر رفعت مع الأنبياء أو هي باقية إلى يوم القيامة؟ قال « باقية إلى يوم القيامة » قلت في رمضان؟ قال « في رمضان » فقلت في العشر الأول أو الثاني أو الآخر؟ فقال « في العشر الآخر » وأكثر أهل العلم على أنها في رمضان وكان ابن مسعود

(فصل) فإن دخل في صوم واجب كقضاء رمضان أو نذر معين، أو مطلق، أو صيام كفارة لم يجز له الخروج منه لأن المتعين وجب الدخول فيه وغير المتعين تدين بدخوله فيه فصار بمنزلة المتعين وهذا لا خلاف فيه بحمد الله

(مسألة) (وتطلب ليلة القدر في العشر الاواخر من رمضان وليالي الوتر آكد)

ليلة القدر ليلة شريفة مباركة معظمة مفضلة قال الله تعالى (ليلة القدر خير من ألف شهر) قيل معناه العمل فيها خير من العمل في ألف شهر ليس فيها ليلة القدر، وقال النبي ﷺ « من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه » متفق عليه، قيل إنما سميت ليلة القدر لأنه يقدر فيها ما يكون في تلك السنة من خير ومصيبة، ورزق وبركة، يروى ذلك عن ابن عباس قال الله تعالى (يفرق فيها كل أمر حكيم) وسماها مباركة فقال تعالى (إنا أنزلناه في ليلة مباركة) وهي ليلة القدر بدليل قوله سبحانه (إنا أنزلناه في ليلة القدر) وقال تعالى (شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن) يروى أن جبريل نزل به من بيت العزة إلى السماء الدنيا في ليلة القدر ثم نزل به على النبي صلى الله عليه وسلم نجوماً في ثلاث وعشرين سنة وهي باقية لم ترفع لما روى أبو ذر قال قلت يا رسول الله ليلة القدر رفعت مع الأنبياء أو هي باقية إلى يوم القيامة؟ فقال « باقية إلى يوم القيامة » قلت في رمضان أو في غيره؟ قال « في رمضان » فقلت في العشر الأول أو الثاني أو الآخر؟ فقال « في العشر الآخر » وأكثر أهل العلم على أنها في رمضان وكان ابن مسعود يقول من يقيم الحول يصيبها يشير إلى

يقول من يقيم الحول يصيبها يشير إلى أنها في السنة كلها وفي كتاب الله تعالى ما يبين أنها في رمضان لان الله أخبر أنه أنزل القرآن في ليلة القدر وأنه أنزله في رمضان فيجب أن تكون ليلة القدر في رمضان لثلاثا يتناقض الخبران ولان النبي ﷺ ذكر أنها في رمضان في حديث أبي ذر وقال « التمسوها في العشر الاواخر في كل وتر » متفق عليه وقال أبي بن كعب : والله لقد علم ابن مسعود أنها في رمضان ولكنه كره أن يخبركم فتتكلوا ، إذا ثبت هذا فإنه يستحب طلبها في جميع ليالي رمضان وفي العشر الاواخر أكد وفي ليالي الوتر منه أكد وقال احمد هي في العشر الاواخر في وتر من الليالي لا بخطيء إن شاء الله كذا روي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « اطلبوها في العشر الاواخر في ثلاث بقين أو سبع بقين أو تسع بقين » وروى سالم عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ « أرى رؤياكم قد تواطأت على أنها في العشر الاواخر فالتمسوها في العشر الاواخر في الوتر منها » متفق عليه وقالت عائشة : كان رسول الله ﷺ إذا دخل العشر الاواخر من رمضان أحيا الليل وأيقظ أهله وشد المنزر . متفق عليه قالت : وكان يجتهد في العشر الاواخر ما لا يجتهد في غيرها . وقال علي رضي الله عنه . إن النبي ﷺ كان يوقظ أهله في العشر الاواخر : وقالت عائشة : كان رسول الله ﷺ يجاور في العشر الاواخر من رمضان . وفي لفظ البخاري « تحروا ليلة القدر في الوتر في العشر الاواخر من رمضان وكل هذه الاحاديث صحيحة

(فصل) واختلف أهل العلم في أرجى هذه الليالي فقال أبي بن كعب وعبد الله بن عباس هي

أنها في السنة كلها ، وفي كتاب الله تعالى ما يبين أنها في رمضان لان الله تعالى أخبر أنه أنزل القرآن في ليلة القدر وأنه أنزله في رمضان فيجب أن يكون في رمضان لثلاثا يتناقض الخبران ولان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر أنها في رمضان في حديث أبي ذر وقال التمسوها في العشر الاواخر في كل وتر متفق عليه وقال أبي بن كعب والله لقد علم ابن مسعود أنها في رمضان ولكنه كره أن يخبركم فتتكلوا ، إذا ثبت هذا فإنه يستحب طلبها في جميع ليالي رمضان وفي العشر الاواخر أكد وفي ليالي الوتر أكد قال احمد في العشر الاواخر في الوتر من الليالي لا بخطيء إن شاء الله كذا روي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « اطلبوها في العشر الاواخر في ثلاث بقين أو سبع بقين أو تسع بقين » وروى سالم عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أرى رؤياكم قد تواطأت على أنها في العشر الاواخر فالتمسوها في العشر الاواخر في الوتر منها » متفق عليه وقالت عائشة كان رسول الله ﷺ يجاور في العشر الاواخر من رمضان ، وفي لفظ البخاري تحروا ليلة القدر في الوتر في العشر الاواخر من رمضان والاحاديث في ذلك كثيرة صحيحة

(مسألة) (وأرجاها ليلة سبع وعشرين)

اختلف أهل العلم في أرجى هذه الليالي فقال أبي بن كعب وعبد الله بن عباس هي ليلة سبع

ليلة سبع وعشرين قال زر بن حبیش قلت لابي بن كعب أما علمت أبا المنذر أنها ليلة سبع وعشرين؟ قال بلى أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها ليلة صبيحتها تطلع الشمس ليس لها شعاع فعددنا وحفظنا والله لقد علم ابن مسعود أنها في رمضان وأنها ليلة سبع وعشرين ولكنه كره أن يخبركم فتتكلوا، قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وروى أبو ذر في حديث فيه طول أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقيم في رمضان حتى بقي سبع فقام بهم حتى مضى نحو من ثلث الليل ثم قام بهم في ليلة خمس وعشرين حتى مضى نحو من شطر الليل حتى كانت ليلة سبع وعشرين فجمع نساءه وأهله واجتمع الناس قال فقام بهم حتى خشينا أن يفوتنا الفلاح يعني السحور متفق عليه، وحكي عن ابن عباس أنه قال سورة القدر ثلاثون كلمة السابعة والعشرون منها «هي»^(١) وروى أبو داود بأسناده عن معاوية عن النبي ﷺ في ليلة القدر قال ليلة سبع وعشرين، وقيل آكدتها ليلة ثلاث وعشرين لأنه روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أن عبد الله بن أنيس سأله فقال يا رسول الله إني أكون ببادية يقال لها الوطاة وإني بحمد الله أصلي بهم فبرني بليلة من هذا الشهر أنزلها في المسجد فأصلبها فيه فقال «انزل ليلة ثلاث وعشرين فصلها فيه وإن أحببت أن تستم آخر هذا الشهر فافعل وإن أحببت فكف» فكان إذا صلى العصر دخل المسجد فلم يخرج إلا في حاجة حتى يصلي الصبح فإذا صلى الصبح كانت دابته بباب المسجد، رواه أبو داود مختصراً، وقيل آكدتها ليلة أربع وعشرين لأنه روي عن

«١» اي كلمة

هي يعني ان ضمير
ليلة القدر « هي »
اشارة الى انها ليلة
٢٧ لانها الكلمة ٢٧
وهذا النوع من
الاستدلال غير لغوي
ولا عقلي ولا يعرف
عن احد من الصحابة

وأما يعرف مثله عن
اليهود قال الحافظ ابن
حجر وزعم ابن قدامة
ان ابن عباس استنبط
ذلك من عدد كلمات
السورة الخ يعني أنه
لم يثبت عنه برواية
للمحدثين . وذكر

ان ابن حزم نقله
عن بعض المالكية
وبالغ في انكاره
وقال ابن عطية انه
من ملح التفسير
وليس من متين العلم

وعشرين قال زر بن حبیش قلت لابي بن كعب أما علمت أبا المنذر أنها ليلة سبع وعشرين؟ قال أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها ليلة صبيحتها تطلع الشمس ليس لها شعاع فعددنا وحفظنا والله لقد علم ابن مسعود أنها في رمضان وأنها ليلة سبع وعشرين ولكنه كره أن يخبركم فتتكلوا، قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وروى أبو ذر في حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقيم بهم في رمضان حتى بقي سبع فقام بهم حتى مضى نحو من ثلث الليل ثم قام بهم في ليلة خمس وعشرين حتى مضى نحو من شطر الليل حتى كانت ليلة سبع وعشرين فجمع نساءه وأهله واجتمع الناس قال فقام بهم حتى خشينا أن يفوتنا الفلاح يعني السحور متفق عليه

وحكي عن ابن عباس أنه قال : سورة القدر ثلاثون كلمة السابعة والعشرون منها (هي) وروى أبو داود بأسناده عن معاوية عن النبي ﷺ في ليلة القدر قال « ليلة سبع وعشرين » وقيل آكدتها ليلة ثلاث وعشرين لأنه روي عن النبي (ص) أن عبد الله بن أنيس سأله فقال يا رسول الله إني أكون ببادية يقال لها الوطاة وإني بحمد الله أصلي بهم فبرني بليلة من هذا الشهر أنزلها في المسجد فأصلبها فيه فقال «انزل ليلة ثلاث وعشرين فصلها فيه وإن أحببت أن تستم آخر هذا الشهر فافعل وإن أحببت فكف» فكان إذا صلى العصر دخل المسجد فلم يخرج إلا في حاجة حتى يصلي الصبح فإذا صلى الصبح كانت دابته بباب المسجد . رواه أبو داود مختصراً ، وقيل آكدتها ليلة أربع وعشرين لأنه روي عن النبي

النبي ﷺ أنه قال « ليلة القدر أول ليلة من السبع الاواخر » وروى عن بعض الصحابة انه قال لم نكن نعد عدداً لهذا وانما كنا نعد من آخر الشهر يعني أن السابعة والعشرين هي أول ليلة من السبع الاواخر وروى أبو ذر قال : صمنا مع رسول الله ﷺ شهر رمضان فلم يقم بنا حتى كانت ليلة سبعم بقيت فقام بنا نحواً من ثلث الليل ثم لم يقم ليلة ست فلما كانت ليلة خمس قام بنا النبي ﷺ نحواً من نصف الليل فقلنا يا رسول الله لو نفلتنا قيام هذه الليلة فقال « إن الرجل إذا صلى مع الامام حتى ينصرف كتب له قيام ليلة » فلما كانت ليلة ثلاث قام بنا حتى خشينا أن يفوتنا الفلاح فقلت وما الفلاح ؟ قال السحور وأيقظ في تلك الليلة أهله ونساءه وبناته . رواه سعيد ، وقيل آكدها ليلة احدى وعشرين لما روى أبو سعيد عن النبي ﷺ أنه قال « أريت ليلة القدر ثم أنسيها فالتسوها في العشر الاواخر في الوتر واني رأيت اني أسجد في صبيحتها في ماء وطين » قال فجأت سحابة فطمرت حتى سال سقف المسجد وكان من جريد النخل فاقامت الصلاة فرأيت رسول الله ﷺ يسجد في الماء والطين حتى رأيت أثر الماء والطين في جبهته ، وفي حديث في صبيحة احدى وعشرين متفق عليه ، قال الترمذي : قد روي أنها ليلة احدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين وليلة خمس وعشرين وليلة سبع وعشرين وليلة تسع وعشرين وآخر ليلة ، وقال أبو قلابة أنها تنتقل في ليالي العشر قال الشافعي كان هذا عندي والله أعلم أن النبي ﷺ كان يجيب على نحو ما يسأل فعلى هذا كانت في السنة التي رأى أبو سعيد النبي ﷺ يسجد في الماء والطين ليلة احدى وعشرين وفي السنة التي أمر عبد الله ابن أنيس ليلة ثلاث وعشرين وفي السنة التي رأى أبي بن كعب علامتها ليلة سبع وعشرين وقد تروى

(ص) انه قال ليلة القدر أول ليلة من السبع الاواخر . وروى عن بعض الصحابة انه قال : لم نكن نعد عدداً لهذا وانما نعد من آخر الشهر يعني ان السابعة والعشرين هي أول ليلة من السبع الاواخر ، وقيل آكدها ليلة احدى وعشرين لما روى أبو سعيد عن النبي (ص) انه قال « أريت ليلة القدر ثم أنسيها فالتسوها في العشر الاواخر في الوتر واني رأيت اني أسجد في صبيحتها في ماء وطين » قال فجأت سحابة فطمرت حتى سال سقف المسجد وكان من جريد النخل فاقامت الصلاة فرأيت رسول الله (ص) يسجد في الماء والطين حتى رأيت أثر الماء والطين في جبهته ، وفي حديث « في صبيحة احدى وعشرين » متفق عليه قال الترمذي قد روي انها ليلة احدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين وليلة خمس وعشرين وليلة سبع وعشرين وليلة تسع وعشرين وآخر ليلة ، وقال أبو قلابة انها تنتقل في ليالي العشر قال الشافعي كان هذا عندي والله أعلم ان النبي (ص) كان يجيب على نحو ما يسأل ، فعلى هذا كانت في السنة التي رأى أبو سعيد ان النبي (ص) يسجد في الماء والطين ليلة احدى وعشرين وفي السنة التي أمر عبد الله بن أنيس ليلة ثلاث وعشرين وفي السنة التي رأى أبي بن كعب علامتها ليلة سبع وعشرين

« ١ » التحقيق

ان ليلة القدر هي الليلة التي نزل فيها القرآن وانها في رمضان بنص القرآن ، وفي الاحاديث الصحاح انها في العشر الاخير منه وانها في ليلة من ليالي الوتر لا تنتقل وارجاها ليلة ٢٧ وما ورد من علاماتها كالطمر في صبيحتها خاص لا عام فدع الاختلافات التي بلغت ٤٠ قولاً او اكثر كما في فتح الباري للحافظ

علامتها في غير هذه الليالي قال بعض اهل العلم ابهم الله تعالى هذه الليلة على الامة ليجتهدوا في طلبها^(١) ويجدوا في العبادة في الشهر كله طمعا في ادراكها كما اخفى ساعة الاجابة في يوم الجمعة ليكثروا من الدعاء في اليوم كله واخفى اسمه الاعظم في الاسماء ورضاه في الطاعات ليجتهدوا في جميعها واخفى الاجل وقيام الساعة ليجد الناس في العمل حذراً منها

(فصل) فاما علامتها فالمشهور فيها ما ذكره أبي بن كعب عن النبي ﷺ أن الشمس تطلع من صبيحتها بيضاء لا شعاع لها وفي بعض الاحاديث بيضاء مثل الطست وروي عن النبي ﷺ أنه قال « بلجة سمحة لا حارة ولا باردة تطلع الشمس صبيحتها لا شعاع لها »

(فصل) ويستحب أن يجتهد فيها في الدعاء ويدعو فيها بما روي عن عائشة انها قالت يا رسول الله ان وافقتهم ادعوا قال « قولي اللهم انك عفو تحب العفو فاعف عني »

كتاب الاعتكاف

الاعتكاف في اللغة لزوم الشيء وحبس النفس عليه برآ كان أو غيره ومنه قوله تعالى (ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون) وقال (يعكفون على أصنام لهم) قال الخليل : عكف يعكف ويعكف وهو في الشرع الإقامة في المسجد على صفة نذكرها وهو قربة وطاعة قال الله تعالى (وطهر بيوتي للطائفين) وقد ترى علامتها في غير هذه الليالي قال بعض اهل العلم ابهم الله هذه الليلة على الامة ليجتهدوا في طلبها ويجدوا في العبادة في الشهر كله طمعا في ادراكها كما اخفى ساعة الاجابة في يوم الجمعة ليكثروا من الدعاء في اليوم كله واخفى اسمه الاعظم في الاسماء ورضاه في الطاعات ليجتهدوا في جميعها واخفى الاجل وقيام الساعة ليجد الناس في العمل حذراً منها

(فصل) والمشهور من علامتها ما ذكره أبي بن كعب عن النبي (ص) أن الشمس تطلع من صبيحتها بيضاء لا شعاع لها وفي بعض الاحاديث بيضاء مثل الطست وروي عن النبي (ص) أنها « ليلة بلجة سمحة لا حارة ولا باردة تطلع الشمس من صبيحتها لا شعاع لها »

(مسألة) ويستحب أن يجتهد فيها في الدعاء ويدعو فيها بما روي عن عائشة انها قالت يا رسول الله ان وافقتهم ادعوا قال « قولي اللهم انك عفو تحب العفو فاعف عني »

كتاب الاعتكاف

(وهو لزوم المسجد لطاعة الله)

الاعتكاف في اللغة لزوم الشيء وحبس النفس عليه برا كان أو غيره ومنه قوله تعالى (يعكفون على أصنام لهم) قال الخليل عكف يعكف ويعكف وهو في الشرع الإقامة في المسجد لطاعة الله تعالى على صفة نذكرها. وهو قربة وطاعة قال الله تعالى (وطهر بيوتي للطائفين والعاكفين) وقالت عائشة كان

والعاكفين) وقال (ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد) وقالت عائشة كان النبي (ص) يعتكف العشر الاواخر . متفق عليه ، وروى ابن ماجه في سننه عن ابن عباس عن النبي (ص) انه قال في المعتكف « هو يعكف الذنوب ويجري له من الحسنات كعامل الحسنات كلها » وهذا الحديث ضعيف وفي اسناده فرقد السنجي ، قال أبو داود قلت لأحمد رحمه الله تعرف في فضل الاعتكاف شيئاً ؟ قال لا الا شيئاً ضعيفاً ولا نعلم بين العلماء خلافاً في انه مسنون

﴿مسئلة﴾ قال أبو القاسم رحمه الله (والاعتكاف سنة الا أن يكون نذراً فيلزم الوفاء به)

لاخلاف في هذه الجملة بحمد الله ، قال ابن المنذر أجمع أهل العلم على ان الاعتكاف سنة لا يجب على الناس فرضاً الا أن يوجب المرء على نفسه الاعتكاف نذراً فيجب عليه ، ومما يدل على انه سنة فعل النبي (ص) ومداومته عليه تقرباً إلى الله تعالى وطلباً لثوابه واعتكاف أزواجه معه وبعده ، ويدل على انه غير واجب أن أصحابه لم يعتكفوا^(١) ولا أمرهم النبي (ص) به الا من أراده ، وقال عليه السلام « من أراد أن يعتكف فليعتكف العشر الاواخر . ولو كان واجباً لما علقه بالارادة ، وأما إذا نذره فيلزمه لقول النبي (ص) « من نذر ان يطعم الله فليطعه » رواه البخاري ، وعن عمر انه قال يا رسول الله اني نذرت ان اعتكف ليلة في المسجد الحرام فقال النبي (ص) « أوف بنذرك » رواه البخاري ومسلم (فصل) وان نوى اعتكاف مدة لم تلزمه فان شرع فيها فله اتمامها وله الخروج منها متى شاء ،

«١» لعل مراده أنهم لم يلتزموا الاعتكاف كلهم والا فقد صح الاعتكاف عن بعضهم

النبي (ص) يعتكف العشر الاواخر متفق عليه وروى ابن ماجه في سننه عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال في المعتكف « هو يعكف الذنوب ويجري له من الحسنات كعامل الحسنات كلها » الا أن الحديث ضعيف فيه فرقد السنجي قال أبو داود قلت لأحمد رحمه الله تعرف في فضل الاعتكاف شيئاً ؟ قال لا إلا شيئاً ضعيفاً

﴿مسئلة﴾ (وهو سنة الا أن ينذره فيجب.)

لا نعلم خلافاً في استحبابه وانه اذا نذره وجب عليه قال ابن المنذر أجمع أهل العلم على ان الاعتكاف لا يجب على الناس فرضاً الا ان يوجب المرء على نفسه الاعتكاف نذراً فيجب عليه ويدل على أنه سنة أن النبي (ص) فعله ودأوم عليه تقرباً إلى الله وطلباً لثوابه واعتكاف أزواجه معه ومعه ويدل على أنه غير واجب أن أصحابه لم يعتكفوا ولا أمرهم النبي (ص) به إلا من أراده وقال عليه السلام « من أراد ان يعتكف فليعتكف العشر الاواخر » ولو كان واجباً لم يعلقه بالارادة ، وأما اذا نذره فيجب لقول النبي (ص) « من نذر ان يطعم الله فليطعه » وعن عمر أنه قال يا رسول الله اني نذرت ان اعتكف ليلة في المسجد الحرام فقال النبي (ص) « أوف بنذرك » رواهما البخاري (فصل) فان نوى الاعتكاف مدة لم يلزمه فان شرع فيها فله اتمامها والخروج منها متى شاء ،

وبهذا قال الشافعي ، وقال مالك تلزمه بالنية مع الدخول فيه فان قطعه لزمه قضاؤه ، وقال ابن عبد البر لا يختلف في ذلك الفقهاء ويلزمه القضاء عند جميع العلماء ، قال وان لم يدخل فيه فاقضاء مستحب ومن العلماء من أوجبه وان لم يدخل فيه ، واحتج بما روي عن عائشة رضي الله عنها ان النبي ﷺ كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان فاستأذنته عائشة فأذن لها فأمرت بيناتها فضرب ، وسألت حفصة أن يستأذن لها رسول الله ﷺ ففعلت فأمرت بيناتها فضرب فلما رأت ذلك زينب بنت جحش أمرت بيناتها فضرب قالت وكان رسول الله ﷺ إذا صلى الصبح دخل معتكفه فلما صلى الصبح انصرف فبصر بالأبنية فقال « ما هذا ؟ » فقالوا بناء عائشة وحفصة وزينب فقال رسول الله ﷺ « البر أردتن ؟ ما أنا بمعتكف » فرجم فلما أفطر اعتكف عشراً من شوال . متفق على معناه ، ولأنها عبادة تتعلق بالمسجد فلزمت بالدخول فيها كالحج ولم يصنع ابن عبد البر شيئاً ، وهذا ليس باجماع ولا يعرف هذا القول عن أحد سواه ، وقد قال الشافعي : كل عمل لك ان لا تدخل فيه فإذا دخلت فيه فخرجت منه فليس عليك أن تقضي إلا الحج والعمرة ، ولم يقع الاجماع على لزوم نافلة بالشروع فيها سوى الحج والعمرة وإذا كانت العبادات التي لها أصل في الوجوب لا تلزم بالشروع فما ليس له أصل في الوجوب أولى ، وقد انعقد الاجماع على ان الانسان لو نوى الصدقة بمال مقدر وشرع في الصدقة به فأخرج بعضه لم تلزمه الصدقة يساقيه وهو نظير الاعتكاف لانه غير مقدر بالشرع فأشبهه الصدقة ، وما ذكره

وبهذا قال الشافعي وقال مالك : يلزمه بالنية مع الدخول فيه ، فان قطعه فعليه قضاؤه . قال ابن عبد البر لا يختلف في ذلك الفقهاء ويلزمه القضاء عند جميع العلماء ، قال وإن لم يدخل فيه فاقضاء مستحب ومن العلماء من أوجبه وإن لم يدخل فيه ، واحتج بما روي عن عائشة أن النبي ﷺ كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان فاستأذنته عائشة فأذن لها فأمرت بيناتها فضرب وسألت حفصة أن يستأذن لها رسول الله ﷺ ففعلت فأمرت بيناتها فضرب ، فلما رأت ذلك زينب بنت جحش أمرت بيناتها فضرب قال فكان رسول الله ﷺ إذا صلى الصبح دخل معتكفه ، فلما صلى الصبح انصرف فبصر بالأبنية فقال « ما هذا ؟ » فقالوا بناء عائشة وحفصة وزينب ، فقال رسول الله ﷺ « البر أردتن ؟ ما أنا بمعتكف » فرجم فلما أفطر اعتكف عشراً من شوال . متفق على معناه ، ولأنها عبادة تتعلق بالمسجد فلزمت بالدخول فيها كالحج وما ذكره ابن عبد البر فليس بشيء ، فان هذا ليس باجماع ولا يعرف هذا القول عن أحد سواه ، وقال الشافعي : كل عمل لك أن لا تدخل فيه ، فإذا دخلت فيه فخرجت منه فليس عليك أن تقضي إلا الحج والعمرة . ولم يقع الاجماع على لزوم نافلة بالشروع فيها سوى الحج والعمرة ، وإذا كانت العبادات التي لها أصل في الوجوب لا تلزم بالشروع فما ليس له أصل في الوجوب أولى ، وقد انعقد الاجماع على أن الانسان لو نوى الصدقة بمال مقدر وشرع في الصدقة به فأخرج بعضه لم تلزمه الصدقة يساقيه وهو نظير للاعتكاف لانه غير مقدر بالشرع

حجة عليه فإن النبي ﷺ ترك اعتكافه ولو كان واجبا لما تركه وأزواجه تركن الاعتكاف بعد نيته وضرب أبيهين له ولم يوجد عذر يمنع فعل الواجب ولا أمرن بالقضاء ، وقضاء النبي ﷺ له لم يكن واجبا عليه وإنما فعله تطوعا لأنه كان اذا عمل عملا أثبته وكان فعله لقضائه كفعله لادائه على سبيل التطوع به لا على سبيل الإيجاب كما قضى السنة التي فاتته بعد الظهر وقبل الفجر فتركه له دليل على عدم الوجوب لتحريم ترك الواجب ، وفعله للقضاء لا يدل على الوجوب لأن قضاء السنن مشروع فان قيل إنما جاز تركه ولم يؤمر تاركه من النساء بقضائه لتركن إياه قبل الشروع قلنا فقد سقط الاحتجاج لاتفاقنا على أنه لا يلزم قبل شروعه فيه فلم يكن القضاء دليلا على الوجوب مع الاتفاق على انتفائه ولا يصح قياسه على الحج والعمرة لأن الوصول اليهما لا يحصل في الغالب إلا بعد كلفة عظيمة ومشقة شديدة وإنفاق مال كثير ففي إبطالهما تضييع لماله وإبطال لأعماله الكثيرة ، وقد نهينا عن إضاعة المال وإبطال الأعمال وليس في ترك الاعتكاف بعد الشروع فيه مال يضيع ولا عمل يبطل فان مامضى من اعتكافه لا يبطل بترك اعتكاف المستقبل ، ولأن النسك يتعلق بالمسجد الحرام على الخصوص والاعتكاف بخلافه

﴿مسئلة﴾ قال (ويجوز بلا صوم الا ان يقول في نذره بصوم)

المشهور في المذهب ان الاعتكاف يصح بغير صوم روي ذلك عن علي وابن مسعود وسعيد بن

فأشبه الصدقة ، وما ذكره من الحديث حجة عليه فإن النبي صلى الله عليه وسلم ترك اعتكافه ولو كان واجبا ما تركه ، وأزواجه تركن الاعتكاف بعد نيته وضرب الابنية له ولم يوجد عذر يمنع فعل الواجب ولا أمرن بالقضاء وقضاء النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن لوجوبه عليه وإنما فعله تطوعا لأنه كان اذا عمل عملا أثبته فكان فعله لقضائه على سبيل التطوع كما قضى السنة التي فاتته بعد الظهر وقبل الفجر فتركه دليل على عدم وجوبه وقضاؤه لا يدل على الوجوب لأن قضاء السنن مشروع ، فان قيل إنما جاز تركه ولم يؤمر تاركه من النساء بقضائه لتركن إياه قبل الشروع قلنا فقد سقط الاحتجاج لاتفاقنا على أنه لا يلزم قبل شروعه فيه فلم يكن القضاء دليلا على الوجوب مع الاتفاق على انتفائه ولا يصح قياسه على الحج والعمرة لأن الوصول اليهما لا يحصل في الغالب إلا بعد كلفة عظيمة ، ومشقة شديدة ، وإنفاق مال كثير ، ففي إبطالهما تضييع لماله وإبطال لأعماله الكثيرة ، وقد نهينا عن إضاعة المال وإبطال الأعمال ، وليس في ترك الاعتكاف بعد الشروع فيه مال يضيع ولا عمل يبطل ، فان مامضى من اعتكافه لا يبطل بترك اعتكاف المستقبل ، ولأن النسك يتعلق بالمسجد الحرام على الخصوص والاعتكاف بخلافه

﴿مسئلة﴾ (ويصح بغير صوم وعنه لا يصح فعلى هذا لا يصح في ليلة مفردة ولا بعض يوم)

ظاهر المذهب أن الاعتكاف يصح بغير صوم يروي ذلك عن علي وابن مسعود وسعيد بن المسيب

السيب وعمر بن عبد العزيز والحسن وعطاء وطاوس والشافعي وإسحاق ، وعن أحمد رواية أخرى أن الصوم شرط في الاعتكاف ، قال إذا اعتكف يجب عليه الصوم وروي ذلك عن ابن عمر وابن عباس وعائشة وبه قال الزهري ومالك وأبو حنيفة والليث والثوري والحسن بن حيي لما روي عن عائشة عن النبي ﷺ أنه قال « لا اعتكاف إلا بصوم » رواه الدارقطني ، وعن ابن عمر أن عمر جعل عليه أن يعتكف في الجاهلية فسأل النبي (ص) فقال « اعتكف وصم » رواه أبو داود ولأنه لبث في مكان مخصوص فلم يكن بمجرد قربة كالوقوف^(١)

«١» هذا تعليل

من خلافة الالفاظ
يرد بأنه لبث في
المسجد للعبادة
والانقطاع عن أعمال
الدنيا كالوقوف بعرفة

ولنا ما روى ابن عمر عن عمر أنه قال يا رسول الله إني نذرت في الجاهلية أن أعتكف ليلة في المسجد الحرام فقال النبي صلى الله عليه وسلم « أوف بنذك » رواه البخاري ، ولو كان الصوم شرطاً لما صح اعتكاف الليل لأنه لا صيام فيه ولأنه عبادة تصح في الليل فلم يشترط له الصيام كالصلاة ولأنه عبادة تصح في الليل فاشبهه سائر العبادات ولأن إيجاب الصوم حكم لا يثبت إلا بالشرع ولم يصح فيه نص ولا إجماع قال سعيد حدثنا عبد العزيز بن محمد عن أبي سهل قال كان على امرأة من أهلي اعتكاف فسأت عمر بن عبد العزيز فقال ليس عليها صيام إلا أن تجعله على نفسها فقال الزهري لا اعتكاف إلا بصوم فقال له عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ؟ قال لا قال فعن أبي بكر ؟ قال لا قال فعن عمر ؟ قال لا وأظنه قال فعن عثمان ؟ قال لا . فخرجت من عنده فلقيت عطاء وطاوساً فسألتها فقال طاوس كان فلان لا يرى عابها صياماً إلا أن تجعله على نفسها وأحاديثهم لا تصح أما حديثهم عن عمر فتفرد به ابن بديل وهو ضعيف قال أبو بكر النيسابوري هذا حديث منكر والصحيح ما روينا

وعمر بن عبد العزيز والحسن وعطاء وطاوس والشافعي وإسحاق ، وعن أحمد رواية أخرى أن الصوم شرط فيه ، قال إذا اعتكف يجب عليه الصوم ، يروي ذلك عن ابن عمر وابن عباس وعائشة ، وبه قال الزهري وأبو حنيفة ومالك والثوري والليث والحسن بن حيي لما روي عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « لا اعتكاف إلا بصوم » وعن ابن عمر أن عمر جعل عليه أن يعتكف في الجاهلية فدأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال « اعتكف وصم » رواه أبو داود ، ولأنه لبث في مكان مخصوص فلم يكن بمجرد قربة كالوقوف

ولنا ما روي عن عمر أنه قال يا رسول الله إني نذرت في الجاهلية أن أعتكف ليلة في المسجد الحرام فقال النبي ﷺ « أوف بنذك » رواه البخاري ولو كان الصوم شرطاً لما صح اعتكاف الليل لأنه لا صيام فيه ولأنه عبادة تصح في الليل فلم يشترط له الصيام كالصلاة وكسائر العبادات ولأن إيجاب الصوم حكم لا يثبت إلا بالشرع ولم يصح فيه نص ولا إجماع فإن أحاديثهم لا تصح . أما حديث عمر فتفرد به ابن بديل وهو ضعيف قال أبو بكر النيسابوري هذا حديث منكر والصحيح ما روينا

أخرجه البخاري والنسائي وغيرهما وحديث عائشة موقوف عليها ومن رفعه فقدوم ولو صح فالمراد به الاستحباب فان الصوم فيه أفضل وقياسهم ينقلب عليهم فانه لبث في مكان مخصوص فلم يشترط له الصوم كالوقوف ثم نقول بموجبه فانه لا يكون قرابة بمجرد بل بالنية ، إذا ثبت هذا فانه يستحب أن يصوم لان النبي ﷺ كان يعتكف وهو صائم ولان المعتكف يستحب له التشاغل بالعبادات والقرب والصوم من أفضلها ويتفرغ به مما يشغله عن العبادات ويخرج به عن الخلاف

(فصل) إذا قلنا إن الصوم شرط لم يصح اعتكاف ليلة مفردة ولا بعض يوم ولا ليلة وبعض يوم لان الصوم المشروط لا يصح في أقل من يوم ويحتمل أن يصح في بعض اليوم إذا صام اليوم كله

أخرجه البخاري والنسائي وغيرهما وحديث عائشة موقوف عليها ومن رفعه فقدوم ، ثم لو صح فالمراد به الاستحباب فان الصوم فيه أفضل وقياسهم ينقلب عليهم فانه لبث في مكان مخصوص فلم يشترط له الصوم كالوقوف ثم نقول بموجبه فانه لا يكون قرابة بمجرد بل بالنية اذا ثبت هذا فانه يستحب أن يصوم لان النبي ﷺ كان يعتكف وهو صائم ولان المعتكف يستحب له التشاغل بالعبادات والقرب والصوم من أفضلها ويتفرغ به مما يشغله عن العبادات ويخرج به عن الخلاف

(فصل) وإذا قلنا باشتراط الصوم لم يصح اعتكاف ليلة مفردة ولا بعض يوم ولا ليلة وبعض يوم لان الصوم المشروط لا يصح في أقل من يوم ويحتمل أن يصح في بعض اليوم إذا صام اليوم كله لان الصوم المشروط وجد في زمان الاعتكاف ولا يعتبر وجود المشروط في زمن الشرط كله (مسئلة) (وليس للمرأة الاعتكاف إلا باذن زوجها ولا للعبد الا باذن سيده)

وذلك لان منافعهما مملوكة لغيرهما والاعتكاف يفوتها ويمنع استيفائها وليس بواجب عليهما بالشرع فكان لهما المنع منه وأم الولد والمدير كالقن في هذا لأن الملك باق فيهما لهما

(مسئلة) (فان شرعاه بغير اذن فلها تحليلهما وان كان باذن فلها تحليلهما إن كان تطوعا والافلا) إذا اعتكفت الزوجة بغير اذن زوجها أو العبد بغير اذن السيد فلها منعها منه وان كان فرضا لانه يتضمن تنويت حق غيرهما بغير اذنه فكان لصاحب الحق المنع منه كالغصب وإذا أذن السيد أو الزوج في الاعتكاف ثم ارادا اخراجها منه بعد شروعهما فيه فلها ذلك في التطوع وبه قال الشافعي وأبو حنيفة في العبد وقال في الزوجة ليس لزوجها إخراجها لانها تملك بالتملك فبالاذن اسقط حقه من منافعهما وأذن لها في استيفائها فلم يكن له الرجوع فيها كما لو أذن لها في الحج فأحرمت به بخلاف العبد فانه لا يملك بالتملك وقال مالك ليس له تحليلهما لانها عقدا على أنفسهما تملك منافع كائنا بملكها بحق الله تعالى فلم يجوز الرجوع فيها كما لو أحرما بالحج باذنها

ولنا أن لهما المنع منه ابتداء فكان لهما المنع منه دواما كالعازية وبخلاف الحج فانه يلزم بالشروع فيه ويجب المضي في فاسده بخلاف الاعتكاف على ما مضى من الاختلاف.

لان الصوم المشروط وجد في زمن الاعتكاف ولا يعتبر وجود المشروط في زمن الشرط كله

﴿مسئلة﴾ قال (ولا يجوز الاعتكاف إلا في مسجد يجمع فيه)

يعني تقام الجماعة فيه وإنما اشترط ذلك لان الجماعة واجبة واعتكاف الرجل في مسجد لا تقام فيه الجماعة يفضي إلى أحد أمرين إما ترك الجماعة الواجبة وإما خروجه اليها فيتكرر ذلك منه كثيرا مع إمكان التحرز منه وذلك مناف للاعتكاف إذ هو لزوم المعتكف والاقامة على طاعة الله فيه ولا يصح الاعتكاف في غير مسجد إذا كان المعتكف رجلا لا نعلم في هذا بين أهل العلم خلافا والاصل في ذلك قول الله تعالى (ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد) فخصها بذلك فلو صح الاعتكاف في غيرها لم يختص بتحريم المباشرة فيها فان المباشرة محرمة في الاعتكاف مطلقا وفي حديث

(فصل) وان كان ما أذنا فيه منذورا لم يكن لهما تحليلهما منه لانه يتعين بالشروع فيه ويجب إتمامه فيصير كاللحج إذا أحرمنا به فأما ان نذرا الاعتكاف فأراد السيد والزوج منعهما الدخول فيه فان كان النذر باذنهما وكان معينا لم يملكنا منعهما منه لانه وجب باذنهما وان كان النذر المأذون فيه غير معين فشرعا فيه باذنهما لم يملكنا منعهما منه لانه يتعين بالدخول فيه فهو كالمعين بالنذر ، وإن كان النذر باذن وكان غير معين والشروع بغير إذن لم يجوز تحليلهما كما لو أذن في الشروع خاصة ويحتمل ان لهما تحليلهما .

﴿مسئلة﴾ (والمكاتب أن يحج ويعتكف بغير إذن سيده)

سواء كان فرضا أو تطوعا لان السيد لا يستحق منافعه ولا يملك إجباره على الكسب وإنما له دين في ذمته فهو كالحرة المدين .

﴿مسئلة﴾ (ومن بعضه حر إن كان بينهما مهايأة فله أن يعتكف في نوبته بغير إذن سيده)

لان منافعه غير مملوكة لسيده في ذلك الزمن وحكمه في نوبة سيده حكم القن ، فان لم يكن بينهما مهايأة فلسيده منعه لان له ملكا في منافعه في جميع الاوقات

(فصل) ولا يصح بغير نية لانه عبادة محضة أشبه الصوم ، وإن كان فرضا لزمه نية الفرضية

ليتميز عن التطوع ، فان نوى الخروج منه ففيه وجهان (أحدهما) يطل كما لو قطع نية الصوم

(والثاني) لا يبطل لانها قرينة تتعلق بمكان فلا يخرج منها بنية الخروج كاللحج

﴿مسئلة﴾ (ولا يجوز الاعتكاف إلا في مسجد يجمع فيه إلا المرأة لها الاعتكاف في كل

مسجد إلا مسجد بيتها)

لا يجوز للرجل الاعتكاف في غير مسجد لان علم فيه خلافا بين أهل العلم لقول الله تعالى (ولا

تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد) فخصها بذلك ، ولو صح الاعتكاف في غيرها لم يختص بتحريم

عائشة قالت : إن كان رسول الله ﷺ يدخل على رأسه وهو في المسجد فأرجله وكان لا يدخل البيت إلا الحاجة إذا كان معتكفاً . وروى الدارقطني بإسناده عن الزهري عن عروة وسعيد بن المسيب عن عائشة في حديث وأن السنة المعتكف أن لا يخرج إلا الحاجة الإنسان ولا اعتكاف إلا في مسجد جماعة فذهب أبو عبد الله إلى أن كل مسجد تقام فيه الجماعة يجوز الاعتكاف فيه ولا يجوز في غيره وروى عن حذيفة وعائشة والزهري ما يدل على هذا واعتكف أبو قلابة وسعيد بن جبيرة في مسجد حيها وروى عن عائشة والزهري أنه لا يصح إلا في مساجد الجماعات وهو قول الشافعي إذا كان اعتكافه يتخلله جمعة لثلاثا يلتزم الخروج من معتكفه لما يمكنه التحرز من الخروج إليه وروى عن حذيفة وسعيد بن المسيب لا يجوز الاعتكاف إلا في مسجد نبي^(١) وحكي عن حذيفة أن الاعتكاف لا يصح إلا في أحد المساجد الثلاثة قال سعيد حدثنا مغيرة عن إبراهيم قال دخل حذيفة مسجد الكوفة فإذا هو بأبنية مضروبة فسأل عنها فقبل قوم معتكفون فانطلق إلى ابن مسعود فقال ألا تعجب من قوم يزعمون أنهم معتكفون بين دارك ودار الأشعري ؟ فقال عبد الله فلعلمهم أصابوا وأخطأت وحفظوا ونسيت ، فقال حذيفة لقد علمت ما الاعتكاف إلا في ثلاثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الأقصى ومسجد رسول الله ﷺ وقال مالك يصح الاعتكاف في كل مسجد لعموم قوله تعالى (وأنتم

«١» أي مسجد أسسه وبناه نبي فلا تدخل فيه المساجد المنسوبة إلى الأنبياء لأقامة مشاهد لهم فيها فهذه المشاهد بدع مزورة والظاهر أن مرادها المساجد الثلاثة كما صرح بحكاية عن حذيفة أذ لا تصح نسبة غيرها إلى الأنبياء عليهم السلام على أنه رأى ضعيف

المباشرة فيها ، فإن المباشرة محرمة في الاعتكاف مطلقاً ، وفي حديث عائشة قالت : إن كان رسول الله ﷺ يدخل إلى رأسه وهو في المسجد فأرجله ، وكان لا يدخل البيت إلا الحاجة إذا كان معتكفاً . وقوله إلا في مسجد يجمع فيه أي تقام فيه الجماعة ، وإنما اشترط ذلك لأن الجماعة واجبة فاعتكف الرجل في مسجد لا تقام فيه يفضي إلى أحد أمرين ، إما ترك الجماعة الواجبة وإما خروجه إليها فيكرر ذلك منه كثيراً مع إمكان التحرز منه وذلك مناف للاعتكاف إذ هو لزوم الإقامة في المسجد على طاعة الله فعلى هذا يجوز الاعتكاف في كل مسجد تقام فيه الجماعة ، وروى عن حذيفة وعائشة والزهري ما يدل على هذا ، واعتكف أبو قلابة وسعيد بن جبيرة في مسجد حيها ، وروى عن عائشة والزهري أنه لا يصح إلا في مساجد الجماعات وهو قول الشافعي إذا كانت الجمعة تتخلل اعتكافه لثلاثا يلتزم الخروج من معتكفه لما يمكنه التحرز من الخروج إليه ، وروى عن حذيفة وسعيد بن المسيب لا يجوز الاعتكاف إلا في مسجد نبي ، وحكي عن حذيفة أن الاعتكاف لا يصح إلا في أحد المساجد الثلاثة . قال سعيد ثنا مغيرة عن إبراهيم قال : دخل حذيفة مسجد الكوفة فإذا هو بأبنية مضروبة فسأل عنها فقبل قوم معتكفون فانطلق إلى ابن مسعود فقال ألا تعجب من قوم يزعمون أنهم معتكفون بين دارك ودار الأشعري ؟ فقال عبد الله لعلمهم أصابوا وأخطأت ، وحفظوا ونسيت ، فقال حذيفة لقد علمت ما الاعتكاف إلا في ثلاثة مساجد : المسجد الحرام والمسجد الأقصى ومسجد الرسول ﷺ . وقال مالك يصح الاعتكاف في كل مسجد لعموم قوله (وأنتم عاكفون

ع كفون في المساجد) وهو قول الشافعي إذا لم يكن اعتكافه يتخلله جمعة
ولنا قول عائشة : من السنة المعتكف أن لا يخرج إلا لحاجة الانسان ولا اعتكاف الا في مسجد
جماعة . وقد قيل إن هذا من قول الزهري وهو ينصرف إلى سنة رسول الله ﷺ كفيما كان
وروى سعيد حدثنا هشيم أنبأنا جرير عن الضحاك عن حذيفة قال قال رسول الله ﷺ « كل مسجد
له امام ومؤذن فالاعتكاف فيه يصاح » ولان قوله تعالى (وأنتم عا كفون في المساجد) يقتضي
إباحة الاعتكاف في كل مسجد الا أنه يقيد بما تقام فيه الجماعة بالآخبار والمعنى الذي ذكرناه ففما
عدها يبقى على العموم وقول الشافعي في اشتراطه موضعاً تقام فيه الجمعة لا يصح للآخبار ولان الجمعة
لا تتكرر فلا يضر وجوب الخروج اليها كما لو اعتكفت المرأة مدة يتخللها أيام حيضها ولو كان الجامع
تقام فيه الجمعة وحدها ولا يصلي فيه غيرها لم يجز الاعتكاف فيه وبصح عند مالك والشافعي ومبنى
الخلاص على أن الجماعة واجبة عندنا فيلتزم الخروج من معتكفه اليها فيفسد اعتكافه
وعندهم ليست واجبة

(فصل) وان كان اعتكافه مدة غير وقت الصلاة كليلة أو بعض يوم جاز في كل مسجد لعدم
المانع وان كانت تقام فيه في بعض الزمان جاز الاعتكاف فيه في ذلك الزمان دون غيره وان كان المعتكف
ممن لا تلزمه الجماعة كالريض والمعدور ومن هو في قرية لا يصلي فيها سواء جاز اعتكافه في كل مسجد

في المساجد) وهو قول الشافعي إذا لم تتخلل اعتكافه جمعة

ولنا ما روى الدارقطني بإسناده عن الزهري عن عروة وسعيد بن المسيب عن عائشة أن السنة
المعتكف أن لا يخرج إلا لحاجة الانسان ولا اعتكاف إلا في مسجد جماعة وهو ينصرف إلى سنة
رسول الله ﷺ ، وروى سعيد ثنا هشيم أنا جرير عن الضحاك عن حذيفة قال : قال رسول الله
ﷺ « كل مسجد له امام ومؤذن فالاعتكاف فيه يصلح » ولان قوله (وأنتم عا كفون في المساجد)
يقتضي إباحة الاعتكاف في كل مسجد إلا أنه يقيد بما تقام فيه الجماعة بالآخبار ، والمعنى الذي ذكرناه
فيبقى على العموم فيما عدها ، واشترط الشافعي أن يكون المسجد مما تقام فيه الجمعة وهذا مخالف
للآخبار المذكورة والجمعة لا تتكرر فلا يصح قياسها على الجماعة ، ولا يضر الخروج اليها كاعتكاف
المرأة مدة يتخللها أيام حيضها ، ولو كان الجامع تقام فيه الجمعة وحدها لم يجز اعتكاف الرجل
فيه عندنا ، وبصح عند مالك والشافعي ، ومبنى ذلك على أن الجماعة واجبة عندنا فيلتزم الخروج
اليها وليست واجبة عندهم

(فصل) فان كان اعتكافه في مدة غير وقت الصلاة كليلة أو بعض يوم جاز في كل مسجد لعدم
المانع ، وإن كان تقام فيه في بعض الزمان جاز الاعتكاف فيه في ذلك الزمن دون غيره ، وإن كان
المعتكف ممن لا تلزمه الجماعة كالريض والمعدور ومن هو في قرية لا يصلي فيها غيره جاز اعتكافه في

لانه لا تلزمه الجماعة فاشبه المرأة وان اعتكف اثنان في مسجد لا تقام فيه جماعة فاقاما الجماعة فيه صح
اعتكافهما لانهما اقاما الجماعة فاشبه ما لو اقاما فيه غيرها

(فصل) وللمرأة أن تعتكف في كل مسجد ولا يشترط إقامة الجماعة فيه لانها غير واجبة عليها
وبهذا قال الشافعي وليس لها الاعتكاف في بيتها وقال أبو حنيفة والثوري لها الاعتكاف في مسجد
بيتها وهو المسكن الذي جعلته للصلاة منه واعتكافها فيه أفضل لان صلاتها فيه أفضل وحكي عن
أبي حنيفة أنها لا يصح اعتكافها في مسجد الجماعة لان النبي ﷺ ترك الاعتكاف في المسجد لما رأى
أبنية أزواجه فيه وقال « البر تردن؟ » ولان مسجد بيتها موضع فضيلة صلاتها فكان موضع اعتكافها
كالمسجد في حق الرجل

ولنا قوله تعالى (وأنتم عاكفون في المساجد) والمراد به المواضع التي بنيت للصلاة فيها وموضع
صلاتها في بيتها ليس بمسجد لانه لم يبين للصلاة فيه وان سمي مسجداً كان مجازاً فلا يثبت له أحكام
المساجد الحقيقية كقول النبي ﷺ « جعلت لي الارض مسجداً » ولان أزواج النبي ﷺ استأذنه
في الاعتكاف في المسجد فأذن لهن ولو لم يكن موضعاً لاعتكافهن لما أذن فيه ولو كان الاعتكاف
في غيره أفضل لدن عليه ونهين عليه ولان الاعتكاف قرينة يشترط لها المسجد في حق الرجل

كل مسجد لان الجماعة ساقطة عنه أشبه المرأة ، ويحتمل أن لا يجوز ذلك للفريض والمعدور لانه من أهل
الجماعة فاشبه من تجب عليه ، ولأنه اذا التزم الاعتكاف وكلفه نفسه فينبغي أن يجعله في مكان تصلي
فيه الجماعة ، ولان من التزم مالا يلزمه لا يصح بدون شرطه كالمنطوع بالصلاة والاول أولى لان من
لا تجب عليه الجماعة لا يجب عليه الخروج اليها فلا يفوت شرط الاعتكاف ، ولو اعتكف اثنان أو أكثر
في مسجد لا تقام فيه الجماعة فأقاما الجماعة صح اعتكافهم لانهما اقاما الجماعة أشبه ما لو اقاما غيرها

(فصل) فأما المرأة فيجوز اعتكافها في كل مسجد لان الجماعة لا تجب عليها ، وبهذا قال الشافعي
وليس لها الاعتكاف في بيتها ، وقال أبو حنيفة والثوري لها الاعتكاف في مسجد بيتها وهو المكان
الذي جعلته للصلاة منه واعتكافها فيه أفضل كصلاتها فيه ، وحكي عن أبي حنيفة أنه لا يصح اعتكافها
في مسجد الجماعة لان النبي ﷺ ترك الاعتكاف في المسجد لما رأى أبنية أزواجه فيه وقال « البر
أردن؟ » ولان مسجد بيتها موضع فضيلة صلاتها فكان موضع اعتكافها كالمسجد في حق الرجل

ولنا قوله تعالى (وأنتم عاكفون في المساجد) والمراد بها المواضع التي بنيت للصلاة فيها وموضع
صلاتها في بيتها ليس بمسجد لانه لم يبين للصلاة فيه وتسميته مسجداً مجاز فلا يثبت له أحكام المساجد
الحقيقية بدليل جواز لبث الجنب فيه وصار كقوله عليه السلام « جعلت لي الارض مسجداً » ولان النبي
ﷺ حين استأذنه أزواجه في الاعتكاف في المسجد أذن لهن ولو لم يكن موضعاً لاعتكافهن لما
أذن فيه ولو كان الاعتكاف في غيره أفضل لنهين عليه ولان الاعتكاف قرينة يشترط لها المسجد في

فيشترط في حق المرأة كالطواف وحديث عائشة حجة لنا لما ذكرنا وانما كره اعتكافهن في تلك الحال حيث كثرت ابنيتهن لما رأى من منافستهن فكرهه منهن خشية عليهن من فساد نيتهن وسوء المقصده ولذلك قال «البرنردن» منكر لذلك أي لم تفعلن ذلك تبررا ولذلك ترك الاعتكاف لظنه أنه يتنافس في الكون معه ولو كان للمعنى الذي ذكره لأمهرن بالاعتكاف في بيوتهن ولم يأذن لهن في المسجد وأما الصلاة فلا يصح اعتبار الاعتكاف بها فان صلاة الرجل في بيته أفضل ولا يصح اعتكافه فيه

(فصل) ومن سقطت عنه الجماعة من الرجال كالمرضى اذا أحب أن يعتكف في مسجد لا تقام فيه الجماعة ينبغي أن يجوز له ذلك لأن الجماعة ساقطة عنه فأشبه المرأة ، ويحتمل أن لايجوز له ذلك لانه من أهل الجماعة فأشبهه من تجب عليه ولانه اذا التزم الاعتكاف وكلفه نفسه فينبغي أن يجعله في مكان تصلى فيه الجماعة ولأن من التزم مالا يلزمه لا يصح بدون شروطه كالتطوع بالصوم والصلاة (فصل) واذا اعتكفت المرأة في المسجد استحب لها أن تستتر بشي ، لأن أزواج النبي ﷺ

حق الرجل فيشترط في حق المرأة كالطواف وحديث عائشة قد بينا أنه حجة لنا وإنما كره اعتكافهن في تلك الحال حيث كثرت ابنيتهن لما رأى من منافستهن فكرهه لهن خشية عليهن من فساد نيتهن ولذلك قال «البر أردن» منكر لذلك أي لم تفعلن ذلك تبررا ولو كان للمعنى الذي ذكره لأمهرن بالاعتكاف في بيوتهن ولم يأذن لهن في المسجد ، وأما الصلاة فلا يصح اعتبار الاعتكاف بها فان صلاة النافلة للرجل في بيته أفضل ولا يصح اعتكافه فيه بالاتفاق

(فصل) واذا اعتكفت المرأة في المسجد استحب لها أن تستتر بشي ، لان أزواج النبي ﷺ لما أردن الاعتكاف أمرن بأبنيتهن فضربت في المسجد ولان المسجد يحضره الرجال وخير لهم وللنساء أن لايرى بعضهم بعضا واذا ضربت بناء جعلته في مكان لا يصلي فيه الرجال لئلا تقطع صفوفهم ويضيق عليهم ولا بأس أن يستتر الرجل أيضا فان النبي ﷺ أمر بينائه فضرب ولانه أسترله وأخفى لعمله و، وى ابن ماجه عن أبي سعيد أن رسول الله ﷺ اعتكف في قبة تركية على سدةها قطعة حصير قال فأخذ الحصير بيده فنحاه في ناحية القبة ثم أطلع رأسه فكلم الناس

(مسألة) (والافضل الاعتكاف في الجامع اذا كانت الجمعة تنخلله)

إذا كانت الجمعة تنخلل الاعتكاف فالافضل ان يكون في المسجد الذي تقام فيه الجمعة لئلا يحتاج الى الخروج اليها فيترك الاعتكاف مع إمكان التحرز من ذلك ولان فيه خروجا من الخلاف على ما ذكرناه ولان ثواب الجماعة فيه أكثر

(مسألة) (واذا نذر الاعتكاف أو الصلاة في مسجد فله فعله في غيره ، ولا كفارة عليه)

إلا المساجد الثلاثة)

وجملة ذلك أنه لايتعين شيء من المساجد بنذره الاعتكاف أو الصلاة فيه إلا المساجد الثلاثة

لما أوردن الاعتكاف أمرن بأبنيتهن فضربن في المسجد ولان المسجد يحضره الرجال وخبر لم وللنساء

وهي المسجد الحرام ، ومسجد النبي ﷺ ، والمسجد الأقصى اقصى اقول رسول الله ﷺ « لا تشد الرحال الا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الأقصى ومسجدي هذا » متفق عليه ولو تعين غيرها بتعيينه لزمه المضي اليه واحتاج لشد الرحل لقضاء نذره فيه ولان الله تعالى لم يعين لعبادته مكانا فلم يعين بتعيين غيره وإنما تعينت هذه المساجد للخبر الوارد فيها ولان العبادة فيها أفضل فاذا عين ما فيه فضيلة لزمته كأنواع العبادة ولهذا قال الشافعي في صحيح قوله وقال في الآخر لا يتعين المسجد الأقصى لان النبي ﷺ قال « صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام » رواه مسلم ، وهذا يدل على التسوية فيما عدا هذين المسجدين لان المسجد الأقصى لو فضلت الصلاة فيه على غيره يلزم احد امرين اما خروجه من عموم هذا الحديث واما كون فضيلته بألف مختصا بالمسجد الأقصى .

ولنا أنه من المساجد التي تشد الرحال اليها فتعين بالتعيين في النذر كالأخرين وما ذكره لا يلزم فانه إذا فضل الفضل بألف فقد فضل المفضل بها أيضاً

(مسئلة) (وافضلها المسجد الحرام ثم مسجد المدينة ثم المسجد الأقصى)

وقال قوم مسجد النبي ﷺ أفضل من المسجد الحرام لان النبي ﷺ انما دفن في خير البقاع وقد نقله الله تعالى من مكة الى المدينة فدل على أنها أفضل

ولنا قوله عليه السلام (صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام) وروى ابن ماجه باسناده عن النبي (ص) أنه قال (صلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة ألف صلاة فيما سواه فيدخل في عموم مسجد النبي (ص))

(مسئلة) فان نذره في الأفضل لم يكن له فعله في غيره وان نذره في غيره فله فعله فيه

إذا نذر الاعتكاف في المسجد الحرام لزمه ولم يكن له الاعتكاف فيما سواه لان عمر نذر أن يعتكف ليلة في المسجد الحرام فسأل النبي (ص) فقال (أوف بنذكرك) متفق عليه وان نذر أن يعتكف في مسجد النبي (ص) جاز أن يعتكف في المسجد الحرام لانه أفضل ولم يجوز له أن يعتكف في المسجد الأقصى لان مسجد النبي (ص) أفضل منه فلم يجوز له تفويت فضيلته وان نذر الاعتكاف في المسجد الأقصى جاز له أن يعتكف في المسجدين الآخرين لانهما أفضل منه

وروى الامام احمد في مسنده عن رجال من الانصار من أصحاب النبي ﷺ أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ يوم الفتح والنبي ﷺ في مجلس قريباً من المقام فسلم على النبي ﷺ ثم قال يا نبي الله : اني نذرت إن فتح الله للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين مكة لاصلين في بيت المقدس وإني وجدت رجلاً من أهل الشام ههنا في قريش مقبلاً معي ومدبراً ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم « ههنا فصل »

أن لا يروهن ولا يرينهم وإذا ضربت بناء جعلته في مكان لا يصلي فيه الرجال لئلا تقطع صفوفهم فقال الرجل قوله هذا ثلاث مرات كل ذلك يقول النبي صلى الله عليه وسلم «ههنا فصل» ثم قال الاربعة مقائمه هذه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم « اذهب فصل فيه ، فوالذي بعث محمداً بالحق لو صليت ههنا لقضى عنك ذلك كل صلاة في بيت المقدس »

(فصل) وإن نذر الاعتكاف في غير هذه المساجد فدخل فيه ثم انهدم معتكفه ولم يمكن المقام فيه لزم إتمام الاعتكاف في غيره ولم يبطل اعتكافه

(مسألة) وإن نذر اعتكاف شهر بعينه لزمه الشروع فيه قبل دخول ليلته إلى انقضائه (

إذا عين بنذره زمناً معيناً لأن الله تعالى عين للعبادة زمناً فتعين بتعيين العبد ويلزمه الشروع فيه قبل دخول ليلته إلى انقضائه وهذا قول مالك والشافعي ، وحكى ابن أبي موسى عن أحمد رواية أخرى أنه يدخل في معتكفه قبل طلوع الفجر من أوله وهو قول الليث وزفر لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن يعتكف صلى الصبح ثم دخل معتكفه . متفق عليه ، ولأن الله تعالى قال (فمن شهد منكم الشهر فليصمه) ولا يلزم الصوم إلا من قبل طلوع الفجر ، ولأن الصوم شرط في الاعتكاف فلم يجب ابتداءه قبل شرطه

ولنا أنه نذر الشهر وأوله غروب الشمس بدليل حل الديون المتعلقة به ووقوع الطلاق والعناق المتعلقة به فوجب أن يدخل قبل الغروب ليستوفي جميع الشهر فانه لا يمكن إلا بذلك وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب كامسك جزء من الليل في الصوم ، وأما الصوم فمحلله النهار فلا يدخل فيه شيء من الليل في أنثائه ولا ابتداءه إلا ما حصل ضرورة بخلاف الاعتكاف

وأما الحديث فقال ابن عبد البر لا أعلم أحداً من الفقهاء قال به على أن الخبر إنما هو في التطوع فمضى شاء دخل ، وفي مسألتنا نذر شهراً فيلزمه اعتكاف شهر كامل ، ولا يحصل إلا أن يدخل فيه قبل غروب الشمس من أوله ويخرج بعد غروبها من آخره فأشبهه ما لو نذر اعتكاف يوم فانه يلزمه الدخول فيه قبل طلوع فجره ويخرج بعد غروب شمس وقوله : إن الاعتكاف لا يصح بغير صوم قد أجبتنا عنه فيما مضى

(فصل) وإن أحب اعتكاف العشر الآخر تطوعاً ففيه روايتان

(إحداهما) يدخل قبل غروب الشمس من ليلة إحدى وعشرين لما روي عن أبي سعيد أن رسول الله ﷺ كان يعتكف العشر الأوسط من رمضان حتى إذا كان ليلة إحدى وعشرين وهي الليلة التي يخرج من صبيحتها من اعتكافه قال « من كان معي فليعتكف العشر الآخر » متفق عليه ولأن العشر بغيرها عدد الليالي فإنها عدد المؤنث قال الله تعالى (وليال عشر) وأول الليالي العشر ليلة إحدى وعشرين

ويضيق عليهم ، ولا بأس أن يستتر الرجل أيضاً فإن النبي ﷺ أمر ببنائه فضرِبَ ولأنه أستر له

(والرواية الثانية) يدخل بعد صلاة الصبح قال حنبل قال احمد أحب الي أن يدخل قبل الليل ولكن حديث عائشة أن النبي ﷺ كان يصلي الفجر ثم يدخل معتكفه وبهذا قال الاوزاعي واسحاق ووجهه ما روت عمرة عن عائشة أن النبي ﷺ كان اذا صلى الصبح دخل معتكفه منفق عليه وان نذر اعتكاف العشر ففي وقت دخوله الروايتان

(فصل) ومن اعتكف العشر الاواخر من رمضان استحب أن يبيت ليلة العيد في معتكفه نص عليه احمد وروى عن النخعي وأبي مجلز وأبي بكر بن عبد الرحمن والمطلب بن حنطب وأبي قلابه أنهم كانوا يستحبون ذلك وروى الاثرم باسناده عن أيوب عن أبي قلابه أنه كان يبيت في المسجد ليلة الفطر ثم يغدو كما هو الى العيد وكان يعني في اعتكافه لا يلقى له حصير ولا يصلي يجلس عليه كان يجلس كأنه بعض القوم قال فأتيته في يوم الفطر فاذا في حجره جويرية مزينة ما ظننتها الا بعض بناته فاذا هي أمة له فاعتقها وغدا كما هو الى العيد وقال ابراهيم كانوا يحبون لمن اعتكف العشر الاواخر من رمضان أن يبيت ليلة الفطر في المسجد ثم يغدو الى المصلى من المسجد (مسئلة) (وان نذر شهرا مطلقا لزمه شهر متتابع)

اذا نذر اعتكاف شهر مطلق فهل يلزمه التتابع فيه وجهان بناء على الروايتين في نذر الصوم (أحدهما) لا يلزمه وهو مذهب الشافعي لانه معنى يصح فيه التفريق فلا يجب فيه التتابع بمطلق النذر كالصيام (والثاني) يلزمه التتابع وهو قول أبي حنيفة ومالك وقال القاضي يلزمه التتابع وجه واحد لأنه معنى يحصل في الليل والنهار فاذا أطلقه اقتضى التتابع كما لو حلف لا يكلم زيداً شهراً وكدة الايلاء والعدة وبهذا فارق الصيام فان أتى شهر بين هلالين أجزأه ذلك وان كان ناقصاً وان اعتكف ثلاثين يوماً من شهرين جاز فتدخل فيه الليالي لان الشهر عبارة عنهما ولا يجزئه أقل من ذلك وان قال الله تعالى ان اعتكف أيام هذا الشهر أو ليالي هذا الشهر لزمه ما نذر ولم يدخل فيه غيره وكذلك ان قال شهراً في النهار أو في الليل

(مسئلة) (وان نذر أياما معدودة فله تفريقها الا عند القاضي)

اذا قال الله على أن اعتكف ثلاثين يوماً يلزمه التتابع كما لو نذر شهراً مطلقاً وقال أبو الخطاب لا يلزمه لان اللفظ يقتضي تناوله والايام المطلقة توجد بدون التتابع فلا يلزمه كما لو نذر صوم ثلاثين يوماً فعلى قول القاضي تدخل فيه الليالي الداخلة في الايام المنذورة كما لو نذر شهراً ومن لم يوجب التتابع لا يدخل الليل فيه الا أن ينويه فان نوى التتابع أو شرطه وجب

(مسئلة) (وان نذر أياما أو ليالي متتابعة لزمه ما يتخللها من ليل أو نهار)

وأخفى لعمله . روى ابن ماجه عن أبي سعيد ان رسول الله ﷺ اعتكف في قبة تركة على سندها

متى شرط التتابع في نذره أو نواه دخل الليالي فيه ويلزمه ما بين الايام من الليالي وان نذر الليالي لزمه ما بينها من الايام حسب وبه قال مالك والشافعي وقال ابو حنيفة يلزمه من الليالي بعدد الايام إذا كان على وجه الجمع أو الثنية يدخل فيه مثله من الليالي والليالي تدخل معها الايام بدليل قوله تعالى (آيتك أن لا تكلم الناس ثلاث ليل سويا) وقال في موضع آخر (ثلاثة أيام الا رمأ)

ولنا ان اليوم اسم لبياض النهار واليلة اسم لسواد الليل والثنية والجمع تكرار الواحد وانما تدخل الليالي تبعاً لوجوب التتابع ضمناً وهذا يحصل ما بين الايام خاصة فاكتفى به وأما الآية فان الله تعالى نص على الليل في موضع والنهار في موضع فصار منصوفاً عليهما فعلى هذا إن نذر اعتكاف يومين متتابعين لزمه يومان ويلة بينهما وان نذر اعتكاف يومين مطلقاً فكذلك عند القاضي وكذلك لو نذر اعتكاف ليلتين لزمه اليوم الذي بينهما عند القاضي وعند أبي الخطاب لا يلزمه ما بينهما الا بلفظ أو بنية ويتخرج أنه اذا نذر اعتكاف يومين متتابعين أن لا يلزمه اليلة التي بينهما كاليلة التي قبلهما وكذلك إذا نذر اعتكاف ليلتين لا يلزمه اليوم الذي بينهما كاليوم الذي قبلهما اختاره الشيخ أبو حكيم

(فصل) وإن نذر اعتكاف يوم لزمه أن يدخل معتكفه قبل طلوع الفجر ويخرج منه بعد غروب الشمس ، وقال مالك يدخل معتكفه قبل طلوع الفجر ويخرج منه بعد غروب الشمس من ليلة ذلك اليوم كقولنا في الشهر لأن الليل يتبع النهار بدليل ما لو كان متتابعاً

ولنا أن اليلة ليست من اليوم وهي من الشهر قال الخليل اليوم اسم لما بين طلوع الفجر وغروب الشمس وانما دخل الليل في المتتابع ضمناً ولهذا خصصناه بما بين الايام وان نذر اعتكاف ايلة لزمه دخول معتكفه قبل غروب الشمس ويخرج منه بعد طلوع الفجر وليس له تفريق الاعتكاف وظاهر كلام الشافعي جواز التفريق قياساً على الشهر

ولنا أن اطلاق اليوم يفهم منه التتابع فلزمه كما لو قال متتابعاً وفارق الشهر فانه اسم لما بين هلالين واسم لثلاثين يوماً واليوم لا يقع في الظاهر الاعلى ما ذكرنا وان قال في وسط النهار قد علي أن اعتكف يوماً من وقتي هذا ، لزمه الاعتكاف من ذلك الوقت الى مثله ويدخل فيه الليل لانه في خلل نذره فصار كما لو نذر يومين متتابعين وانما لزمه بعض يومين لتعيينه ذلك بنذره فعلنا أنه أراد ذلك ولم يرد يوماً صحيحاً

(فصل) وان نذر اعتكافاً مطلقاً لزمه ما يسمى به معتكفاً ولو ساعة من ليل أو نهار الاعلى قولنا بوجوب انصوم في الاعتكاف فيلزمه يوم كامل : فأما اللحظة ومالا يسمى به معتكفاً فلا يجزئه على الروايتين جميعاً

(فصل) اذا نذر اعتكاف يوم يقدم فلان صح نذره فان ذلك ممكن فان قدم في بعض النهار

قطعة حصير ، قال فأخذ الحصير بيده فتحاها في ناحية القبة ثم أطلع رأسه فكلم الناس والله أعلم

﴿مسئلة﴾ قال (ولا يخرج منه إلا لحاجة الانسان أو صلاة الجمعة)

وجملة ذلك ان المعتكف ليس له الخروج من معتكفه إلا لما لا بد له منه ، قالت عائشة رضي الله عنها : السنة للمعتكف أن لا يخرج إلا لما لا بد له منه رواه أبو داود ، وقالت أيضا كان رسول الله ﷺ إذا اعتكف يذني إلى رأسه فأرجله ، وكان لا يدخل البيت إلا لحاجة الانسان متفق عليه ، ولا خلاف في ان له الخروج لما لا بد له منه . قال ابن المنذر أجمع أهل العلم على ان المعتكف أن يخرج من معتكفه للغائط والبول ولأن هذا مما لا بد منه ولا يمكن فعله في المسجد ، فلو بطل الاعتكاف بخروجه اليه لم يصح لأحد الاعتكاف ولان النبي ﷺ كان يعتكف ، وقد علمنا انه كان يخرج لقضاء حاجته ، والمراد بحاجة الانسان البول والغائط كني بذلك عنهما لان كل انسان يحتاج الى

لزمه اعتكاف الباقي منه ولم يلزمه قضاء ما فات لانه فات قبل شرط الوجوب فلم يجب كما لو نذر اعتكاف زمن ماض لكن ان قلنا شرط صحة الاعتكاف الصوم لزمه قضاء يوم كامل لانه لا يمكنه أن يأتي بالاعتكاف في الصوم فيما بقي من النهار ولا قضاؤه ميمزاً مما قبله فلزمه يوم كامل ضرورة كما لو نذر صوم يوم يقدم فلان ويحتمل أن يجزئه اعتكاف ما بقي منه اذا كان صائماً لانه قد وجد اعتكاف مع الصوم وان قدم ليلاً لم يلزمه شيء لان ما ألزمه بالنذر لم يوجد فان كان للنادر عذر يمنعه الاعتكاف عند قدوم فلان من حبس أو مرض قضى أو كفر لفوات النذر في وقته ويقضي بقية اليوم فقط لأنه الذي كان يلزم في الاداء على الرواية المنصورة وفي الأخرى يقضي يوماً كاملاً بناء على اشتراط الصوم في الاعتكاف .

(فصل) قال الشيخ رحمه الله ولا يجوز للمعتكف الخروج الا لما لا بد له منه كحاجة الانسان والطهارة والجمعة والنفي المتعين والشهادة الواجبة والخوف من فتنة أو مرض والحيض والنفاس وعدة الوفاة ونحوه .

وجملته أنه ليس للمعتكف الخروج من معتكفه الا لما لا بد منه قالت عائشة رضي الله عنها وعن أبيها : السنة للمعتكف أن لا يخرج إلا لما لا بد منه . رواه أبو داود وقالت أيضا : كان رسول الله ﷺ إذا اعتكف يذني إلى رأسه فأرجله وكان لا يدخل البيت إلا لحاجة الانسان . متفق عليه ولا خلاف في ان له الخروج لما لا بد منه قال ابن المنذر أجمع أهل العلم على أن للمعتكف أن يخرج من معتكفه للغائط والبول ولان هذا لا يمكن فعله في المسجد ولو بطل الاعتكاف بالخروج اليه لم يصح لأحد اعتكاف ولان النبي ﷺ كان يعتكف وقد علمنا أنه كان يخرج لقضاء حاجته والمراد بحاجة الانسان البول والغائط كني بذلك عنهما لان كل انسان يحتاج الى فعلهما وفي معناه الحاجة الى الماء كقول

فعلهما ، وفي معناه الحاجة الى الأكل والمشروب اذا لم يكن له من يأتيه به فله الخروج اليه اذا احتاج اليه ، وإن بغته القي. فله أن يخرج ليتقيا خارج المسجد وكل مالا بد له منه، ولا يمكن فعله في المسجد فله الخروج اليه ولا يفسد اعتكافه وهو عليه مالم يطل، وكذلك له الخروج الى مأواه الله تعالى عليه مثل من يعتكف في مسجد لا جمعة فيه فيحتاج الى خروجه ليصلي الجمعة ، ويلزمه السعي اليها فله الخروج اليها ولا يبطل اعتكافه وبهذا قال أبو حنيفة ، وقال الشافعي لا يعتكف في غير الجامع اذا كان اعتكافه يتخلله جمعة ، فان نذر اعتكافا متتابعاً فخرج منه لصلاة الجمعة بطل اعتكافه وعليه الاستثناء لانه أمكنه فرضه بحيث لا يخرج منه فبطل بالخروج كالمكفر اذا ابتداء صوم الشهرين المتتابعين في شعبان أو ذي الحجة

ولنا انه خرج لواجب فلم يبطل اعتكافه كالمعتدة تخرج لقضاء العدة ، وكالخارج لا تقاذ غريق أو اطفاء حريق أو أداء شهادة تعينت عليه ، ولانه اذا نذر أياماً فيها جمعة فكأنه استثنى الجمعة بلفظه ثم يبطل بما اذا نذرت المرأة أياماً فيها عادة حيضها فانه يصح مع إمكان فرضها في غيرها والاصل غير مسلم إذا ثبت هذا فانه إذا خرج لواجب فهو على اعتكافه مالم يطل لانه خروج لما لا بد له منه أشبه الخروج لحاجة الانسان ، فان كان خروجه لصلاة الجمعة فله أن يتعجل ، قال أحمد أرجو أن له ذلك لانه خروج جائز فجاز تعجيله بالخروج لحاجة الانسان ، وإذا صلى الجمعة فان أحب أن يعتكف في الجامع فله ذلك لانه محل للاعتكاف والمكان لا يتعين للاعتكاف بنذره وتعيينه فمع عدم ذلك أولى،

والمشروب اذا لم يكن له من يأتيه به فله الخروج اليه عند الحاجة اليه وان بغته القي. فله أن يخرج ليتقيا خارج المسجد وكل مالا بد له منه ولا يمكن فعله في المسجد فله الخروج اليه ولا يفسد اعتكافه وهو عليه مالم يطل وكذلك له الخروج الى مأواه الله تعالى عليه مثل من يعتكف في مسجد لا جمعة فيه فيحتاج الى الخروج لصلاة الجمعة ولا يبطل اعتكافه به ، وبهذا قال أبو حنيفة وقال الشافعي فيمن نذر اعتكافاً متتابعاً فخرج منه لصلاة الجمعة بطل اعتكافه وعليه الاستثناء لانه أمكنه فرضه بحيث لا يخرج منه فبطل بالخروج كالمكفر اذا ابتداء صوم الشهرين المتتابعين في شعبان أو ذي الحجة

ولنا أنه خرج لواجب فلم يبطل اعتكافه كالمعتدة تخرج لقضاء العدة ، وكالخارج لا تقاذ غريق واطفاء حريق واداء شهادة تعينت عليه ، ولانه اذا نذر أياماً فيها جمعة فكأنه استثنى الجمعة بلفظه ثم يبطل بما اذا نذرت المرأة أياماً فيها عادة حيضها فانه يصح مع إمكان فرضها في غيرها والاصل ممنوع . اذا ثبت هذا فانه اذا خرج لواجب فهو على اعتكافه مالم يطل لانه خروج لا بد منه أشبه الخروج لحاجة الانسان ، فان كان خروجه لصلاة الجمعة فله أن يتعجل . قال الامام أحمد : أرجو أن يكون له لانه خروج جائز فجاز تعجيله بالخروج لحاجة الانسان ، فاذا صلى الجمعة فأحب أن يعتكف في الجامع فله ذلك لانه محل للاعتكاف والمكان لا يتعين للاعتكاف بتعيينه فمع عدم ذلك أولى ، وإن

وكذلك ان دخل في طريقه مسجداً فأنما اعتكافه فيه جاز لذلك ، وان أحب الرجوع إلي معتكفه فله ذلك لانه خرج من معتكفه فكان له الرجوع اليه كما لو خرج إلى غير الجمعة ، قال بعض أصحابنا : يستحب له الاسراع إلى معتكفه ، وقال أبو داود : قلت لأحمد يركع أعني المعتكف يوم الجمعة بعد الصلاة في المسجد ؟ قال نعم بقدر ما كان يركع ، ويحتمل أن يكون الخيرة اليه في تعجيل الرجوع وتأخيره لانه في مكان يصلح للاعتكاف فأشبهه ما لو نوى الاعتكاف فيه ، فأما ان خرج ابتداء إلى مسجد آخر أو إلى الجامع من غير حاجة أو كان المسجد أبعد من موضع حاجته ففضى اليه لم يجز له ذلك لانه خروج لغير حاجة أشبه ما لو خرج إلى غير المسجد ، فان كان المسجدان متلاصقين يخرج من أحدهما فيصير في الآخر فله الانتقال من أحدهما إلى الآخر لانهما كمسجد واحد ينتقل من إحدى زاويتييه إلى الأخرى ، وان كان بمشي بينهما في غيرهما لم يجز له الخروج وان قرب لانه خروج من المسجد لغير حاجة واجبة (فصل) وإذا خرج لما لا بد منه فليس عليه أن يستعجل في مشيه بل يمشي على عادته لان عليه مشقة في الزامه غير ذلك ، وليس له الإقامة بعد قضاء حاجته لأكل ولا لغيره ، وقال أبو عبد الله بن حامد يجوز أن يأكل اليسير في بيته كاللحمة واللحمين فأما جميع أكله فلا ، وقال القاضي يتوجه ان له الاكل في بيته والخروج اليه ابتداء لان الاكل في المسجد دناءة وترك للرؤية وقد يخفي جنس قوته عن الناس وقد يكون في المسجد غيره فيستحي ان يأكل دونه وان أطعمه معه لم يكنهما

أحب الرجوع إلى معتكفه فله ذلك كما لو خرج إلى غير الجمعة . قال بعض أصحابنا : يستحب له الاسراع إلى معتكفه ، وقال أبو داود قلت لأحمد يركع بغير المعتكف يوم الجمعة بعد الصلاة في المسجد ؟ قال نعم بقدر ما كان يركع (قال شيخنا) رحمه الله ويحتمل أن تكون الخيرة اليه في تعجيل الرجوع وتأخيره لانه في مكان يصلح للاعتكاف فأشبهه ما لو نوى الاعتكاف فيه ، فأما ان خرج ابتداء إلى مسجد آخر أو إلى الجامع من غير حاجة ، أو كان المسجد أبعد من موضع حاجته ففضى اليه لم يجز له ذلك لانه خروج لغير حاجة أشبه ما لو خرج لغير المسجد ، فان كان المسجدان متلاصقين يخرج من أحدهما فيصير في الآخر فله الانتقال من أحدهما إلى الآخر لانهما كمسجد واحد ينتقل من إحدى زاويتييه إلى الأخرى ، وإن كان بمشي بينهما في غيرهما لم يجز له الخروج ، وإن قرب لانه خروج من المسجد لغير حاجة

(فصل) وإذا خرج لما لا بد منه فليس عليه أن يتعجل في مشيه لكن يمشي على حسب عادته لان عليه مشقة في الزامه غير ذلك فليس له الإقامة بعد قضاء حاجته لأكل ولا لغيره ، وقال ابن حامد يجوز أن يأكل اليسير في بيته كاللحمة والثنتين ولا يأكل جميع أكله . وقال القاضي : يتوجه أن له الاكل في بيته والخروج اليه ابتداء لان الاكل في المسجد دناءة وقد يخفي جنس قوته عن الناس ، وقد يكون في المسجد غيره فيستحي منه أن يأكل دونه وإن أطعمه لم يكنهما

ولنا أن النبي ﷺ كان لا يدخل البيت إلا لحاجة الإنسان وهذا كناية عن الحدث ولأنه خروج لما له منه بد أو لبث في غير معتكفه لما له منه بد فأبطل الاعتكاف كمحادثة أهله ، وما ذكره القاضي ليس بعذر يبيح الإقامة ولا الخروج ولو ساغ ذلك لساغ الخروج للنوم وأشباهه

(فصل) وإن خرج لحاجة الإنسان وقرب المسجد سقاية أقرب من منزله لا يحتمش من دخولها ويمكنه التنظيف فيها لم يكن له المضي إلى منزله لأن له من ذلك بد وإن كان يحتمش من دخولها أو فيه تقيصة عليه أو مخالفة لعادته أو لا يمكنه التنظيف فيها فله أن يمضي إلى منزله لما عليه من المشقة في ترك المروءة وكذلك إن كان له منزلان أحدهما أقرب من الآخر يمكنه الوضوء في الأقرب بلا ضرر فليس له المضي إلى الأبعد وإن بذل له صديقه أو غيره الوضوء في منزله القريب لم يلزمه لما عليه من المشقة بترك المروءة والاحتشام من صاحبه قال المروذي سألت أبا عبد الله عن الاعتكاف في المسجد الكبير أعجب إليك أو مسجد الحي؟ قال المسجد الكبير وأرخص لي أن أعتكف في غيره قلت فأين ترى أن أعتكف في هذا الجانب أو في ذاك الجانب؟ قال في ذاك الجانب هو أصلح من أجل السقاية، قلت فمن اعتكف في هذا الجانب ترى أن يخرج إلى الشط يتيها؟ قال إذا كان له حاجة لا بد له من ذلك، قلت يتوضأ الرجل في المسجد؟ قال لا يعجبني أن يتوضأ في المسجد

(فصل) إذا خرج لما له منه بد بطل اعتكفه وإن قل وبه قال أبو خنيفة ومالك والشافعي وقال

ولنا أن النبي ﷺ كان لا يدخل البيت إلا لحاجة الإنسان وهذا كناية عن الحدث ، ولأنه خروج لما له منه بد ، ولبث في غير معتكفه لما له منه بد فأبطل الاعتكاف كمحادثة أهله وما ذكره القاضي ليس بعذر يبيح الخروج ولا الإقامة ، ولو ساغ ذلك لساغ الخروج للنوم وأشباهه

(فصل) وإن خرج لحاجة الإنسان وقرب المسجد سقاية أقرب من منزله لا يحتمش من دخولها ويمكنه التنظيف فيها لم يكن له المضي إلى منزله لأن له من ذلك بداً ، وإن كان يحتمش من دخولها أو فيه تقيصة عليه أو مخالفة لعادته أو لا يمكنه التنظيف فيها فله المضي إلى منزله لما عليه من المشقة في ترك المروءة ، وكذلك إن كان له منزلان أحدهما أقرب من الآخر يمكنه الوضوء في الأقرب بلا ضرر فليس له قصد الأبعد ، وإن بذل له صديقه أو غيره الوضوء في منزله القريب لم يلزمه لما عليه من المشقة بترك المروءة والاحتشام من صاحبه . قال المروذي سألت أبا عبد الله عن الاعتكاف في المسجد الكبير أعجب إليك أو مسجد الحي؟ قال : المسجد الكبير وأرخص لي أن أعتكف في غيره ، قلت فأين ترى أن أعتكف في هذا الجانب ، أو في ذاك الجانب؟ قال في ذاك الجانب هو أصلح من أجل السقاية ، قلت فمن اعتكف في هذا الجانب ترى أن يخرج إلى الشط يتيها؟ قال إذا كان له حاجة لا بد له من ذلك قلت يتوضأ الرجل في المسجد؟ قال لا يعجبني أن يتوضأ في المسجد

(فصل) وإذا احتيج إليه في النفير إذا عم أو حضر عدو يخافون كلبه واحتج إلى خروج

أبو يوسف ومحمد بن الحسن لا يفسد حتى يكون أكثر من نصف يوم لان اليسير معفو عنه بدليل أن صفية أتت النبي ﷺ تزوره في معتكفه فلما قامت لتنقلب خرج معها ليقلها ولان اليسير معفو عنه بدليل ما لو تأنى في مشيه

ولنا أنه خروج من معتكفه لغير حاجة فابطله كما لو أقام أكثر من نصف يوم أما خروج النبي ﷺ فيحتمل أنه لم يكن له بد لانه كان ليلا فلم يأمن عليها ويحتمل أنه فعل ذلك لكون اعتكافه

المعتكف لزمه الخروج لانه واجب متعين فكان عليه الخروج اليه كالخروج إلى الجمعة ، وكذلك الشهادة الواجبة عليه لما ذكرنا ، وإن وقعت فتنة خاف منها على نفسه اذا قام في المسجد أو على ماله ، أو خاف نهبا أو حريقا فله ترك الاعتكاف والخروج لان هذا مما أباح الله تعالى لاجله ترك الواجب بأصل الشرع وهو الجمعة فأولى أن يباح لاجله ترك ما أوجبه على نفسه ، وكذلك إن تعذر عليه المقام في المسجد لمرض لا يمكنه المقام معه كالقيام المتدارك أو سلس البول ، أو الاغماء ، أو لا يمكنه المقام إلا بمشقة شديدة مثل أن يحتاج إلى خدمة وفراش فله الخروج ، وإن كان المرض خفيفا كالصداع ووجع الضرس ونحوه فلايس له الخروج ، فان خرج بطل اعتكافه لانه خروج لما له منه بد

(فصل) وإن حاضت المعتكفة أو نفست وجب عليها الخروج من المسجد بغير خلاف لانه حدث يمنع اللبس في المسجد ، وعن عائشة رضي الله عن النبي ﷺ « لأحل المسجد لحائض ولا جنب » رواه أبو داود ، والنفس في معنى الحيض ثبت فيه حكمه ، قال الحرقي تخرج من المسجد وتضرب خباء في الرحبة هذا إن كان للمسجد رحبة فان لم يكن رجعت إلى بيتها ، فاذا طهرت عادت فأتمت اعتكافها وقضت ما فاتها ولا كفارة عليها لانه خروج متداد أشبه الخروج للجمعة ، وإن كان للمسجد رحبة خارجة من المسجد يمكن ضرب خباثا فيه ضربت خباءها فيه مدة حيضها وهو قول أبي قلابه ، وقال النخعي تضرب فسطاطها في دارها ، فاذا طهرت قضت تلك الايام ، وإن دخلت بيتا أو سقفا استأنفت ، وقال الزهري وعمرو بن دينار وربيعة ومالك ترجع إلى منزلها لانه وجب عليها الخروج من المسجد فلم تلزمها الإقامة في رحبته كالخارجة لعدة أو خوف فتنة ووجه قول الحرقي ما روى المقدم بن شريح عن عائشة رضي الله عنها قالت : كن معتكفات اذا حضن أمر رسول الله ﷺ باخراجهن من المسجد وأن ينسربن الاخبية في رحبة المسجد . رواه أبو حفص باسناده وفارق المعتدة فان خروجها لتعبد في بيتها وتقيم فيه ولا يحصل ذلك مع الكون في الرحبة ، وكذلك الخائفة من الفتنة خروجها لتسلم منها فلا تقيم في موضع لا تحصل السلامة بالأقامة فيه ، قال والظاهر أن اقامتها في الرحبة مستحبة وليس بواجب ، وإن لم تقم في الرحبة رجعت إلى منزلها أو غيره ولا شيء عليها إلا القضاء لأيام حيضها لانعلم فيه خلافا إلا قول إبراهيم وهو تحكم لادليل عليه

(فصل) فأما الاستحاضة فلا تمنع الاعتكاف لكونها لا تمنع الصلاة ، وقد قالت عائشة رضي

تطوعا له ترك جميعه فكان له ترك بعضه ولذلك تركه لما أراد نساؤه الاعتكاف معه وأما المشي فتختلف فيه طباع الناس وعليه في تغيير مشيه مشقة ولا كذلك هاهنا فإنه لا حاجة به الى الخروج ﴿مسئلة﴾ قال (ولا يعود مريضا ولا يشهد جنازة الا أن يشترط ذلك)

الكلام في هذه المسئلة في فصلين (ا عدهما) في الخروج لعيادة المريض وشهود الجنائز مع عدم الاشتراط واختلاف الرواية عن احمد في ذلك فروي عنه ليس له فعله وهو قول عطاء وعروة ومجاهد والزهري ومالك والشافعي وأصحاب الرأي وروى عنه الاثرم ومحمد بن الحكم أن له أن يعود المريض ويشهد الجنائز ويعود الى معتكفه وهو قول علي رضي الله عنه وبه قال سعيد بن جبير والنخعي والحسن لما روى عاصم بن ضمرة عن علي قال اذا اعتكف الرجل فليشهد الجمعة وليعد المريض وليحضر الجنائز وليأت أهله وليأمرم بالحاجة وهو قائم رواه الامام احمد والاثرم وقال احمد : عاصم بن ضمرة عندي حجة قال احمد يشهد الجنائز ويعود المريض ولا يجلس ويقضي الحاجة ويعود الى معتكفه ، وجه الاول ما روي عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله ﷺ اذا

الله عنها اعتكفت مع رسول الله ﷺ امرأة من أزواجه مستحاضة فكانت ترى الحرة والصفرة وربما وضعت الطست تحتها وهي تصلي . أخرجه البخاري ، ويجب عليها أن تتحفظ وتلتجم لئلا تلوث المسجد فان لم يمكن صيانته منها خرجت من المسجد لانه عذر وخروج لحفظ المسجد من نجاستها أشبه الخروج لقضاء الحاجة

(فصل) والمتوفى عنها يجب عليها أن تخرج لقضاء العدة ، وبهذا قال الشافعي وقال ربيعة ومالك وابن المنذر تمضي في اعتكافها حتى تفرغ منه ثم ترجع إلى بيت زوجها فتعتد فيه لان الاعتكاف المنذور واجب والاعتداد في البيت واجب فقد تعارض واجبان فيقدم أسبقهما وانا أن الاعتداد في بيت زوجها واجب فلزمها الخروج اليه كالجمعة في حق الرجل ودليلهم ينتقض بالخروج إلى الجمعة وسائر الواجبات

﴿مسئلة﴾ (ولا يعود مريضا ولا يشهد جنازة إلا أن يشترطه فيجوز وعنه له ذلك من غير شرط) اختلفت الرواية عن الامام أحمد في الخروج لعيادة المريض وشهود الجنائز مع عدم الشرط فروي عنه ليس له فعله ذكره الحرقى وهو قول عطاء وعروة ومجاهد والزهري ومالك والشافعي وأصحاب الرأي ، وعنه أن له عيادة المريض وشهود الجنائز ثم يعود الى معتكفه ، قلها عنه الاثرم ومحمد ابن الحكم وهو قول علي ، وبه قال سعيد بن جبير والنخعي والحسن لما روى عاصم بن ضمرة عن علي قال : اذا اعتكف الرجل فليشهد الجمعة ، وليعد المريض ، وليحضر الجنائز ، وليأت أهله وليأمرم بالحاجة وهو قائم . رواه الامام أحمد والاثرم ، قال أحمد عاصم بن ضمرة عندي حجة ووجه الاولى ما روي عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله ﷺ اذا اعتكف لا يدخل البيت إلا بالحاجة

اعتكف لا يدخل البيت إلا لحاجة الإنسان متفق عليه وعنهما رضي الله عنها أنها قالت : السنة على المعتكف أن لا يعود مريضاً ولا يشهد جنازة ولا يمس امرأة ولا يباشرها ولا يخرج لحاجة إلا لما لا بد منه . وعنهما قالت : كان النبي ﷺ يمر بالمرضى وهو معتكف فيمر كما هو فلا يعرج يسأل عنه . رواهما أبو داود ولان هذا ليس بواجب فلا يجوز ترك الاعتكاف الواجب من أجله كلشي مع أخيه في حاجة ليقضيها له . وإن تعينت عليه صلاة الجنازة وأمكنه فعلها في المسجد لم يجوز الخروج إليها فإن لم يمكنه ذلك فله الخروج إليها وإن تعين عليه دفن الميت أو تفسيله جاز أن يخرج له لأن هذا واجب متعين فيقدم على الاعتكاف كصلاة الجمعة فأما إن كان الاعتكاف تطوعاً وأحب الخروج منه لعيادة مريض أو شهود جنازة جاز لأن كل واحد منهما تطوع فلا يتحتم واحد منهما لكن الأفضل المقام على اعتكافه لأن النبي ﷺ لم يكن يعرج على المريض ولم يكن واجباً عليه فاما ان خرج لما لا بد منه فسأل عن المريض في طريقه ولم يعرج جاز لأن النبي ﷺ فعل ذلك

(الفصل الثاني) إذا اشترط فعل ذلك في اعتكافه فله فعله واجبا كان الاعتكاف أو غير واجب وكذلك ما كان قربة كزيارة أهله أو رجل صالح أو عالم أو شهود جنازة وكذلك ما كان مباحاً مما يحتاج إليه كالعشاء في منزله والمبيت فيه فله فعله قال الاثرم سمعت أبا عبد الله يسأل عن المعتكف يشترط أن يأكل في أهله فقال إذا اشترط فنعيم قيل له وتجهيز الشرط في الاعتكاف؟ قال نعم قلت له فيبيت في أهله؟ قال إذا كان تطوعاً جاز . ومن أجاز أن يشترط العشاء في أهله الحسن والعلاء

الإنسان . متفق عليه ! وعنهما أنها قالت : السنة على المعتكف أن لا يعود مريضاً ولا يشهد جنازة ، ولا يمس امرأة ولا يباشرها ، ولا يخرج لحاجة إلا لما لا بد منه ، وعنهما قالت : كان النبي ﷺ يمر بالمرضى وهو معتكف فيمر كما هو ولا يعرج يسأل عنه . رواهما أبو داود ، ولان هذا ليس بواجب فلا يجوز ترك الاعتكاف الواجب له كلشي في حاجة أخيه ليقضيها فإن تعينت عليه صلاة الجنازة فأمكنه فعلها في المسجد لم يجوز الخروج إليها ، وإن لم يمكنه ذلك فله الخروج إليها ، وإن تعين عليه دفن الميت أو تفسيله فله الخروج لأن هذا واجب متعين فيقدم على الاعتكاف كصلاة الجمعة

(فصل) فاما ان كان تطوعاً فاحب الخروج منه لعيادة مريض أو شهود جنازة جاز لأن كل واحد منهما تطوع فلا يتحتم واحد منهما لكن الأفضل للمقام على اعتكافه لأن النبي ﷺ لم يكن يعرج على المريض ولم يكن الاعتكاف واجباً عليه

(فصل) فإشترط فعل ذلك في الاعتكاف فله فعله واجباً كان الاعتكاف أو تطوعاً وكذلك ما كان قربة كزيارة أهله أو رجل صالح أو عالم وكذلك ما كان مباحاً مما يحتاج إليه كالعشاء في منزله والمبيت فيه فله فعله قال الاثرم سمعت أبا عبد الله يسأل عن المعتكف يشترط ان يأكل في أهله قال فان اشترط فنعيم قلت له فيبيت في أهله؟ قال إذا كان تطوعاً جاز ومن أجاز أن يشترط العشاء في أهله الحسن والعلاء

ابن زياد والنخعي وقتادة ومنع منه أبو مجلز ومالك والاوزاعي قال مالك لا يكون في الاعتكاف شرط ولنا أنه يجب بعقده فكان الشرط إليه فيه كالوقوف ولأن الاعتكاف لا يختص بقدر فاذا شرط الخروج فكأنه نذر القدر الذي أقامه وإن قال متى مرضت أو عرض لي عارض خرجت جاز شرطه

(فصل) وإن شرط الوطء في اعتكافه أو الفرجة أو النزهة أو البيع للتجارة أو التكسب بالصناعة في المسجد لم يجز لأن الله تعالى قال (ولا تبashروهن وأنتم عاكفون في المساجد) فاشتراط ذلك اشتراط لمعصية الله تعالى والصناعة في المسجد منهي عنها في غير الاعتكاف ففي الاعتكاف أولى وسائر ما ذكرناه يشبه ذلك ولا حاجة إليه فإن احتاج إليه فلا يعتكف لأن ترك الاعتكاف أولى من فعل المنهي عنه قال أبو طالب سألت أحمد عن المعتكف يعمل عمله من الخياط وغيره قال ما يعجبني أن يعمل قلت إن كان يحتاج قال إن كان يحتاج لا يعتكف

(فصل) إذا خرج لما له منه بد عامداً بطل اعتكافه إلا أن يكون اشتراط وإن خرج ناسيا فقال القاضي لا يفسد اعتكافه لأنه فعل المنهي عنه ناسيا فلم تفسد العبادة كالاكل في الصوم وقال ابن عقيل يفسد لأنه ترك للاعتكاف وهو لزوم للمسجد وترك الشيء عمده وسهوه وسواه كترك النية في الصوم فإن أخرج بعض جسده لم يفسد اعتكافه عمداً كان أو سهواً لأن النبي ﷺ كان يخرج رأسه من المسجد وهو معتكف إلى عائشة فتغسله وهي حائض متفق عليه

(فصل) ويجوز للمعتكف صعود سطح المسجد لأنه من جملة ولهذا يمنع الجنب من اللبث

ابن زياد والنخعي وقتادة ومنع منه أبو مجلز ومالك والاوزاعي قال مالك لا يكون في الاعتكاف شرط ولنا أنه يجب بعقده فكان الشرط إليه فيه كالوقوف ولأن الاعتكاف لا يختص بقدر وإذا شرط الخروج فكأنه نذر القدر الذي أقامه وإن قال متى مرضت أو عرض لي عارض خرجت جاز شرطه .

(فصل) وإن شرط الوطء في اعتكافه أو الفرجة أو النزهة أو البيع للتجارة أو التكسب بالصناعة في المسجد لم يجز لأن هذا ينافي الاعتكاف أشبه إذا شرط ترك الإقامة في المسجد ولأن الله تعالى قال (ولا تبashروهن وأنتم عاكفون في المساجد) فاشتراط ذلك كاشتراط المعصية والصناعة في المسجد منهي عنها في غير الاعتكاف ففي الاعتكاف أولى وسائر ما ذكرناه يشبه ذلك ولا حاجة إليه وإن احتاج إليه فلا يعتكف لأن ترك الاعتكاف أولى من فعل المنهي عنه قال أبو طالب سألت أحمد عن المعتكف يعمل عمله من الخياط وغيره قال ما يعجبني أن يعمل قلت إن كان يحتاج قال إن كان يحتاج لا يعتكف

(فصل) والمعتكف صعود سطح المسجد لأنه من جملة ولهذا يمنع الجنب من اللبث فيه وهذا قول

فيه وهذا قول أبي حنيفة ومالك والشافعي ولا نعلم فيه مخالفاً ويجوز أن يبيت فيه وظاهر كلام الخراقي أن رحبة المسجد ليست منه وليس للمعتكف الخروج إليها لقوله في الحائض يضرب لها خباء في الرحبة والحائض ممنوعة من المسجد وقد روي عن أحمد ما يدل على هذا وروى عنه المروزي أن المعتكف يخرج إلى رحبة المسجد هي من المسجد، قال القاضي إن كان عليها حائط وباب فهي كاللجنة لأنها معه وتابعة له وإن لم تكن محوطة لم يثبت لها حكم المسجد فكأنه جمع بين

أبي حنيفة ومالك والشافعي لا نعلم فيه مخالفاً ويجوز أن يبيت فيه

(فصل) ورحبة المسجد ليست منه في ظاهر كلام الخراقي فعلى هذا ليس للمعتكف الخروج إليها وعن أحمد ما يدل على هذا وروى المروزي أن المعتكف يخرج إلى رحبة المسجد هي من المسجد وجمع القاضي بين الروايتين فقال إن كان عليها حائط وباب فهي كاللجنة لأنها معه وتابعة له وإن لم تكن محوطة لم يثبت لها حكم المسجد فإن خرج إلى منارة خارج المسجد فسد اعتكافه قال أبو الخطاب ويحتمل أن لا يبطل لأن منارة المسجد كالمصلة به

(مسئلة) (وله السؤال عن المريض في طريقه ما لم يعرج لأن النبي ﷺ كان يفعله)

وروت عائشة رضي الله عنها قالت : إن كنت لادخل أبيت للحاجة والمريض فيه فما أسأل عنه إلا وأنا مارة . متفق عليه وليس له الوقوف لأن فيه ترك الاعتكاف وله الدخول إلى مسجد يتم اعتكافه فيه لأنه محل للاعتكاف والمكان لا يتعين للاعتكاف بنذره وتعيينه فمع عدم ذلك أولى وقد ذكرنا تفصيل ذلك

(مسئلة) (فإن خرج لما لا بد منه خروجا معتادا لحاجة الإنسان فلا شيء عليه لأنه لا بد له منه) فلو بطل اعتكافه بخروجه إليه لم يصح لأحد الاعتكاف وقد كان النبي ﷺ يخرج لحاجته وهو معتكف وكذلك خروج المرأة لحيضها لأنها خرجت باذن الشرع ولا يجب عليها كفارة لأنه خروج لعذر معتاد أشبه الخروج لقضاء الحاجة وحكم النفاس حكم الحيض لأنه في معناه (مسئلة) (وإن خرج لغیر المعتاد في المتتابع وتناول خير بين استثنائه وأمامه مع كفارة يمين وإن فعله في معين قضى وفي الكفارة وجهان)

إذا خرج المعتكف لغیر المعتاد كالخروج إلى التفير المتعين والشهادة الواجبة والخوف من الفتنة والمرض وعدة الوفاة ونحو ذلك ولم يتناول فهو على اعتكافه لأنه خروج يسير مباح أو واجب فلم يبطل به الاعتكاف كحاجة الإنسان وإن تناول ثم زال عذره وكان الاعتكاف تطوعاً فهو مخير إن شاء رجع إلى معتكفه وإن شاء لم يرجع لأنه لا يلزم بالشروع وإن كان واجباً رجع إلى معتكفه فبنى على ما مضى من اعتكافه ثم لا يخلو من ثلاثة أحوال (أحدها) أن يكون نذر اعتكافاً في أيام غير متتابعة ولا معينة فهذا يلزمه أن يتم ما بقي عليه لكن ينتدي اليوم الذي خرج فيه من أوله ليكون متتابعاً

المغني والشرح الكبير) الاعتكاف المنذور وما يوجب الاستئذان أو الكفارة أو يبطل الاعتكاف ١٤١

الروايتين وحملها على اختلاف الخلفاء فان خرج الى منارة خارج المسجد للاذان بطل اعتكافه

ولا كفارة عليه لانه أتى بالمنذور على وجهه فلم تلزمه كفارة كما لو لم يخرج (الثاني) أن يكون معيناً كشهر رمضان فعليه قضاء ما ترك وكفارة يمين تركه النذر في وقته وفيه وجه آخر لا كفارة عليه وقد روي ذلك عن احمد (الثالث) نذر أياماً متتابعة فهو مخير بين البناء والقضاء مع التكفير وبين الاستئذان ولا كفارة عليه لانه أتى بالمنذور على وجهه فلم تلزمه كفارة كما لو أتى به من غير أن يسبقه الاعتكاف الذي خرج منه وذكر الخرقى مثل هذا قال من نذر أن يصوم شهراً متتابعاً فلم يسره ففرض في بعضه فاذا عوفي بنى على ما مضى من صيامه وقضى ما تركه وكفر كفارة يمين وان أحب أتى بشهر متتابع ولا كفارة عليه . وقال أبو الخطاب فيمن ترك الصيام المنذور لعذر فعن احمد فيه رواية أخرى لا كفارة عليه وهو قول مالك والشافعي وأبي عبيد لان المنذور كالشروع ابتداء ولو أفطر في رمضان لعذر لم يلزمه شيء فكذلك المنذور وقال القاضي ان خرج لواجب كجهاد تعين أو شهادة واجبة أو عدة الوفاة فلا كفارة عليه لانه خروج واجب لحق الله تعالى فلم يجب فيه شيء كالمرأة تخرج لحبضها ونفاسها فيقتضي قوله ان الخروج إذا لم يكن واجباً بل كان مباحاً كخروج من خوف الفتنة ونحوه يوجب الكفارة لانه خرج لحاجة نفسه خروجاً غير معتاد وظاهر كلام الخرقى وجوب الكفارة لان النذر كاليمين ومن حلف على فعل شيء فحنت لزمته الكفارة سواء كان لعذر أو لغيره وسواء كانت المخالفة واجبة أو لم تكن وفارق صوم رمضان من حيث إن الفطر لا يوجب كفارة سواء كان لعذر أو لغيره وفارق الحيض فانه يتكرر ويظن وجوده في زمن النذر فيصير كالخروج لحاجة الانسان ﴿مسئلة﴾ (وان خرج لما له منه بد في المتتابع لزمه استئنائه وان فعله في معين فعليه الكفارة وفي الاستئذان وجهان)

إذا خرج لما له منه بد عامداً بطل اعتكافه الا أن يشترطه على ما ذكرناه . وان خرج ناسياً فقال القاضي لا يفسد اعتكافه لانه فعل المنهي عنه ناسياً فلم يفسد به العبادة كالاكل في الصوم وقال ابن عقيل يفسد لانه ترك الاعتكاف وهو لزوم المسجد والترك يستوي عمد وسهو كترك النية في الصوم فان أخرج بعض جسده لم يفسد اعتكافه وان كأل عمداً لان النبي ﷺ كان يخرج رأسه من المسجد وهو معتكف إلى عائشة فنفسه وهي حائض متفق عليه

(فصل) ويبطل اعتكافه بالخروج وان قل وبه قال أبو حنيفة ومالك والشافعي وقال أبو يوسف ومحمد لا يبطل حتى يكون أكثر من نصف يوم لان اليسير معفو عنه لان صفية أتت النبي ﷺ تزوره في معتكف فلما خرجت لتنقلب خرج معها اليقيا^(١) ولان اليسير معفو عنه بدليل ما لو أتى في مشيه ولنا أنه خروج من معتكفه لغير حاجة فأبطله كما لو أقام أكثر من نصف يوم وأما خروج النبي ﷺ فيحتمل أنه لم يكن له منه بد لانه كان ليلاً فلم يأمن عليها ويحتمل أنه فعل ذلك لكون

١٤١ أي ليردها

الى منزلها ومطاعه

انقلب أي فادورج

قال أبو الخطاب ويحتمل أن لا يبطل لأن منارة المسجد كملتصلة به
 ﴿مسئلة﴾ قال (ومن وطئ فقد أفسد اعتكافه ولا قضاء عليه إلا أن يكون واجباً)
 وجملة ذلك أن الوطء في الاعتكاف محرم بالاجماع والاصل فيه قول الله تعالى (ولا تبشروهن
 وأنتم عاكفون في المساجد تلك حدود الله فلا تقربوها) فإن وطئ في الفرج متعمداً أفسد اعتكافه
 باجماع أهل العلم حكاه ابن المنذر عنهم ولأن الوطء إذا حرم في العبادة أفسدها كاللحج والصوم وإن
 كان ناسياً فكذلك عند إمامنا وأبي حنيفة ومالك ، وقال الشافعي: لا يفسد اعتكافه لأنها مباشرة

اعتكافه تطوعاً له ترك جميعه فكان له ترك بعضه ولذلك ترك ما أراد نساؤه الاعتكاف معه وأما
 المشي فيختلف فيه طباع الناس وعليه في تغيير مشيه مشقة ولا كذلك هاهنا فإنه لا حاجة به إلى الخروج
 إذا ثبت ذلك فإنه إن فعله في متتابع لزمه الاستئناف لأنه أمكنه الاتيان بالندور على صفته أشبه حالة
 الابتداء وإن فعله في معين لزمه الكفارة لترك النذر لغير عذر وفي الاستئناف وجهان
 (أحدهما) يلزمه كالتتابع ولأنه كان يلزمه التتابع مع اتعين فإن تعذر اتعين لزمه التتابع لا مكانه
 ومن ضرورته الاستئناف .

(والوجه الثاني) لا يلزمه الاستئناف لأن ما مضى منه قد أدى العبادة فيه أداء صحيحاً فلم تبطل
 بتركها في غيره كما لو أفطر في أثناء شهر رمضان ولأن التتابع هاهنا حصل ضرورة اتعين مصرح به
 فإذا لم يكن بد من الاخلال بإحدهما ففيما حصل ضرورة أولى ولأن وجوب التتابع من حيث الوقت
 لا من حيث النذر فالخروج في بعضه لا يبطل ما مضى منه كصوم رمضان إذا أفطر لغير عذر فلي هذا
 يقضي ما أفسد فيه حسب ويكفر على كلا الوجهين لاصل الوجهين فيمن نذر صوما معيناً فأفطر في
 بعضه فإن فيه روايتين كلوجهين اللذين ذكرناهما وكذلك الحكم في كل من أفسد اعتكافه بجماع
 أو غيره فإن كان الاعتكاف تطوعاً فلا قضاء عليه لأن التتابع لا يلزم بالشروع فيه في غير الحج
 والعمرة وقد ذكرنا ذلك

(فصل) فإن نذر اعتكاف أيام متتابعة بصوم فأفطر يوماً أفسد تنابعه ووجب الاستئناف لاخلاله
 بالاتين بما نذره على صفته والله أعلم .

﴿مسئلة﴾ (وإن وطئ المعتكف في الفرج فسد اعتكافه ولا كفارة عليه إلا ترك نذره وقال أبو بكر
 عليه كفارة يمين وقال القاضي عليه كفارة الظاهر)

الوطء في الاعتكاف محرم بالاجماع والاصل فيه قول الله تعالى (ولا تبشروهن وأنتم عاكفون
 في المساجد تلك حدود الله فلا تقربوها) فإن وطئ في الفرج متعمداً أفسد اعتكافه باجماع أهل العلم
 حكاه ابن المنذر ولأن الوطء إذا حرم في العبادة أفسدها كاللحج والصوم وإن كان ناسياً أفسده أيضاً
 وهذا قول أبي حنيفة ومالك وقال الشافعي لا يفسد لأنها مباشرة لا تفسد الصوم فلا تفسد الاعتكاف

لا تفسد الصوم فلم تفسد الاعتكاف كالمباشرة فيما دون الفرج
ولنا أن ما حرم في الاعتكاف استوى عمده وسهوه في إفساده كالخروج من المسجد ولا يسلم
أنها لا تفسد الصوم ولأن المباشرة دون الفرج لا تفسد الاعتكاف إلا إذا اقترن بها الانزال، إذ ثبت
هذا فلا كفارة بالوطء في ظاهر المذهب وهو ظاهر كلام الخرقي وقرن عطاء والنخعي وأهل المدينة
ومالك وأهل العراق والثوري وأهل الشام والاوزاعي ونقل حنبل عن أحمد أن عليه كفارة وهو
قول الحسن والزهري واختيار القاضي لأنه عبادة يفسدها الوطء لعينه فوجب الكفارة بالوطء فيها
كالهج وصوم رمضان

ولنا أنها عبادة لا تجب بأصل الشرع فلم تجب بإفسادها كفارة كالتوافل ولأنها عبادة لا يدخل
المال في جبرانها فلم تجب الكفارة بإفسادها كالصلاة ولأن وجوب الكفارة إنما يثبت بالشرع ولم
يرد الشرع بإيجابها فتبقى على الأصل وما ذكروه ينتقض بالصلاة وصوم غير رمضان. والقياس على الحج
لا يصح لأنه مبين لساائر العبادات ولهذا يمضي في فاسده ويلزم بالتروع فيه ويجب بالوطء فيه
بدنه بخلاف غيره ولأنه لو وجبت الكفارة ههنا بالقياس عليه لزم أن يكون بدنه لأن الحكم في
في الفرع يثبت على صفة الحكم في الأصل إذ كان القياس إنما هو توسعة مجرى الحكم فيصير النص
الوارد في الأصل وارداً في الفرع فيثبت فيه الحكم الثابت في الأصل بعينه وأما القياس على الصوم

كالمباشرة فيما دون الفرج

ولنا أن ما حرم في الاعتكاف استوى عمده وسهوه في إفساده كالخروج من المسجد ولا ندلم أنها
لا تفسد الصوم ولأن المباشرة دون الفرج لا تفسد الاعتكاف إلا إذا اقترن بها الانزال إذا ثبت هذا فلا
تجب الكفارة بالوطء في ظاهر المذهب وهو ظاهر كلام الخرقي وقول عطاء والنخعي وأهل المدينة ومالك
وأهل العراق والثوري وأهل الشام والاوزاعي ونقل حنبل عن الإمام أحمد أن عليه كفارة وهو
قول الحسن والزهري واختيار القاضي لأنها عبادة يفسدها الوطء بعينه فوجب الكفارة بالوطء فيها
كالهج وصوم رمضان .

ولنا أنها عبادة لا تجب بأصل الشرع فلم تجب بإفسادها كفارة كالتوافل ، ولأنها عبادة لا يدخل
المال في جبرانها فلم تجب الكفارة بإفسادها كالصلاة ، ولأن وجوب الكفارة إنما يثبت بالشرع ولم يرد
الشرع بإيجابها فيبقى على الأصل ، وما ذكروه ينتقض بالصلاة والصوم في غير رمضان والقياس على
الحج لا يصح لأنه مبين لساائر العبادات ، ولهذا يمضي في فاسده ويلزم بالشروع فيه ، ويجب بالوطء فيه
بدنه بخلاف غيره ، ولأنه لو وجبت الكفارة ههنا بالقياس عليه لزم أن تكون بدنه لأن الحكم في الفرع
يثبت على صفة الحكم في الأصل إذ كان القياس إنما هو توسعة مجرى الحكم فيصير النص الوارد في
الأصل وارداً في الفرع فيثبت فيه الحكم الثابت في الأصل بعينه ، وأما القياس على الصوم فهو دال على

فهو دال على نفي الكفارة لان الصوم كله لا يجب بالوطء فيه كفارة سوى رمضان والاعتكاف أشبه بغير رمضان لأنه نافلة لا يجب الا بالنذر ثم لا يصح قياسه على رمضان أيضاً لان الوطء فيه إنما أوجب الكفارة لحزمة الزمان ولذلك يجب على كل من لزمه الامساك وإن لم يفسد به صوما واختلاف موجب الكفارة فيها فقال القاضي : يجب كفارة الظهار وهو قول الحسن والزهرى ، وظاهر كلام احمد في رواية حنبل فانه روى عن الزهرى أنه قال : من أصاب في اعتكافه فهو كهيئة المظاهر ثم قال عبد الله إذا كان نهراً وجبت عليه الكفارة ، ويحتمل ان أبا عبد الله إنما أوجب عليه الكفارة إذا فعل ذلك في رمضان لأنه اعتبر ذلك في النهار لأجل الصوم ولو كان مجرد الاعتكاف لما اختص الوجوب بالنهار كما لم يختص الفساد به وحكي عن أبي بكر أن عليه كفارة يمين ولم أر هذا عن أبي بكر في كتاب الشافى ولعل أبا بكر إنما أوجب عليه كفارة في موضع تضمن الفساد الاخلال بالنذر فوجبت لمخالفة نذره وهي كفارة يمين فاما في غير ذلك فلا لان الكفارة إنما تجب بنص أو اجماع أو قياس وليس هاهنا نص ولا اجماع ولا قياس فان نظير الاعتكاف الصوم ولا يجب بافساده كفارة إذا كان تطوعاً ولا مندوراً ما لم يتضمن الاخلال بنذره فيجب به كفارة يمين كذلك هذا (فصل) فأما المباشرة دون الفرج فان كانت لغير شهوة فلا بأس بها مثل أن تغسل رأسه أو

نفي الكفارة لان الصوم كله لا يجب بالوطء فيه كفارة سوى رمضان ، والاعتكاف أشبه بغير رمضان لأنه نافلة لا يجب إلا بالنذر ثم لا يصح قياسه على رمضان أيضاً لان الوطء فيه إنما أوجب الكفارة لحزمة رمضان ، ولذلك تجب على كل من لزمه الامساك وإن لم يفسد بصوما واختلاف موجب الكفارة فيها ، فقال القاضي تجب كفارة الظهار وهو قول الحسن والزهرى ، وظاهر كلام احمد في رواية حنبل قال أبو عبد الله إذا كان نهراً وجبت عليه الكفارة . قال الشيخ رحمه الله : ويحتمل أن أبا عبد الله إنما أوجب عليه الكفارة إذا فعل ذلك في رمضان لأنه اعتبر ذلك في النهار لأجل الصوم ، ولو كان بمجرد الاعتكاف لما اختص الوجوب بالنهار كما لم يختص الفساد به

وحكي عن أبي بكر أن عليه كفارة يمين (قال شيخنا) ولم أر هذا عن أبي بكر في كتاب الشافى ولعل أبا بكر إنما أوجب عليه الكفارة في موضع تضمن لافساد الاخلال بالنذر فوجب تركه نذره وهي كفارة يمين ، وأما في غير ذلك فلا لان الكفارة إنما تجب بنص أو اجماع أو قياس ، وليس ههنا نص ولا اجماع ولا قياس فان نظير الاعتكاف الصوم ، ولا تجب بافساده كفارة إذا كان تطوعاً ولا مندوراً ما لم يتضمن الاخلال بنذره فتجب به كفارة يمين كذلك ههنا ، فأما إن كان مندوراً فأفسده بالوطء فالحكم فيه كالحكم فيما إذا أفسده بالخروج لما له منه بدلانه في معناه ، وقد ذكرنا ما فيه من التفصيل

(مسألة) (وإن باشر فيما دون الفرج فأنزل فسد اعتكافه وإلا فلا)

إذا كانت المباشرة دون الفرج لغير شهوة فلا بأس بها مثل أن تغسل رأسه أو تغليه لما ذكرنا

تغليه أو تناوله شيئاً لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يذني رأسه إلى عائشة وهو معتكف فترجله ، وإن كانت عن شهوة فهي محرمة لقول الله تعالى (ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد) ولقول عائشة : السنة للمعتكف أن لا يعود مريضاً ولا يشهد جنازة ولا يمس امرأة ولا يباشرها . رواه أبو داود ، ولأنه لا يأمن إفضاءها إلى إفساد الاعتكاف ، وما أفضى إلى الحرام كان حراماً ، فإن فعل فأنزل فسد اعتكافه ، وإن لم ينزل لم يفسد وبهذا قال أبو حنيفة والشافعي في أحد قوليهِ وقال في الآخر يفسد في الحالين وهو قول مالك لأنها مباشرة محرمة فأفسدت الاعتكاف كما لو أنزل

ولنا أنها مباشرة لا تفسد صوماً ولا حجاً فلم تفسد الاعتكاف كالمباشرة لغير شهوة ، وفارق التي أنزل بها لأنها تفسد الصوم ولا كفارة عليه إلا على رواية حنبل

(فصل) وإن ارتد فسد اعتكافه لقوله تعالى (لئن أشركت ليحبطن عملك) ولأنه خرج بالردة عن كونه من أهل الاعتكاف ، وإن شرب مأسكره فسد اعتكافه لخروجه عن كونه من أهل المسجد (فصل) وكل موضع فسد اعتكافه فإن كان تطوعاً فلا قضاء عليه لأن التطوع لا يلزم بالشروع فيه في غير الحج والعمرة ، وإن كان نذراً نظراً فإن كان نذراً أياماً متتابعة فسد ماضى من اعتكافه واستأنف لأن التتابع وصف في الاعتكاف وقد أمكنه الوفاء به فليزمه ، وإن كان نذراً أياماً معينة كالعشر الأواخر من شهر رمضان ففيه وجهان (أحدهما) يبطل ماضى ويستأنف لأنه نذر اعتكافاً متتابعاً فبطل بالخروج منه كما لو قيده بالتتابع بلفظه (والثاني) لا يبطل لأن ماضى منه قد أدى العبادة فيه أداءً صحيحاً فلم يبطل بتركها في غيره كما لو أفطر في أثناء شهر رمضان والتتابع هنا حصل ضرورة التعيين ، والتعيين مصرح به ، وإذا لم يكن بد من الإخلال بأحدهما ففيما حصل ضرورة أولى ، ولأن وجوب التتابع من حيث الوقت لا من حيث النذر فالخروج في بعضه لا يبطل ماضى منه كصوم رمضان إذا أفطر فيه ، فعلى هذا يقضي ما أفسد فيه فحسب ، وعليه الكفارة على الوجهين جميعاً لأنه

من حديث عائشة ، وإن كانت لشهوة فهي محرمة لقوله تعالى (ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد) ولقول عائشة رضي الله عنها : السنة للمعتكف أن لا يعود مريضاً ، ولا يشهد جنازة ، ولا يمس امرأة ولا يباشرها ، رواه أبو داود . ولأنه لا يأمن إفضاءها إلى إفساد الاعتكاف وما أفضى إلى الحرام حرام ، فإن فعل فأنزل فسد اعتكافه وإن لم ينزل لم يفسد ، وبهذا قال أبو حنيفة والشافعي في أحد قوليهِ ، وقال في الآخر يفسد في الحالين وهو قول مالك لأنها مباشرة محرمة فأفسدت الاعتكاف كما لو أنزل

ولنا أنها مباشرة لا تفسد صوماً ولا حجاً فلم تفسد الاعتكاف كالمباشرة لغير شهوة وفارق التي أنزل بها لأنها تفسد الصوم ولا كفارة عليه إلا على رواية حنبل

(فصل) وإن ارتد فسد اعتكافه لقول الله تعالى (لئن أشركت ليحبطن عملك) ولأنه خرج

١٤٦ ترك الاعتكاف خوف الفتنة وأقسام المنذور منه وأحكامها (المغني والشرح الكبير)

تارك لبعض مآثره ، وأصل الوجيبين فيمن نذر صوماً معيناً فأفطر في بعضه فإن فيه روايتين كالذهيين اللذين ذكرناهما

(فصل) إذا نذرا اعتكاف أيام متتابعة بصوم فأفطروا فما أفسد تتابعه ووجب استئناف الاعتكاف لاخلاله بالآتيان بما نذره على صفته

﴿مسئلة﴾ قال (واذا وقعت فتنة خاف منها ترك اعتكافه فإذا أمن بنى على ماضى إذا كان نذر أياماً معلومة وقضى ما ترك وكفر كفارة يمين وكذلك في النفي إذا احتيج إليه وجعلته أنه إذا وقعت فتنة خاف منها على نفسه أن تعذر في المسجد أو على ماله نهياً أو حريقاً فله ترك الاعتكاف والخروج لأن هذا مما أباح الله تعالى لأجله ترك الواجب بأصل الشرع وهو الجمعة والجماعة فأولى أن يباح لأجله ترك ما أوجبه على نفسه وكذلك إن تعذر عليه المقام في المسجد لمرض لا يمكنه المقام معه فيه كإقامة المتدارك أو سلس البول أو الإغماء أو لا يمكنه المقام إلا بمشقة شديدة مثل أن يحتاج إلى خدمة وفراش فله الخروج وإن كان المريض خفيفاً كالصداع ووجع الضرس^(١) ونحوه فليس له الخروج فإن خرج بطل اعتكافه وله الخروج إلى ما يتعين عليه من الواجب مثل الخروج في النفي إذا عم أو حضر عدو يخافون كلبه واحتيج إلى خروج المعتكف لزمه الخروج لأنه واجب متعين فلزم الخروج إليه كالخروج إلى الجمعة وإذا خرج ثم زال عذره نظرنا فإن كان تطوعاً فهو مخير إن شاء رجع إلى معتكفه وإن شاء لم يرجع وإن كان واجباً رجع إلى معتكفه فبنى على ماضى من اعتكافه ثم لا يخلو النذر من ثلاثة أحوال

«١» فيه إن من الصداع ووجع الضرس ما لا يطاق أحتماله ولا يمكن المقام معه

(أحدها) أن يكون نذر اعتكافاً في أيام غير متتابعة ولا معينة فهذا لا يلزمه قضاء بل يتم ما بقي عليه لكنه يتبدى اليوم الذي خرج فيه من أوله ليكون متتابعاً ولا كفارة عليه لأنه أتى بما نذر على وجهه فلا يلزمه كفارة كما لو لم يخرج

(الثاني) نذر أياماً معينة كشهر رمضان فعليه قضاء ما ترك وكفارة يمين بمنزلة ترك المنذور في وقته ويحتمل أن لا يلزمه كفارة على ما سنده إن شاء الله

(الثالث) نذر أياماً متتابعة فهو مخير بين البناء والقضاء والتكفير وبين الابتداء ولا كفارة عليه لأنه يأتي بالمنذور على وجهه فلم يلزمه كفارة كما لو أتى به من غير أن يسبقه الاعتكاف الذي قطعه وذكر الخرقى مثل هذا في الصيام فقال ومن نذر أن يصوم شهراً متتابعاً ولم يسمه فرض في بعضه فإذا عوفي بنى على ماضى من صيامه وقضى ما ترك وكفر كفارة يمين وإن أحب أتى بشهر متتابع ولا كفارة عليه وقال أبو الخطاب فيمن ترك الصيام المنذور لعذر فعن أحمد فيه رواية أخرى أنه

بالردة عن كونه من أهل الاعتكاف ، وإن شرب ما أسكره فسد اعتكافه بخروجه عن كونه من أهل

لا كفارة عليه وهو قول مالك والشافعي وأبي عبيد لان المنذور كالشروع ابتداء ولو أفطر في رمضان لعذر لم يلزمه شيء فكذلك المنذور وقال القاضي ان خرج لواجب كجهاد تعين أو اداء شهادة واجبة فلا كفارة عليه لانه خروج واجب لحق الله تعالى فلم يجب به شيء كالمرأة تخرج لحيضها أو نفاسها وحمل كلام الحرقى على أنه يبيح على مامضى دون إيجاب الكفارة وظاهر كلام الحرقى أن عليه الكفارة لان النذر كاليمين ومن حلف على فعل شيء غفث لزمته الكفارة سواء كان لعذر أو غيره وسواء كانت المحالفة واجبة أو لم تكن ويفارق صوم رمضان فان الاخلال به والفطر فيه لغير عذر لا يوجب الكفارة ويفارق الحيض فانه يتكرر ويظن وجوده في زمن النذر فيصير كالخروج لحاجة الانسان وكالمستثنى بلفظه

﴿مسئلة﴾ (قال والمعتكف لا يتجر ولا يتكسب بالصنعة)

وجملته أن المعتكف لا يجوز له أن يبيع ولا يشتري الا مالا بد له منه قال حنبل سمعت أبا عبد الله يقول المعتكف لا يبيع ولا يشتري الا مالا بد له منه طعام أو نحو ذلك فاما التجارة والاخذ والعطاء فلا يجوز شيء من ذلك وقال الشافعي لا بأس أن يبيع ويشتري ويخط ويتحدث ما لم يكن مأثماً

المسجد، ومتى أفسد اعتكافه فلا كفارة عليه إلا أن يكون واجباً وقد ذكرناه

﴿مسئلة﴾ (ويستحب للمعتكف التشاغل بفعل القربة واجتناب مالا يعنيه)

يستحب للمعتكف التشاغل بالصلاة وقراءة القرآن وذكر الله تعالى ونحو ذلك من الطاعات المحضة ويجتنب مالا يعنيه من الاقوال والافعال لان من كثر كلامه كثر سقطه، وفي الحديث «من حسن المراء تركه مالا يعنيه» ويجتنب الجدال والمراء والسباب والفحش فان ذلك مكروه في غير الاعتكاف ففيه أولى ولا يبطل الاعتكاف بشيء من ذلك لانه لما لم يبطل بمباح الكلام لم يبطل بمحظوراته وعكسه الوطء ولا بأس بالكلام بمحادثته ومحادثه غيره فان صفية زوج النبي ﷺ قالت كان رسول الله ﷺ معتكفاً فاتيت به لازوره لئلا فحدثته ثم قلت فاقبلت فقام معي ليقلبنى^(١) وكان مسكنها في دار أمة بن زيد فر رجلان من الانصار فلما رأيا النبي ﷺ أسرعا فقال النبي ﷺ «على رسلكما انها صفية بنت حيي» فقالا سبحان الله يا رسول الله قال «ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم واني خشيت أن يقذف في قلوبكما شرأ» أو قال «شيئنا» متفق عليه وقال علي رضي الله عنه أيما رجل معتكف فلا يساب ولا يرفث في الحديث ويأمر أهله بالحاجة أي وهو يمشي ولا يجلس عند رواه الامام أحمد

«١» أي يرجعني
الى المنزل كما تقدم

(فصل) ويجتنب المعتكف البيع والشراء الا مالا بد له منه قال حنبل سمعت أبا عبد الله يقول المعتكف لا يبيع ولا يشتري الا مالا بد له منه طعام أو نحو ذلك فاما التجارة والاخذ والعطاء فلا يجوز وقال الشافعي لا بأس أن يبيع ويشتري ويخط ويتحدث ما لم يكن مأثماً

ولنا ما روى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ نهى عن البيع والشراء في المسجد رواه الترمذي وقال حديث حسن ورأى عمران القصير رجلاً يبيع في المسجد فقال يا هذا إن هذا سوق الآخرة فإن أردت البيع فاخرج إلى سوق الدنيا . وإذا منع من البيع والشراء في غير حال الاعتكاف ففيه أولى فأما الصنعة فظاهر كلام الحرقى أنه لا يجوز منها ما يكتسب به لأنه بمنزلة التجارة بالبيع والشراء ويجوز ما يعمله لنفسه كخياطة قميصه ونحوه وقد روى المروزي قال سألت أبا عبد الله عن المعتكف: ترى له أن يخط؟ قال لا ينبغي له أن يعتكف إذا كان يريد أن يفعل وقال القاضي لا يجوز الخياطة في المسجد سواء كان محتاجاً إليها أو لم يكن قل أو كثر لأن ذلك معيشة أو تشغل عن الاعتكاف فأشبه البيع والشراء فيه والأولى أن يباح له ما يحتاج إليه من ذلك إذا كان يسيراً مثل أن ينشق قميصه فيخيطه أو ينحل شيء يحتاج إلى ربط فيربطه لأن هذا يسير تدعو الحاجة إليه فجرى مجرى لبس قميصه وعمامته وخلعها

(فصل) يستحب للمعتكف التشاغل بالصلاة وتلاوة القرآن وذكر الله تعالى ونحو ذلك من الطاعات المحضة ويجتنب مالا يعنيه من الأقوال والأفعال ولا يكثر الكلام لأن من كثر كلامه كثر سقطه وفي الحديث «من حسن إسلام المرء تركه مالا يعنيه» ويجتنب الجدال والمراء والسباب والفحش فإن ذلك مكروه في غير الاعتكاف ففيه أولى ولا يبطل الاعتكاف بشيء من ذلك لأنه لما لم يبطل بإباح الكلام لم يبطل بمحظوره وعكسه الوطء ولا بأس بالكلام لحاجته ومحادثة غيره فإن صفية زوج النبي ﷺ قالت كان رسول الله ﷺ معتكفاً فأتيته أزوره ليلاً فحدثته ثم قمت فانقلبت فقام معي ليقلبنى وكان مسكنها في دار أسامة بن زيد فرجلان من الانصار فلما رأيا النبي ﷺ أسرعا فقال النبي ﷺ «على رسلكما إنها صفية بنت حيي» فقالا سبحان الله يا رسول الله فقال «إن الشيطان

ولنا ما روى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ نهى عن البيع والشراء في المسجد رواه الترمذي وقال حديث حسن ورأى عمران القصير رجلاً يبيع في المسجد فقال يا هذا إن هذا سوق الآخرة فإن أردت البيع فاخرج إلى سوق الدنيا وإذا منع من البيع والشراء في غير حال الاعتكاف ففيه أولى فأما الصنعة فظاهر كلام الحرقى أنه لا يجوز منها ما يكتسب به ولأنه بمنزلة البيع والشراء ويجوز ما يعمله لنفسه كخياطة قميصه ونحوه وقد روى المروزي قال سألت أبا عبد الله عن المعتكف ترى له أن يخط قال لا ينبغي له أن يعتكف إذا كان يريد أن يفعل ، وقال القاضي لا يجوز الخياطة في المسجد سواء كان محتاجاً إليها أو لم يكن لأن ذلك معيشة وتشغل عن الاعتكاف فأشبه البيع والشراء فيه قال شيخنا : والأولى أن يباح له ما يحتاج إليه من ذلك إذا كان يسيراً مثل أن ينشق قميصه فيخيطه أو ينحل شيء يحتاج إلى ربطه فيربطه لأن هذا يسير تدعو الحاجة إليه فجرى مجرى لبس قميصه وعمامته

يجري من الانسان مجرى الدم ، واني خشيت أن يقذف في قلوبكم اشرا « أو قال « شيئاً » متفق عليه وقال علي رضي الله عنه أيما رجل اعتكف فلا يساب ولا يرفث في الحديث ويأمر أهله بالحاجة أي وهو يمشي ولا يجلس عندهم رواه الامام احمد

(فصل) فأما إقراء القرآن وتدريب العلم ودرسه وناظرة الفقهاء ومجالستهم وكتابة الحديث ونحو ذلك مما يتعدى نفعه فأكثر أصحابنا على أنه لا يستحب وهو ظاهر كلام أحمد ، وقال أبو الحسن الآمدي في استحباب ذلك روايتان ، واختار أبو الخطاب أنه مستحب إذا قصد به طاعة الله تعالى لا المباهاة وهذا مذهب الشافعي لأن ذلك أفضل العبادات ونفعه يتعدى فكان أولى من تركه كالصلاة واحتج أصحابنا بأن النبي ﷺ كان يعتكف فلم ينقل عنه الاشتغال بغير العبادات المختصة به ، ولأن الاعتكاف عبادة من شرطها المسجد فلم يستحب فيها ذلك كالطواف وما ذكره يبطل بعبادة المرضى وشهود الجنائز فعلى هذا القول فعله لهذه الأفعال أفضل من الاعتكاف ، قال المروذي : قلت لأبي عبد الله أن رجلاً يقري في المسجد وهو يريد أن يعتكف ولعله أن يختم في كل يوم فقال إذا فعل هذا كان لنفسه وإذا قعد في المسجد كان له ولغيره يقري أحب الي ، وسئل أيما أحب اليك : الاعتكاف أو الخروج إلى عبادان ؟ قال ليس يعدل الجهاد عندي شيء ، يعني أن الخروج إلى عبادان أفضل من الاعتكاف ^(١)

« ١ » عبادان

بلد معروف والظاهر
أنه كان في زمنهم
محل مرابطة

(فصل) وليس من شريعة الاسلام الصمت عن الكلام وظاهر الاخبار تحريمه ، قال قيس بن مسلم دخل أبو بكر الصديق رضي الله عنه على امرأة من أحسن يقال لها زينب فراها لا تتكلم فقال ما لها لا تتكلم ؟ قالوا حجت مصمتة ، فقال لها تكلمي فإن هذا لا يحل ، هذا من أعمال الجاهلية فتكلمت رواه البخاري . وروى أبو داود بإسناده عن علي رضي الله عنه قال حفظت عن رسول الله ﷺ أنه قال « لا صمات يوم إلى الليل » وروي عن النبي ﷺ أنه نهى عن صوم الصمت فإن نذر ذلك في اعتكافه أو غيره لم يلزمه الوفاء به وبهذا قال الشافعي وأصحاب الرأي وابن المنذر ولا نعلم فيه مخالفاً لما روى ابن عباس قال : بينا النبي ﷺ يخطب إذا هو برجل قائم فسأل عنه فقالوا أبو اسرائيل نذر أن يقوم في الشمس ولا يقعد ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم فقال النبي ﷺ « مره فليتكلم وليستظل

(فصل) وليس الصمت من شريعة الاسلام وظاهر الاخبار تحريمه . قال قيس بن مسلم دخل أبو بكر رضي الله عنه على امرأة من أحسن يقال لها زينب فراها لا تتكلم فقال ما لها لا تتكلم ؟ قالوا حجب مصمتة ، فقال لها تكلمي هذا لا يحل هذا من عمل الجاهلية فتكلمت . رواه البخاري ، وروى أبو داود بإسناده عن علي رضي الله عنه قال : حفظت عن رسول الله ﷺ أنه قال « لا صمات يوم إلى الليل » وروي عن النبي ﷺ أنه نهى عن صوم الصمت ، فإن نذر ذلك لم يلزمه الوفاء به ، وبه قال الشافعي وأصحاب الرأي وابن المنذر ولا نعلم فيه مخالفاً لما روى ابن عباس قال : بينا النبي ﷺ يخطب إذا هو برجل قائم فسأل عنه فقالوا أبو اسرائيل نذر أن يقوم في الشمس ، ولا يقعد ، ولا

١٥٠ لا يجعل القرآن بدلا من الكلام والخلاف في اقراءه للمعتكف كالعلم (المغني والشرح الكبير)

وليقتد وليتم صومه « رواد البخاري . ولانه نذر فعل منهي عنه فلم يلزمه كنذر المباشرة في المسجد وان أراد فعله لم يكن له ذلك سواء نذره أو لم ينذره ، وقال أبو ثور وابن المنذر له فعنه اذا كان أسلم ولنا النهي عنه وظاهره التحريم والامر بالكلام ومقتضاه الوجوب ، وقول أبي بكر الصديق رضي الله عنه ان هذا لا يحل هذا من عمل الجاهلية وهذا صريح ولم يخالفه أحد من الصحابة فيما علمناه ، واتباع ذلك أولى

(فصل) ولا يجوز أن يجعل القرآن بدلا من الكلام لانه استعمال له في غير ما هو له فأشبه استعمال المصحف في التوسد ونحوه ، وقد جاء « لاتناظروا بكتاب الله » قيل معناه لا تتكلم به عند الشيء . تراء كأن ترى رجلا قد جاء في وقته فتقول (وجئت على قدر ياموسى) أو نحوه ذكر أبو عبيد بنحو هذا المعنى

يستظل ، ولا يتكلم ويصوم ، فقال النبي ﷺ « مره فليتكلم ، وليستظل وليتم صومه » رواد البخاري ، ولانه نذر فعل منهي عنه فلم يلزمه كنذر المباشرة في المسجد ، وإن أراد فعله لم يكن له ذلك سواء نذره أو لم ينذره ، وقال أبو ثور وابن المنذر له فعنه اذا كان أسلم ولنا النهي عنه وظاهره التحريم والامر بالكلام ومقتضاه الوجوب ، وقول أبي بكر الصديق رضي الله عنه ان هذا لا يحل ، هذا من عمل الجاهلية ، وهذا صريح ولم يخالفه أحد من الصحابة فيما علمناه واتباع ذلك أولى

(فصل) ولا يجوز أن يجعل القرآن بدلا من الكلام لانه استعمال له في غير ما هو له أشبه استعمال المصحف في التوسد ونحوه وقد جاء « لاتناظروا بكتاب الله » قيل معناه لا تتكلم به عند الشيء . تراء كأن ترى رجلا قد جاء في وقته فيقول (وجئت على قدر ياموسى) ونحوه ذكر أبو عبيد بنحو هذا المعنى ﴿ مسألة ﴾ (ولا يستحب له اقراء القرآن والعلم والمناظرة فيه إلا عند الخطاب اذا قصد به الطاعة) أكثر أصحابنا لا يستحبون للمعتكف اقراء القرآن وتدريس العلم ومناظرة الفقهاء ومجالستهم . م وكتابة الحديث ونحو ذلك مما يتعدى نفعه وهو ظاهر كلام أحمد . وقال أبو الحسن الآمدي في استحباب ذلك روايتان ، واختار أبو الخطاب أنه مستحب اذا قصد به طاعة الله تعالى لا المباهاة وهذا مذهب الشافعي لان ذلك أفضل العبادات ونفعه يتعدى فكان أولى من تركه كالصلاة واحتج أصحابنا بأن النبي ﷺ كان يعتكف فلم ينقل عنه الاشتغال بغير العبادات المختصة به ، ولان الاعتكف عبادة من شرطها المسجد فلم يستحب فيها ذلك كالطواف وما ذكره يبطل بعبادة المرضى وشهود الجماعة فعلى هذا القول فعله لهذه الافعال أفضل من الاعتكاف قال المروذي قلت لابي عبد الله ان رجلا يقرئ في المسجد وهو يريد أن يعتكف واهله أن يختم في كل يوم فقال اذا فعل هذا كان لنفسه واذا قعد في المسجد كان له ولغيره . يقرئ . أحب الي وسئل أيما أحب اليك الاعتكاف أو الخروج الى عبادان فقال ليس يعدل الجهاد عندي شيء . يعني أن الخروج الى عبادان أفضل من الاعتكاف

﴿مسئلة﴾ قال (ولا بأس أن يتزوج في المسجد ويشهد النكاح)

وانما كان كذلك لان الاعتكاف عبادة لا تحرم الطيب فلم تحرم النكاح كالصوم ولان النكاح طاعة وحضوره قرينة ومدته لا تتناول فيه شاغل به عن الاعتكاف فلم يكره فيه كتشميت العاطس ورد السلام (فصل) ولا بأس أن يتنظف بأنواع التنظف لان النبي ﷺ كان يرجل رأسه وهو معتكف وله أن يتطيب ويلبس الرفيع من الثياب وليس ذلك بمستحب ، قال أحمد لا يعجني أن يتطيب وذلك لان الاعتكاف عبادة تختص مكانا فكان ترك الطيب فيها مشروعا كاللحج ، وليس ذلك بمحرم لانه لا يحرم اللباس ولا النكاح فأشبهه الصوم

(فصل) ولا بأس أن يأكل المعتكف في المسجد ويضع سفرة يسقط عليها ما يقع منه كيلا يلوث المسجد ويفسل يده في الطست ليفرغ خارج المسجد ولا يجوز أن يخرج لغسل يده لان من ذلك بدأ وهل يكره تجديد الطهارة في المسجد ؟ فيه روايتان (إحداهما) لا يكره لان أبا العالية قال حدثني من كان يخدم النبي ﷺ قال أما ما حفظت لكم منه أنه كان يتوضأ في المسجد ، وعن ابن عمر أنه قال : كان يتوضأ في المسجد الحرام على عهد رسول الله ﷺ الرجال والنساء ، وعن ابن سيرين قال : كان أبو بكر وعمر والخلفاء يتوضئون في المسجد ، وروي ذلك عن ابن عمر وابن عباس وعطاء وطاوس وابن جريج (والاخرى) يكره لانه لا يسلم من أن يبصق في المسجد أو يتمخط والبصاق في المسجد خطيئة وييل

(فصل) ولا بأس أن يتزوج المعتكف ويشهد النكاح في المسجد لانه عبادة لا تحرم الطيب فلا تحرم النكاح كالصوم ولأن النكاح طاعة وحضوره قرينة ومدته لا تتناول فلم يكره كتشميت العاطس ورد السلام (فصل) ولا بأس أن يتنظف بأنواع التنظف لان النبي ﷺ كان يرجل رأسه وهو معتكف وله أن يتطيب ويلبس الرفيع من الثياب وليس ذلك بمستحب قال الامام احمد لا يعجني أن يتطيب وذلك لان الاعتكاف عبادة تختص مكانا فكان ترك الطيب فيها مشروعا كاللحج وليس ذلك بمحرم لانه لا يحرم اللباس ولا النكاح أشبه الصوم

(فصل) ولا بأس أن يأكل المعتكف في المسجد ويضع سفرة يسقط عليها ما يقع منه كيلا يتلوث المسجد ويفسل يده في الطست ليفرغ خارج المسجد ولا يجوز أن يخرج لغسل يده لان من ذلك بدأ وهل يكره تجديد الطهارة في المسجد ؟ فيه روايتان

(إحداهما) لا يكره لان أبا العالية قال حدثني من كان يخدم النبي ﷺ قال أما ما حفظت لكم منه أنه كان يتوضأ في المسجد ، وعن ابن عمر أنه كان يتوضأ في المسجد الحرام على عهد رسول الله ﷺ الرجال والنساء ، وعن ابن سيرين قال كان أبو بكر وعمر والخلفاء رضي الله عنهم يتوضئون في المسجد وروي ذلك عن ابن عمر وابن عباس وعطاء وطاوس وابن جريج

(والثانية) يكره لانه لا يسلم من أن يبصق في المسجد أو يتمخط والبصاق في المسجد خطيئة ولانه

من المسجد مكانا يمنع المصلين من الصلاة فيه ، وان خرج من المسجد للوضوء ، وكان تجديداً بطل لانه خروج لما له منه بد وإن كان وضوؤه من حدث لم يبطل لان الحاجة داعية اليه سرا . كان في وقت الصلاة أو قبلها لانه لا بد من الوضوء للحدث وانما يتقدم عن وقت الحاجة اليه لمصلحة وهو كونه على وضوء وربما يحتاج إلى صلاة النافلة به

(فصل) اذا أراد أن يبول في المسجد في طست لم يبيح له ذلك لان المساجد لم تبين لهذا وهو مما يقبح ويفحش ويستخفى به فوجب صيانة المسجد عنه كما لو أراد أن يبول في أرضه ثم يغسله ، وان أراد الفصد أو الحجامة فيه فكذلك ذكره القاضي لانه اراقة نجاسة في المسجد فأشبهه البول فيه ، وان دعت اليه حاجة كبيرة خرج من المسجد ففعله وان استغنى عنه لم يكن له الخروج اليه كالمرض الذي يمكن احتماله ، وقال ابن عقيل يحتمل أن يجوز الفصد في المسجد في طست بدليل ان المستحاضة يجوز لها الاعتكاف ويكون تحتها شيء . يقع فيه الدم ، قالت عائشة اعتكفت مع رسول الله ﷺ امرأة من أزواجه مستحاضة فكانت ترى الحمرة والصفرة وربما وضعت الطست تحتها وهي تصلي رواه البخاري . والفرق بينهما ان المستحاضة لا يمكنها التحرز من ذلك إلا بترك الاعتكاف بخلاف الفصد

﴿ مسألة ﴾ قال (والمتوفى عنها زوجها وهي معتكفة تخرج لقضاء العدة وتنفعل كما

فعل الذي خرج لفتنة)

وجلته ان المعتكفة إذا توفي زوجها لزمها الخروج لقضاء العدة ، وبهذا قال الشافعي ، وقال ربيعة ومالك وابن المنذر تمضي في اعتكافها حتى تفرغ منه ثم ترجع إلى بيت زوجها فتعتد فيه لان الاعتكاف المنذور واجب والاعتداد في البيت واجب فقد تعارض واجبان فيقدم أسبقهما

ولنا ان الاعتداد في بيت زوجها واجب فلزمها الخروج اليه كالجمعة في حق الرجل ودليلهم ينتقض بالخروج إلى الجمعة وسائر الواجبات وظاهر كلام الحنفي أنها كالذي خرج لفتنة وأنها تبني وتقضي وتكفّر ، وقال القاضي لا كفارة عليها لان خروجها واجب وقد مضى القول فيه

(فصل) وليس للزوجة أن تعتكف إلا باذن زوجها ولا للمملوك أن يعتكف إلا باذن سيده لان منافعهما مملوكة لغيرهما الاعتكاف يفوتها ويمنع استيفاءها وليس بواجب عليهما بالشرع فكان

يبطل من المسجد مكانا يمنع المصلين من الصلاة فيه وان خرج من المسجد للوضوء ، وكان تجديداً بطل لانه خروج لما له منه بد وإن كان وضوؤه من حدث لم يبطل لان الحاجة داعية اليه سواء كان في وقت الصلاة أو قبلها لانه لا بد من الوضوء للحدث وانما يتقدم عن وقت الحاجة اليه لمصلحة وهو كونه على وضوء وربما يحتاج إلى صلاة النافلة

(فصل) اذا أراد أن يبول في المسجد في طست لم يبيح له ذلك لان المساجد لم تبين لهذا وهو

لها المنع منه ، وأم الولد والمدر كالتن في هذا لان الملك باق فيهما فان أذن السيد والزوج لها ثم أراد إخراجها منه بعدشروعها فيه فلها ذلك في التطوع وبه قال الشافعي ، وقال أبو حنيفة في العبد كقولنا وفي الزوجة ليس لزوجها إخراجها لانها تملك بالتملك فالأذن أسقط حقه من منافعتها وأذن لها في استيفائها فلم يكن له الرجوع فيها كما لو أذن لها في الحج فأحرمت به بخلاف العبد فانه لا يملك بالتملك وقال مالك ليس له تحليلهما لانهما عقدا على أنفسهما تملك منافعه كانهما ملكاها لحق الله تعالى فلم يجوز الرجوع فيها كما لو أحرما بالحج باذنها

وانما ازلهما المنع منه ابتداء فكان لها المنع منه دوما كالعمارية ويخالف الحج لانه يلزم بالشروع فيه بخلاف الاعتكاف على ماضى من الخلاف فيه فان كان ما أذنا فيه مندورا لم يكن لها تحليلهما منه لانه يتعين بالشروع فيه ويجب اتمامه فيصير كالحج اذا أحرما به . فأما ان نذرا الاعتكاف فأراد السيد والزوج منعهما الدخول فيه نظرت فان كان النذر باذنها وكان معينا لم يملك منعها منه لانه وجب باذنها ، وان كان بغير إذنها فلها منعها منه لان نذرهما تضمن تقويت حق غيرهما بغير إذنه فكان لصاحب الحق المنع منه ، وان كان النذر المأذون فيه غير معين فهل لها منعها ؟ على وجهين (أحدهما) لهما ذلك منعهما لان حقهما ثابت في كل زمن فكان تعيين زمن سقوطه اليهما كالدين (والثاني) ليس لهما ذلك لانه وجب التزيم باذنها فأشبه المعين ، وأما المعتق بعضه فان كان يئسه وبين سيده مهابة فله أن يعتكف في يومه بغير اذن سيده لان منافعه غير مملوكة لسيده في هذا اليوم ، وحكمه في يوم سيده حكم القن ، فان لم يكن بينهما مهابة فلسيده منعه لان له ملكا في منافعه في كل وقت (فصل) وأما المالك فليس لسيده منعه من واجب ولا تطوع لانه لا يستحق منافعه وليس له إجباره على الكسب وانما له دين في ذمته فهو كالحر المدين

﴿ مسألة ﴾ قال (واذا حاضت المرأة خرجت من المسجد وضربت خباء في الرحبة)

أما خروجها من المسجد فلا خلاف فيه لان الحيض حدث بمنع اللبس في المسجد فهو كالجنبنة وآكد منه وقد قال النبي ﷺ « لا أحل المسجد لحائض ولا جنب » رواه أبو داود وإذا ثبت هذا فان المسجد إن لم يكن له رحبة رجعت إلى بيتها فاذا طهرت رجعت فأتمت اعتكافها وقضت ما فاتها ولا كفارة عليها نص عليه أحمد لانه خروج معتاد واجب أشبه الخروج للجمعة أو لما لا بد منه وإن كانت له رحبة خارجة من المسجد يمكن أن تضرب فيها خبائها فقال الحرقى تضرب خبائها فيها مدة حيضها وهو قول أبي قلابة وقال النخعي تضرب فسطاطها في دارها فاذا طهرت قضت تلك الايام وان دخلت بيتا أو سقفا استأنفت وقال الزهري وعمر بن دينار وربيعة ومالك والشافعي

مما يقبح ويفحش ويستخف به فوجب صيانة المسجد عنه كما لو أراد أن يبول في أرضه ثم يغسله، وإن

١٥٤ أقسام الخروج المباح في الاعتكاف الواجب وأول الشهر لناذره (المغني والشرح الكبير)

ترجم إلى منزلها فاذا ظهرت فلتترجم لانه وجب عليها الخروج من المسجد فلم يلزمها الاقامة في رحبته كالخارجة لعدة أو خوف فتنة

وجه قول الخرفي ما روى المقدم بن شريح عن عائشة قالت : كن معتكفات إذا حضن أمر رسول الله ﷺ باخراجهن من المسجد وأن يضربن الاخبية في رحبة المسجد حتى يطهرن . رواه أبو حفص باسناده وفارق المعتدة فان خروجها لتقيم في بيتها وتعتد فيه ولا يحصل ذلك مع السكون في الرحبة وكذلك الحائفة من الفتنة خروجها لتسلم من الفتنة فلا تقيم في موضع لا تحصل السلامة بالاقامة فيه والظاهر ان اقامتها في الرحبة مستحب وليس بواجب وان لم تقيم في الرحبة ورجعت الى منزلها أو غيره فلا شيء عليها لانها خرجت باذن الشرع وفتى طهرت رجعت الى المسجد فقضت وبنت ولا كفارة عليها لا نعلم فيه خلافا لانه خروج لعذر معتاد أشبه الخروج لقضاء الحاجة وقول ابراهيم يحكم لا دليل عليه

(فصل) فأما الاستحاضة فلا تمنع الاعتكاف لانها لا تمنع الصلاة ولا الطواف وقد قالت عائشة : اعتكفت مع رسول الله ﷺ امرأة من أزواجه مستحاضة فكانت ترى الحرة والصفرة وربما وضعتا الطست تحتها وهي تصني أخرجه البخاري . اذا ثبت هذا فانها تتحفظ وتتلعثم لئلا تلوث المسجد فان لم يمكن صيافته منها خرجت من المسجد لانه عذر وخروج لحفظ المسجد من نجاستها فأشبه الخروج لقضاء حاجة الانسان

(فصل) الخروج المباح في الاعتكاف الواجب ينقسم أربعة أقسام (احدها) ما لا يوجب قضاء ولا كفارة وهو الخروج لحاجة الانسان وشبهه مما لا بد منه (والثاني) ما يوجب قضاء بلا كفارة وهو الخروج للحيض (الثالث) ما يوجب قضاء وكفارة وهو الخروج لفتنة وشبهه مما يخرج لحاجة نفسه (الرابع) ما يوجب قضاء وفي الكفارة وجهان وهو الخروج الواجب للخروج في التنفير أو العدة ففي قول القاضي لا كفارة عليه لانه واجب لحق الله تعالى أشبه الخروج للحيض وظاهر كلام الخرفي وجوبها لانه خروج غير معتاد فأوجب الكفارة للخروج لفتنة

(مسألة) (قال ومن نذر أن يعتكف شهرا بعينه دخل المسجد قبل غروب الشمس)

وهذا قول مالك والشافعي وحكي ابن أبي موسى عن احمد رواية أخرى أنه يدخل معتكفه قبل طلوع الفجر من أوله وهو قول الليث زفر لان النبي ﷺ كان إذا أراد أن يعتكف صلى الصبح ثم دخل معتكفه متفق عليه ولان الله تعالى قال (فمن شهد منكم الشهر فليصمه) ولا يلزم الصوم إلا من قبل طلوع الفجر ولان الصوم شرط في الاعتكاف فلم يجز ابتداءه قبل شرطه

أراد الفصد والحجامة فيه فكذلك ذكره القاضي لانه اراقة نجاسة في المسجد فأشبه البول فيه ، وإن

ولنا أنه نذر الشهر وأوله غروب الشمس ولهذا تحمل الديون المعلقة به ويقع الطلاق والعلاق المعلقان به ووجب أن يدخل قبل الغروب ليستوفي جميع الشهر فإنه لا يمكن إلا بذلك ومالا يتم الواجب إلا به فهو واجب كامسك جزء من الليل مع النهار في الصوم^(١) وأما الصوم فإن محله النهار فلا يدخل فيه شيء من الليل في أثانته ولا ابتدائه إلا ما حصل ضرورة بخلاف الاعتكاف وأما الحديث فقال ابن عبد البر لا أعلم أحداً من الفقهاء قال به على أن الخبر إنما هو في التطوع فتى شاء دخل وفي مسئلتنا نذر شهراً فيلزمه اعتكاف شهر كامل ولا يحصل إلا أن يدخل فيه قبل غروب الشمس من أوله ويخرج بعد غروبها من آخره فأشبه ما لو نذر اعتكاف يوم فإنه يلزمه الدخول فيه قبل طلوع فجره ويخرج بعد غروب شمس

«١» فيه أن هذا ممنوع لا يثبت بنص ولا إجماع فلا يقاس عليه إلا من ألزمه فهو حجه الزامية لا حقيقية

(فصل) وإن أحب اعتكاف العشر الاواخر من رمضان تطوعاً ففيه روايتان

(أحدهما) يدخل قبل غروب الشمس من ليلة إحدى وعشرين لما روي عن أبي سعيد أن رسول الله ﷺ كان يعتكف العشر الاواسط من رمضان حتى إذا كان ليلة إحدى وعشرين وهي الليلة التي يخرج في صبيحتها من اعتكافه قال «من كان اعتكف معي فليعتكف العشر الاواخر» متفق عليه ولأن العشر بغير هاء عدد الالبالي فإنها عدد المؤنث قال الله تعالى (وليل عشر) وأول الالبالي العشر ليلة إحدى وعشرين

(والرواية الثانية) يدخل بعد صلاة الصبح قال حنبل قال أحمد أحب إلي أن يدخل قبل الليل ولكن حديث عائشة أن النبي ﷺ كان يصلي الفجر ثم يدخل معتكفه وبهذا قال الاوزاعي واسحاق ووجه ما روت عمرة عن عائشة أن النبي ﷺ كن إذا صلى الصبح دخل معتكفه متفق عليه وإن نذر اعتكاف العشر ففي وقت دخوله الروايتان جميعاً

(فصل) ومن اعتكف العشر الاواخر من رمضان استحب أن يبني ليلة العيد في معتكفه نص عليه أحمد وروي عن النخعي وإبي مجلز وأبي بكر بن عبد الرحمن والمطلب بن حنطب وأبي قلابة أنهم كانوا يستحبون ذلك وروى الأثرم بإسناده عن أيوب عن أبي قلابة أنه كان يبني في المسجد ليلة الفطر ثم يغدو كما هو إلى العيد وكان يعني في اعتكافه لا يلقى له حصير ولا مصلى يجلس عليه كان يجلس كأنه بعض انقوم قال فأتيت في يوم الفطر فإذا في حجره جويرية مزينة ماظنتها إلا بعض بناته فإذا هي أمة له فأعتقها وغدا كما هو إلى العيد. وقال إبراهيم كانوا يحبون لمن اعتكف العشر الاواخر من رمضان أن يبني ليلة الفطر في المسجد ثم يغدو إلى المصلى من المسجد

(فصل) وإذا نذر اعتكاف شهر لزمه شهر بالالهة أو ثلاثون يوماً وهل يلزمه التتابع على وجهين بناء على الروايتين في نذر الصوم

دعت إليه حاجة كبيرة خرج من المسجد ففعله ، وإن استغنى له الخروج إليه كالمرض الذي يمكن إحتماله وقال

(أحدهما) لا يلزمه وهو مذهب الشافعي لانه معنى يصح فيه التفريق فلا يجب فيه التتابع بمطلق النذر كالصيام

(والثاني) يلزمه التتابع وهو قول أبي حنيفة ومالك وقال القاضي يلزمه التتابع قولاً واحداً لانه معنى يحصل في الليل والنهار فإذا أطلقه اقتضى التتابع كما لو حلف لا يكلم زيدا شهر أو كمدة الايلاء والعنة والعدة وبهذا فارق الصيام فإن أتى بشهر بين هلاين أجزاء ذلك وإن كان ناقصاً وإن اعتكف ثلاثين يوماً من شهرين جاز وتدخل فيه الليالي لأن الشهر عبارة عنها ولا يحجزه أقل من ذلك وإن قال لله علي أن أعتكف أيام هذا الشهر أو ليالي هذا الشهر لزمه ما نذر ولم يدخل فيه غيره وكذلك إن قال شهر أو في النهار أو في الليل

(فصل) وإن قال لله علي أن أعتكف ثلاثين يوماً فعلى قول القاضي يلزمه التتابع وقال أبو الخطاب لا يلزمه لأن اللفظ يقتضي ما تناوله والأيام المطلقة توجد بدون التتابع فلا يلزمه كقول قال لله علي أن أصوم ثلاثين يوماً فعلى قول القاضي يدخل فيه الليالي الداخلة في الأيام المنذورة كما لو نذر شهراً . ومن لم يوجب التتابع لا يقتضي أن تدخل الليالي فيه إلا أن ينويه فإن نرى التتابع أو شرطه لزمه ودخل الليل فيه ويلزمه ما بين الأيام من الليالي وبه قال مالك والشافعي وقال أبو حنيفة يلزمه من الليالي بعدد الأيام إذا كان على وجه الجمع والثنية يدخل فيه مثله من الليالي والليالي تدخل معها الأيام بدليل قوله تعالى (آيتك أن لا تكلم الناس ثلاث ليال سوياً) وقال في موضع آخر (ثلاثة أيام إلا رمزا) ولنا أن اليوم اسم لبياض النهار والثنية والجمع تكرارا للواحد وإنما تدخل الليالي تبعاً لوجوب التتابع ضمناً وهذا يحصل بما بين الأيام خاصة فاكتمى به وأما الآية فإن الله تعالى نص على الليل في موضع والنهار في موضع فصارا منصوباً عليهما فإن نذر اعتكاف يومين متتابعين لزمه يومان وليلة بينهما وإن نذر اعتكاف يومين مطلقاً فعلى قول القاضي هو كما لو نذرهما متتابعين وكذلك لو نذر ليلتين لزمه اليوم الذي بينهما وعلى قول أبي الخطاب لا يلزمه التتابع ولا ما بينهما إلا بلفظه أو نيته

(فصل) وإن نذر اعتكاف يوم لم يحجز تفريقه ويلزمه أن يدخل معتكفه قبل طلوع الفجر ويخرج منه بعد غروب الشمس وقال مالك يدخل معتكفه قبل غروب الشمس من ليلة ذلك اليوم كقولنا في الشهر لأن الليل يتبع النهار بدليل ما لو كان متتابعاً

ولنا أن الليلة أبست من اليوم وهي من الشهر قال الخليل اليوم اسم لما بين طلوع الفجر وغروب الشمس وإنما دخل الليل في المتتابع ضمناً ولهذا خصصناه بما بين الأيام وإن نذر اعتكاف ليلة لزمه دخول معتكفه قبل غروب الشمس ويخرج منه بعد طلوع الفجر وليس له تفريق الاعتكاف وقال الشافعي له تفريقه هذا ظاهر كلامه قياساً على تعريف الشهر

ابن عقيل يحتمل أن يجوز الفصد في المسجد في دلت بدليل أن المستحاضة يجوز لها الاعتكاف ويكون

ولنا أن اطلاق اليوم يفهم منه التتابع فيلزمه كما لو قال متتابعاً وفارق الشهر نانه أسم لمسا بين
الهلالين واسم ثلاثين يوماً واسم لغير ذلك واليوم لا يقع في الظاهر الاعلى ما ذكرنا وان قال في
وسط النهار لله علي أن أعكف يوماً من وقته هذا لزمه الاعتكاف من ذلك الوقت الى مثله ويدخل
فيه الليل لانه في خلال نذره فصار كما لو نذر يومين متتابعين وانما لزمه بعض يومين لتعيينه ذلك بنذره
فعلنا أنه أراد ذلك ولم يرد يوماً صحيحاً

(فصل) وان نذر اعتكافاً مطلقاً لزمه ما يسمى به معتكفاً ولو ساعة من ليل أو نهار^(١) الاعلى
قولنا بوجوب الصوم في الاعتكاف فيلزمه يوم كامل . فاما اللحظة وما لا يسمى به معتكفاً فلا
يجزئه على الروايتين جميعاً

(فصل) ولا يتعين شيء من المساجد بنذره الاعتكاف فيه إلا المساجد الثلاثة وهي المسجد
الحرام ومسجد النبي ﷺ والمسجد الأقصى لقول رسول الله ﷺ « لا تشد الرحال الا إلى
ثلاثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الأقصى ومسجدي هذا » متفق عليه ، ولو تعين غيرها بتعيينه
لزمه المضي اليه واحتاج إلى شد الرحال لقضاء نذره فيه ولان الله تعالى لم يعين اعبادته مكاناً فلم يتعين
بتعيين غيره وانما تعينت هذه المساجد الثلاثة للخبر فوارد فيها ولان العبادة فيها أفضل . فاذا عين
ما فيه فضيلة لزمته كأشكال أنواع العبادة وبهذا قال الشافعي في صحيح قوله وقال في الآخر لا يتعين المسجد
الأقصى لان النبي ﷺ قال « صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد
الحرام » رواه مسلم وهذا يدل على التسوية فيما عدا هذين المسجدين لان المسجد الأقصى لو فضلت
الصلاة فيه على غيره للزم أحد أمرين اما خروجه من عموم هذا الحديث واما كون فضيلته بألف
مختصاً بالمسجد الأقصى

ولنا أنه من المساجد التي تشد الرحال اليها فتعين بالتعين في النذر كمسجد النبي ﷺ وما
ذكره لا يلزم فانه اذا فضل الغاضل بالثب فقد فضل المفضول بها أيضاً

(فصل) وان نذر الاعتكاف في المسجد الحرام لم يكن له الاعتكاف فيما سواه لانه أفضلها ولان
عمر نذر أن يعتكف ليلة في المسجد الحرام في الجاهلية فسأل النبي ﷺ فقال « أوف بنذرك » متفق
عليه وان نذر أن يعتكف في مسجد النبي ﷺ جاز له أن يعتكف في المسجد الحرام لانه أفضل منه
ولم يجز أن يعتكف في المسجد الأقصى لان مسجد النبي ﷺ أفضل منه وقال قوم مسجد النبي
ﷺ أفضل من المسجد الحرام لان النبي ﷺ إنما دفن في خير البقاع وقد نقله الله تعالى من مكة
الى المدينة فدل على أنها أفضل

ولنا قول رسول الله ﷺ « صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد

تحنها شيء يقع فيه الدم ، قالت عائشة رضي الله عنها : اعتكفت مع رسول الله ﷺ امرأة من أزواجه

« ١ » اي اذا

فرضنا انه يسمى بها

معتكفاً في عرف قومه

ومن المعلوم انه لا

يسمى بالساعة معتكفاً

لا لغه ولا شرعاً كما

علم مما مر في تفسير اللفظ

الحرام» وروي في خبر عن النبي ﷺ أنه قال « صلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة صلاة فيما سواه» رواه ابن ماجه فيدخل في عمومه مسجد النبي ﷺ فتكون الصلاة فيه أفضل من مائة ألف صلاة فيما سوى مسجد النبي ﷺ فاما ان نذر الاعتكاف في المسجد الاقصى جاز له أن يعتكف في المسجدين الآخرين لأنها أفضل منه ، وقد روى الامام احمد في مسنده عن رجال من الانصار من أصحاب النبي ﷺ أن رجلا جاء الى النبي ﷺ يوم الفتح والنبي ﷺ في محاس قريبا من المقام فسلم على النبي ﷺ وقال يا نبي الله إني نذرت لننفتح الله للنبي ﷺ والمؤمنين مكة لاصلين في بيت المقدس واني وجدت رجلا من أهل الشام ههنا في قريش مقبلا معي ومدبراً فقال رسول الله ﷺ «ههنا فصل» فقال الرجل قوله هذا ثلاث مرات كل ذلك يقول النبي ﷺ «ههنا فصل» ثم قال الرابعة مقاتله هذه فقال النبي ﷺ « اذهب فصل فيه فوالذي بهت محمداً بالحق لو صليت هاهنا لقضى عنك ذلك كل صلاة في بيت المقدس» وتي نذر الاعتكاف في غير هذه المساجد فانهدم معتكفه ولم يمكن المقام فيه لزمه اتمام الاعتكاف في غيره ولم يبطل اعتكافه

(فصل) اذا نذر اعتكاف يوم يقدم فلان صح نذره فان ذلك ممكن فان قدم في بعض النهار لزمه اعتكاف الباقي منه ولم يلزمه قضاء ما فات لانه فات قبل شرط الوجوب فلم يجب كما لو نذر اعتكاف زمن ماض لكن اذا قلنا شرط صحة الاعتكاف الصوم لزمه قضاء يوم كامل لانه لا يمكنه أن يأتي بالاعتكاف في الصوم فيما بقي من النهار ولا قضاؤه متميزاً مما قبله فلزمه يوم كامل ضرورة كما لو نذر صوم يوم يقدم فلان ويحتمل أن يجزئه اعتكاف ما بقي منه اذا كان صائماً لانه قد وجد اعتكاف مع الصوم وان قدم ليلا لم يلزمه شيء لان ما التزمه بالنذر لم يوجد فان كان للنادر عذر يمنعه الاعتكاف عند قدوم فلان من حبس أو مرض قضى وكفر لفوات النذر في وقته ويقضى بقية اليوم فقط على حسب ما كان يلزم في الاداء في الرواية المنصورة وفي الاخرى يقضى يوما كاملاً بناء على اشتراط الصوم في الاعتكاف

مستحاضة فكانت ترى الحرة والصفرة وربما وضعنا الطست تحتها وهي تصلي. رواه البخاري والاول أولى والفرق بينهما أن المستحاضة لا يمكنها التحرز من ذلك إلا بترك الاعتكاف بخلاف الفصد والله أعلم



كتاب الحج

الحج في اللغة القصد وعن الخليل : قال الحج كثرة القصد الى من تعظمه . قال الشاعر :
 واشهد من عوف حثولا كثيرة * يحجون سب الزبرقان المزعفرا
 أي يقصدون والسب العامة وفي الحج لغتان الحج والحج بفتح الحاء وكسرها والحج في الشرع
 اسم لافعال مخصوصة يأتي ذكرها ان شاء الله وهو أحد الاركان الخمسة التي بني عليها الاسلام
 والاصل في وجوبه الكتاب والسنة والاجماع أما الكتاب فقول الله تعالى (والله على الناس حج
 البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غني عن العالمين) روي عن ابن عباس ومن كفر
 باعتقاده أنه غير واجب وقال الله تعالى (وآتوا الحج والعمرة لله) . وأما السنة فقول النبي ﷺ
 « بني الاسلام على خمس » وذكر فيها الحج ، وروى مسلم بإسناده عن أبي هريرة قال : خطبنا رسول
 الله ﷺ فقال « يا أيها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا » فقال رجل أكل عام يارسول الله؟ فسكت
 حتى قالها ثلاثا فقال رسول الله ﷺ « لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم » ثم قال « ذروني ما تركتكم
 فإنما هلك من كان قبلكم بكنة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه

﴿ كتاب المناسك ﴾

﴿ مسألة ﴾ (يجب الحج والعمرة في العمر مرة واحدة بخمسة شروط)
 الحج في اللغة القصد وعن الخليل قال : الحج كثرة القصد الى من تعظمه . قال الشاعر :
 واشهد من عوف حثولا كثيرة * يحجون سب الزبرقان المزعفرا
 أي يقصدون ، والسب العامة ، وفي الحج لغتان الحج والحج بفتح الحاء وكسرها ،
 والحج في الشرع اسم لافعال مخصوصة يأتي ذكرها إن شاء الله تعالى وهو أحد أركان الاسلام الخمسة
 والدليل على وجوبه الكتاب والسنة والاجماع ، أما الكتاب فقوله تعالى (والله على الناس حج البيت
 من استطاع اليه سبيلا * ومن كفر فان الله غني عن العالمين) روي عن ابن عباس ومن كفر باعتقاده
 أنه غير واجب ، وقال الله تعالى (وآتوا الحج والعمرة لله) وأما السنة فقول النبي ﷺ « بني الاسلام
 على خمس شهادة أن لا إله الا الله » وذكر فيها الحج
 (فصل) وإنما يجب مرة واحدة في العمر لما روى مسلم بإسناده عن أبي هريرة قال : خطبنا
 رسول الله ﷺ فقال « يا أيها الناس قد فرض عليكم الحج فحجوا » فقال رجل أكل عام يارسول الله ؟
 فسكت رسول الله ﷺ حتى قالها ثلاثا ، فقال رسول الله ﷺ « لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم »
 ثم قال « ذروني ما تركتكم فإنما هلك من كان قبلكم بكنة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم اذا أمرتكم

ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه» في أخبار كثيرة سوى هذين وأجمعت الامة على وجوب

فأثروا منه ما استطعتم، وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه» في أخبار سوى هذين كثيرة وأجمعت الامة على وجوب الحج على المستطيع في العمر مرة واحدة

(فصل) وتجب العمرة على من يجب عليه الحج في احدى الروايتين، يروى ذلك عن عمر وابن عباس وزيد بن ثابت وابن عمر وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير وعطاء وطاوس ومجاهد والحسن وابن سيرين والشعبي والثوري والشافعي في أحد قولي، والرواية الثانية ليست واجبة روي ذلك عن ابن مسعود وبه قال مالك وأبو ثور وأصحاب الرأي لما روى جابر أن النبي ﷺ سئل عن العمرة أواجبة هي؟ قال «لا وإن تعتمروا فهو أفضل» أخرجه الترمذي قال حديث حسن صحيح وعن طلحة أنه سمع رسول الله ﷺ يقول «الحج جهاد والعمرة تطوع» رواه ابن ماجه ولأنه نسك غير مؤقت فلم يكن واجبا كالطواف المجرد ووجه الادلى قول الله تعالى «وأتموا الحج والعمرة لله» ومقتضى الامر الوجوب ثم إنه عطفها على الحج والاصل التساري بين المعطوف والمعطوف عليه قال ابن عباس إنها لقريظة الحج في كتاب الله وعن الضبي بن معبد قال أتيت عمر فقلت يا أمير المؤمنين إني أسلمت وإني وجدت الحج والعمرة مكتوبين علي فأهملت بهما فقال عمر هديت لسنة نبيك ﷺ رواه أبو داود والنسائي وعن ابن رزین أنه أتى النبي ﷺ فقال يا رسول الله إن أبي شيخ كبير ولا يستطيع الحج ولا العمرة ولا الظعن فقال «حج عن أبيك واعتمر» رواه أبو داود والنسائي والترمذي وقال حديث حسن صحيح وذكره أحمد ثم قال وحديث يرويه سعيد بن عبد الرحمن الجمحي عن عبد الله عن نافع عن ابن عمر قال جاء رجل الى النبي ﷺ فقال أوصني قال «تقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتحج وتعمر» وروى الاثرم باسناده عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ كتب الى أهل اليمن وكان في الكتاب «أن العمرة هي الحج الا صغر» ولأنه قول من سمينا من الصحابة لم نعلم لهم مخالفا الا ابن مسعود وقد اختلف عنه، وأما حديث جابر فقال الترمذي قال الشافعي هو ضعيف لا تقوم به الحجة وليس في العمرة شيء ثابت بانها تطوع

وقال ابن عبد البر روى ذلك باسناد لا تصح ولا تقوم بمثلها الحجة ثم نحمله على المعهود وهو العمرة التي قضوها حين احصرروا في الحديبية أو على العبرة التي اعتمروها مع حجتهم مع النبي ﷺ فانها لم تكن واجبة على من اعتمر أو على ما زاد على العمرة الواحدة وتفرق العمرة الطواف لان من شرطها الاحرام بخلاف الطواف

وليس على أهل مكة عمرة نص عليه أحمد وقال: كان ابن عباس يرى العمرة واجبة ويقول: بأهل مكة ليس عليكم عمرة وإنما عمرتكم طوافكم بالبيت، وبهذا قال عطاء وطاوس، قال عطاء ليس أحد من خلق الله إلا عليه حج وعمرة واجبان لا بد منهما لمن استطاع اليهما سبيلا إلا أهل مكة

الحج على المستطيع في العمر مرة واحدة

﴿مسئلة﴾ قال أبو القاسم (ومن ملك زادا وراحلة وهو بالغ عاقل لزمه الحج والعمرة) وجملة ذلك ان الحج انما يجب بخمس شرائط - الاسلام والعقل والبلوغ والحرية والاستطاعة لانعلم في هذا كله اختلافا فاما الصبي والمجنون فليسا بمكلفين وقد روى علي بن أبي طالب عن النبي ﷺ انه قال « رفع القلم عن ثلاثة - عن النائم حتى يستيقظ ، وعن الصبي حتى يشب ، وعن المعتوه حتى يعقل » رواه أبو داود وابن ماجه والترمذي وقال حديث حسن ، وأما العبد فلا يجب عليه لانه عبادة تطول مدتها وتعلق بقطع مسافة وتشتط لها الاستطاعة بالزاد والراحلة وبضيع حقوق سيده المتعلقة به فلم يجب عليه كالجهاد ، وأما الكافر فغير مخاطب بفروع الدين خطا بالزمه أداء ولا يوجب قضاء ، وغير المستطيع لا يجب عليه لان الله تعالى خص المستطيع بالانجاء عليه فيختص بالوجوب وقال الله تعالى (لا يكلف الله نفسا إلا وسعها)

(فصل) وهذه الشروط الخمسة تنقسم أقساما ثلاثة منها ما هو شرط للوجوب والصحة وهو الاسلام والعقل فلم يجب على كافر ولا مجنون ولا تصح منهما لانهما ليسا من أهل العبادات ، ومنها ما هو شرط للوجوب والاجزاء وهو البلوغ والحرية وليس بشرط للصحة فلو حج الصبي والعبد صح فان عليهم حجة وليس عليهم عمرة من أجل طوائفهم بالبيت ووجه ذلك أن ركن العمرة ومعظمها الطواف بالبيت وهم يفعلونه فاجزا عنهم ، وحمل القاضي كلام الامام أحمد على أنه لا عمرة عليهم مع الحجة لانه يتقدم منهم فعلها في غير وقت الحج ، قال الشيخ رحمه الله والامر على ما قلناه

﴿مسئلة﴾ (وانما يجب الحج والعمرة بخمسة شروط : الاسلام والعقل والبلوغ والحرية والاستطاعة) لانعلم في هذا كله خلافا ، أما الصبي والمجنون فلانهما غير مكلفين لما روى علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ انه قال « رفع القلم عن ثلاثة : عن النائم حتى يستيقظ ، وعن الصبي حتى يشب ، وعن المعتوه حتى يعقل » رواه أبو داود وابن ماجه والترمذي وقال حديث حسن ، وأما العبد فلا تجب عليه لانها عبادة تطول مدتها وتعلق بقطع مسافة ويشترط لها الاستطاعة بالزاد والراحلة وتضيق حقوق السيد المتعلقة به فلم تجب عليه كالجهاد ، وغير المستطيع لا يجب عليه لان الله تعالى خص المستطيع بالانجاء عليه ، وقال الله تعالى (لا يكلف الله نفسا إلا وسعها) وأما الكافر فلا لانه ليس من أهل العبادات

(فصل) وهذه الشروط تنقسم ثلاثة أقسام (منها) ما هو شرط للوجوب والصحة وهما الاسلام والعقل فلا يجب على كافر ولا مجنون ، ولا يصح منهما لكونهما ليسا من أهل العبادات ، (ومنها) ما هو شرط للوجوب والاجزاء وهو البلوغ والحرية وليس شرطا للصحة فلو حج الصبي والعبد صح حجها

(٢١١ م - المغني والشرح الكبير - ج ٣)

حجتهما ولم يجزئهما عن حجة الاسلام ، ومنها ما هو شرط الوجوب فقط وهو الاستطاعة فلو تجشم غير المستطيع المشقة وسار بغير زاد وراحلة فحج كان حجه صحيحاً مجزئاً كما لو تكاف القيام في الصلاة والصيام من يسقط عنه اجزأه

ولم يجزئهما عن حجة الاسلام إن بلغ الصبي أو عتق العبد . قال ابن المنذر : أجمع أهل العلم إلا من شذ عنهم ممن لا يعتقد بخلافه على أن الصبي إذا حج في حال صغره والعبد إذا حج في حال رقه ثم بلغ الصبي وعتق العبد ان عليهما حجة الاسلام اذا وجدا اليها سبيلا ، كذلك قال ابن عباس وعطاء والحسن والنخعي والثوري ومالك والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي . قال الترمذي وقد أجمع أهل العلم عليه . وقال الامام أحمد رحمه الله عن محمد بن كعب القرظي قال رسول الله ﷺ « إني أريد أن أجدد في صدور المؤمنين -هدأ أيما صبي حج به أهله فمات أجزأت عنه ، فان أدرك فعليه الحج » رواه سعيد في سننه والشافعي في مسنده عن ابن عباس من قوله ، ولان الحج عبادة بدنية فعلها قبل وقت وجوبها فلم يمنع ذلك وجوبها عليه في وقتها كما لو صلى قبل الوقت ، أو كما لو صلى ثم بلغ في الوقت (ومنها) ما هو شرط للوجوب وذلك الاستطاعة

(مسئلة) (إلا أن يبلغ وبعث في الحج قبل الخروج من عرفة وفي طوافها فيجزئهما)
إذا بلغ الصبي أو عتق العبد بعرفة أو قبلها غير محرمين فاحرما ووقفابعرفة قائما المناسك أجزأهما عن حجة الاسلام بغير خلاف علمناه لانهما لم يفتحا شيئا من أركان الحج ولا فعلا منها شيئاً قبل وجوبه ، وإن كان البلوغ والعنق وهما محرمان أجزأهما أيضاً عن حجة الاسلام ، كذلك قال ابن عباس وهو مذهب الشافعي واسحاق وهو قول الحسن في العبد ، وقال مالك لا يجزئهما اختاره ابن المنذر . وقال أصحاب الرأي لا يجزيه العبد ، فأما الصبي فان جدد احراما بعد أن احتلم قبل الوقوف أجزأه وإلا فلا لان احرامهما لم ينقصد واجباً فلا يجزي عن الواجب كما لو بقيا على حالهما ولنا أنه أدرك الوقوف حرأ بالغا فجزأه كما لو أحرم تلك الساعة . قال أحمد وطاوس عن ابن عباس اذا أعتق العبد بعرفة أجزأت عنه حجته ، فان أعتق بجمع لم تجز عنه ، وهؤلاء يقولون لا يجزيه . ومالك يقوله أيضاً ، وكيف لا يجزئه وهو لو أحرم تلك الساعة كان حجه تاما وما أعلم أحداً قال لا يجزئه إلا هؤلاء .

(فصل) والحكم فيما اذا أعتق للعبد وبلغ الصبي بعد خروجهما من عرفة فعاد اليها قبل طلوع الفجر ليلة النحر كالحكم فيما اذا كانا فيها لانهما قد أدركا من الوقت ما يجزي . ولو كان لحظة ، وإن لم يعودا أو كان ذلك بعد طلوع الفجر من يوم النحر لم يجزئهما عن حجة الاسلام ويتان حجتهما تطوعا لفوات الوقوف المفروض ولا دم عليهما لانهما حجا تطوعا باحرام صحيح من الميقات فأشبهها البالغ الذي يحج تطوعا ، فان قبل فلم لا قلتم إن الوقوف فعلاه بصير فرضاً كما قلتم في الاحرام الذي أحرم به قبل

(فصل) واختلفت الرواية في شرطين وهما تخلية الطريق وهو أن لا يكون في الطريق مانع من عدو ونحوه وإمكان المسير وهو أن تكال فيه هذه الشرائط والوقت متمم يمكنه الخروج اليه فروي انها من شرائط الوجوب فلا يجب الحج بدونها لان الله تعالى انما فرض الحج على المستطيع وهذا غير

البلوغ إنه يصير بعد بلوغه فرضاً قلنا انما اعتدنا له بإحرامه الموجود بعد بلوغه ومأقبه تطوع لم ينقلب فرضاً ولا اعتد له به فالوقوف مثله ، فنظير أن يبلغ وهو واقف بعرفة فانه يعتد له بما أدرك من الوقوف ويصير فرضاً دون ماضى

(فصل) اذا بلغ الصبي أو عتق العبد قبل الوقوف أو في وقته وأمكنهما الاتيان بالحج لزمهما ذلك لان الحج واجب على الفور فلا يجوز تأخيره مع امكانه كالبالغ الحر وان فاتهما الحج لزمتهما العمرة عند من أوجبها لانهما واجبة أمكن فعلها فاشبهت الحج ومتى أمكنهما ذلك فلم يفعلوا استقر الوجوب عليهما سواء كانا وسرين أو معشرين لان ذلك وجب عليهما بامكانه في موضعه فلم يسقط بفوات القدرة بعده .

(فصل) والحكم في الكافر يسلم والمجنون يفيق حكم الصبي يبلغ في جميع ما ذكرنا الا أن هذين لا يصبح منهما احرام ولو أحرم لم ينعقد احرامهما لانهما من غير أهل العبادات وحكمهما حكم من لم يحرم **(مسئلة)** ويحرم الصبي المميز باذن وليه وغير المميز يحرم عنه وليه ويفعل ما يعجز عنه من عمله حج الصبي صحيح فان كان مميزاً أحرم باذن وليه وان لم يكن مميزاً أحرم عنه وليه فيصير محرماً بذلك وبه قال مالك والشافعي وروى عن عطاء والنخعي وقال أبو حنيفة لا ينعقد احرام الصبي ولا يصير محرماً باحرام وليه لان الاحرام سبب يلزم به حكم فلم يصح من الصبي كالنذر

ولنا ما روى ابن عباس قال رفعت امرأة صبيا فقالت يا رسول الله ألهذا حج ؟ قال « نعم ولك أجر » رواه مسلم وغيره من الائمة وروى البخاري عن السائب بن يزيد قال حج بي مع النبي ﷺ وأنا ابن سبع سنين ، ولان أبا حنيفة قال يحتنب ما يحتنبه المحرم ومن اجتنب ما يحتنبه المحرم كان إحرامه صحيحاً والنذر لا يجب به شيء بخلاف مسئلتنا والكلام في حج الصبي في فصول أربعة في الاحرام عنه أو منه وفيما يفعله بنفسه أو بغيره وفي حكم جنائياته على احرامه وفيما يلزمه من القضاء والكفارة (الفصل الاول في احرامه) فان كان مميزاً أحرم باذن وليه ولا يصح بغير اذنه لانه عقد يؤدي إلى لزوم مال فلم ينعقد من الصبي بنفسه كالبيع ، وان كان غير مميز فأحرم عنه من له ولاية على ماله كالاب والوصي وأمين الحاكم صح ، ومعنى إحرامه عنه أنه يعقد له الاحرام فيصح للصبي دون الولي كما يعقد له النكاح فعلى هذا يصح عقد الاحرام عنه سواء كان الولي محرماً أو حلالاً ممن عليه حجة الاسلام أو غيره ، فان أحرمت عنه أهله صح أقول النبي ﷺ « ولك أجر » ولا يضاف الاجر اليها إلا لكونه تبعاً لها في الاحرام ، قال الامام أحمد في رواية حنبل : يحرم عنه أبوه أو وليه واختاره

مستطيع ولأن هذا يتعدى معه فعل الحج فكان شرطاً كالزاد والراحلة وهذا مذهب أبي حنيفة والشافعي وروى أنها ليسا من شرائط الوجوب وإنما يشترطان للزوم السعي فلو كملت هذه الشروط الخمسة ثم مات قبل وجود هذين الشرطين حج عنه بعد موته وإن أعسر قبل وجودهما بقي في ذمته وهذا ظاهر

ابن عقيل وقال المال الذي يلزم بالاحرام لا يلزم الصبي وإنما يلزم من أدخله في الاحرام في أحد الوجهين ، وقال القاضي ظاهر كلام أحمد أنه لا يحرم عنه إلا وليه لأنه لا ولاية للأم على ماله والاحرام يتعلق به إلزام مال فلا يصح من غير ذي ولاية كسواء شيء له ، فأما غير الام والولي من الاقارب كالاخ والعم وابنه فيخرج فيهم وجهان بناء على القول في الام ، أما الاجانب فلا يصح إحرامهم عنه وجهاً واحداً (الفصل الثاني) ان كل ما أمكنه فعله بنفسه لزمه فعله ولا ينوب عنه غيره فيه كالوقوف والمبيت

بمزدلفة ونحوهما وما عجز عنه عمله الولي عنه . قال جابر خرجنا مع رسول الله ﷺ حجاجاً ومعنا النساء والصبيان فأحرمتنا عن الصبيان ، رواه سعيد في سننه ورواه ابن ماجه وفيه فليتنا عن الصبيان ورمينا عنهم ، ورواه الترمذي قال فكنا نلبي عن النساء ، ونزى عن الصبيان ، قال ابن المنذر كل من نحفظ عنه من أهل العلم يرى الرمي عن الصبي الذي لا يقدر على الرمي كان ابن عمر يفعل ذلك ، وبه قال عطاء والزهري ومالك والشافعي واسحاق ، وعن ابن عمر أنه كان يحج سبيانه وهم صغار فن استطاع منهم أن يرمي رمي ومن لم يستطع أن يرمي رمي عنه ، وعن أبي اسحاق ان أبا بكر رضي الله عنه طاف بابه في خرقه ، رواها الأثرم ، قال الامام أحمد يرمي عن الصبي أبوه أو وليه ، قال القاضي ان أمكنه أن يناول النائب الحصى ناوله وان لم يمكنه استحب أن يوضع الحصى في يده ثم يؤخذ منه فيرمي عنه وان وضعها في يد الصغير ورمى بها فجعل يده كآلة فحسن ، ولا يجوز أن يرمي الا من قدر رمي عن نفسه لأنه لا يجوز أن ينوب عن الغير وعليه فرض نفسه كاللحج ، وأما الطواف فإنه ان أمكنه المشي مشى والا طيف به محمولا أو راكباً لما ذكرنا من فعل أبي بكر ، ولان الطواف بالكبير محمولا لعذر يجوز فالصغير أولى ، ولا فرق بين أن يكون الحامل له حلالاً أو حراماً ممن أسقط الفرض عن نفسه أو لم يسقطه لان الطواف للمحمول لا للحامل ولذلك صح أن يطوف راكباً على بعير وان طيف به محمولا أو راكباً وهو يقدر على الطواف بنفسه ففيه روايتان تذكرهما فيما بعد ان شاء الله تعالى

ومتى طاف بالصبي اعتبرت النية من الطائف فان لم ينو الطواف عن الصبي لم يجزئه لأنه لما لم يعتبر النية من الصبي اعتبرت من غيره كما في الاحرام ، فان نوى الطواف عنه وعن الصبي احتمل وقوعه عن نفسه كاللحج اذا نوى عنه وعن غيره ، واحتمل أن يقع عن الصبي كما لو طاف بكبير ونوى كل واحد عن نفسه لكون المحمول أولى ، واحتمل أن يلقو لعدم التعيين لكون الطواف لا يقع عن غير معين وأما الاحرام فان الصبي بمجرد كما بمجرد الكبير ، وقد روي عن عائشة رضي الله عنها أنها كانت تجرد الصبيان اذا دنوا من الحرم قال عطاء يفعل بالصغير كما يفعل الكبير ويشهد به المناء ككها . لأنه لا يصلي عنه

كلام الخرقى فانه لم يذكرهما وذلك لان النبي ﷺ لما سئل ما يوجب الحج قال « الزاد والراحلة » قال اترمذي هذا حديث حسن وهذا له زاد وراحلة ولان هذا عند يمنع نفس الاداء فلم يمنع الوجوب كالغضب ، ولان امكان الاداء ليس بشرط في وجوب العبادات بدليل ما لو طهرت الخائض أو بلغ

(الفصل الثالث في محظورات الاحرام) وهي قسيان ما يختلف عمدته وسهوه كاللباس والطيب وما لا يختلف كالصيد وحلق الشعر (فالاول) لا فدية على الصبي فيه لان عمدته خطأ (والثاني) عليه فيه الفدية وان وطئ أفسد حجه وبمضي في فاسده وفي وجوب القضاء عليه وجهان (احدهما) لا يجب لثلاث عباد بدينية على غير مكلف (والثاني) يجب لانه افساد موجب للبدنة فاوجب القضاء كوطء البالغ فان قضى بعد البلوغ بدأ بحجة الاسلام فان أحرم بالقضاء قبلها انصرف إلى حجة الاسلام وهل تجزئه عن القضاء ؟ ينظر فان كانت الفاسدة قد أدرك فيها شيئاً من الوقوف بعد بلوغه أجزأ عنها جميعاً وإلا لم تجزئه وكذلك حكم العبد والله أعلم

(مسألة) (ونفقة الحج وكفاراته في مال وليه وعنه في مال الصبي)

أما نفقة الحج فقال القاضي ما زاد على نفقة الحضر فهو في مال الولي لانه كلفه ذلك عن غير حاجة بالصبي اليه اختاره أبو الخطاب وحكي عن القاضي أنه ذكر في الخلاف أن جميع النفقة على الصبي لان الحج له فنفته عليه كالبالغ ولان له فيه مصلحة بتحصيل الثواب له ويتمرن عليه فصار كاجر المعلم والطبيب والصحيح الاول لان هذا لا يجب في العمر الا مرة فلا حاجة إلى التمرن عليه ولانه قد لا يجب فلا يجوز تكليفه بذل ماله من غير حاجة اليه

(فصل) فان اغنى على البالغ فاحرم عنه رفيقه لم يصح وهذا قول الشافعي وأبي يوسف ومحمد

وقال أبو حنيفة يصير محرماً باحرام رفيقه عنه استحساناً

ولنا أنه بالغ فلم يصير محرماً باحرام رفيقه كالتائم ولانه لو أذن في ذلك وأجازه لم يصح فعمدته أولى

(مسألة) (وليس للعبد الاحرام إلا باذن سيده ولا للمرأة الاحرام نقلاً الا باذن زوجها فان

شرعاً فيه بغير اذن فلها تحليلها ويكونان كالمحصر وان كان باذن لم يجز تحليلها)

وجملته أنه ليس للعبد الاحرام بدون اذن سيده لانه تفوت به حقوق سيده الواجبة عليه بالتزام

ما ليس بواجب فان فعل انقعد احرامه صحيحاً لانها عبادة بدينية فاشبهت الصلاة والصوم ولسيده

تحليله في أظهر الروايتين اختارها ابن حامد لان في بقائه عليه تفويتاً لحقه بغير اذنه فلم يلزم ذلك

لسيده كالصوم المضمر بيده (والثانية) ليس له تحليلها اختارها أبو بكر لانه لا يمكن التحلل من

تطوع نفسه فلم يملك تحليل عبده والاول اصح وانما يملك تحليل نفسه لانه التزم التطوع باختياره

فقطيره أن يحرم عبده باذنه . وفي مسألتنا يفوت حقه الواجب بغير اختياره فاما ان احرم باذن

سيده لم يكن له تحليله وهذا قول الشافعي وقال أبو حنيفة له ذلك لانه ملكه منافق نفسه فكان له

الصبي أو أفاق المجنون ولم يبق من وقت الصلاة ما يمكن اداؤها فيه والاستطاعة مفسرة بالزاد والراحلة فيجب المصير إلى تفسيره ، والفرق بينهما وبين الزاد والراحلة انه يتعذر مع فقدهما الاداء دون القضاء ونقد الزاد والراحلة يتعذر معه الجميع فاقترقا

الرجوع فيها كما عير يرجع في العارية

ولنا أنه عقد لازم باذن سيده فلم يكن لسيده فسخه كالنكاح ولا يلزم عليه العارية لأنها ليست لازمة ولو أعاره شيئاً لبرهنه فبرهنه لم يكن له الرجوع فيه فان باعه سيده بعد ما أحرم فتحكم مشتريه في تحليله حكم بائعه لأنه اشتراه مسلوب المنفعة أشبه الامة المزوجة والمستأجرة فان علم المشتري بذلك فلا خيار له كما لو اشترى مبيعاً يعلم عيبه وان لم يعلم فله الفسخ لأنه يتضرر بمضي العبد في حجه لفوات منفعه إلا أن يكون إحرامه بغير اذن سيده ونقول له تحليله فلا فسخ له لأنه يمكنه دفع الضرر عنه ولو أذن له سيده في الإحرام وعلم العبد برجوعه قبل إحرامه فهو كمن لم يؤذن له وان لم يعلم ففيه وجهان بناء على الوكيل هل ينعزل بالعزل قبل العلم على روايتين

(فصل) اذا نذر العبد الحج صخ نذره لأنه مكاف فصح نذره كالحر ولسيده منعه من المضي فيه لأنه يفوت حق سيده الواجب فنع منه كما لو لم ينذر ذكره القاضي وابن حامد وروي عن أحمد أنه قال لا يعجنني منعه من الوفاء به وذلك لما فيه من اداء الواجب فيحتمل أن ذلك على الكراهة لا على التحريم لما ذكرنا ، ويحتمل التحريم لأنه واجب فلا يملك منعه منه كسائر الواجبات والأول أولى فان اعتق لزمه الوفاء به بعد حجة الاسلام فان أحرم به أو لا انصرف الى حجة الاسلام في الصحيح من المذهب كالحر اذا نذر حجاً

(فصل) في جنایاته وما جنى على إحرامه لزمه حكمه وحكمه فيما يلزمه حكم الحر المعسر فرضه الصيام وإن تحلل بمحصر عدو أو حله سيده فعليه الصيام لا يتحلل قبل فعله كالحر وليس لسيده أن يحول بينه وبين الصوم نص عليه لأنه صوم واجب أشبه صوم رمضان فان ملكه السيد هدياً وأذن له في اهدائه وقلنا انه يملكه فهو كالواجب للهدي لا يتحلل الا به وان قلنا لا يملكه ففرضه الصيام وان أذن له سيده في تمتع أو قران فعليه الصيام بدلا عن الهدي الواجب بهما وذكر القاضي ان على سيده تحمل ذلك عنه لأنه باذنه فكان على من أذن فيه كما لو فعله النائب باذن المستتيب . قال شيخنا وليس بجيد لان الحج للعبد وهذا من موجباته فيكون عليه كالمرأة اذا حجت باذن زوجها ويفارق من يحج عن غيره فان الحج للمستتيب فوجبه عليه وان تمتع أو قارن بغير اذن سيده فالصيام عليه بغير خلاف وان أفسد حجه فعليه أن يصوم لذلك لأنه لا مال له فهو كالمعسر الحر

(فصل) وان وطئ قبل التحلل الاول فسد نسكه ويلزمه المضي في فاسده كالحر لكن ان كان الاحرام مأذوناً فيه فليس لسيده اخراجه منه لأنه ليس له منعه من صحيحه فلم يملك منعه من

(فصل) وإمكان السير معتبر بما جرت به العادة فلو أمكنه السير بأن يحمل على نفسه ويسير سيراً يجاوز العادة أو يعجز عن تحصيل آلة السفر لم يلزمه السعي ، وتخليه الطريق هو أن تكون مسلوكة لا مانع فيها بعيدة كانت أو قريبة برآ كان أو بجرأ اذا كان الغالب السلامة ، فان لم يكن

فاسده وان كان بغير اذنه فله تحليله منه لان له تحليله من صحيحه فالفساد أولى وعليه القضاء سواء كان الاحرام مأذونا فيه أو غير مأذون وبصح القضاء في حال رقه لانه وجب فيه فصيح كالصلاة والصيام ثم ان كان الاحرام الذي أفسده مأذونا فيه فليس له منعه من قضائه لان اذنه في الحج الاول اذن في موجهه ومقتضاه ومن موجهه القضاء لما أفسده فان كان الاول غير مأذون فيه احتمل أن لا يملك منعه من قضائه لانه واجب وليس للسيد منعه من الواجبات واحتمل ان له منعه منه لانه يملك منعه من الحج الذي شرع فيه بغير اذنه فكذلك هذا فان اعتق قبل القضاء فليس له فعله قبل حجة الاسلام لانها آكد فان أحرم بالقضاء انصرف الى حجة الاسلام في الصحيح من المذهب وبقي القضاء في ذمته وان عتق في أثناء الحجة الفاسدة فأدرك من الوقوف ما يجزئه أجزأه القضاء عن حجة الاسلام لان المقتضي لو كان صحيحا أجزأه فكذلك قضاؤه فان أعتق بعد ذلك لم يجزئه لان المقتضي لم يجزئه فكذلك القضاء والمدير والمعلق عتقه بصفة وام الولد والمعتق بعضه حكمه حكم القن فيما ذكرناه

(فصل) وان أحرم المرأة بحج أو عمرة تطوعا فلزوجهها تحليلها ومنعها منه في ظاهر المذهب وهو ظاهر كلام الحرقي وقال القاضي ليس له تحليلها لان الحج يلزم بالشروع فيه فلم يملك تحليلها منه كاللندور قال وحكي عن أحمد في امرأة تحلف بانصوم أو بالحج لها أن تصوم بغير اذن زوجها قد ابتليت وابتلى زوجها .

ولنا أنه تطوع يفوت حق غيرها منه أحرمت بغير اذنه فملك تحليلها كالامة اذا أحرمت بغير اذن سيدها والمدينة تحرم بغير اذن غريمها على وجه يمنعه ايفاء دينه الحال عليها ولان العدة تمنع المضي في الاحرام لحق الله عز وجل فحق الآدمي أولى لأن حقه أضيق لشحه وحاجته وكرم الله وغناه وكلام احمد لا يتناول محل النزاع بل قد خالفه من وجهين

(أحدهما) أنه في الصوم وتأثير الصوم في منع حق الزوج يسير لكونه في النهار دون الليل (الثاني) أن الصوم اذا وجب صار كاللندور والشروع ههنا على وجه غير مشروع فلم يكن له حرمة بالنسبة الى صاحب الحق .

(فصل) فان كانت حجة الاسلام لكن لم تكل شروطها لعدم الاستطاعة فله منعها من الخروج اليها والتلبس بها لانها غير واجبة عليها فن أحرمت بها بغير اذن لم يملك تحليلها لان ما أحرمت به يقع عن حجة الاسلام الواجبة بأصل الشرع كالمرض اذا تكلف حضور الجمعة ويحتمل

الغالب السلامة لم يلزمه سلوكه ، فان كان في الطريق عدو يطلب خفارة فقال القاضي لا يلزمه السعي وان كانت يسيرة لانها رشوة فلا يلزم بذلها في العبادة كالكبيرة ، وقال ابن حامد ان كان ذلك مما

أن له تحليلها لفقدان شرطها فأشبهت الأمة والصغيرة فانه لما فقدت الحرية والبلوغ ملك منعها ولأنها ليست واجبة عليها اشبهت سائر التطوع فأما الخروج الى حج التطوع والاحرام به فله منعها منه .

﴿ مسألة ﴾ (و ليس للرجل منع امرأته من حج الفرض ولا تحليلها ان أحرمت به بغير خلاف حكمه ابن المنذر فإن أذن لها فله الرجوع ما لم تتلبس بالاحرام ومتى قلنا له تحليلها فحلها فحكمها حكم المحصر يلزمها الهدى أو الصوم ان لم تجده كسائر المحصرين)

ليس للزوج منع امرأته من المضي الى الحج الواجب عليها إذا كملت شروطه وكان لها محرم يخرج معها لانه واجب وليس له منعها من الواجبات كالصوم والصلاة وهذا قول النخعي وإسحاق وأصحاب الرأي وهو الصحيح من قول الشافعي وله قول آخر أن له منعها بناء على أن الحج على التراخي ووجه ذلك ما تقدم ويستحب لها استئذانه نس عليه فان أذن لها والا خرجت بغير إذنه

(فصل) ولا تخرج الى الحج في عدة الوفاة نص عليه ولها الخروج اذا كانت مبتوتة لان المبيت ولزوم منزلها واجب في عدة الوفاة دون المبتوتة فانه لا يجب عليها ذلك وقدم على الحج لانه يفوت وأما الرجعية فحكمها حكم الزوجة فان خرجت للحج فتوفي زوجها في الطريق فسنذكر ذلك في العدد إن شاء الله تعالى والله أعلم وان تكل شروطه فله منعها من المضي اليه والشروع فيه لانه يفوت حقه بما ليس بواجب عليها فملك منعها منه كصوم التطوع

(فصل) فان أحرمت بالحج الواجب عليها لم يكن له منعها ، وكذلك إن أحرمت بالعمرة الواجبة ولا تحليلها اذا أحرمت في قول أكثر أهل العلم منهم النخعي وإسحاق وأصحاب الرأي ، وبه قال الشافعي في أصح قوايه ، وقال في الآخر له منعها لان الحج عنده على التراخي فلا يتعين في هذا العام والصحيح الاول لان الحج الواجب يتعين بالشروع فيه فصار كالصلاة اذا أحرمت بها في أول وقتها وقضاء رمضان اذا شرعت فيه ، ولان حق الزوج مستمر على الدوام فلو ملك منعها في هذا العام ملكه في كل عام فيفضي إلى إسقاط أحد أركان الاسلام

(فصل) فان أحرمت بواجب فخلف عليها زوجها بالطلاق الثلاث أن لا تحج العام فليس لها أن تحل لان الطلاق مباح وليس لها ترك الفضيلة لاجله ، ونقل منها عن أحمد أنه سئل عن هذه المسئلة فقال قال عطاء الطلاق هلاك وهي بمنزلة المحصر فاحتج بقول عطاء فلعله ذهب اليه لان ضرر الطلاق عظيم لما فيه من خروجها من بيتها ومفارقة زوجها وولدها ، وقد يكون ذلك أعظم من ذهاب مالها ، ولذلك ساء عطاء هلاكاً ، ولأنه لو منعها عدو من الحج إلا أن تدفع اليه مالها كان ذلك حصرأ فهذا أولى

لا يجحف بماله لزمه الحج لانها غرامة يقف بإمكان الحج على بذلها فلم يمنع الوجوب مع امكان بذلها كسمن الماء وعلف البهائم

(فصل) والاستطاعة المشتركة ملك الزاد والراحلة^(١) وبه قال الحسن ومجاهد وسعيد بن جبير والشافعي وإسحاق، قال الترمذي والعمل عليه عند أهل العلم، وقال عكرمة هي الصحة وقال الضحاك ان كان شابا فليؤاجر نفسه بأكله وعقبه حتى يقضي نسكه، وعن مالك ان كان يمكنه المشي وعادته سؤال الناس^(٢) لزمه الحج لان هذه الاستطاعة في حقه فهو كواجد الزاد والراحلة

ولنا ان النبي ﷺ فسر الاستطاعة بالزاد والراحلة فوجب الرجوع الى تفسيره فروى الدارقطني باسناده عن جابر وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمرو بن العاص وأنس وعائشة رضي الله عنهم ان النبي ﷺ سئل ما السبيل؟ قال «الزاد والراحلة» وروى ابن عمر قال جاء رجل الى النبي ﷺ فقال يا رسول الله ما يوجب الحج؟ قال «الزاد والراحلة» رواه الترمذي وقال حديث حسن، وروى الامام

(فصل) وليس للوالد منع ولده من حج الفرض والنذر ولا تحمله من احرامه وليس للولد طاعته في تركه لان النبي ﷺ قال «لا طاعة لمخلوق في معصية الله تعالى» فاما التطوع فله منعه من الخروج لان له منعه من الغزو وهو من فروض الكفايات فالتطوع أولى، فان أحرم بغير اذنه لم يملك تحمله لانه وجب بالدخول فيه فصار كالواجب ابتداء أو كالنذر

(فصل) فان أحرمت المرأة بحجة النذر بغير اذن فله لزوجها منعه؟ على روايتين حكاهما القاضي وأبو الحسين (احدهما) ليس له منعها كحجة الاسلام

(والثانية) له منعها لانه وجب عليها باجبارها أشبه حج التطوع اذا أحرمت به

(فصل) الشرط الخامس الاستطاعة وهي أن يملك زادا وراحلة صالحة مثله بآلتها الصالحة لله، أو ما يقدر به على تحصيل ذلك فاضلا عما يحتاج اليه من مسكن وخادم وقضاء دينه ومؤنته ومؤنة عياله على الدوام الاستطاعة المشتركة لوجوب الحج والعمرة ملك الزاد والراحلة، وبه قال الحسن ومجاهد وسعيد ابن جبير والشافعي وإسحاق، قال الترمذي والعمل عليه عند أهل العلم، وقال عكرمة هي الصحة، وقال الضحاك ان كان شابا فليؤاجر نفسه بأكله وعقبه حتى يقضي نسكه، وعن مالك ان كان يمكنه المشي وعادته سؤال الناس لزمه الحج لان هذه الاستطاعة في حقه فهو كواجد الزاد والراحلة

ولنا ان النبي ﷺ فسر الاستطاعة بالزاد والراحلة فوجب الرجوع الى تفسيره فروى الدارقطني باسناده عن جابر وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمرو وأنس وعائشة رضي الله عنهم ان النبي ﷺ سئل ما السبيل؟ قال «لزاد والراحلة» وروى ابن عمر قال: جاء رجل الى النبي ﷺ فقال يا رسول الله ما يوجب الحج؟ قال «الزاد والراحلة» رواه الترمذي وقال حديث حسن

(١) في معنى
الراحلة ما حدث من
الراكب البرية
والبحرية والهوائية
«٢» فيه ان السؤال
محرم الا لضرورة
الحياة فكيف يحل
واجبا لغير ضرورة
بل الاسلام لا يكلف
المسلم قبول منة الهبة
والضيافة فضلا عن ذل
السؤال

أحمد ثنا هشيم عن يونس عن الحسن قال لما نزلت هذه الآية (والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً) قال رجل يارسول الله ما السبيل ؟ قال « الزاد والراحلة » ولأنها عبادة تتعلق بقطع مسافة بعيدة فاشتراط لوجوبها الزاد والراحلة كالجهد ، وما ذكره ليس باستطاعة فانه شاق وإن كان عادة والاعتبار بعموم الاحوال دون خصوصها كما أن رخص السفر تعم من يشق عليه ومن لا يشق عليه (فصل) ولا يلزمه الحج ببذل غيره له ولا يصير مستطيعاً بذلك سواء كان الباذل قريباً أو أجنبياً وسواء بذل له الركوب أو الزاد أو بذل له مالا وعن الشافعي أنه إذا بذل له ولده ما يتمكن به من الحج لزمه لأنه أمكنه الحج من غير منة تلزمه ولا ضرر يلحقه فلزمه الحج كما لو ملك الزاد والراحلة ولنا أن قول النبي ﷺ يوجب الحج الزاد والراحلة يتعين فيه تدبير ملك ذلك أو ملك ما يحصل به بدليل ما لو كان الباذل أجنبياً ، ولأنه ليس بملك للزاد والراحلة ولا تمنها فلم يلزمه الحج كما لو بذل له والده ولا نسلم أنه لا يلزمه منة ، ولو سلمنا فيبطل ببذل الوالد وبذل من له بذول له عليه أيادي كثيرة ونعم^(١)

(فصل) ومن تكاف الحج ممن لا يلزمه فإن أمكنه ذلك من غير ضرر يلحق بغيره مثل أن يمشي ويكتسب بصناعة كلخرز أو معاونة من ينفق عليه أو يكثر في زاده ولا يسأل الناس استعجب له الحج لقول الله تعالى (يأتوك رجالا وعلى كل ضامر) فقدم ذكر الرجال ولأن في ذلك مبالغة في طاعة الله عز وجل وخروجاً من الخلاف ، وإن كان يسأل الناس كره له الحج لأنه يضيق على الناس ويحصل كلا عليهم في التزام ما لا يلزمه ، وسئل أحمد عن يادخل البادية بلا زاد ولا راحلة فقال لأحب له ذلك هذا يتوكل على أزواد الناس

(فصل) ويختص اشتراط الراحلة بالبعيد الذي بينه وبين البيت مسافة القصر ، فأما القريب الذي يمكنه المشي فلا يعتبر وجود الراحلة في حقه لأنها مسافة قريبة يمكنه المشي إليها فلزمه كالمسي

(١) أن لم يكن في بذل هذا منة ففيه مكافأة ثقيلة كالمنة وتد فرق الشرع والعرف بين الولد والوالد فجعل ولد المرء من كسبه وقال (ص) لولد « أنت ومالك لأبيك »

وروى الامام أحمد قال : أنا هشيم عن يونس عن الحسن قال : لما نزلت هذه الآية (والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً) قال رجل يارسول الله ما السبيل ؟ قال « الزاد والراحلة » ولأنها عبادة تتعلق بقطع مسافة بعيدة فاشتراط لوجوبها الزاد والراحلة كالجهد وما ذكره ليس باستطاعة فانه شاق وإن كان عادة ، والاعتبار بعموم الاحوال دون خصوصها كما أن رخص السفر تعم من يشق عليه ومن لا يشق عليه ، وكذلك من كان له ما يقدر به على تحصيل الزاد والراحلة بالشروط المذكورة لأنه في معنى ملك الزاد والراحلة ، ولأن القدرة على ما تحصل به الرقة في الكفارة تلك الرقة فكذلك هنا

(فصل) ويختص اشتراط الراحلة بالبعيد الذي بينه وبين البيت مسافة القصر ، فأما القريب الذي يمكنه المشي فلا يعتبر وجود الراحلة في حقه لأنها مسافة قريبة يمكنه السعي إليها فلزمه كالمسي

إلى الجمعة ، وإن كان ممن لا يمكنه المشي اعتبر وجود الحولة في حقه لأنه عاجز عن المشي فهو كالبعيد وأما الزاد فلا بد منه فإن لم يجد زاداً ولا قدر على كسبه لم يلزمه الحج

(فصل) والزاد الذي تشترط القدرة عليه هو ما يحتاج إليه في ذهابه ورجوعه من مأكول ومشروب وكسوة فإن كان يملكه أو وجده يباع بثمن المثل في الغلاء والرخص أو بزيادة يسيرة لا تجحف بماله لزمه شراؤه ، وإن كانت تجحف بماله لم يلزمه كما قلنا في شراء الماء للوضوء ، وإذا كان يجد الزاد في كل منزلة لم يلزمه حمله وإن لم يجده كذلك لزمه حمله ، وأما الماء وعلف البهائم فإن كان يوجد في المنازل التي ينزلها على حسب العادة وإلا لم يلزمه حمله من بلده ولا من أقرب البلدان إلى مكة كأطراف الشام ونحوها لأن هذا يشق ولم تجر العادة به ، ولا يتمكن من حمل الماء لبعائمه في جميع الطريق ، والطعام بخلاف ذلك ، ويعتبر أيضاً قدرته على الآلات التي يحتاج إليها كالغرائر ونحوها وأوعية الماء وما أشبهها لأنه مما لا يستغنى عنه فهو كاعلاف البهائم

(فصل) وأما الراحلة فيشترط أن يجد راحلة تصلح لمثله أما بشراء أو بكرأ ، لذهابه ورجوعه ويجد ما يحتاج إليه من آلتها التي تصلح لمثله فإن كان ممن يكفيه الرحل والقتب ولا يخشى السقوط أجزأ وجود ذلك وإن كان ممن لم تجر عادته بذلك ويخشى السقوط عنهما اعتبر وجود محمل وما أشبهه مما لا مشقة في ركوبه ولا يخشى السقوط عنه لأن اعتبار الراحلة في حق القادر على المشي إنما كان لدفع المشقة فيجب أن يعتبر ههنا ما تدفع به المشقة وإن كان ممن لا يقدر على خدمة نفسه والقيام بأمره اعتبرت القدرة على من يخدمه لأنه من سبيله

إلى الجمعة ، وإن كان ممن لا يمكنه المشي كالشيخ الكبير اعتبر وجود الحولة في حقه لأنه عاجز عن المشي أشبه البعيد ، وأما الزاد فلا بد منه فإن لم يجد زاداً ولا قدر على كسبه لم يلزمه الحج

(فصل) والزاد الذي تشترط القدرة عليه هو ما يحتاج إليه في ذهابه ورجوعه من مأكول ومشروب وكسوة فإن كان يملكه أو وجده يباع بثمن المثل في الغلاء والرخص أو بزيادة يسيرة لا تجحف بماله لزمه شراؤه وإن كانت تجحف بماله لم يلزمه كما قلنا في شراء الماء للوضوء ، وإذا كان يجد الزاد في كل منزل لم يلزمه حمله وإن لم يجده كذلك لزمه حمله ، وأما الماء وعلف البهائم فسنذكره إن شاء الله تعالى

(فصل) ويشترط أن يجد راحلة تصلح لمثله إما بشراء أو بكرأ ، لذهابه ورجوعه ويجد ما يحتاج إليه من آلتها التي تصلح لمثله فإن كان ممن يكفيه الرحل والقتب ولا يخشى السقوط اكتفى بذلك وإن كان ممن لم تجر عادته بذلك أو يخشى السقوط عنهما اعتبر وجود محمل وما أشبهه ممن لا يخشى سقوطه عنه ولا مشقة فيه لأن اعتبار الراحلة في حق القادر على المشي إنما كان لدفع المشقة فيجب أن يعتبر ههنا ما تدفع به المشقة وإن كان ممن لا يقدر على خدمة نفسه والقيام بأمره اعتبرت القدرة على من يخدمه لأنه من سبيله

(فصل) ويعتبر أن يكون هذا فاضلا عما يحتاج اليه لنفقة عياله الذين تلزمه مؤونتهم في مضيه ورجوعه لان النفقة متعلقة بحقوق الأديمين وهم أحوج وحقهم أكد وقد روى عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ أنه قال «كفى بالمرء إثما أن يضيع من يقوت» رواه أبو داود وأن يكون فاضلا عما يحتاج هو وأهله اليه من مسكن وخادم وما لا بد منه وأن يكون فاضلا عن قضاء دينه لان قضاء الدين من حوائجه الاصلية ويتعلق به حقوق الأديمين فهو أكد ولذلك منع الزكاة مع تعلق حقوق الفقراء بها وحاجتهم اليها فالحج الذي هو خالص حق الله تعالى أولى وسواء كان الدين لآدمي معين أو من حقوق الله تعالى كزكاة في ذمته أو كفارات ونحوها، وإن احتاج الى النكاح وخاف على نفسه العنت قدم التزويج لانه واجب عليه ولا غنى به عنه فهو كنفقته وإن لم يخف قدم الحج لان النكاح تطوع فلا يقدم على الحج الواجب وإن حج من تلزمه هذه الحقوق وضعها صح حجه لانها متعلقة بذمته فلا تمنع صحة فعله

(فصل) ومن له عمار يحتاج اليه السكناء أو سكنى عياله أو يحتاج الى أجرته لنفقة نفسه أو عياله أو بضاعة متى نقصها اختل ربحها فلم يكفهم أو سائمة يحتاجون اليها لم يلزمه الحج وإن كان له من ذلك شيء فاضل عن حاجته لزمه بيعه في الحج فإن كان له مسكن واسع يفضل عن حاجته وأمكنه بيعه وشراء ما يكفيه ويفضل قدر ما يحج به لزمه وإن كانت له كتب يحتاج اليها لم يلزمه بيعها في الحج

(فصل) ويعتبر أن يكون هذا فاضلا عما يحتاج اليه لنفقة عياله الذين تلزمه مؤونتهم في مضيه ورجوعه لان النفقة تتعلق بها حقوق الأديمين وهم أحوج وحقهم أكد وقد روى عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ أنه قال «كفى بالمرء إثما أن يضيع من يقوت» رواه أبو داود وأن يكون فاضلا عما يحتاج هو وأهله اليه من مسكن وخادم وما لا بد منه وأن يكون فاضلا عن قضاء الدين من حوائجه الاصلية ويتعلق به حقوق الأديمين فهو أكد وكذلك منع الزكاة مع تعلق حقوق الفقراء بها وحاجتهم اليها فالحج الذي هو خالص حق الله تعالى أولى وسواء كان الدين لآدمي معين أو من حقوق الله تعالى كزكاة في ذمته أو كفارات ونحوها وإن احتاج الى النكاح وخاف على نفسه العنت قدم التزويج لانه واجب عليه ولا غناء به عنه فهو كنفقته وإن لم ينفق قدم الحج لان النكاح تطوع فلا يقدم على الحج الواجب وإن حج من تلزمه هذه الحقوق وضعها صح حجه لانها متعلقة بذمته فلا تمنع صحة حجه .

(فصل) ومن له دار يسكنها أو يسكنها عياله أو يحتاج الى أجرها لنفقة نفسه أو عياله أو بضاعة متى نقصها اختل ربحها فلم تكفهم أو سائمة يحتاجون اليها لم يلزمه الحج لما ذكرنا وإن كان له من ذلك شيء فاضل عن حاجته لزمه بيعه في الحج فإن كان له مسكن واسع يفضل عن حاجته وأمكنه بيعه وشراء ما يكفيه ويفضل قدر ما يحتاج به لزمه وإن كانت له كتب يحتاج اليها لم يلزمه بيعها في الحج

وان كانت مما لا يحتاج اليها أو كان له بكتاب نسختان يستغنى بأحدهما باع ما لا يحتاج اليه فإن كان له دين على ملي. بأذل له يكفيه للحج لزمه لانه قادر وان كان على معسر أو تعذر استيفاؤه عليه لم يلزمه (فصل) ونحب العمرة على من يجب عليه الحج في احدى الروايتين، روي ذلك عن عمر وابن عباس وزيد بن ثابت وابن عمر وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير وعطاء وطاوس ومجاهد والحسن وابن سيرين والشعبي وبه قال الثوري وإسحاق والشافعي في أحد قوله (والرواية الثانية) ليست واجبة وروي ذلك عن ابن مسعود وبه قال مالك وأبو ثور وأصحاب الرأي لما روي جابر أن النبي ﷺ سئل عن العمرة أواجبة هي؟ قال «لا وان تقننوا فهو افضل» أخرجه الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح وعن طلحة أنه سمع رسول الله ﷺ يقول «الحج جهاد والعمرة تطوع» ورواه ابن ماجه ولانه نسك غير موقت فلم يكن واجبا كالطواف المجرى

ولنا قول الله تعالى (وأتموا الحج والعمرة لله) ومقتضى الامر الوجوب (١) ثم عطفها على الحج والاصل التساوي بين المعطوف والمعطوف عليه قال ابن عباس أنها لفظة الحج في كتاب الله وعن الضبي بن مفضل قال أتيت عمر فقلت يا أمير المؤمنين أني أسألت واني وجدت الحج والعمرة مكتوبين علي فاهلأت بهما فقال عمر هديت لسنة نبيك ﷺ رواه أبو داود والنسائي وعن أبي رزين أنه أتى النبي ﷺ فقال يا رسول الله ان أبي شيخ كبير لا يستطيع الحج ولا العمرة ولا الظعن قال «حج عن أبيك واعتمر» رواه أبو داود والنسائي والترمذي وقال حديث حسن صحيح وذكره احمد ثم قال وحديث برويه سعيد بن عبد الرحمن الجمحي عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال جاء رجل الى النبي ﷺ فقال أوصني قال «قيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتحج وتعتمر» وروى الاثرم بأسناده عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ كتب الى أهل اليمن وكان في الكتاب إن العمرة هي الحج الاصغر ولانه قول من سمينا من الصحابة ولا يخالف لهم

والا لزمه وان كان له بكتاب نسختان يستغنى بأحدهما باع الاخرى وان كان له دين على ملي. بأذل له يكفيه في الحج لزمه لانه قادر وان كان على معسر أو تعذر استيفاؤه لم يلزمه

(فصل) فان تكاف الحج من لا يلزمه وأمكنه ذلك من غير ضرر يلحق بغيره مثل من يكتسب بصناعة كالخز أو معاونة من ينفق عليه أو يكثر في الزاده ولا يسأل الناس استحب له الحج لقول الله تعالى (يا توك رجالا وعلى كل ضامر) فقدم ذكر الرجال ولان فيه مباينة في طاعة الله وخروجا من الخلاف وان كان يسأل الناس كره الحج له لانه يضيق على الناس ويحصل كلال عليهم في التزام ما لا يلزمه وسئل الامام احمد عن يدخل البادية بلا زاد ولا را طلة فقال لا أحب له ذلك هذا يتوكل على أزواد الناس (مسئلة) (ولا يصير مستطيعا ببذل غيره بمخال)

لا يلزمه الحج ببذل غيره له ولا يصير مستطيعا بذلك سواء كان الباذل قريبا أو أجنبيا، وسواء

(١) لكنه أمر

بالأتمام لمن شرع فيها ولا خلاف فيه والآثار بعدها ليس فيها نص بالوجود

نعلمه إلا ابن مسعود على اختلاف عنه وأما حديث جابر فقال الترمذي قال الشافعي هو ضعيف لا تقوم بمثله الحجة وليس في العمرة شيء ثابت بأنها تطوع وقال ابن عبد البر : روي ذلك بإسناد لا تصح ولا تقوم بمثلها الحجة ثم نحمله على المعهود وهي العمرة التي قضوها حين أحصرُوا في الحديبية أو على العمرة التي اعتمرُواها مع حجبتهم مع النبي ﷺ فإنها لم تكن واجبة على من اعتمر أو نحمله على ما زاد على العمرة الواحدة وتنفارق العمرة الطواف لأن من شرطها الاحرام والطواف بخلافه

(فصل) وليس على أهل مكة عمرة نص عليه أحد وقال كان ابن عباس يرى العمرة واجبة ويقول : يا أهل مكة ليس عليكم عمرة إنما عمرتكم طوافكم بالبيت وبهذا قال عطاء وطاوس قال عطاء ليس أحد من خلق الله إلا عليه حج وعمرة واجبان لا بد منهما لمن استطاع اليهما سبيلا إلا أهل مكة فإن عليهم حجة وليس عليهم عمرة من أجل طوافهم بالبيت ووجه ذلك أن ركن العمرة ومعظمها الطواف بالبيت وهم يفعلونه فاجزأ عنهم وحمل القاضي كلام أحمد على أنه لا عمرة عليهم مع الحجة لأنه يتقدم منهم فعلها في غير وقت الحج والأمر على ما قلناه

(فصل) وتجزئ عمرة المتمتع وعمرة القارن والعمرة من أدنى الحل عن العمرة الواجبة ولا نعلم في أجزاء عمرة المتمتع خلافا كذلك قال ابن عمر وعطاء وطاوس ومجاهد ولا نعلم عن غيرهم خلافهم وروي عن أحمد أن عمرة القارن لا تجزئ وهو اختيار أبي بكر وعن أحمد أن العمرة من أدنى الحل لا تجزئ عن العمرة الواجبة وقال إنما هي من أربعة أميال واحتج على أن عمرة القارن لا تجزئ أن عائشة حين حاضت أعرها من التمتع فلو كانت عمرتها في قرانها اجزأتها لما أعرها بعدها

ولنا قول الضبي بن معبد أبي وجدت الحج والعمرة مكتوبين علي فأهلت بها فقال عمر هديت لسنة نبيك وهذا يدل على أنه أحرم بها يعتقد أداء ما كتبه الله عليه منها والخروج عن عهدها

بذل له الركوب والزاد أو بذل له مالا وهو قول الأكثرين ، وعن الشافعي أنه إذا بذل له ولده ما يتمكن به من الحج يلزمه لأنه أمكنه الحج من غير منة تلزمه ولا ضرر يلحقه فلزمه الحج كالمالك الزاد والراحلة ولنا أن قول النبي ﷺ « يوجب الحج الزاد والراحلة » يتعين فيه تقدير مالك ذلك أو مالك ما يحصل به بدليل ماله كان البازل أجنيا ، ولأنه ليس بمالك للزاد والراحلة ولا بمنها فلم يلزمه الحج كما لو بذل له والده ، ولا نسلم أنه لا يلزمه منة ، ولو سلمناه فيبطل ببذل الوالد وبذل من للمبذول عليه أياد كثيرة ونعم

(مسألة) (فمن كملت له هذه الشروط وجب عليه الحج على الفور)

من كملت فيه هذه الشروط وجب عليه الحج لما ذكرنا من الأدلة ويجب عليه على الفور إذا أمكنه فعله ولم يجز له تأخير به قال مالك ، وقال الشافعي يجب الحج وجوبا موسعا وله تأخير به ، وحكى ابن أبي موسى وجها مثل قوله ، وحكاها ابن حامد عن الامام أحمد لأن النبي ﷺ أمر أبا بكر

فصوبه عمر وقال هديت لسنة نبيك وحديث عائشة حين قرنت الحج والعمرة فقال لها النبي ﷺ حين حلت منها « قد حلت من حمتك وعمرتك » وإنما أمرها النبي ﷺ من التمتع قصداً لتطيب قلبها وإجابة مسئلتها لالانها كانت واجبة عليها ثم إن لم تكن أجزأتها عمرة القران فقد أجزأتها العمرة من أدنى الحل وهو أحد ما قصدنا الدلالة عليه ولأن الواجب عمرة واحدة وقد أتى بها صحيحة فتجزئه كعمرة المتمتع ولأن عمرة القارن أحد نسكي القران فأجزأت كالحج والحج من مكة يجزي في حق المتمتع فالعمرة من أدنى الحل في حق المفرد أولى وإذا كان الطواف المجرد يجزي عن العمرة في حق المسكي فلأن تجزي العمرة المشتملة على الطواف وغيره أولى

(فصل) ولا بأس أن يعتمر في السنة مراراً روي ذلك عن علي وابن عمر وابن عباس وأنس وعائشة وعطاء وطاوس وعكرمة والشافعي، وكره العمرة في السنة مرتين الحسن وابن سيرين ومالك وقال النخعي ما كانوا يعتمرون في السنة إلا مرة ولأن النبي ﷺ لم يفعله

ولنا أن عائشة اعتمرت في شهر مرتين بأمر النبي ﷺ عمرة مع قرانها وعمرة بعد حنجرها ولأن النبي ﷺ قال العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما متفق عليه وقال علي رضي الله عنه في كل شهر مرة وكان أنس إذا حم رأسه خرج فاعتمر رواها الشافعي في مسنده وقال عكرمة يعتمر إذا أمكن الموسى من شعره وقال عطاء إن شاء اعتمر في كل شهر مرتين فأما الاكثار من الاعتمار والموالة بينهما فلا يستحب في ظاهر قول السلف الذي حكيناه وكذلك قال احمد اذا اعتمر فلا بد من أن يملق أو يقصر وفي عشرة أيام يمكن حلق الرأس فظاهر هذا أنه لا يستحب أن يعتمر في أقل من عشرة أيام وقال في رواية الاثرم ان شاء اعتمر في كل شهر وقال بعض أصحابنا يستحب الاكثار من الاعتمار وأقوال السلف وأحوالهم تدل على ما قلناه ولأن النبي ﷺ وأصحابه لم ينقل عنهم الموالة بينهما وإنما

رضي الله عنه على الحج وتخلف بالمدينة غير محارب ولا مشغول بشي. وتختلف أكثر المسلمين قادرين على الحج، ولأنه إذا أخره ثم فعله في السنة الاخرى لم يكن قاضياً دل على ان وجوبه على التراخي ولنا قول الله تعالى (والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً) وقوله (وآتوا الحج والعمرة لله) والامر على الفور، وروي عن النبي ﷺ انه قال « من أراد الحج فليعجل » رواه الامام أحمد وأبو داود وابن ماجه وفي رواية أحمد وابن ماجه « فانه قد يمرض المريض وتفضل الضالة وتعرض الحاجة » قال أحمد ورواه الثوري ووكيم عن أبي إسرائيل عن فضيل بن عمرو عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس عن أخيه الفضل عن النبي ﷺ، وعن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « من ملك زاداً وراحلة تبلغه إلى بيت الله ولم يحج فلا عليه أن يموت يهودياً أو نصرانياً » قال الترمذي لا نعرفه إلا من هذا الوجه وفي إسناده مقال، وروى سعيد بن منصور بإسناده عن عبد الرحمن بن سابط قال : قال رسول الله ﷺ « من مات ولم يحج حجة الاسلام لم يمنعه مرض

نقل عنهم انكار ذلك والحق في اتباعهم قال طاوس الذين يعتمرون من التمتع ما أدري يؤجرون عليها أو يعذبون قيل له فلم يذبون قال لانه يدع الطواف بالبيت ويخرج الى أربعة أميال ويحجيء وإلى أن يحجيء من أربعة أميال قد طاف مائتي طواف وكلما طاف بالبيت كان أفضل من أن يمشي في غير شيء وقد اعتمر النبي ﷺ أربع عمر في أربع سفرات لم يزد في كل سفرة على عمرة واحدة ولا أحد ممن معه ولم يلقنا أن أحداً منهم جمع بين عمرتين في سفر واحد مع الا عائشة حين حاضت فاعمرها من التمتع لانها اعتقدت أن عمرة قرانها بطلت ولهذا قالت يا رسول الله يرجع الناس بحج وعمرة وأرجع أنا بحجة فاعمرها لذلك ولو كان في هذا فضل لما اتفقوا على تركه

(فصل) وروى ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ « عمرة في رمضان تعدل حجة » متفق عليه قال احمد من أدرك يوما من رمضان فقد أدرك عمرة رمضان وقال اسحاق يعني هذا الحديث مثل ما روي عن النبي ﷺ أنه قال « من قرأ قل هو الله أحد فقد قرأ ثلث القرآن » وقال أنس: حج النبي ﷺ حجة واحدة واعتمر أربع عمر واحدة في ذي القعدة وعمرة الحديبية وعمرة مع حجته وعمرة الجعرانة اذ قسم غنيمة حنين . وهذا حديث حسن صحيح متفق عليه . وقال أحمد حج النبي ﷺ حجة الوداع قال وروي عن مجاهد أنه قال حج قبل ذلك حجة أخرى وما هو يثبت عندي وروي عن جابر قال حج النبي ﷺ ثلاث حجج حجتين قبل أن يهاجر وحجة بعدهما هاجر وهذا حديث غريب

(فصل) وروي عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله ﷺ « تابعوا بين الحج والعمرة فانها ينفيان الفقر والذنوب كما ينفي الكير خبث الحديد والذهب والفضة وليس للحج المبرور ثواب إلا الجنة » قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله

ﷺ حابس أو سلطان جائر أو حاجة ظاهرة فليمت على أي حال شاء يرد يا أو نصرانيا » وعن عمر نحوه من قوله ، وكذلك عن ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهم ، ولانه أحد أركان الاسلام فكان واجباً على الفور كالصيام ، ولان وجوبه بصفة التوسع بخروجه عن رتبة الواجبات لانه يؤخر إلى غير غاية ولا يأتى بالموت قبل فعله لكونه فعل ما يجوز له فعله وليس على الموت أمانة يقدر بعدها على فعله ، فأما النبي ﷺ فأما فتح مكة سنة ثمان وإنما أخر سنة تسع فيحتمل انه كان له عذر من عدم الاستطاعة أو كره رؤية المشركين عراة حول البيت فأخر الحج حتى بعث أبا بكر ينادي أن لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ويحتمل أنه أخره بأمر الله تعالى لتكون حجته حجة الوداع في السنة التي استدار فيها الزمان كهيئته يوم خلق الله السموات والارض ويصادف وقفة الجمعة ويكمل الله دينه ويقال انه اجتمع يومئذ أعياد أهل كل دين ولم يجتمع قبله ولا بعده فأما تسمية فعل الحج قضاء فانه يسمى بذلك قال الله تعالى (ثم ليقتضوا تقىهم) وعلى أنه لا يلزم من الوجوب على الفور

ﷺ « من أتى هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع من ذنوبه كيوم ولدته أمه » متفق عليه وهو في الموطأ
 ﴿مسئلة﴾ قال (فان كان مريضاً لا يرجي برؤه أو شيخاً لا يستمسك على الرحلة
 أقام من يحج عنه ويعتمر وقد أجزأ عنه وإن عوفي)

وجملة ذلك أن من وجدت فيه شرائط وجوب الحج وكان عاجزاً عنه لما منع مأبوس من زواله
 كزمانه أو مرض لا يرجي زواله أو كان نضو الخلق لا يقدر على الثبوت على الرحلة إلا بمشقة غير
 محتملة والشيخ الفاني ومن كان مثله متى وجد من ينوب عنه في الحج ومالا يستنيبه به لزمه ذلك
 وبهذا قال أبو حنيفة والشافعي وقال مالك لا حج عليه إلا أن يستطيع بنفسه ولا أرى له ذلك لأن
 الله تعالى قال (من استطاع إليه سبيلاً) وهذا غير مستطيع ولأن هذه عبادة لا تدخلها النيابة مع
 القدرة فلا تدخلها مع العجز كالصوم والصلاة

ولنا حديث أبي رزين وروى ابن عباس أن امرأة من خثعم قالت : يا رسول الله إن فريضة الله
 على عباده في الحج أدركت أبي شيخاً كبيراً لا يستطيع أن يثبت على الرحلة أفأحج عنه ؟ قال « نعم » وذلك
 في حجة الوداع متفق عليه وفي انظر لمسلم قالت : يا رسول الله إن أبي شيخ كبير عليه فريضة الله في الحج

تسمية الفعل إذا أخره قضاء بدليل الزكاة فإنها تجب على الفور ولو أخرها لا تسمى قضاء والقضاء
 الواجب على الفور إذا أخره لا يقال قضاء القضاء ولو غلب على ظنه في الحج أنه لا يعيش إلى سنة
 أخرى لم يحجز له تأخيرها وإذا أخره لا يسمى قضاء

﴿مسئلة﴾ (فان عجز عنه لسبب أو مرض لا يرجي برؤه لزمه أن يقيم من يحج عنه ويعتمر
 من بلده وقد أجزأ عنه وإن عوفي)

وجملة ذلك أن من وجدت فيه شرائط وجوب الحج وكان عاجزاً عنه لما منع مأبوس من زواله
 كزمانه أو مرض لا يرجي زواله أو كان نضو الخلق لا يقدر على الثبوت على الرحلة إلا بمشقة غير
 محتملة والشيخ الفاني ونحوهم متى وجد من ينوب عنه في الحج وما يستنيبه به لزمه ذلك وبهذا قال أبو
 حنيفة والشافعي وقال مالك لا حج عليه إلا أن يستطيع بنفسه ولا أرى له ذلك لأن الله تعالى قال
 (من استطاع إليه سبيلاً) وهو غير مستطيع ولأنها عبادة لا تدخلها النيابة مع القدرة فلا تدخلها مع
 العجز كالصوم والصلاة

ولنا حديث أبي رزين حيث أمره النبي ﷺ أن يحج عن أبيه ويعتمر وروى ابن عباس أن
 امرأة من خثعم قالت : يا رسول الله إن فريضة الله على عباده في الحج أدركت أبي شيخاً كبيراً لا
 يستطيع أن يثبت على الرحلة أفأحج عنه ؟ قال « نعم » وذلك في حجة الوداع متفق عليه وفي لفظ
 لمسلم قالت : يا رسول الله إن أبي شيخ عليه فريضة الله في الحج وهو لا يستطيع أن يستوي على ظهر

وهو لا يستطيع أن يستوي على ظهر بعيره . فقال النبي ﷺ « فحجي عنه » وسئل علي رضي الله عنه عن شيخ لا يجد الاستطاعة قال يجهز عنه ولأن هذه عبادة تجب بإفسادها الكفارة فجاز أن يقوم غير فعله فيها مقام فعله كالصوم إذا عجز عنه افتدى بخلاف الصلاة

(فصل) وإن لم يجد مالا يستنيب به فلا حج عليه بغير خلاف لأن الصحيح لو لم يجد ما يحج به لم يجب عليه فالمرضى أولى وإن وجد مالا ولم يجد من ينوب عنه فقياس المذهب أنه ينبغي على الروايتين في إمكان السير هل هو من شرائط الوجوب أو من شرائط لزوم السعي فإن قلنا من شرائط لزوم السعي ثبت الحج في ذمته هذا يحج عنه بعد موته وإن قلنا من شرائط الوجوب لم يجب عليه شيء

(فصل) ومتى أحج هذا عن نفسه ثم عوفي لم يجب عليه حج آخر وهذا قول اسحاق وقال الشافعي وأصحاب الرأي وابن المنذر يلزمه لأن هذا بدل إياها فإذا برأ^(١) تبينا أنه لم يكن مأبوسا منه فلزمه الأصل كالأيسة إذا اعتدت بالشهور ثم حاضت لا تحجزها تلك العدة

«١» يقال برأ
من المرض (كفتح)
وبريء «كتعب»

ولنا أنه أتى بما أمر به فخرج عن العدة كما لو لم يبرأ أو نقول أدى حجة الاسلام بأمر الشارع فلم يلزمه حج ثان كما لو حج بنفسه ولأن هذا يفضي إلى إيجاب حجتين عليه ولم يوجب الله عليه إلا حجة واحدة وقولهم لم يكن مأبوسا من برئه قلنا لو لم يكن مأبوسا منه لما أبيع له أن يستنيب. فانه شرط

بعيره فقال النبي ﷺ « فحجي عنه » وسئل علي رضي الله عنه عن شيخ يجد الاستطاعة قال يجهز عنه ولأن هذه عبادة تجب بإفسادها الكفارة فجاز أن يقوم غير فعله فيها مقام فعله كالصوم إذا عجز عنه افتدى بخلاف الصلاة ويلزمه أن يستنيب على الفور إذا أمكنه كما يلزمه ذلك بنفسه

(فصل) ويستتاب عنه من يحج عنه من حيث وجب عليه أما من بلده أو من الموضع الذي يسر فيه كالاستنابة عن الميت وسند كذا ان شاء الله تعالى

(فصل) فإن لم يجد مالا يستنيب به فلا حج عليه بغير خلاف لأن الصحيح العادم ما يحج به لا يلزمه الحج فالمرضى أولى وإن وجد مالا ولم يجد نائباً بقياس المذهب أن ينبغي على الروايتين في إمكان السير هل هو من شرائط الوجوب أو من شرائط وجوب السعي فإن قلنا من شرائط لزوم السعي ثبت الحج في ذمته يحج عنه بعد موته وإن قلنا من شرائط الوجوب لم يجب شيء

(فصل) وإذا استناب من حج عنه ثم عوفي لم يجب عليه حج آخر وهذا قول اسحاق وقال الشافعي وأصحاب الرأي وابن المنذر يلزمه لأن هذا بدل إياها فإذا برأ تبينا أنه لم يكن مأبوسا منه فلزمه الأصل كالأيسة تعد بالشهور ثم تحيض يلزمها العدة بالحيض

ولنا أنه أتى بما أمر به فخرج عن العدة كما لو يبرأ أو نقول أدى حجة الاسلام بأمر الشرع فلم يلزمه حج ثان كما لو حج عن نفسه ولأن هذا يفضي إلى إيجاب حجتين عليه ولم يوجب الله عليه إلا حجة واحدة وقولهم لم يكن مأبوسا من برئه قلنا لو لم يكن مأبوسا من برئه لما أبيع له أن

لجواز الاستنابة أما الأيسة إذا اعتدت بالشهور فلا يتصور عود حيضها فإن رأت دما فليس بحيض ولا يبطل به اعتدادها ولكن من ارتفع حيضها لا تدري ما رفعه إذا اعتدت سنة ثم عاد حيضها لم يبطل اعتدادها فاما ان عوفي قبل فراغ النائب من الحج فيذبحي أن لا يجزئه الحج لأنه قدر على الأصل قبل تمام البدل فلزمه كالصغيرة ومن ارتفع حيضها اذا حاضنا قبل تمام عدتها بالشهور وكلتيم اذا رأى الماء في صلاته ويحتمل أن يجزئه كالمتمتع اذا شرع في الصيام ثم قدر على الهدي، والمكفر اذا قدر على الأصل بعد الشروع في البدل. وان برأ قبل احرام النائب لم يجزئه بحال

(فصل) ومن يرجى زوال مرضه والمحبوس ونحوه ليس له أن يستنيب فان فعل لم يجزئه وان لم يبرأ وبهذا قال الشافعي وقال أبو حنيفة له ذلك ويكون ذلك مراعى فان قدر على الحج بنفسه لزمه والا أجزأه ذلك لأنه عاجز عن الحج بنفسه أشبه المأيوس من برئه

ولنا أنه يرجو القدرة على الحج بنفسه فلم يكن له الاستنابة ولا تجزئه ان فعل كالفقير وفارق المأيوس من برئه لأنه عاجز على الاطلاق آيس من القدرة على الأصل فأشبه الميت ولان النص انما ورد في الحج عن الشيخ الكبير وهو ممن لا يرجى منه الحج بنفسه فلا يقاس عليه الا من كان مثله فعلى هذا اذا استناب من يرجو القدرة على الحج بنفسه ثم صار مأيوسا من برئه فعليه أن يحج عن نفسه مرة أخرى لأنه استناب في حال لا يجوز له الاستنابة فيها فأشبه الصحيح

يستنيب فانه شرط لجواز الاستنابة فاما الأيسة إذا اعتدت بالشهور فلا يتصور عود حيضها فان رأت دما فليس بحيض ولا يبطل به اعتدادها لكن من ارتفع حيضها لا تدري ما رفعه اذا اعتدت سنة ثم عاد حيضها لم يبطل اعتدادها

(فصل) فان عوفي قبل فراغ النائب من الحج فيذبحي أن لا يجزئه الحج لأنه قدر على الأصل قبل تمام البدل فلزمه كالصغيرة ومن ارتفع حيضها قبل تمام عدتها بالشهور وكلتيم اذا رأى الماء في صلاته ويحتمل أن يجزئه كالمتمتع اذا شرع في الصوم ثم قدر على الهدي والمكفر اذا قدر على الأصل بعد الشروع في البدل وان برأ قبل احرام النائب لم يجزئه بحال

(فصل) فاما من يرجى زوال مرضه والمحبوس ونحوه فليس له ان يستنيب فان فعل لم يجزئه وان لم يبرأ وبهذا قال الشافعي وقال أبو حنيفة له الاستنابة ويكون ذلك مراعى فان قدر على الحج بنفسه لزمه والا أجزأه ذلك كالمأيوس من برئه

ولنا أنه يرجو القدرة على الحج بنفسه فلم يكن له الاستنابة ولا تجزئه ان فعل كالفقير وفارق المأيوس من برئه لأنه عاجز على الاطلاق آيس من القدرة على الأصل فأشبه الميت ولان النص انما ورد في الحج عن الشيخ الكبير وهو ممن لا يرجى منه الحج بنفسه فلا يصح قياس غيره عليه إلا اذا كان مثله

(فصل) ولا يجوز أن يستنيب في الحج الواجب من يقدر على الحج بنفسه اجماعاً قال ابن المنذر اجمع أهل العلم على أن من عليه حجة الاسلام وهو قادر على أن يحج لا يحجزي، عنه أن يحج غيره عنه والحج المنذور كحجة الاسلام في اباحة الاستنابة عند العجز والمنع منها مع القدرة لأنها حجة واجبة فأما حج التطوع فينقسم أقساماً ثلاثة

(أحدها) أن يكون ممن لم يؤد حجة الاسلام فلا يجوز أن يستنيب في حجة التطوع لانه لا يصح أن يفعل بنفسه فبنائيه أولى
(الثاني) أن يكون ممن قد أدى حجة الاسلام وهو عاجز عن الحج بنفسه فيصح أن يستنيب في التطوع فإن ما جازت الاستنابة في فرضه جازت في نفعه كالصدقة
(الثالث) أن يكون قد أدى حجة الاسلام وهو قادر على الحج بنفسه فهل له أن يستنيب في حج التطوع؟ فيه روايتان

(أحدهما) يجوز وهو قول أبي حنيفة لأنها حجة لا تلزمه بنفسه فجاز أن يستنيب فيها كالمعضوب (والثانية) لا يجوز وهو مذهب الشافعي لانه قادر على الحج بنفسه فلم يحز أن يستنيب فيه كالفرض (فصل) فإن كان عاجزاً عنه عجزاً مرجو الزوال كالمريض مرضاً يرجى برؤه والمحبوس جاز له أن يستنيب فيه لانه حج لا يلزمه عجز عن فعله بنفسه فجاز له أن يستنيب فيه كالشيخ الكبير، والفرق بينه وبين الفرض أن الفرض عبادة العمر فلا يفوت بتأخيرها عن هذا العام والتطوع مشروع في كل عام فيفوت حج هذا العام بتأخيرها ولان حج الفرض إذا مات قبل فعله فعل بعد موته وحج التطوع لا يفوت فيفوت

(فصل) وفي الاستئجار على الحج والأذان وتعليم القرآن والفقه ونحوه مما يتعدى نفعه ويختص فاعل أن يكون من أهل القرية روايتان
(أحدهما) لا يجوز وهو مذهب أبي حنيفة واسحاق والآخرى يجوز وهو مذهب مالك والشافعي وابن المنذر لان النبي ﷺ قال «أحق ما أخذتم عليه أجرأ كتاب الله» رواه البخاري

(فصل) فأما القادر على الحج بنفسه فلا يجوز أن يستنيب في الحج الواجب اجماعاً قال ابن المنذر اجمع أهل العلم على أن من عليه حجة الاسلام وهو قادر على الحج لا يحجزي، عنه أن يحج غيره عنه والحج المنذور كحجة الاسلام في اباحة الاستنابة عند العجز والمنع منها مع القدرة لأنها حجة واجبة فهي كحجة الاسلام

(فصل) وهل يصح الاستئجار على الحج فيه روايتان (أشهرهما) لا يجوز وهو مذهب أبي حنيفة واسحاق (والثانية) يجوز وهو مذهب مالك والشافعي وابن المنذر لانه يجوز أخذ النفقة عليه

وأخذ أصحاب النبي ﷺ الجعل على الرقية بكتاب الله وأخبروا بذلك النبي ﷺ فصوبهم فيه ولأنه يجوز أخذ النفقة عليه فجاز الاستئجار عليه كبناء المساجد والقناطر ووجه الرواية الاولى أن عبادة ابن الصامت كان يعلم رجلا القرآن فأهدى له قوسا فسأل النبي ﷺ عن ذلك فقال له « ان سرك أن تتقلد قوسا من نار فتقلدها » وقال النبي ﷺ لعثمان بن أبي العاص « واتخذ مؤذنا لا يأخذ على أذانه أجراً » ولأنها عبادة يختص فاعلمها أن يكون من أهل القرية فلم يجوز أخذ الاجرة عليها كالصلاة والصوم وأما الاحاديث التي في أخذ الجعل والاجرة فانما كانت في الرقية وهي قضية في عين فتختص بها وأما بناء المساجد فلا يختص فاعلمه أن يكون من أهل القرية ويجوز أن يقع قرية وغير قرية فاذا وقع باجرة لم يكن قرية ولا عبادة ولا يصح ههنا أن يكون غير عبادة ولا يجوز الاشتراك في العبادة فتى فعله من أجل الاجرة خرج عن كونه عبادة فلم يصح ولا يلزم من جواز أخذ النفقة جواز أخذ الاجرة بدليل القضاء والشهادة والامامة يؤخذ عليها الرزق من بيت المال وهو نفقة في المعنى ولا يجوز أخذ الاجرة عليها وفائدة الخلاف أنه متى لم يجوز أخذ الاجرة عليها فلا يكون إلا نائباً محضاً وما يدفع اليه من المال يكون نفقة لطريقه فلو مات أو أحصر أو مرض أو ضل الطريق لم يلزمه الضمان لما أنفق نص عليه احمد لانه انفاق باذن صاحب المال فاشبهه ما لو أذن له في سد بثق فانبثق ولم ينسد واذا ناب عنه آخر فانه يحج من حيث بلغ النائب الاول من الطريق لانه حصل قطع هذه المسافة بمال المنوب عنه فلم يكن عليه الانفاق دفعة أخرى كما لو خرج بنفسه فمات في بعض الطريق فانه يحج عنه من حيث انتهى وما فضل معه من المال رده إلا أن يؤذن له في أخذه وينفق على نفسه بقدر الحاجة من غير

فجاز الاستئجار عليه كبناء المساجد والقناطر

والا انها عبادة يختص فاعلمها أن يكون مسلماً فلم يجوز أخذ الاجرة عليها كالصلاة ، فأما بناء المساجد فيجوز أن يقع قرية وغير قرية فاذا وقع باجرة لم يكن عبادة ولا قرية وهذا لا يصح أن يقع الا عبادة ولا يجوز الاشتراك في العبادة فتى فعله من أجل الاجرة خرج عن كونه عبادة فلم يصح ولا يلزم من جواز أخذ النفقة جواز أخذ الاجرة بدليل الامامة والقضاء يجوز أخذ الرزق عليها من بيت المال وهو نفقة في المعنى بخلاف الاجرة وفائدة الخلاف أنه متى لم يجوز أخذ الاجرة عليها فلا يكون الا نائباً محضاً وما يدفع اليه من المال يكون نفقة لطريقه فلو مات واحصر أو مرض أو ضل عن الطريق لم يلزمه الضمان لما أنفق نص عليه احمد لانه انفاق باذن صاحب المال فاشبهه ما لو أذن له في سد بثق فانبثق ولم ينسد فاذا ناب عنه آخر فانه يحج عنه من حيث بلغ النائب الاول من الطريق لحصول قطع هذه المسافة بمال المنوب عنه فلم يحتج الى الانفاق دفعة أخرى كما لو حج بنفسه فمات في الطريق فانه يحج عنه من حيث انتهى وما فضل معه من المال رده إلا أن يؤذن له في أخذه وينفق عليه بقدر الحاجة من غير إسراف ولا تقتير وليس له التبرع بشيء منه الا أن

اسراف ولا تقتير وليس له التبرع بشيء منه إلا أن يؤذن له في ذلك قال احمد في الذي يأخذ دراهم للحج لا يمشي ولا يقتر في النفقة ولا يسرف ، وقال في رجل أخذ حجة عن ميت ففضلت معه فضلة بردها ولا يناهد أحداً إلا بقدر ما لا يكون سرفاً ولا يدعو إلى طعمه ولا يتفضل ثم قال أما إذا أعطى ألف درهم أو كذا وكذا فقل له حج بهذه فله أن يتوسع فيها وإن فضل شيء فهو له وإذا قال الميت حجوا عني حجة بالف درهم فدفعوها إلى رجل فله أن يتوسع فيها وما فضل فهو له وإن قلنا يجوز الاستئجار على الحج جاز أن يقع الدفع إلى النائب من غير استئجار فيكون الحكم فيه على مامضى وإن استأجره ليحج عنه أو عن ميت اعتبر فيه شروط الاجارة من معرفة الاجارة وعقد الاجارة وما يأخذه أجره بملكه ويباح له التصرف فيه والتوسع به في النفقة وغيرها وما فضل فهو له وإن أحصر أو ضل الطريق أو ضاعت النفقة منه فهو في ضمانه والحج عليه وإن مات انفسخت الاجارة لأن العقود عليه تلف فانفسخ العقد كما لو ماتت البهيمة المستأجرة ويكون الحج أيضاً من موضع بلغ إليه النائب وما لزمه من الدماء فعليه لأن الحج عليه

(فصل) فاما النائب غير المستأجر فما لزمه من الدماء بفعل محذور فعليه في ماله لأنه لم يؤذن له في الجناية فكان موجبها عليه كما لو لم يكن نائباً ودم المتعة والقران إن أذن له في ذلك على المستنيب لأنه أذن في سببها وإن لم يؤذن له فعليه لأنه كجنايته ودم الاحصار على المستنيب لأنه للتخلص من مشقة السفر فهو كنفقة الرجوع وإن أفسد حجه فاقضاء عليه ويرد ما أخذ لأن الحجة لم تجزى.

يؤذن له في ذلك قال احمد في الذي يأخذ دراهم للحج لا يمشي ولا يقتر في النفقة ولا يسرف وقال في رجل أخذ حجة عن ميت ففضلت معه فضلة بردها ولا يناهد أحداً إلا بقدر مالا يكون سرفاً ولا يدعو إلى طعمه ولا يتفضل ثم قال أما إذا أعطى ألف درهم أو كذا وكذا فقل له حج بهذه فله أن يتوسع فيها وإن فضل شيء فهو له وإذا قال الميت حجوا عني حجة بالف درهم فدفعوها إلى رجل فله أن يتوسع فيها وما فضل فهو له وإن قلنا يجوز الاستئجار على الحج جاز أن يستنيب من غير استئجار فيكون الحكم على ما ذكرنا وإن استأجر فإن استأجر من يحج عنه أو عن ميت اعتبر فيه شروط الاجارة وما يأخذه أجره بملكه ويباح له التصرف فيه والتوسع في النفقة وغيرها وما فضل فهو له وإن أحصر أو ضل عن الطريق أو ضاعت النفقة منه فهو من ضمانه وعليه الحج وإن مات انفسخت الاجارة لتلف العقود عليه كما لو ماتت البهيمة المستأجرة ويكون الحج أيضاً من الموضع الذي بلغ إليه وما لزمه من الدماء فعليه لأن الحج عليه (فصل) والنائب غير المستأجر فما لزمه من الدماء بفعل محذور فعليه في ماله لأنه لم يؤذن له في الجناية فكان موجبها عليه كما لو لم يكن نائباً ودم المتعة والقران إن لم يؤذن له فيها عليه لأنه كجنايته وإن أذن له فيها فالدم على المستنيب لأنه أذن في سببها ودم الاحصار على المستنيب لأنه للتخلص من مشقة السفر فهو كنفقة الرجوع فإن أفسد حجه فاقضاء عليه ويرد ما أخذ لأن الحجة لم تجز عن

عن المستنيب لتفريطه وجنابته وكذلك ان فاته الحج بتفريطه وان فات بغير تفريط احتسب له بالنفقة لانه لم يفت بفعله فلم يكن مخالفاً كما لو مات وان قلنا بوجوب القضاء فهو عليه في نفسه كما لو دخل في حج ظن أنه عليه ولم يكن ففاته

(فصل) واذا سلك النائب طريقاً يمكنه سلوك أقرب منه ففاضل النفقة في ماله وان تعجل عجلة يمكنه تركها فكذلك وان أقام بمكة أكثر من مدة القصر بعد امكان السفر للرجوع أنفق من مال نفسه لانه غير مأذون له فيه فاما من لا يمكنه الخروج قبل ذلك فله النفقة لانه مأذون له فيه وله نفقة الرجوع وإن أقام بمكة سنين مالم يتخذها داراً فان اتخذها داراً ولو ساعة لم يكن له نفقة رجوعه لانه صار بنية الاقامة مكيًا فسقطت نفقته فلم تعد وان مرض في الطريق فعاد فله نفقة رجوعه لانه لا بد له منه حصل بغير تفريط فأشبهه مالم يقطع عليه الطريق أو أحصر وان قال خفت أن أرض فرجعت فعليه الضمان لانه متوهم وعن احمد فيمن مرض في الكوفة فرجع برد ما أخذ وفي جميع ذلك إذا أذن له في النفقة فله ذلك لان المال للمستنيب فجاز ما أذن فيه وإن شرط أحدهما أن الدماء الواجبة عليه على غيره لم يصح الشرط لان ذلك من موجبات فعله أو الحج الواجب عليه فلم يجز شرطه على غيره كما لو شرطه على أجنبي

(فصل) يجوز أن ينوب الرجل عن الرجل والمرأة، والمرأة عن الرجل والمرأة، في الحج في قول

المستنيب لتفريطه وجنابته ، وكذلك إن فاته الحج بتفريطه وإن فات بغير تفريط احتسب له بالنفقة لانه لم يفت بفعله فلم يكن مخالفاً كما لو مات ، وإن قلنا بوجوب القضاء فهو عليه في ماله كما لو دخل في حج ظن أنه عليه فلم يكن عليه وفاته

(فصل) واذا سلك النائب طريقاً يمكنه سلوك أقرب منه بغير ضرر ففاضل النفقة في ماله، وإن تعجل عجلة يمكنه تركها فكذلك ، وإن أقام بمكة أكثر من مدة القصر بعد امكان السفر للرجوع أنفق من ماله لانه غير مأذون له فيه فان لم يمكنه الخروج قبل ذلك فله النفقة لانه مأذون فيه وله نفقة الرجوع وإن طالت إقامته بمكة مالم يتخذها داراً فان اتخذها داراً ولو ساعة لم يكن له نفقة لرجوعه لانه صار بنية الاقامة مكيًا فسقطت نفقته فلم تعد ، وإن مرض في الطريق فعاد فله نفقة رجوعه لانه لا بد له منه وقد حصل بغير تفريط فأشبهه مالم يقطع عليه الطريق أو أحصر ، وإن قال خفت للمرض فرجعت فعليه الضمان لانه متوهم ، وعن الامام احمد رحمه الله فيمن مرض في الكوفة فرجع : برد جميع ماأخذ ، وفي جميع ذلك إذا أذن له في النفقة فله ذلك لان المال للمستنيب فجاز ماأذن فيه ، وإن شرط أحدهما أن الدماء الواجبة على غيره لم يصح الشرط لان ذلك من موجبات فعله أو الحج الواجب عليه فلم يصح شرطه على غيره كما لو شرط على أجنبي

(فصل) يجوز أن ينوب الرجل عن الرجل والمرأة، والمرأة عن المرأة والرجل في الحج في قول عوام

عامة أهل العلم لا نعلم فيه مخالفاً إلا الحسن بن صالح فإنه كره حج المرأة عن الرجل ، قال ابن المنذر هذه غفلة عن ظاهر السنة فإن النبي ﷺ أمر المرأة أن تحج عن أبيها وعليه يعتمد من أجاز حج المرأة عن غيره وفي الباب حديث أبي رزين وأحاديث سواء

(فصل) ولا يجوز الحج والعمرة عن حي إلا باذنه فرضاً كان أو تطوعاً لأنها عبادة تدخلها النيابة فلم تجز عن البالغ العاقل إلا باذنه كالزكاة ، فأما الميت فتجوز عنه بغير إذن واجباً كان أو تطوعاً لأن النبي ﷺ أمر بالحج عن الميت وقد علم أنه لا إذن له وما جاز فرضه جاز نفله كالصدقة فعلى هذا كل ما يفعله النائب عن المستنيب مما لم يؤمر به مثل أن يؤمر بحج فيعتمر أو بعمره فيحج يقع عن الميت لأنه يصح عنه من غير إذنه ولا يقع عن الحي لعدم إذنه فيه ويقع عن فعله لأنه لما تعذر وقوعه عن المنوي عنه وقع عن نفسه كما لو استنابه رجلان فأحرم عنهما جميعاً ، وعليه رد النفقة لأنه لم يفعل ما أمر به فأشبه ما لو لم يفعل شيئاً

﴿ فصول في مخالفة النائب ﴾

إذا أمره بحج فتمتم أو اعتمر لنفسه من الميقات ثم حج نظرت فإن خرج إلى الميقات فأحرم منه بالحج جاز ولا شيء عليه نص عليه أحمد وهو مذهب الشافعي وإن أحرم بالحج من مكة فعليه دم

أهل العلم لا نعلم فيه مخالفاً إلا الحسن بن صالح فإنه كره حج المرأة عن الرجل . قال ابن المنذر : هذه غفلة عن ظاهر السنة فإن النبي ﷺ أمر المرأة الخنعية أن تحج عن أبيها ، وعليه يعتمد من أجاز حج المرأة عن غيره وفي الباب حديث أبي رزين وأحاديث سواء

(فصل) ولا يجوز الحج والعمرة عن حي إلا باذنه فرضاً كان أو تطوعاً لأنها عبادة تدخلها النيابة فلم تجز عن البالغ العاقل بغير إذنه كالزكاة ، فأما الميت فيجوز عنه بغير إذن واجباً كان أو تطوعاً لأن النبي ﷺ أمر بالحج عن الميت وقد علم أنه لا إذن له ، وما جاز فرضه جاز نفله كالصدقة فعلى هذا كلما يفعله النائب عن المستنيب مما لم يؤمر به مثل أن يؤمر بحج فيعتمر ، أو بعمره فيحج يقع عن الميت لأنه يصح عنه من غير إذنه ، ولا يقع عن الحي لعدم إذنه فيه ، ويقع عن فعله لأنه لما تعذر وقوعه عن المنوي عنه وقع عن نفسه كما لو استنابه رجلان فأحرم عنهما جميعاً وعليه رد النفقة لأنه لم يفعل ما أمر به فأشبه ما لو لم يفعل شيئاً

(فصول في مخالفة النائب)

إذا أمره بحج فتمتم أو اعتمر لنفسه من الميقات ثم حج نظرت فإن خرج إلى الميقات فأحرم منه بالحج جاز ولا شيء عليه نص عليه أحمد وهو مذهب الشافعي وإن أحرم من مكة فعليه دم وترك

أترك ميقاته ، ويرد من النفقة بقدر ما ترك من احرام الحج فيما بين الميقات ومكة ، وقال القاضي : لا يقع فعله عن الأمر ويرد جميع النفقة لانه أتى بغير ما أمر به وهو مذهب أبي حنيفة ولنا انه إذا أحرم من الميقات فقد أتى بالحج صحيحا من ميقاته وان أحرم به من مكة فما أخل إلا بما يجبره الدم فلم تسقط نفقته كالأمر تجاوز الميقات غير محرم فأحرم دونه ، وان أمره بالافراد قرن لم يضمن شيئا وهو قول الشافعي ، وقال أبو حنيفة يضمن لانه مخالف ولنا انه أتى بما أمر به وزيادة فصيح ولم يضمن كالأمر بشرائه بشاة بدینار فاشترى شاتين تساوي إحداها دينارا ، ثم ان كان أمره بالعمره بعد الحج ففعلها فلا شيء عليه وإن لم يفعل ردد من النفقة بقدرها (فصل) وان أمره بالتمتع فقرن وقع عن الأمر لانه أمر بهما وإنما خالف في انه أمره بالاحرام بالحج من مكة فأحرم به من الميقات وظاهر كلام أحمد انه لا يرد شيئا من النفقة وهو مذهب الشافعي وقال القاضي يرد نصف النفقة لان غرضه في عمره مفردة وتحصيل فضيلة التمتع وقد خالفه في ذلك وفوته عليه ، وان أفرد وقع عن المستنيب أيضا ويرد نصف النفقة لانه أخل بالاحرام بالعمره من الميقات وقد أمره به وإحرامه بالحج من الميقات زيادة لا يستحق به شيئا (فصل) فان أمره بالقران فأفرد أو تمتع صح ووقع النسكان عن الأمر ويرد من النفقة بقدر

ميقاته ويرد من النفقة بقدر ما ترك من احرام الحج فيما بين الميقات ومكة وقال القاضي لا يقع فعله عن الأمر ويرد جميع النفقة لانه أتى بغير ما أمر به وهو مذهب أبي حنيفة ولنا أنه أحرم بالحج من الميقات فقد أتى بالحج صحيحا من ميقاته اشبه ما لم يحرم بالعمره وان أحرم به من مكة فما أخل إلا بما يجبره الدم فلم تسقط نفقته كالأمر تجاوز الميقات غير محرم فأحرم دونه فان أمره بالافراد قرن لم يضمن شيئا وهو قول الشافعي وقال أبو حنيفة يضمن لانه مخالف ولنا انه أتى بما أمر به وزيادة فصيح كالأمر بشرائه بشاة بدینار فاشترى به شاتين تساوي إحداها دينارا ثم ان كان أمره بالعمره بعد الحج ففعلها فلا شيء عليه وان لم يفعل رد من النفقة بقدرها .

(فصل) فان أمره بالتمتع فقرن وقع عن الأمر لانه أمر بهما وإنما خالف في انه أمره بالاحرام بالحج من مكة فأحرم به من الميقات وظاهر كلام أحمد انه لا يرد شيئا من النفقة وهو مذهب الشافعي وقال القاضي يرد نصف النفقة لان غرضه في عمره مفردة وتحصيل فضيلة التمتع وقد خالفه في ذلك وفوته عليه فان أفرد وقع عن المستنيب أيضا ويرد نصف النفقة لانه أخل بالاحرام بالعمره من الميقات وقد أمر به وإحرامه بالحج من الميقات زيادة لا يستحق به شيئا

(فصل) فان أمره بالقران فأفرد أو تمتع صح ووقع النسكان عن الأمر ويرد من النفقة بقدر ما

ما ترك من إحرام النسك الذي تركه من الميقات وفي جميع ذلك إذا أمره بالنسكين ففعل أحدهما دون الآخر رد من النفقة بقدر ما ترك ووقع المفعول عن الأمر والنائب من النفقة بقدره

(فصل) وإن استنابه رجل في الحج وآخر في العمرة وأذنا له في القران ففعل جاز لأنه نسك مشروع ، وإن قرن من غير إذنهما صح ووقع عنها ويرد من نفقة كل واحد منهما نصفها لأنه جعل السفر عنها بغير إذنهما ، وإن أذن أحدهما دون الآخر رد على غير الأمر نصف نفقته وحده ، وقال القاضي إذا لم يأذنا له ضمن الجميع لأنه أمر بنسك مفرد ولم يأت به فكان مخالفا كما لو أمر بمحج فاعتمر ولنا أنه أتى بما أمر به وإنما خالف في صفة لا في أصله فأشبهه من أمر بالتمتع فقرن ، ولو أمر بأحد النسكين فقرن بينه وبين النسك الآخر لنفسه فالحكم فيه كذلك ودم القران على النائب إذا لم يؤذن له فيه لعدم الإذن في سببه وعليهما أن أذنا لوجود الإذن في سببه ، ولو أذن أحدهما دون الآخر فعلى الآخر نصف الدم ونصفه على النائب

(فصل) وإن أمر بالحج فحج ثم اعتمر لنفسه أو أمره بعمرة فاعتمر ثم حج عن نفسه صح ولم يرد شيئا من النفقة لأنه أتى بما أمر به على وجهه ، وإن أمره بالاحرام من ميقات فأحرم من غيره جاز لأنهما سواء في الأجزاء ، وإن أمره بالاحرام من بلده فأحرم من الميقات جاز لأنه الأفضل ، وإن أمره بالاحرام من الميقات فأحرم من بلده جاز لأنه زيادة لا تنصر ، وإن أمره بالحج في سنة أو بالأعمار في شهر ففعله في غيره جاز لأنه مأذون فيه في الجملة

ترك من إحرام النسك الذي تركه من الميقات وفي جميع ذلك إذا أمره بالنسكين ففعل أحدهما دون الآخر رد من النفقة بقدر ما ترك ووقع المفعول عن الأمر والنائب من النفقة بقدره

(فصل) وإن استنابه رجل في الحج وآخر في العمرة وأذنا له في القران ففعل جاز لأنه نسك مشروع وإن قرن من غير إذنهما صح ووقع عنها ويرد من نفقة كل واحد منهما نصفها لأنه جعل السفر عنها بغير إذنهما وإن أذن أحدهما دون الآخر رد على غير الأمر نصف نفقته وحده ، وقال القاضي إذا لم يأذنا له ضمن الجميع لأنه أمر بنسك مفرد ولم يأت به فكان مخالفا كما لو أمر بمحج فاعتمر ولنا أنه أتى بما أمر به وإنما خالف في صفة لا في أصله أشبه من أمر بالتمتع ولو أمر بأحد النسكين فقرن بينه وبين النسك الآخر لنفسه فالحكم فيه كذلك ودم القران على النائب إذا لم يؤذن له فيه لعدم الإذن في سببه وإن أذن أحدهما دون الآخر فعلى الآخر نصف الدم ونصفه على النائب

(فصل) وإن أمر بالحج فحج ثم اعتمر لنفسه أو أمر بالعمرة فاعتمر ثم حج عن نفسه صح ولم يرد شيئا من النفقة لأنه أتى بما أمر به على وجهه وإن أمره بالاحرام من ميقات فأحرم من غيره جاز لأنهما سواء في الأجزاء وإن أمره بالاحرام من الميقات جاز لأنه الأفضل وإن أمره بالاحرام من بلده فأحرم من الميقات جاز لأنه الأفضل ، وإن أمره بالاحرام من الميقات فأحرم من بلده جاز لأنه زيادة لا تنصر ، وإن أمره بالحج في سنة أو بالأعمار في شهر ففعله في غيره جاز لأنه مأذون فيه في الجملة

(فصل) فان استثناه اثنان في نسك فأحرم به عنهما وقع عن نفسه دونهما لانه لا يمكن وقوعه عنهما وليس أحدهما بأولى من صاحبه ، وان أحرم عن نفسه وغيره وقع عن نفسه لانه إذا وقع عن

(مسئلة) (ومن قدر على السعي لزمه ذلك اذا كان في وقت المسير ووجد طريقاً آمناً لا خفارة فيه يوجد فيه الماء والعلف على المعتاد ، وعنه أن امكان المسير وتخليه الطريق من شرائط الوجوب . وقال ابن حامد إن كانت الخفارة لا تنجف بماله لزمه بذلها)

متى كملت الشروط المذكورة وجب عليه الحج على الفور لما ذكرناه ولزمه السعي اليه لان مالا يتم الواجب إلا به واجب ، ولأنه سعي إلى فريضة فكان واجباً كالسعي إلى الجمعة ، وانما يجب عليه السعي اذا كان في وقت المسير وهو كون الوقت متسعاً يمكنه الخروج فيه اليه وأمكنه المسير اليه بما جرت به العادة فلو أمكنه بأن يسير سيراً يجاوز العادة لم يلزمه السعي ، وبشروط أن يجد طريقاً مسلوكة لا ممانع فيها بعيدة كانت أو قريبة ، برأ كان أو بحرأ اذا كان الغالب فيها السلامة ، فان لم يكن الغالب منه السلامة لم يلزمه سلوكه ، فان كان في الطريق عدو يطلب خفارة لم يلزمه سلوكه ويسقط عنه السعي بسيرة كانت أو كثيرة . ذكره القاضي لانها رشوة فلم يلزمه بذلها في العبادة كالكثيرة

وقال ابن حامد : إن كان ذلك مما لا يجحف بماله لزمه الحج لانها غرامة يقف امكان الحج على بذلها فلم يمنع الوجوب مع امكان بذلها كسمن الماء وعلف البهائم ، وبشروط أن يكون الطريق آمناً ، فان كان مخوفاً لم يلزمه سلوكه لان فيه تغرباً بنفسه وماله ، وبشروط أن يوجد فيه الماء والعلف كما جرت به العادة بحيث يوجد الماء وعلف البهائم في المنازل التي ينزلها على حسب العادة ولا يلزمه حمله من بلده ولا من أقرب البلدان إلى مكة كاطراف الشام ونحوها لان هذا يشق ولم تجر العادة به ، ولا يتمكن من حمل الماء وعلف البهائم في جميع الطريق بخلاف زاد نفسه فانه يمكن حمله

(فصل) واختلفت الرواية في امكان المسير وتخليه الطريق فروي أنها من شرائط الوجوب لا يجب الحج بدونهما لان الله سبحانه وتعالى انما فرض الحج على المستطيع وهذا غير مستطيع ، ولان هذا يتعذر معه فعل الحج فكان شرطاً كالزاد والراحلة وهذا مذهب أبي حنيفة والشافعي ، وروي أنها من شرائط لزوم الاداء فلو كملت الشروط الخمسة ثم مات قبل وجود هذين الشرطين حج عنه بعد موته ، وإن اعسر بعد وجودهما بقي في ذمته وهو ظاهر كلام الحرق ، وذلك لان النبي ﷺ لما سئل ما يوجب الحج ؟ قال « الزاد والراحلة » حديث حسن ، ولأنه عذر يمنع نفس الاداء فلم يمنع الوجوب كالغضب ، ولأن امكان الاداء ليس بشرط في وجوب العبادات بدليل ما لو طهرت الحائض أو بلغ الصبي أو أفاق المجنون ولم يبق من وقت الصلاة ما يمكن اداؤها فيه ، والاستطاعة مفسرة بالزاد والراحلة في الحديث فيجب المصير اليه ، والفرق بين هذين وبين الزاد والراحلة أنه يتعذر مع قدحهما الاداء دون القضاء ، وقد زاد والراحلة يتعذر مع الجميع

نفسه ولم ينوها فمع نيته أولى، وإن أحرَمَ عن أحدهما غير معين احتمل أن يقع عن نفسه أيضا لأن أحدهما ليس أولى من الآخر فأشبه ما لو أحرَمَ عنهما واحتمل أن يصحح لأن الإحرام يصح

(مسئلة) (ومن وجب عليه الحج فتوفى قبله أخرج عنه من جميع ماله حجة وعمره) وجملة ذلك أن من وجب عليه الحج ولم يحج وجب أن يخرج عنه من جميع ماله ما يحج به عنه ويعتمر سواء فإنه بتفريطه أو بغير تفريطه وبهذا قال الحسن وطاوس والشافعي وقال أبو حنيفة ومالك يسقط بالموت فإن وصى بها فهي من الثالث لأنه عبادة بدنية فسقط بالموت كالصلاة ولنا ما روى ابن عباس أن امرأة سألت النبي ﷺ عن أبيها مات ولم يحج قال «حجني عنك» وعنه أن امرأة نذرت أن تحج فماتت فأتى أخوها النبي ﷺ فسأله عن ذلك فقال «أرأيت لو كان على أخيك دين أكنيت قاضيه؟» قال نعم قال «فأقضوا الله فهو أحق بالقضاء» رواهما النسائي ولأنه حق استقر عليه تدخله النيابة فلم يسقط بالموت كالدين وبهذا فارق الصلاة فإنها لا تدخلها النيابة والعمره كالحج فيما ذكرنا إذا قلنا بوجوبها ويكون ما يحج به ويعتمر من جميع ماله لأنه دين مستقر فكان من جميع المال كدين الآدمي

(فصل) ويستتاب من يحج عنه من حيث وجب عليه أما من بلده أو من الموضع الذي أبصر فيه وبهذا قال الحسن ومالك وإسحاق في النذر وقال عطاء في النذر إن لم يكن نوى مكانا فن ميقاته واختاره ابن المنذر وقال الشافعي فيمن عليه حجة الاسلام يستأجر من يحج عنه من الميقات لأن الإحرام لا يجب من دونه

ولنا أن الحج وجب عليه من بلده فوجب أن ينوب عنه منه لأن القضاء يكون على صفة الاداء كقضاء الصلاة والصوم كذلك الحكم في حج النذر والقضاء قياسا عليه فإن كان له وطنان استناب من أقربهما فإن وجب عليه الحج بخراسان فمات ببغداد وبالعكس فقل أحمد يحج عنه من حيث وجب عليه لا من حيث موته ويحتمل أن يحج عنه من أقرب المكانين لأنه لو كان حيا في أقرب المكانين لم يجب عليه الحج من أبعد منه فكذلك نائبه فإن حج عنه من دون ذلك فقال القاضي إن كان دون مسافة القصر اجزأه لأنه في حكم القريب والا لم يجزئه لأنه لم يؤد الواجب بكامله ويحتمل أن يجزئه ويكون مسيئا كن وجب عليه الإحرام من الميقات فأحرَمَ من دونه والله أعلم

(فصل) فإن خرج للحج فمات في الطريق حج عنه من حيث مات لأنه اسقط بعض ما وجب عليه فلم يجب ثانيا وكذلك إن مات نائبه فاستناب من حيث مات كذلك ولو أحرَمَ بالحج ثم مات صحت النيابة عنه فيما بقي من النسك سواء كان إحرامه لنفسه أو غيره نص عليه لأنها عبادة تدخلها النيابة فإذا مات بعد فعل بعضها قضى عنه باقيها كالزكاة

(مسئلة) (فإن ضاق ماله عن ذلك أو كان عليه دين أخذ للحج بمحضته وحج به من حيث يبله)

بالمجهول فصح عن المجهول والا صرفه إلى من شاء منهما اختاره أبو الخطاب ، فان لم يفعل حتى طاف شوطا وقع عن نفسه ولم يكن إلا صرفه إلى أحدهما لان الطواف لا يقع عن غير معين

إذا لم يخلف الميت ما يكفي للحج من بلده حج عنه من حيث يبلغ ، وإن كان عليه دين لا دمي تحاصا ويؤخذ بالحج بحصته فيحج بها من حيث يبلغ)

قال الامام أحمد في رجل أوصى أن يحج عنه ولا يبلغ النفقة ، قال يحج عنه من حيث تبلغ النفقة لراكب من غير مدينته وذلك لقول النبي ﷺ « إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم » ولانه قدر على اداء بعض الواجب فلزمه كالكفاة ، وعن أحمد ما يدل على أن الحج يسقط لأنه قال في رجل أوصى بحجة واجبة ولم يخلف ما يتم به حجة هل يحج عنه من المدينة أو من حيث تتم الحجة فقال : ما يكون الحج عندي إلا من حيث وجب عليه وهذا تنبيه على سقوطه عن عليه دين لا نفي تركته به وبالحج فإنه إذا أسقطه مع عدم المعارض فمع المعارضة بحق الآدمي المؤكد أولى ، ويحتمل أن يسقط عن عليه دين وجها واحدا لأن حق الآدمي المعين أولى بالتقديم لتأكده وخفة حق الله تعالى مع عدم امكانه على الوجه الواجب

(مسألة) (فان وصى بحج تطوع ولم يف ثلثه بالتحج من بلده حج به من حيث يبلغ ، أو يعان به في الحج نص عليه)

وقال التطوع ما يبالي من حيث كان ويستتاب عن الميت ثقة بأقل ما يوجد إلا أن يرضى الورثة بزيادة أو يكون قد أوصى بشيء فيجوز ما أوصى به ما لم يزد على الثلث

(فصل) ويستحب أن يحج الانسان عن أبويه إذا كانا ميتين أو عاجزين لان النبي ﷺ أمر أبا رزين فقال « حج عن أبيك واعتمر » وسألت امرأة رسول الله ﷺ عن أبيها مات ولم يحج قال « حجني عن أبيك » ويستحب البداءة بالحج عن الام إن كان تطوعا أو واجبا عليها . نص عليه أحمد في التطوع لان الام مقدمة في البر لما روى أبو هريرة قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال من أحق الناس بحسن صحابي ؟ قال « أمك » قال ثم من ؟ قال « أمك » قال ثم من ؟ قال « أمك » قال ثم من ؟ قال « أبوك » متفق عليه وإن كان الحج واجبا على الاب دونها بدأ به لانه واجب فكان أولى من التطوع ، وقد روى زيد بن أرقم قال : قال رسول الله ﷺ « إذا حج الرجل عن والديه تقبل منه ومنها ، واستبشرت أرواحهما في السماء ، وكتب عند الله برآ » وعن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ « من حج عن أبويه أو قضى عنها مغرما بعث يوم القيامة مع الابرار » وعن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من حج عن أبيه أو أمه فقد قضى عنه حجته وكان له فضل عشر حجج » رواه الدارقطني

﴿مسئلة﴾ قال (وحكم المرأة إذا كان لها محرم كحكم الرجل)

ظاهر هذا ان الحج لا يجب على المرأة التي لا محرم لها لانه جعلها بالمحرم كالرجل في وجوب الحج فمن لا محرم لها لا تكون كالرجل فلا يجب عليها الحج وقد نص عليه أحمد فقال أبو داود : قلت لأحمد امرأة موسرة لم يكن لها محرم هل يجب عليها الحج ؟ قال لا ، وقال أيضا المحرم من السبيل ، وهذا قول الحسن والنخعي واسحاق وابن المنذر وأصحاب الرأي ، وعن أحمد ان المحرم من شرائط لزوم السعي دون الوجوب فتى فاتها الحج بعد كمال شرائط الخمس بموت أو مرض لا يرجى برؤه أخرج عنها حجة لان شروط الحج المختصة به قد كملت وانما المحرم لحفظها فهو كتخليه الطريق وإمكان المسير ، وعنه رواية ثالثة ان المحرم ليس بشرط في الحج الواجب ، قال الأثرم سمعت أحمد يسأل هل يكون الرجل محرماً لأم امرأته يخرجها إلى الحج ؟ فقال أما في حجة الفريضة فأرجو لانها تخرج اليها مع النساء ومع كل من أمنت ، وأما في غيرها فلا . والمذهب الاول وعليه العمل . وقال ابن سيرين ومالك والاوزاعي والشافعي ليس المحرم شرطاً في حجبها بحال ، قال ابن سيرين تخرج مع رجل من المسلمين لأبس به . وقال مالك تخرج مع جماعة النساء . وقال الشافعي تخرج مع حرة مسلمة ثقة . وقال الاوزاعي تخرج مع قوم عدول تتخذ سلماً تصعد عليه وتنزل ولا يقربها رجل إلا انه يأخذ رأس البعير

(فصل) قال الشيخ رحمه الله : ويشترط لوجوب الحج على المرأة وجود محرمها وهو زوجها أو من تحرم عليه على التأيد بنسب أو سبب مباح إذا كان بالغاً عاقلاً ، وعنه أن المحرم من شرائط لزوم الاداء اختلفت الرواية عن أحمد رحمه الله في وجود المحرم في حق امرأة فروي عنه أن الحج لا يجب على المرأة إذا لم تجد محرماً وهذا ظاهر كلام الحرقى وقال أبو داود قلت لأحمد امرأة موسرة لم يكن لها محرم هل وجب عليها الحج ؟ قال لا وقال المحرم من السبيل . وهذا قول الحسن والنخعي واسحاق وأصحاب الرأي وابن المنذر وروى عنه أنه من شرائط لزوم السعي دون الوجوب فعلى هذه الرواية متى كملت لها شرائط الخمس وفاتها الحج بموت أو مرض لا يرجى برؤه اخرج عنها حجة لان شروط الحج المختصة بها قد كملت وانما المحرم لحفظها فهو كتخليه الطريق وإمكان المسير وعنه رواية ثالثة ان المحرم ليس بشرط في الحج الواجب قال الأثرم سمعت أحمد يسأل هل يكون الرجل محرماً لام امرأته يخرجها إلى الحج فقال أما في حجة الفريضة فأرجو لانها تخرج اليها مع النساء ومع كل من أمنت ، وأما في غيرها فلا ، والمذهب الاول وقال ابن سيرين ومالك والاوزاعي والشافعي ليس المحرم شرطاً في حجبها بحال قال ابن سيرين تخرج مع رجل من المسلمين لأبس به ، وقال مالك تخرج مع جماعة النساء ، وقال الشافعي تخرج مع حرة مسلمة ثقة ، وقال الاوزاعي تخرج مع قوم عدول تتخذ سلماً تصعد عليه وتنزل ولا يقربها رجل إلا أن يأخذ برأس البعير وتضع رجله على ذراعه قال ابن

وتضع رجله على ذراعه . قال ابن المنذر تركوا القول بظاهر الحديث واشترط كل واحد منهم شرطاً لاجبة معه عليه واحتجوا بأن النبي ﷺ فسر الاستطاعة بالزاد والراحلة . وقال لعدي بن حاتم يوشك أن تخرج الظعينة من الحيرة تؤم البيت لاجوار معها لا تخاف إلا الله . ولأنه سفر واجب فلم يشترط له المحرم كالمسئلة إذا تخلصت من أيدي الكفار

ولنا ما روى أبو هريرة قال قال رسول الله ﷺ « لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تسافر مسيرة يوم إلا ومعها ذو محرم » وعن ابن عباس قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « لا يدخلون رجل بامرأة إلا ومعها ذو محرم ولا تسافر امرأة إلا ومعها ذو محرم » فقام رجل فقال يا رسول الله اني كنت في غزوة كذا وانطلقت امرأتي حاجة فقال النبي ﷺ « انطلق فاحجج مع امرأتك » متفق عليهما . وروى ابن عمر وأبو سعيد نحا من حديث أبي هريرة . قال أبو عبد الله أما أبو هريرة فيقول يوماً ليلة . ويروى عن أبي هريرة لا تسافر سفراً أيضاً . وأما حديث أبي سعيد يقول ثلاثة أيام ، قلت ما تقول أنت ؟ قال لا تسافر سفراً قليلاً ولا كثيراً الا مع ذي محرم . وروى الدارقطني باسناده عن ابن عباس ان النبي ﷺ قال « لا تنحجن امرأة الا ومعها ذو محرم » وهذا صريح في الحكم ولانها أنشأت سفراً في دار الاسلام فلم يجز بغير محرم كحج التطوع . وحديثهم محمول على الرجل بدليل أنهم اشترطوا خروج غيرها معها فجعل ذلك الغير المحرم الذي بينه النبي ﷺ في أحاديثنا أولى مما اشترطوه بالنحج من غير دليل . ويحتمل أنه أراد ان الزاد والراحلة يوجب الحج مع كل المنذر تركوا القول بظاهر الحديث واشترط كل واحد منهم شرطاً لاجبة معه عليه واحتجوا بأن النبي ﷺ فسر الاستطاعة بالزاد والراحلة ، وقال لعدي بن حاتم يوشك أن تخرج الظعينة تؤم البيت لاجوار معها لا تخاف إلا الله ولأنه سفر واجب فلم يشترط له المحرم كالمسئلة إذا تخلصت من أيدي الكفار .

ولنا ما روى أبو هريرة قال قال رسول الله ﷺ « لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تسافر مسيرة يوم الا ومعها ذو محرم » وعن ابن عباس قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « لا يدخلون رجل بامرأة الا ومعها ذو محرم » فقام رجل فقال يا رسول الله اني كنت في غزوة كذا وانطلقت امرأتي حاجة فقال رسول الله ﷺ « انطلق فاحجج مع امرأتك » متفق عليهما وروى ابن عمر وأبو سعيد رضي الله عنه نحا من حديث أبي هريرة قال أبو عبد الله أما أبو هريرة فيقول يوماً ليلة ويروى عن أبي هريرة لا تسافر سفراً أيضاً ، وأما حديث أبي سعيد فيقول ثلاثة أيام قلت ما تقول أنت ؟ قال لا تسافر سفراً قليلاً ولا كثيراً الا مع ذي محرم . وروى الدارقطني باسناده عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال « لا تنحجن امرأة الا ومعها ذو محرم » وهذا نص صريح في الحكم ولانها أنشأت سفراً في دار الاسلام فلم يجز بغير محرم كحج التطوع وحديثهم محمول على الرجل بدليل أنهم اشترطوا خروج غيرها معها فجعل ذلك الغير المحرم الذي بينه النبي ﷺ في أحاديثنا أولى مما اشترطوه بالنحج من غير دليل ويحتمل

بقية الشروط ولذلك اشترطوا تخلية الطريق وامكان المسير وقضاء الدين ونفقة العيال واشترط مالك
امكان اثبوت على الراحلة وهي غير مذكورة في الحديث واشترط كل واحد منهم في محل النزاع شرطا
من عند نفسه لا من كتاب ولا من سنة فما ذكره النبي ﷺ أولى بالاشتراط ولو قدر التعارض
فحديثنا أخص وأصح وأولى بالتقديم وحديث عدي يدل على وجود السفر لاعلى جوازه ولذلك لم
يجز في غير الحج المفروض ولم يذكر فيه خروج غيرها معها وقد اشترطوا ههنا خروج غيرها معها. وأما
الأسيرة اذا تخلصت من أيدي الكفار فان سفرها سفر ضرورة لا يقاس عليه حالة الاختيار ولذلك
تخرج فيه وحدها ولانها تدفع ضررا متيقنا بتحمل الضرر المتوهم فلا يلزم تحمل ذلك من غير ضرر أصلا
(فصل) والمحرم زوجها أو من تحرم عليه على التأييد بنسب أو سبب مباح كأبيها وابنها وأخيها
من نسب أو رضاع لما روى أبو سعيد قال قال رسول الله ﷺ « لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم
الآخر أن تسافر سفراً يكون ثلاثة أيام فصاعداً الا ومعها أبوها أو ابنها أو زوجها أو ذو محرم منها »
رواه مسلم قال احمد ويكون زوج أم المرأة محرماً لها بحج بها، ويسافر الرجل مع أم ولد جده فاذا كان
أخوها من الرضاعة خرجت معه وقال في أم امرأته يكون محرماً لها في حج الفرض دون غيره قال
الاثرم كانه ذهب إلى أنها لم تذكر في قوله (ولا يبدن زينتهن) الآية فاما من نحل له في حال كعبها

انه أراد ان الزاد والراحلة توجب الحج مع كل بقية الشروط ولذلك اشترطوا تخلية الطريق وامكان
المسير وقضاء الدين ونفقة العيال واشترط مالك امكان اثبوت على الراحلة وهي غير مذكورة في
الحديث واشترط كل واحد منهم شرطا في محل النزاع من عند نفسه لا من كتاب ولا سنة فما ذكره
النبي ﷺ أولى بالاشتراط ولو قدر التعارض فحديثنا أخص وأولى بالتقديم وحديث عدي
يدل على وجود السفر لا على جوازه ولذلك لم يجزه في غير الحج المفروض ولم يذكر فيه خروج غيرها
معه، وأما الأسيرة اذا تخلصت من أيدي الكفار فان سفرها سفر ضرورة لا يقاس عليه حالة
الاختيار ولذلك تخرج فيه وحدها ولانها تدفع ضرراً متيقناً بتحمل الضرر المتوهم فلا يلزم
تحمل ذلك من غير ضرر أصلا .

(فصل) والمحرم زوجها أو من تحرم عليه على التأييد بنسب أو سبب مباح كابنها وأبيها وأخيها
من نسب أو رضاع ورديها ورايها لما روى أبو سعيد قال قال رسول الله ﷺ « لا يحل لامرأة تؤمن
بالله واليوم الآخر ان تسافر سفراً يكون ثلاثة أيام فصاعداً الا ومعها أبوها أو ابنها أو زوجها أو
ذو محرم منها » رواه مسلم وكذلك من تحرم عليه بالمصاهرة بسبب مباح لانها محرمة عليه على التأييد
أشبهه التحريم بالنسب قال احمد ويكون زوج أم المرأة محرماً لها بحج بها، ويسافر الرجل مع أم ولد
جده واذا كان أخوها من الرضاعة خرجت معه وقال في أم امرأته يكون محرماً لها في الفرض دون
غيره . قال الاثرم كانه ذهب إلى أنها لم تذكر في قوله تعالى (ولا يبدن زينتهن) الآية فاما من نحل

وزوج أختها فليس بمحرم لها نص عليه أحمد لانهما غير مأمونين عليها ولا تحرم عليهما على التأييد
فهما كالأجنبي وقد روي عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال « سفر المرأة مع عبدتها ضيعة »
أخرجه سعيد وقال الشافعي عبدتها محرم لها لانه يباح له النظر اليها فكان محرما لها كذي رحمها
والاول أولى ويفارق ذا الرحم لانه مأمون عليها وتحرم عليه على التأييد وينتقض ما ذكره بالقواعد
من النساء وغير أولى الاربة من الرجال وأمام الموطوءة بشبهة أو المزني بها أو ابنتها فليس بمحرم لهما
لان تحريمهما بسبب غير مباح فلم يثبت به حكم المحرمية كالتحريم الثابت باللعان وليس له الخلوة بهما
ولا النظر اليهما لذلك والكافر ليس بمحرم للمسلمة وإن كانت ابنته قال أحمد في يهودي أو نصراني
أسلمت ابنته لا يزوجها ولا يسافر معها ليس هو لها بمحرم وقال أبو حنيفة والشافعي هو محرم لها لانها
محرمة عليه على التأييد

ولنا أن اثبات المحرمية يقتضي الخلوة بها فيجب أن لا تثبت لكافر على مسلمة كالخضانة للطفل
ولانه لا يؤمن عليها أن يفتنها عن دينها كالطفل وما ذكره يبطل بام المزني بها وابنتها والمحرمة باللعان
وبالمجوسي مع ابنته ولا ينبغي أن يكون في المجوسي خلاف فانه لا يؤمن عليها ويعتقد حلها نص عليه

له في حال كزوج أختها فليس بمحرم لها نص عليه لانه ليس بمحرم عليها على التأييد ولا يباح له النظر
اليها وليس العبد محرما لسببه نص عليه أحمد ، وقال الشافعي هو محرم لها وحكاه بعض أصحابنا عن
أحمد لانه يباح له النظر اليها فكان محرما لها كذي رحمها

ولنا ما روى سعيد في سننه بإسناده عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال « سفر المرأة مع عبدتها ضيعة » ولانه غير مأمون عليها ولا تحرم عليه على التأييد أشبه الأجنبي
وقياسه على ذي الرحم لا يصح لانه مأمون عليها بخلاف العبد ولا يلزم من اباحة النظر اليها أن
يكون محرما فانه يجوز النظر الى القواعد من النساء ويجوز لغير أولى الاربة النظر الى
الأجنبية وليس محرما لها .

(فصل) وأما الموطوءة بشبهة والمزني بها وابنتها فليس بمحرم لهما وعنه أنه محرم والاول أولى
لأن تحريمها بسبب غير مباح فلم يثبت به حكم المحرمية كالتحريم الثابت باللعان وليس له الخلوة بهما
والنظر اليهما لذلك ، والكافر ليس بمحرم للمسلمة وإن كانت ابنته . قال الامام أحمد في يهودي أو
نصراني أسلمت ابنته لا يزوجها ولا يسافر بها ليس هو لها بمحرم ، وقال أبو حنيفة والشافعي هو محرم
لها لانها محرمة عليه على التأييد

ولنا أن اثبات المحرمية يقتضي الخلوة بها فوجب أن لا يثبت لكافر على مسلمة كالخضانة للطفل
ولانه لا يؤمن عليها أن يفتنها عن دينها كالطفل وما ذكره يبطل بالمحرمة باللعان وبالمجوسي مع ابنته ،
ولا ينبغي أن يكون في المجوسي خلاف لانه لا يؤمن عليها ويعتقد حلها ، نص عليه أحمد في المحرم ،

أحمد في مواضع ويشترط في المحرم أن يكون بالغاً عاقلاً قليلاً لا أحد فيكون الصبي محرماً قال لا حتى يحتلم لأنه لا يقوم بنفسه فكيف يخرج مع امرأة وذلك لأن المقصود بالمحرم حفظ المرأة ولا يحصل إلا من البالغ العاقل فاعتبر ذلك

(فصل) ونفقة المحرم في الحج عليها نص عليه أحمد لأنه من سبيلها فكان عليها نفقته كالراحلة فعلى هذا يعتبر في استطاعتها أن تملك زاداً وراحلة لها ولحرمها فإن امتنع محرماً من الحج معها مع بذلها له نفقته فهي كمن لا يحرم لها لأنها لا يمكنها الحج بغير محرم وهل يلزمه اجابته إلى ذلك؟ على روايتين نص عليها والصحيح أنه لا يلزمه الحج معها لأن في الحج مشقة شديدة وكلفة عظيمة فلا تلزم أحداً لأجل غيره كما لم يلزمه أن يحج عنها إذا كانت مريضة

(فصل) وإذا مات محرم المرأة في الطريق فقال أحمد إذا تباعدت مضت فقضت الحج قيل له قدمت من خراسان فمات وليها ببغداد فقال تمضي إلى الحج وإذا كان الفرض خاصة فهو آكد ثم قال لا بد لها من أن ترجع وهذا لأنها لا بد لها من السفر بغير محرم فضيها إلى قضاء حجبها أولى لكن إن كان حجبها تطوعاً وأمكنها الإقامة في بلد فهو أولى من سفرها بغير محرم

(فصل) وليس للرجل منع امرأته من حجة الإسلام وبهذا قال النخعي وإسحاق وأبو ثور وأصحاب الرأي وهو الصحيح من قول الشافعي وله قول آخر له منعها منه بناء على أن الحج على التراخي ولنا أنه فرض فلم يكن له منعها منه كصوم رمضان والصلوات الخمس ويستحب أن تستأذنه في ذلك نص عليه أحمد فإن أذن وألا خرجت بغير إذنه فأما حج التطوع فله منعها منه قال ابن المنذر أجمع كل من أحفظ عنه من أهل العلم أن له منعها من الخروج إلى الحج التطوع وذلك لأن حق الزوج واجب فليس لها تفويته بما ليس بواجب كالسيد مع عبده وليس له منعها من الحج المنذور لأنه واجب عليها أشبه حجة الإسلام

ويشترط في المحرم أن يكون بالغاً عاقلاً قليلاً لا أحد فيكون الصبي محرماً قال لا حتى يحتلم لأنه لا يقوم بنفسه فكيف يخرج معه امرأة وذلك لأن المقصود بالمحرم حفظ المرأة ولا يحصل ذلك من غير البالغ لأنه يحتاج إلى حفظ فلا يقدر على حفظ غيره

(فصل) ونفقة المحرم في الحج عليها نص عليه أحمد لأنه من سبيلها فكان عليها نفقته كالراحلة فعلى هذا يعتبر في استطاعتها أن تملك زاداً وراحلة لها ولحرمها، فإن امتنع محرماً من الحج معها مع بذلها له نفقته فهي كمن لا يحرم لها، وهل يلزمه اجابته إلى ذلك على روايتين، والصحيح أنه لا يلزمه لأن في الحج مشقة شديدة وكلفة عظيمة فلا يلزم أحداً لأجل غيره كما لم يلزمه أن يحج عنها إذا كانت مريضة

(مسئلة) (فإن مات المحرم في الطريق مضت في حجبها ولم تنصر محصرة)

(فصل) ولا تخرج إلى الحج في عدة الوفاة نص عليه أحمد قال ولها أن تخرج إليه في عدة الطلاق المبتوت وذلك لأن لزوم المنزل والمبيت فيه واجب في عدة الوفاة وقدم على الحج لأنه يفوت والطلاق المبتوت لا يجب فيه ذلك وأما عدة الرجعية فالمرأة فيه بمنزلتها في طلب النكاح لأنها زوجة وإذا خرجت للحج فتوفي زوجها وهي قريبة رجعت لتعتد في منزلها وإن تباعدت مضت في سفرها ذكره الحنفي في موضع آخر

﴿مسئلة﴾ قال (فمن فرط فيه حتى توفي أخرج عنه من جميع ماله حجة وعمرة)

وجملة ذلك أن من وجب عليه الحج وأمكنه فعله وجب عليه على الفور ولم يجوز له تأخيرها وهذا قال أبو حنيفة ومالك وقال الشافعي يجب الحج وجوباً موسعاً وله تأخيرها لأن النبي ﷺ أمر أبا بكر على الحج وتخلف بالمدينة لا محارباً ولا مشغولاً بشيء وتخلف أكثر الناس قادرين على الحج ولأنه إذا أخره ثم فعله في السنة الأخرى لم يكن قاضياً له دل على أن وجوبه على التراخي

ولنا قول الله تعالى (والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً) وقوله (وأتموا الحج والعمرة لله) والأمر على الفور ^(١) وروى عن النبي ﷺ أنه قال « من أراد الحج فليعجل » رواه الإمام أحمد وأبو داود وابن ماجه وفي رواية أحمد وابن ماجه « فانه قد يمرض المريض وتضل الضالة وتعرض الحاجة » قال أحمد ورواه الثوري ووكيم عن أبي إسرائيل عن فضيل بن عمرو عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس عن أخيه الفضل عن النبي ﷺ ، وعن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « من ملك زاداً وراحلة تبلغه إلى بيت الله ولم يحج فلا عليه أن يموت يهودياً أو نصرانياً » قال الترمذي لا نعرفه إلا من هذا الوجه وفي إسناده مقال ، وروى سعيد بن منصور بإسناده عن عبد الرحمن بن سابط قال : قال رسول الله ﷺ « من مات ولم يحج حجة الاسلام لم يمنعه مرض حابس أو سلطان جائر أو حاجة ظاهرة فليمت على أي حال شاء يهودياً أو نصرانياً » وعن عمر بن الخطاب من قوله ، وكذلك عن ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهم ، ولأنه أحد أركان الاسلام فكان واجباً على الفور كالصيام ، ولأن وجوبه بصفة التوسم بخروجه عن رتبة الواجبات لانه يؤخر إلى غير غاية ولا يأنم بالموت قبل فعله لكونه فعل ما يجوز له فعله وليس على الموت أمانة يقدر بعدها على فعله ، فأما النبي ﷺ فأما فتح مكة سنة ثمان وإنما أخره سنة تسع فيحتمل انه كان له عذر من عدم الاستطاعة أو كره رؤية المشركين عراة حول البيت فأخر الحج حتى بعث أبا بكر ينادي أن لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان وبمحتمل أنه أخره بأمر الله تعالى لتكون حجته حجة الوداع في السنة التي استدار فيها الزمان كهيئته يوم خلق الله السموات والارض ويصادف وقعة الجمعة ويكمل الله دينه ويقال انه اجتمع يومئذ أعياد أهل كل دين ولم يجتمع قبله ولا بعده فأما تسمية فعل الحج

إذا مات محرم المرأة في الطريق فقال الإمام أحمد رحمه الله إذا تباعدت مضت فقصبت الحج

(١) لكنه امر

بأتمامها لمن شرع فيها ولا خلاف فيه وقد وجد الصارف عن الفور من السنة وهو تراخيه (ص) مع كثير من المؤمنين إلى سنة عشر والحج فرض سنة ست وخمس عند نزول سورة آل عمران ومن قال انه فرض سنة عشر فقد أخطأ لأن السورة نزلت قبلها قطعاً ، والاحاديث المذكورة كلها ضعيفة بل قال ابن الجوزي بوضع بعضها وتعجيله ضروري للاحتياط

قضاء فانه يسمى بذلك قال الله تعالى (ثم ليقتضوا تقضهم) وعلى أنه لا يلزم من الوجوب على الفور تسمية القضاء فان الزكاة تجب على الفور ولو أخرها لاتسمى قضاء والقضاء الواجب على الفور اذا أخره لا يسمى قضاء القضاء ولو غلب على ظنه في الحج انه لا يعيش الى سنة اخرى لم يجز له تأخيرها فلو أخره لا يسمى قضاء.

إذا ثبت هذا عدنا إلى شرح مسألة الكتاب فنقول متى توفي من وجب عليه الحج ولم يحج وجب أن يخرج عنه من جميع ماله ما يحج به عنه ويعتمر سواء فاته بتفريط أو بغير تفريط وبهذا قال الحسن وطاوس والشافعي وقال أبو حنيفة ومالك يسقط بالموت فان وصى بها فهي من الثلث وبهذا قال الشعبي والنخعي لانه عبادة بدنية فتسقط بالموت كالصلاة

ولنا ما روى ابن عباس أن امرأة سألت النبي ﷺ عن أبيها مات ولم يحج قال «حجي عن أهلك» وعنه أن امرأة نذرت أن تحج فماتت فأتى أخوها النبي ﷺ فسأله عن ذلك فقال «أرايت لو كان على أختك دين أما كنت قاضيه» قال نعم قال «فاقضوا دين الله فهو أحق بالقضاء» رواها النسائي وروى هذا أبو داود الطيالسي عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي ﷺ ولانه حق استقر عليه تدخله النيابة فلم يسقط بالموت كالدين ويخرج عليه الصلاة فامها لا تدخلها النيابة والعمرة كالحج في القضاء فانها واجبة وقد أمر النبي ﷺ أبا رزين أن يحج عن أبيه ويعتمر ويكون ما يحج به ويعتمر من جميع ماله لانه دين مستقر فكان من جميع المال كدين الآدمي (فصل) ويستتاب من يحج عنه من حيث وجب عليه اما من بلده أو من الموضع الذي أيسر فيه وبهذا قال الحسن واسحاق ومالك في النذر وقال عطاء في الناذر ان لم يكن نوى مكانا فمن ميقاته واختاره ابن المنذر وقال الشافعي فيمن عليه حجة الاسلام يستأجر من يحج عنه من الميقات لان الاحرام لا يجب من دونه

ولنا أن الحج واجب على الميت من بلده فوجب أن ينوب عنه منه لان القضاء يكون على وفق الاداء كقضاء الصلاة والصيام وكذلك الحكم في حج النذر والقضاء فان كان له وطنان استتيب من أقربهما فان وجب عليه الحج بخراسان ومات ببغداد أو وجب عليه ببغداد فمات بخراسان فقال احمد يحج عنه من حيث وجب عليه لا من حيث موته ويحتمل ان يحج عنه من أقرب المكانين لانه لو كان حيا في أقرب المكانين لم يجب عليه الحج من أبعد منه فكذلك نائبه فان أحج عنه من دين ذلك فقال القاضي ان كان دون مسافة القصر أجزأه لانه في حكم القريب وان كان أبعد لم يجزئه لانه لم يؤد الواجب بكاله ويحتمل ان يجزئه فيكون مسينا كن وجب عليه الاحرام من الميقات فأحرم من دونه (فصل) فان خرج للحج فمات في الطريق حج عنه من حيث مات لانه أسقط بعض ماوجب

خاصة فهو آكد ثم قال بدلها من أن ترجم وهذا لا بد لها من السفر بغير محرم فضيها إلى قضاء حجتها

﴿مسئلة﴾ قال (ومن حج عن غيره ولم يكن حج عن نفسه ردماً أخذوا كانت الحجة عن نفسه)

وجملة ذلك أنه ليس لمن لم يحج حجة الاسلام أن يحج عن غيره فإن فعل وقم احرامه عن حجة الاسلام وبهذا قال الاوزاعي والشافعي واسحاق وقال أبو بكر عبد العزيز يقيم الحج باطلا ولا يصح ذلك عنه ولا عن غيره وروى ذلك عن ابن عباس لأنه لما كان من شرط طواف الزيارة تعيين النية فتنى نواه لغيره ولم ينو لنفسه لم يقع عن نفسه وقال الحسن وابراهيم وأيوب السخيتاني وجعفر بن محمد ومالك وأبو حنيفة يجوز أن يحج عن غيره من لم يحج عن نفسه وحكي عن احمد مثل ذلك وقال الثوري أن كان يقدر على الحج عن نفسه حج عن نفسه وإن لم يقدر على الحج عن نفسه حج عن غيره، واحتجوا بأن الحج مما تدخله النيابة فجوز أن يؤديه عن غيره من لم يسقط فرضه عن نفسه كالزكاة

ولنا ما روى ابن عباس أن رسول الله ﷺ سمع رجلاً يقول لبيك عن شبرمة فقال رسول الله ﷺ « من شبرمة؟ » قال قريب لي قال « هل حججت قط؟ » قال لا قال « فاجعل هذه عن نفسك ثم احجج عن شبرمة » رواه الامام احمد وأبو داود وابن ماجه وهذا لفظه ولأنه حج عن غيره قبل الحج عن نفسه فلم يقع عن الغير كما لو كان صبياً ويفارق الزكاة فإنه يجوز أن ينوب عن الغير وقد بقي عليه بعضها وههنا لا يجوز أن يحج عن الغير من شرع في الحج قبل إتمامه ولا يطوف عن

﴿مسئلة﴾ (ولا يجوز لمن لم يحج عن نفسه أن يحج عن غيره ولا نذر ولا نافلة فإن فعل انصرف إلى حجة الاسلام، وعنه يقيم ما نواه)

وجملة ذلك أنه ليس لمن لم يحج حجة الاسلام أن يحج عن غيره، فإن فعل وقم احرامه عن حجة الاسلام، وبهذا قال الاوزاعي والشافعي واسحاق، وقال أبو بكر عبد العزيز يقيم الحج باطلا ولا يصح عنه ولا عن غيره وروى ذلك عن ابن عباس، لأنه لما كان من شرط طواف الزيارة تعيين النية فتنى نواه لغيره لم يقع لنفسه، ولهذا لو طاف حاملاً لغيره ولم ينو لنفسه لم يقع عن نفسه، وقال الحسن وابراهيم وأيوب السخيتاني وجعفر بن محمد ومالك وأبو حنيفة يجوز أن يحج عن غيره من لم يحج عن نفسه، وعن احمد مثل ذلك، وقال الثوري إن كان يقدر على الحج عن نفسه حج عن نفسه، وإن لم يقدر حج عن غيره، واحتجوا بأن الحج مما تدخله النيابة فجاز أن يؤديه عن غيره من لم يؤدي فرضه عن نفسه كالزكاة

ولنا ما روى ابن عباس أن النبي ﷺ سمع رجلاً يقول: لبيك عن شبرمة، فقال رسول الله ﷺ « من شبرمة؟ » قال قريب لي، قال « هل حججت قط؟ » قال لا، قال « فاجعل هذه عن نفسك ثم احجج عن شبرمة » رواه الامام احمد وأبو داود وابن ماجه وهذا لفظه، ولأنه حج عن غيره قبل أن يحج عن نفسه فلم يقع عن الغير كما لو كان صبياً، ويفارق الزكاة فإنه يجوز أن ينوب عن الغير وقد بقي عليه بعضها وههنا لا يجوز أن ينوب عن الغير من شرع في الحج قبل إتمامه ولا يطوف عن نفسه

غيره من لم يطف عن نفسه ، اذا ثبت هذا فان عليه رد ما أخذ من النفقة لانه لم يقع الحج عنه فأشبه ما لو لم يحج

(فصل) وان احرّم بتطوع او نذر من لم يحج حجة الاسلام وقع عن حجة الاسلام وبهذا قال ابن عمر وأنس والشامي وقال مالك والثوري وأبو حنيفة واسحاق وابن المنذر يقع ما نواه وهو رواية أخرى عن أحمد وقول أبي بكر لما تقدم

ولنا أنه أحرّم بالحج وعليه فرضه فوقع عن فرضه كالمطلق ولو احرّم بتطوع وعليه مندورة وقعت عن المندورة لأنها واجبة فهي كحجة الاسلام والعمرة كالحج فيما ذكرنا لأنها أحد النسكين فأشبهت الآخر والنائب كالذوب عنه في هذا فتى أحرّم النائب بتطوع أو نذر عن لم يحج حجة الاسلام وقعت عن حجة الاسلام لان النائب يجري مجزى الذوب عنه وان استناب رجلين في حجة الاسلام ومندور او تطوع فايها سبق بالاحرام وقعت حجته عن حجة الاسلام وتقع الاخرى تطوعا أو عن النذر لانه لا يقع الاحرام عن غير حجة الاسلام ممن هي عليه فكذلك من نائبه

(فصل) اذا كان الرجل قد أسقط فرض أحد النسكين عنه دون الآخر جاز أن ينوب عن غيره فيما أدى فرضه دون الآخر وليس للصبي والعبد أن ينوبا في الحج عن غيرهما لانها لم يسقطا فرض الحج عن أنفسهما فلما كمل البالغ في ذلك وأولى منه ربما تحمل أن لهما النيابة في حج التطوع دون الفرض لانها من أهل التطوع دون الفرض ولا يمكن أن تقع الحجة التي نابا فيها عن فرضهما لكونهما ليسا من أهله فبقيت لمن فعلت عنه وعلى هذا لا يلزمها رد ما أخذ لذلك كالبالغ الحر الذي قد حج عن نفسه

(فصل) اذا احرّم بالمندورة من عليه حجة الاسلام ف وقعت عن حجة الاسلام فالمندوب عن أحمد ان المندورة لا تسقط عنه وهو قول ابن عمر وأنس وعطاء لانها حجة واحدة فلا تجزي. عن حجتين كما لو نذر حجتين فحج واحدة ويحتمل أن تجزي. لانه قد أتى بالحجة ناوبا بها نذره فاجزأته كما لو كان ممن أسقط فرض الحج عن نفسه وقد نقل أبو طالب عن أحمد فيمن نذر أن يحج وعليه حجة مفروضة فأحرّم عن النذر وقعت عن المفروض ولا يجب عليه شيء آخر وهذا مثل ما لو نذر صوم يوم يقدم فلان فقدم في يوم من رمضان فنواه عن فرضه ونذره على رواية وهذا قول ابن عباس

(فصل) فان أحرّم بالمندورة من عليه حجة الاسلام وقع عن حجة الاسلام لانها أكد وعنه يقع عن المندورة لقوله صلى الله عليه وسلم « وأما لكل امرئ ماوى » فاذا قلنا يقع عن حجة الاسلام بقيت المندورة في ذمته ولم تسقط عنه نص عليه أحمد وهذا قول ابن عمر وأنس وعطاء لانها حجة واحدة فلم تجزي. عن حجتين كما لو نذر حجتين فحج واحدة ، وقد نقل أبو الخطاب عن أحمد فيمن نذر أن يحج وعليه حجة مفروضة فأحرّم عن النذر وقعت عن المفروض ولا يجب عليه شيء آخر وصار كمن نذر صوم يوم يقدم فلان فقدم في يوم من رمضان فنواه عن فرضه ونذره فانه يجزئه في رواية ذكره الخريفي

وعكرمة وروى سعيد بأسناده عن ابن عباس وعكرمة انها قالوا في رجل نذر أن يحج ولم يكن حج الغريضة قال يجزيء لها جميعاً ، وسئل عكرمة عن ذلك فقال يقضي حجة عن نذره وعن حجة الاسلام أرايتم لو أن رجلاً نذر أن يصلي أربع ركعات فصلى العصر اليس ذلك يجزئه من العصر ومن النذر قال وذكرت قولي لابن عباس فقال أصبت أو أحسنت

﴿مسئلة﴾ قال (ومن حج وهو غير بالغ فبلغ أو عبد فعتق فعليه الحج)

قال ابن المنذر : أجمع أهل العلم إلا من شذ عنهم ممن لا يعد بقوله خلافاً على أن الصبي إذا حج في حال صغره والعبد إذا حج في حال رقه ثم بلغ الصبي وعق العبد ان عليهما حجة الاسلام اذا وجدا اليها سبيلاً ، كذلك قال ابن عباس وعطاء والحسن والنخعي والثوري ومالك والشافعي واسحاق وأبو ثور وأصحاب الرأي . قال الترمذي وقد أجمع أهل العلم عليه . وقال الامام أحمد عن محمد بن كعب الترمذي قال قال رسول الله ﷺ «إني أريد أن أجدد في صدور المؤمنين عهداً : أيما صبي حج به أهله فمات أجزأت عنه ، فإن أدرك فعليه الحج ، وأيما مملوك حج به أهله فمات أجزأت عنه ، فإن أعتق فعليه الحج » رواه سعيد في سننه والشافعي في مسنده عن ابن عباس من قوله ، ولأن الحج عبادة بدنية فعلمنا قبل وقت وجوبها فلم يمنع ذلك وجوبها عليه في وقتها كما لو صلى قبل الوقت ، وكما لو صلى ثم بلغ في الوقت

(فصل) فان بلغ الصبي أو عق العبد بعرفة أو قبلها غير محرمين فاحرم ما وقف بعرفة وأما المناسك أجزأهما عن حجة الاسلام لانعلم فيه خلافاً لانه لم يفتها شيء من أركان الحج ولا فعلاً شيئاً منها قبل وجوبه ، وإن كان البلوغ والعق وهما محرمان أجزأهما أيضاً عن حجة الاسلام ، كذلك قال ابن عباس وهو مذهب الشافعي واسحاق وقاله الحسن في العبد ، وقال مالك لا يجزئهما اختاره ابن المنذر . وقال أصحاب الرأي لا يجزيء العبد ، فأما الصبي فان جدد احراماً بعد أن احتلم قبل الوقوف أجزأه وإلا فلا لان احرامهما لم ينعقد واجباً فلا يجزي عن الواجب كما لو بقيا على حالهما

ولنا أنه أدرك الوقوف حراً بالغا فجزأه كما لو أحرم تلك الساعة . قال أحمد قال طاوس عن ابن عباس اذا أعتق العبد بعرفة أجزأت عنه حجته ، فان أعتق بجمع لم تجزى ، عنه ، وهؤلاء يقولون لا تجزي ، ومالك يقوله أيضاً ، وكيف لا يجزئه وهو لو أحرم تلك الساعة كان حججه تاماً وما أعلم أحداً

وهذا قول ابن عباس وعكرمة رواه سعيد بن منصور عنها ، وروي أن عكرمة سئل عن ذلك فقال : تقضي حجته عن نذره وعن حجة الاسلام أرايتم لو أن رجلاً نذر أن يصلي أربع ركعات فصلى العصر اليس ذلك يجزئه منهما قال وذكرت ذلك لابن عباس فقال أصبت أو أحسنت

(فصل) فان أحرم يتطوع ، أو نذر من عليه حجة الاسلام وقع عن حجة الاسلام ، وبه قال ابن عمر وأنس والشافعي ، وقال مالك والثوري وأبو حنيفة واسحاق وابن المنذر يقع ما نواه وهي رواية عن أحمد وقول أبي بكر لما تقدم

قال لا يجوز له إلا هؤلاء ، والحكم فيما إذا أعتق العبد وبلغ الصبي بعد خروجهما من عرفة فعادا إليها قبل طلوع الفجر ليلة النحر كالحكم فيما إذا كان ذلك فيها لأنهما قد أدر كامن الوقت ما يجزي ، ولو كان لحظة ، وإن لم يعودا أو كان ذلك بعد طلوع الفجر من يوم النحر لم يجزئهما عن حجة الاسلام ويتمان حجهما تطوعاً لفوات الوقوف المفروض ولا دم عليهما لأنهما حجا تطوعا باحرام صحيح من الميقات فأشبهها البالغ الذي يحج تطوعاً ، فإن قيل فلم لا قلتم إن الوقوف فعلاه يصير فرضاً كما قلتم في الاحرام الذي أحرم به قبل البلوغ يصير بعد بلوغه فرضاً قلنا إنما اعتدنا له باحرامه الموجود بعد بلوغه وما قبل بلوغه تطوع لم ينقلب فرضاً ولا اعتد له به فالوقوف مثله ، فنظيره أن يبلغ وهو واقف بعرفة فانه يعتد له بما أدرك من الوقوف ويصير فرضاً دون ما مضى

(فصل) وإذا بلغ الصبي أو عتق العبد قبل الوقوف أو في وقته وأمكنهما الاتيان بالحج لزمهما ذلك لان الحج واجب على الفور فلا يجوز تأخيره مع امكانه كالبالغ الحر وان فاتهما الحج لزمتهما العمرة لأنها واجبة أمكن فعلها فاشبهت الحج ومتى أمكنهما ذلك فلم يفعلوا استقر الوجوب عليهما سواء كانا ، وسرين أو معسرين لان ذلك وجب عليهما بامكانه في موضعه فلم يسقط بفوات القدرة بعده . (فصل) والحكم في الكافر يسلم والمجنون يفتق حكم الصبي في جميع ما فصلناه الا أن هذين لا يصح منهما احرام ولو أحرم لم ينعتدا احرامهما لأنهما من غير أهل العبادات ويكون حكمهما حكم من لم يحرم (فصل) وقد بقي من أحكام حج العبد أربعة فصول (أحدهما) في حكم إحرامه (الثاني) في حكم نذره للحج (الثالث) في حكم ما يلزمه من الجنائيات على احرامه (الرابع) حكم افساده ونواته (الفصل الاول في احرامه) وليس للعبد ان يحرم بغير اذن سيده لانه يفوت به حقوق سيده الواجبة عليه بالتزام ما ليس بواجب فان فعل ! فقد احرامه صحيحاً لأنها عبادة بدنية فصاح من العبد الدخول فيها بغير اذن سيده كالصلاة والصوم ولسيده تحليله في احدى الروايتين لان في بقائه عليه تفويتاً لحقه من منافع بغير اذنه فلم يلزم ذلك سيده كالصوم المضر بيده وهذا اختيار ابن حامد واذا حله منه كان حكمه حكم المحصر (والثانية) ليس له تحليله وهو اختيار أبي بكر لانه لا يمكنه التحلل من تطوعه فلم يملك تحليل عبده والاول اصح لانه التزم التطوع باختيار نفسه فنظيره أن يحرم عبده

ولنا أنه أحرم بالحج وعليه فريضة فوقه عن فرضه كالطلاق ، ولو أحرم بتطوع وعليه مندورة وقعت عن المندورة لأنها واجبة أشبهت حجة الاسلام والعمرة كالحج فيما ذكرنا لأنها أحد التوسكين أشبهت الآخر والنائب كالنوب عنه في هذا ، فتى أحرم النائب بتطوع أو نذر عن لم يحج حجة الاسلام وقع عن حجة الاسلام سواء حج عن ميت أو حي لان النائب يجري مجرى المذنب عنه ، وإن استناب رجلين في حجة الاسلام ومندور أو تطوع فأيهما سبق بالاحرام وقعت حجته عن حجة الاسلام ممن هي فكذلك من نائبه

بأذنه . وفي مسئلتنا يفوت حقه الواجب بغير اختياره فاما ان احرم سيده فليس له تحليله وبهذا قال الشافعي وقال أبو حنيفة له ذلك لانه ملكه منافع نفسه فكان له الرجوع فيها كاهب برجم في العارية ولنا انه عقد لازم عقده بأذن سيده فلم يكن لسيده منعه منه كالنكاح ولا يشبه العارية لانها ليست لازمة ولو أعاره شيئا لبرهنه فبرهنه لم يكن له الرجوع فيه ولو باعه سيده بعد ما احرم حكم مشترية في تحليله حكم بانه سواء لانه اشتراه مسلوب المنفعة اشبه الامة المزوجة والمستأجرة فان علم المشتري بذلك فلا خيار له لانه دخل على بصيرة^(١) فأشبهه مالو اشترى معييا يعلم عيبه وان لم يعلم فله الفسخ لانه يتضرر بمضي العبد في حجه لغوات مناعه إلا أن يكون احرامه بغير اذن سيده ونقول له تحليله فلا يملك الفسخ لانه يمكنه دفع الضرر عنه ولو أذن له سيده في الاحرام ثم رجع قبل أن يحرم وعلم العبد برجوعه قبل الاحرام فهو كمن لم يؤذن له وان لم يعلم حتى احرم فهل يكون حكمه حكم من احرم بأذن سيده ؟ على وجهين بناء على الوكيل هل يعزل بالعزل قبل العلم ؟ على روايتين

«١» قد يقال ان من البصيرة اعتقاده انه يملك تحليله

(الفصل الثاني) اذا نذر العبد الحج صبح نذره لانه مكلف فانه قد نذره كالحر ولسيده منعه من المضي فيه لان فيه تفويت حق سيده الواجب فمنع منه كما لو لم ينذر ذكره القاضي وابن حامد وروي عن أحمد أنه قال لا يعجني منعه من الوفاء به وذلك لما فيه من اداء الواجب فيحتمل أن ذلك على الركاهة لا على التحريم لما ذكرنا ، ويحتمل التحريم لانه واجب فلم يملك منعه منه كسائر الواجبات والأول أولى فان اعتق لزومه الوفاء به بعد حجة الاسلام فان أحرم به أو لا انصرف الي حجة الاسلام كالحر اذا نذر حجا

(الفصل الثالث) في جنائياته وما جنى على إحرامه لزومه حكمه وحكمه فيما يلزمه حكم الحر المعسر فرضه الصيام وإن تحلل بمحصر عدو أو حلاله سيده فعليه الصيام لا يتحلل قبل فعله كالحر وليس لسيده أن يحول بينه وبين الصوم نص عليه لانه صوم واجب أشبه صوم رمضان فان ملكه السيد هديا وأذن له في اهدائه وقلنا انه يملكه فهو كالمهدي الواجب لا يتحلل الا به وان قلنا لا يملكه ففرضه الصيام وان أذن له سيده في تمتع أو قران فعليه الصيام بدلا عن الهدى الواجب بهما وذكر القاضي ان على سيده تحمل ذلك عنه لانه بأذنه فكان على من أذن فيه كما لو فعله النائب بأذن المستنيب .

(فصل) واذا كان الرجل قد أسقط فرض أحد النسكين عنه جاز أن ينوب عن غيره فيه دون الآخر ، وليس للصبي والعبد أن ينوبا في الحج عن غيرهما لانهما لم يسقطا عن أنفسهما فهما كالحر البالغ في ذلك ، ويحتمل أن لهما النيابة في حج التطوع دون الفرض لانهما من أهل التطوع دون الفرض ولا يمكن أن تقع الحجة التي نابا فيها عن فرضهما لكونهما ليسا من أهله فبقيت لمن فعلت عنه

(مسئلة) وهل يجوز لمن يقدر على الحج بنفسه أن يستنيب في حج التطوع على روايتين

الاستنباب في حج التطوع تنقسم إلى ثلاثة أقسام

وليس بجديد لان الحج للعبد وهذا من موجباته فيكون عليه كالمرأة اذا حجت باذن زوجها ويفارق من حج عن غيره فان الحج للمستتيب فوجبه عليه وان تمتع أو قارن بغير اذن سيده فالصيام عليه بغير خلاف وان أفسد حجه فعليه أن يصوم لذلك لانه لا مال له فهو كالعسر من الاحرار

(الفصل الرابع) اذا وطئ العبد قبل التحلل الاول فسد ويلزمه المضي في فاسده كالحر لكن ان كان الاحرام مأذونا فيه فليس لسيده اخراجه منه لانه ليس له منعه من صحيحه فلم يكن له منعه من فاسده وان كان الاحرام بغير اذنه فله تحليله منه لانه يملك تحليله من صحيحه فالفساد أولى وعليه القضاء سواء كان الاحرام مأذونا فيه أو غير مأذون ويصح القضاء في حال رقه لانه رجب فيه فصحه كاصلاة والصيام ثم ان كان الاحرام الذي أفسده مأذونا فيه فليس له منعه من قضائه لان اذنه في الحج الاول اذن في وجبه ومقتضاه ومن وجبه القضاء لما أفسده فان كان الاول غير مأذون فيه احتمل أن لا يملك منعه من قضائه لانه واجب وليس للسيد منعه من الواجبات واحتمل ان له منعه منه لانه يملك منعه من الحج الذي شرع فيه بغير اذنه فكذلك هذا فان اعتق قبل القضاء فليس له فعله قبل حجة الاسلام لانها أكد فان أحرم بالقضاء انصرف الى حجة الاسلام وبقي القضاء في ذمته وان عتق في أثناء الحجة الفاسدة وأدرك من الوقوف ما يجزئه أجره القضاء عن حجة الاسلام لان المقضي لو كان صحيحا أجره فكذلك قضاؤه وان أعتق بعد ذلك لم يجزئه القضاء عن حجة الاسلام لان المقضي لا يجزئه فكذلك قضاؤه والمدير والمعلق عتقه بصفة وام الولد والمعتق بعضه حكمه حكم القن فما ذكرناه **مسئلة** قال (واذا حج بالصغير جنب ما يتجنبه الكبير وما يجز عنه من عمل الحج عمل عنه)

وجملة ذلك أن الصبي يصح حجه فان كان مميزاً أحرم باذن وليه وان كان غير مميز أحرم عنه وليه فيصير محرماً بذلك وبه قال مالك والشافعي وروى عن عطاء والنخعي وقال أبو حنيفة لا ينعقد احرام الصبي ولا يصير محرماً باحرام وليه لان الاحرام سبب يلزم به حكم فلم يصح من الصبي كالنذر ولنا ما روى ابن عباس قال رفعت امرأة صبياً فقالت يا رسول الله ألهذا حج؟ قال «نعم ولك أجر» رواه مسلم وغيره من الائمة وروى البخاري عن السائب بن يزيد قال حج بي مع النبي ﷺ وأنا ابن سبع سنين، ولان أبا حنيفة قال يجنب ما يجنبه المحرم ومن اجتنب ما يجنبه المحرم كان إحرامه صحيحاً والنذر لا يجب به شيء بخلاف مسئلتنا

(أحدها) أن يكون ممن لم يؤد حجة الاسلام فلا يصح أن يستتيب في حج التطوع لانه لا يصح أن يفعله بنفسه فنائبه أولى

(الثاني) أن يكون ممن قد أدى حجة الاسلام وهو عاجز عن الحج بنفسه فيجوز أن يستتيب في التطوع، فان ماجازت الاستنابة في فرضه جازت في نفقه كالصدقة

والكلام في حج الصبي في فصول أربعة ، في الاحرام عنه أو منه ، وفيما يفعله بنفسه أو بغيره ، وفي حكم جنائياته على احرامه ، وفيما يلزمه من القضاء ، والكفارة

(الفصل الاول في الاحرام) ان كان مميزاً أحرم باذن وليه وان أحرم بدون اذنه لم يصح لان هذا عقد يؤدي إلى لزوم مال فلم ينعقد من الصبي بنفسه كالبيع ، وان كان غير مميز فأحرم عنه من له ولاية على ماله كالأب والوصي وأمين المال كمصح ، ومعنى إحرامه عنه أنه يعقد له الاحرام فيصح للصبي دون الولي كما يعقد النكاح له فعلى هذا يصح أن يعقد الاحرام عنه سواء كان محرماً أو حلالاً بمن عليه حجة الاسلام أو كان قد حج عن نفسه ، فإن أحرمت أمه عنه صح لقول النبي ﷺ «ولك أجر» ولا يضاف الأجر إليها إلا لكونه تبعاً لها في الاحرام ، قال الامام أحمد في رواية حنبل : يحرم عنه أبوه أو وليه واختاره ابن عقيل وقال المال الذي يلزم بالاحرام لا يلزم الصبي وإنما يلزم من أدخله في الاحرام في أحد الوجهين ، وقال القاضي ظاهر كلام أحمد أنه لا يحرم عنه إلا وليه لانه لا ولاية للأم على ماله والاحرام يتعلق به إزام مال فلا يصح من غير ذي ولاية كشرائه شيء له ، فأما غير الام والولي من الأقارب كالأخ والعمة وابنه فيخرج فيهم وجهان بناء على القول في الام ، أما الجانب فلا يصح إخراجهم عنه وجهاً واحداً (الفصل الثاني) ان كل ما أمكنه فعله بنفسه لزمه فعله ولا ينوب غيره عنه فيه كالوقوف والمبيت بمزدلفة ونحوهما وما يحجز عنه عمله الولي عنه . قال جابر خرجنا مع رسول الله ﷺ حجاجاً ومعنا النساء والصبيان فأحرمننا عن الصبيان ، رواه سعيد في سننه ورواه ابن ماجه في سننه فقال فلينبأ عن الصبيان ورمينا عنهم ، ورواه الترمذي قال فكنا نلبي عن النساء ، ورمي عن الصبيان ، قال ابن المنذر كل من حفظت عنه من أهل العلم يرى الرمي عن الصبي الذي لا يقدر على الرمي كان ابن عمر يفعل ذلك ، وبه قال عطاء والزهري ومالك والشافعي وإسحاق ، وعن ابن عمر أنه كان يخرج صبيانهم وهم صغار فن استطاع منهم أن يرمي ومن لم يستطع أن يرمي رمى عنه ، وعن أبي إسحاق ان أبا بكر رضي الله عنه طاف بآبن الزبير في خرقة ، رواها الأثرم ، قال الامام أحمد يرمي عن الصبي أبواه أو وليه ، قال القاضي ان أمكنه أن يناول الثائب الحصى ناوله وان لم يمكنه استحب أن يوضع الحصى في يده فيرمي عنه وان وضعها في يد الصغير ورمى بها فجعل يده كالآلة فحسن ، ولا يجوز أن يرمي عنه إلا من قدر رمي عن نفسه لانه لا يجوز أن ينوب عن الغير وعليه فرض نفسه ، وأما الطواف فانه ان أمكنه المشي مشى والا طيف به محمولا أو راكباً فان أبا بكر طاف بآبن الزبير في خرقة ، ولان الطواف بالكبير محمولا لعذر يجوز فالصغير أولى ، ولا فرق بين أن يكون الحامل له حلالاً أو حراماً ممن أسقط الفرض عن نفسه أو لم يسقطه

(الثالث) أن يكون قادراً على الحج وقد أسقط فرضه ففيه روايتان

(احدهما) يجوز وهو قول أبي حنيفة لانها حجة لا تلزمه بنفسه فجاز أن يستنيب فيها كالمعذور

(والثانية) لا يجوز وهو مذهب الشافعي لانه قادر على الحج بنفسه فلم يجوز أن يستنيب فيه كالفرض

لان الطواف للمحمول لا للحامل ولذلك صح أن يطوف راكبا على بعير وتعتبر النية في الطائف به فان لم ينو الطواف عن الصبي لم يجزئه لانه لما لم تعتبر النية من الصبي اعتبرت من غيره كما في الاحرام ، فان نوى الطواف عن نفسه وعن الصبي احتمل وقوعه عن نفسه كالخج اذا نوى به عن نفسه وغيره واحتمل أن يقع عن الصبي كما لو طاف بكبير ونوى كل واحد منهما عن نفسه لكون المحمول أولى ، واحتمل أن يلغو لعدم التعيين لكون الطواف لا يقع عن غير معين

وأما الاحرام فان الصبي يجرد كما يجرد الكبير ، وقد روي عن عائشة رضي الله عنها أنها كانت تجرد الصبيان اذا دنوا من الحرم قال عطاء يفعل بالصغير كما يفعل الكبير ويشهد به المناسك كلها . لأنه لا يصلي عنه (الفصل الثالث في محظورات الاحرام) وهي قسمان ما يختلف عمدته وسهوه كاللباس والطيب وما لا يختلف كالصيد وحلق الشعر وتقليم الاظفار (فالاول) لا فدية على الصبي فيه لانه عمدته خطأ (والثاني) عليه فيه الفدية وان وطئ أفسد حجه وبمضي في فاسده وفي القضاء عليه وجهان (احدهما) لا يجب لثلاث تجب عبادة بدنية على من ليس من أهل التكليف (والثاني) يجب لانه افساد مرجب للفدية فاوجب القضاء كوطء البالغ فان قضى بعد البلوغ بدأ بحجة الاسلام فان أحرم بالقضاء قبلها انصرف إلى حجة الاسلام وهل تجزئه عن القضاء ؟ ينظر فان كانت الفاسدة قد أدرك فيها شيئا من الوقوف بعد بلوغه أجزأ عنها جميعا وإلا لم تجزئه كما قلنا في العبد على مامضى

(الفصل الرابع فيما يلزمه من الفدية) قال ابن المنذر أجمع أهل العلم على أن جنایات الصبيان لازمة لهم في أموالهم وذكر اصحابنا في الفدية التي تجب بفعل الصبي وجهين احدهما في مالها لأنها وجبت بجنایته اشبهت الجنایة على الآدمي والثاني على الولي وهو قول مالك لانه حصل بعقده او اذنه فكان عليه كفنة حجه فاما النفقة فقال القاضي ما زاد على نفقة الحضر ففي مال الولي لانه كلفه ذلك ولا حاجة به اليه وهذا اختيار ابي الخطاب وحكي عن القاضي أنه ذكر في الخلاف أن النفقة كلها على الصبي لان الحج له فنفته عليه كالبالغ ولان فيه مصلحة له بتحصيل الثواب له ويتمرن عليه فصار كاجر المعلم والطبيب والاول أولى فان الحج لا يجب في العمر الا مرة ويحتمل أن لا يجب فلا يجوز تكليفه بذل ماله من غير حاجة اليه للتمرن عليه والله أعلم

(فصل) اذا اغنى على بالغ لم يصح أن يحرم عنه رفيقه وبه قال الشافعي وأبو يوسف ومحمد وقال أبو حنيفة يصح ويصير محرما باحرام رفيقه عنه استحسانا لان ذلك معلوم من قصده ويلحقه مشقة في تركه فاجزأ عنه احرام غيره ولنا أنه بالغ فلم يصح محرما باحرام غيره كالنائم ولو أنه أذن في ذلك وأجازه لم يصح فمعه عدم هذا أولى أن لا يصح

(فصل) فان عجز عنه عجزاً مرجو الزوال كالمريض الذي يرجى برؤه والمحبوس جاز أن يستنيب فيه لانه حج لا يلزمه عجز عن فعله بنفسه فجاز أن يستنيب فيه كالشيخ الكبير والفرق بينهما وبين

﴿مسئلة﴾ قال (ومن طيف به محمولا كان الطواف له دون حامله)

اما اذا طيف به محمولا لعذر فلا يخلو اما ان يقصدا جميعاً عن المحمول فيصح عنه دون الحامل بغير خلاف فعلمه أو يقصدا جميعاً عن الحامل فيقع عنه أيضاً ولا شيء للمحمول أو يقصد كل واحد منهما الطواف عن نفسه فانه يقع للمحمول دون الحامل وهذا أحد قولي الشافعي والقول الآخر يقع للحامل لانه الفاعل وقال أبو حنيفة يقع لهما لان كل واحد منهما طائف بنية صحيحة فاجزأ الطواف عنه كما لو لم ينو صاحبه شيئاً ولانه لو حمله بعرفات لكان الوقوف عنهما كذا ههنا وهذا القول حسن ووجه الاول انه طواف اجزأه عن المحمول فلم يقع عن الحامل كما لو نوى جميعاً المحمول ولانه طواف واحد فلا يقع عن شخصين والراكب لا يقع طوافه الا عن واحد . واما اذا حمله في عرفة فما حصل الوقوف بالحمل فان المقصود البكون في عرفات وهما كائنان بها والمقصود ههنا الفعل وهو واحد فلا يقع عن شخصين ووقوعه عن المحمول أولى لانه لم ينو بطوافه الا لنفسه والحامل لم يخلص قصده بالطواف لنفسه فانه لو لم يقصد الطواف بالمحمول لما حمله فان تمكنه من الطواف لا يقف على حمله فصار المحمول مقصوداً لهما ولم يخلص قصد الحامل لنفسه فلم يقع عنه لعدم التعيين وقال أبو حفص العكبري في شرحه لا يجزيه الطواف عن واحد منهما لان فعلاً واحداً لا يقع عن اثنين ، وليس أحدهما أولى به من الآخر ، وقد ذكرنا أن المحمول به أولى لخلوص نيته لنفسه وقصد الحامل له ولا يقع عن الحامل لعدم التعيين فان نوى أحدهما نفسه دون الآخر صح الطواف له وان عدمت النية منهما أو نوى كل واحد منهما الآخر لم يصح لواحد منهما

باب ذكر المواقيت

﴿مسئلة﴾ قال أبو القاسم رحمه الله (وميقات أهل المدينة من ذي الحليفة ، وأهل الشام ومصر والمغرب من الجحفة ، وأهل اليمن من يلم ، وأهل الطائف ونجد من قرن ، وأهل المشرق من ذات عرق)

الغرض أن الغرض عبادة العمر فلا يفوت بتأخيره عن هذا العام والتطوع مشروع في كل عام فيفوت حج هذا العام بتأخيره ، ولأن حج الغرض اذا مات قبل فعله فعل عنه بعد موته بخلاف التطوع

﴿باب المواقيت﴾

﴿مسئلة﴾ (ميقات أهل المدينة من ذي الحليفة وأهل الشام ومصر والمغرب الجحفة وأهل اليمن يلم وأهل نجد قرن وأهل المشرق ذات عرق)

« ١. » الحنسة

بالرفع خبر أن

وجملة ذلك ان المواقيت المنصوص عليها الحنسة^(١) التي ذكرها الحرقى رحمه الله وقد أجسم أهل العلم على أربعة منها وهي : ذو الحليفة والجحفة وقرن ويلم ، واتفق أئمة النقل على صحة الحديث عن رسول الله ﷺ فيها فمن ذلك ما روى ابن عباس قال : وقت رسول الله ﷺ لأهل المدينة ذا الحليفة ، ولأهل الشام الجحفة ، ولأهل نجد قرن ، ولأهل اليمن يللم . قال « فمن لمن ولما أتى عليهن من غير أهلن ممن كان يريد الحج والعمرة فمن كان دونهن مهله من أهله وكذلك أهل مكة يهلون منها » وعن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال « يهل أهل المدينة من ذي الحليفة ، وأهل الشام من الجحفة ، وأهل نجد من قرن » قال ابن عمر وذكر لي ولم أسمع أنه قال وأهل اليمن من يللم متفق عليهما فأما ذات عرق فيقات أهل المشرق في قول أكثر أهل العلم وهو مذهب مالك وأبي ثور وأصحاب الرأي ، وقال ابن عبد البر أجمع أهل العلم على أن إحرام العراقي من ذات عرق إحرام من الميقات ، وروى عن أنس أنه كان يحرم من العتيق ، واستحسنه الشافعي وابن المنذر وابن عبد البر وكان الحسن بن صالح يحرم من الربة وروى ذلك عن خصيف والقاسم بن عبد الرحمن . وقد روى ابن عباس أن النبي ﷺ وقت لأهل المشرق العتيق ، قال الترمذي وهو حديث حسن . قال ابن عبد البر : العتيق أولى وأحوط من ذات عرق وذات عرق ميقاتهم بإجماع ، واختلف أهل العلم فيمن وقت ذات عرق فروى أبو داود والنسائي وغيرهما بإسنادهم عن القاسم عن عائشة أن رسول الله

للحج ميقاتان ميقات زمان وميقات مكان فأما مواقيت المكان فهي الحنسة المذكورة ، وقد أجمع أهل العلم على أربعة منها وهي ذو الحليفة والجحفة وقرن ويلم واتفق أئمة النقل على صحة الحديث عن النبي ﷺ فيها ، فروى ابن عباس رضي الله عنه قال : وقت رسول الله ﷺ لأهل المدينة ذا الحليفة ، ولأهل الشام الجحفة ، ولأهل نجد قرن ، ولأهل اليمن يللم . قال « فمن لمن ولما أتى عليهن من غير أهلن ممن كان يريد الحج والعمرة » فمن كان دونهن مهله من أهله وكذلك أهل مكة يهلون منها ، وعن ابن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « يهل أهل المدينة من ذي الحليفة ، وأهل الشام من الجحفة ، وأهل نجد من قرن » قال ابن عمر وذكر لي ولم أسمع أنه قال وأهل اليمن من يللم . متفق عليهما ، وذات عرق ميقات أهل المشرق في قول أكثر أهل العلم منهم مالك وأبو ثور وأصحاب الرأي . قال ابن عبد البر : أجمع أهل العلم على أن إحرام العراقي من ذات عرق إحرام من الميقات ، وقد روى عن أنس رضي الله عنه أنه كان يحرم من العتيق واستحسنه الشافعي وابن المنذر وابن عبد البر ، وكان الحسن بن صالح يحرم من الربة ، وروى ذلك عن حصين والقاسم بن عبد الرحمن وروى ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ وقت لأهل المشرق العتيق . قال الترمذي هو حديث حسن . قال ابن عبد البر : هو أولى وأحوط من ذات عرق وذات عرق ميقاتهم بإجماع ، واختلف أهل العلم فيمن وقت ذات عرق ، فروى أبو داود والنسائي وغيرهما بإسنادهم عن عائشة

«١» بتشديد اللام
أي موضع الاهلال
بالاحرام

ﷺ وقت لاهل العراق ذات عرق ، وعن أبي الزبير انه سمع جابراً سئل عن المهل ^(١) قال سمعته وأحسبه رفع الى النبي ﷺ يقول « مهل أهل المدينة من ذي الحليفة والطريق الآخر من الجحفة ومهل أهل العراق من ذات عرق ، ومهل أهل نجد من قرن » رواه مسلم في صحيحه ، وقال قوم آخرون انما وقتها عمر رضي الله عنه فروى البخاري باسناده عن ابن عمر قال : لما فتح هذان المصران أتوا عمر فقالوا يا أمير المؤمنين ان رسول الله ﷺ حد لأهل نجد قرنا وهو جور ^(٢) عن طريقنا وإنما إن أردنا قرنا شق علينا قال فانظروا حذوها من طريقكم فدخلهم ذات عرق . ويجوز أن يكون عمر ومن سألهم لم يعلموا توقيت النبي ﷺ ذات عرق فقال ذلك برأيه فأصاب ووافق قول النبي ﷺ فقد كان كثير الاصابة رضي الله عنه ، واذا ثبت توقيتها عن النبي ﷺ وعن عمر فالاحرام منه أولى إن شاء الله تعالى

«٢» أي انحراف
وميل عنه

(فصل) واذا كان المبقات قرية فانتقلت الى مكان آخر فوضع الاحرام من الاولى وإن انتقل الاسم الى الثانية لأن الحكم تعلق بذلك الموضع فلا يزول بخراجه ، وقد رأى سعيد بن جبير رجلاً

رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ وقت لاهل العراق ذات عرق وعن أبي الزبير أنه سمع جابراً سئل عن المهل فقال سمعته أحسبه رفع الى النبي ﷺ يقول « مهل أهل المدينة من ذي الحليفة والطريق الاخرى من الجحفة ومهل أهل العراق من ذات عرق ومهل أهل نجد من قرن » رواه مسلم وقال قوم آخرون انما وقتها عمر رضي الله عنه فروى البخاري باسناده عن ابن عمر رضي الله عنهما قال لما فتح هذان المصران أتوا عمر رضي الله عنه فقالوا يا أمير المؤمنين إن رسول الله ﷺ حد لاهل نجد قرنا وهو جور عن طريقنا وانا ان أردنا قرنا شق علينا قال انظروا حذوها من طريقكم ، فدخلهم ذات عرق . ويجوز أن يكون عمر ومن سألهم لم يعلموا توقيت النبي ﷺ ذات عرق فقال ذلك برأيه فأصاب ما وقته النبي ﷺ فقد كان موقفاً للصواب رضي الله عنه واذا ثبت توقيتها عن النبي ﷺ وعن عمر فالاحرام منه أولى .

(فصل) واذا كان المبقات قرية فانتقلت الى مكان آخر فوضع الاحرام من الاولى وإن انتقل الاسم الى الثانية لان الحكم تعلق بذلك الموضع فلا يزول بخراجه ، وقد رأى سعيد بن جبير رجلاً يريد أن يحرم من ذات عرق فاخذه حتى خرج من البيوت وقطع الوادي فأتى به المقابر فقال هذه ذات عرق الاولى - فهذه المواقيت لاهلها ولمن مر عليها من غيرهم

وجملة ذلك أن من سلك طريقاً فيها مبقات فهو مبقاته إن أراد الحج أو العمرة فاذا حج الشامي من المدينة فر بذى الحليفة فهي مبقاته وإن حج من اليمن فمبقاته يهلم وإن حج من العراق فمبقاته ذات عرق ، وهكذا كل من مر على مبقات غير مبقات بلده صار مبقاتاً له ، سئل الامام أحمد رحمه الله تعالى عن الشامي يمر بالمدينة يريد الحج من أين يهل قال من ذي الحليفة قيل فإن بعض الناس يقولون يهل

يريد أن يحرم من ذات عرق فأخذ بيده حتى خرج به من البيوت وقطع الوادي فأتى به المزاب فقال :
هذه ذات عرق الأولى

من ميقاته من الجحفة فقال سبحانه الله اليس يروي ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال
« هن لمن ولن أتى عليهن من غير أهلهن » ؟ وهذا قول الشافعي وإسحاق وقال أبو ثور في الشامي يحرم
بالمدينة له أن يحرم من الجحفة وهو قول أصحاب الرأي وكانت عائشة رضي الله عنها إذا أرادت الحج
أحرمت من ذي الحليفة وإذا أرادت العمرة أحرمت من الجحفة ولعلهم يحتجون بأن النبي ﷺ
وقت لأهل الشام الجحفة

ولنا قول النبي ﷺ « هن لمن ولن أتى عليهن من غير أهلهن » ولأنه مِيقَاتُ فَلَمْ يَجْزِ تَجَاوُزُهُ
بغير إحرام لمن يريد النسك كمائر المواقيت وخبرهم أريد به من لم يمر على مِيقَاتِ آخر بدليل ما لو
مر بمِيقَاتِ غير ذي الحليفة لم يجز تجاوزه بغير إحرام بغير خلاف ، وقد روى سعيد عن سفيان
عن هشام بن عروة عن أبيه أن رسول الله ﷺ وقت لمن ساحل من أهل الشام الجحفة والحج
والعمرة سواء في هذا لقول النبي ﷺ « فمن هن لمن ولن أتى عليهن من غير أهلهن ممن كان يريد حجا أو عمرة »
(فصل) فإن مر من غير طريق ذي الحليفة فمِيقَاتُهُ الجحفة سواء كان شاميا أو مدنياً للاروى أبو الزبير
أنه سمع جابراً يسأل عن المهل فقال سمعته أحسبه رفع إلى النبي ﷺ يقول « مهل أهل المدينة من ذي الحليفة
والطريق الآخر من الجحفة » رواه مسلم ، ولأنه مر على أحد المواقيت دون غيره فلم يلزمه الإحرام قبله
كمائر المواقيت ولعل بأقتاده حين أحرم أصحابه دونه في قصة صيد الحمار الوحشي إنما ترك الإحرام لانه لم
يمر على ذي الحليفة فأخر إحرامه إلى الجحفة ويمكن حمل حديث عائشة في تأخيرها إحرام العمرة إلى الجحفة
على هذا ، وأنها لا تمر في طريقها على ذي الحليفة لتلايكون فعلها مخالفاً لقول رسول الله ﷺ
(مسئلة) (ومن منزله دون المِيقَاتِ فمِيقَاتُهُ من موضعه يعني إذا كان مسكنه أقرب إلى مكة
من المِيقَاتِ كان مِيقَاتُهُ مسكنه)

هذا قول أكثر أهل العلم منهم مالك والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي ، وعن مجاهد قال يهل
من مكة والصحيح الأول ، فإن النبي ﷺ قال في حديث ابن عباس « فمن كان دونهن مهله من
أهله » وهذا صريح فالعمل به أولى

(فصل) إذا كان مسكنه قرية فالأفضل أن يحرم من أبعد جانبها ، وإن أحرم من أقرب جانبها
جائز ، وهكذا القول في المواقيت التي وقتها رسول الله ﷺ إذا كانت قرية والحلة كالقرية فيما ذكرنا
وإن كان مسكنه منفرداً فمِيقَاتُهُ مسكنه أو حذوه وكل مِيقَاتِ فحذوه بمنزله ، ثم إن كان مسكنه في
الحل فأحرامه منه للحج والعمرة معا ، وإن كان في الحرم فأحرامه للعمرة من الحل ليجمع في النسك
بين الحل والحرم كالملك ، وأما الحج فينبغي أن يجوز له الإحرام من أي الحرم شاء كالملك

﴿مسئلة﴾ قال (وأهل مكة إذا أرادوا العمرة فمن الحل وإذا أرادوا الحج فمن مكة)

أهل مكة ومن كان بها سواء كان مقبلاً بها أو غير مقيم لأن كل من أتى على مِيقَاتٍ كان مِيقَاتاً له وكذلك كل من كان بمكة فهي مِيقَاتُهُ لِلْحَجِّ ، وإن أراد العمرة فمن الحل لأنهم في هذا خلافاً ، ولذلك أمر النبي ﷺ عبد الرحمن بن أبي بكر أن يعمر عائشة من التنعيم متفق عليه ، وكانت بمكة يومئذ . والأصل في هذا قول النبي ﷺ « حتى أهل مكة يهلون منها » يعني للحج ، وقال أيضاً « ومن كان أهله دون المِيقَاتِ فمن حيث ينشئ ، حتى يأتي ذلك على أهل مكة » وهذا في الحج فأما في العمرة فمِيقَاتُهَا في حَقِّهِمُ الحل من أي جوانب الحرم شاء لأن النبي ﷺ أمر بإعمار عائشة من التنعيم وهو أدنى الحل إلى مكة ، وقال ابن سيرين بلغني أن النبي ﷺ وقت لأهل مكة التنعيم ، وقال ابن عباس : يا أهل مكة من أتى منكم العمرة فليجعل بينه وبينها بطن محسر يعني إذا أحرم بها من ناحية المزدلفة ، وإنما لزم الإحرام من الحل ليجمع في النسك بين الحل والحرم ، فانه لو أحرم من الحرم لما جمع بينهما فيه لأن أفعال العمرة كلها في الحرم بخلاف الحج فانه يقتصر إلى الخروج إلى عرفة فيجتمع له الحل والحرم والعمرة بخلاف ذلك ومن أي الحل أحرم جاز ، وإنما أمر النبي ﷺ عائشة من التنعيم لأنها أقرب الحل إلى مكة ، وقد روي عن أحمد في المكي كلما تباعد في

﴿مسئلة﴾ (وأهل مكة إذا أرادوا العمرة فمن الحل ، وإن أرادوا الحج فمن مكة)

أهل مكة من كان بها سواء كان مقبلاً بها أو غير مقيم لأن كل من أتى على مِيقَاتٍ كان مِيقَاتاً له لما ذكرنا فكذلك كل من كان بمكة فهي مِيقَاتُهُ لِلْحَجِّ ، وإن أراد العمرة فمن الحل لأنهم في هذا خلافاً ، ولذلك أمر النبي ﷺ عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنهما أن يعمر عائشة رضي الله عنها من التنعيم وكانت بمكة يومئذ وهذا لقول النبي ﷺ « حتى أهل مكة يهلون منها » يعني للحج ، وقال أيضاً « ومن كان أهله دون المِيقَاتِ فمن حيث ينشئ ، حتى يأتي ذلك على أهل مكة » وهذا في الحج فأما في العمرة فمِيقَاتُهَا في حَقِّهِمُ الحل من أي جوانب الحرم شاء لحديث عائشة رضي الله عنها حين أعرها من التنعيم وهو أدنى الحل . قال ابن سيرين : بلغني أن رسول الله ﷺ وقت لأهل مكة التنعيم ، وقال ابن عباس : يا أهل مكة من أتى منكم العمرة فليجعل بينه وبينها بطن محسر ، يعني إذا أحرم بها من ناحية المزدلفة ، وإنما لزم الإحرام من الحل ليجمع في النسك بين الحل والحرم فانه لو أحرم من الحرم لما جمع بينهما فيه لأن أفعال العمرة كلها في الحرم بخلاف الحج فانه يقتصر إلى الخروج إلى عرفة ليجمع له الحل والحرم ومن أي الحل أحرم جاز ، وإنما أمر النبي ﷺ عائشة رضي الله عنها من التنعيم لانه أقرب الحل إلى مكة وقد روي عن الامام أحمد رحمه الله تعالى في المكي كلما تباعد في العمرة فهو أعظم للأجر على قدر تعبها ، وأما إذا أراد المكي الإحرام بالحج فمن مكة للخبر المذكور ،

العمرة فهو أعظم للأجر هي على قدر نيتها ، وأما إن أراد المكي الاحرام بالحج فمن مكة للخبر الذي ذكرنا ولأن أصحاب النبي ﷺ لما فسخوا الحج أمرهم فأحرموا من مكة . قال جابر أمرنا النبي ﷺ لما حللنا أن نحرم إذا توجهنا من الابطح رواه مسلم وهذا يدل على أنه لا فرق بين قاطني مكة وبين غيرهم ممن هو بها كالمتمتع إذا حل ومن فسخ حجه بها ، ونقل عن أحمد فيمن اعتمر في أشهر الحج من أهل مكة أنه يهل بالحج من الميقات فإن لم يفعل فعليه دم ، والصحيح خلاف هذا لما دلت عليه الأحاديث الصحيحة ويحتمل أن أحمد إنما أراد أن المتمتع بسقط عنه الدم إذا خرج إلى الميقات ولا يسقط إذا أحرم من مكة وهذا في غير المكي ، أما المكي فلا يجب عليه دم متعة بحال لقول الله تعالى (ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) وذكر القاضي فيمن دخل مكة يحج عن غيره ثم أراد أن يعتمر بعده لنفسه أو دخل يحج لنفسه ثم أراد أن يعتمر لغيره أو دخل بعمره لنفسه ثم أراد أن يحج أو يعتمر لغيره أو دخل بمرة لغيره ثم أراد أن يحج أو يعتمر لنفسه أنه في جميع ذلك يخرج إلى الميقات فيحرم منه فإن لم يفعل فعليه دم ، قال وقد قال أحمد في رواية عبد الله إذا اعتمر عن غيره ثم أراد الحج لنفسه يخرج إلى الميقات أو اعتمر عن نفسه يخرج إلى الميقات وإن دخل مكة بغير إحرام ثم أراد الحج يخرج إلى الميقات واحتج له القاضي بأنه جاوز الميقات مریداً للنسك غير محرم لنفسه فلزمه دم إذا أحرم دونه كمن جاوز الميقات غير محرم ، وعلى هذا لو

ولأن أصحاب رسول الله ﷺ لما فسخوا الحج أمرهم فأحرموا من مكة ، قال جابر رضي الله عنه أمرنا النبي ﷺ أن نحرم إذا توجهنا من الابطح . رواه مسلم ، وهذا يدل على أنه لا فرق بين قاطني مكة وغيرهم ممن هو بها كالمتمتع إذا حل ومن فسخ حجه بها

ونقل عن الإمام أحمد رحمه الله تعالى فيمن اعتمر في أشهر الحج من أهل مكة أنه يهل بالحج من الميقات ، فإن لم يفعل فعليه دم والصحيح ما ذكرنا أولاً ، وقد دلت عليه الأحاديث الصحيحة ، ويحتمل أن أحمد إنما أراد أن الدم يسقط عنه إذا خرج إلى الميقات فأحرم ولا يسقط إذا أحرم من مكة وهذا في غير المكي ، أما المكي فلا يجب عليه دم متعة بحال لقوله تعالى (ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) وذكر القاضي فيمن دخل مكة يحج عن غيره ثم أراد أن يعتمر بعده لنفسه أو بالعكس ، أو دخل بعمره لنفسه ثم أراد أن يحج أو يعتمر لغيره ، أو دخل بعمره لغيره ثم أراد أن يحج أو يعتمر لنفسه ، أنه في جميع ذلك يخرج إلى الميقات فيحرم منه ، فإن لم يفعل فعليه دم قال : وقد قال الإمام أحمد في رواية عبد الله : إذا اعتمر عن غيره ثم أراد الحج لنفسه يخرج إلى الميقات أو اعتمر عن نفسه يخرج إلى الميقات ، فإن دخل مكة بغير إحرام ثم أراد الحج يخرج إلى الميقات ، واحتج له القاضي بأنه جاوز الميقات مریداً للنسك غير محرم لنفسه فلزمه دم إذا أحرم دونه كمن جاوز

حج عن شخص واعتمر عن آخر أو اعتمر عن انسان ثم حج أو اعتمر عن آخر فكذلك وظاهر كلام الخرقي انه لا يلزمه الخروج الى الميقات في هذا كله لما ذكرنا من أن كل من كان بمكة كالقائمين بها وهذا حاصل بمكة على وجه مباح فأشبهه المكّي وما ذكره القاضي تحكّم لا يدل عليه خبر ولا يشهد له أثر، وما ذكره من المعنى فامد لوجوه (أحدها) انه لا يلزم أن يكون مریداً للنسك عن نفسه حال مجاوزة الميقات فإنه قد يبدو له بعد ذلك (والثاني) ان هذا لا يتناول من أحرم عن غيره (الثالث) انه لو وجب بهذا الخروج الى الميقات للزم المتمتع والمفرد لانها تجاوزا الميقات مریدين لغیر النسك الذي أحرم به (الرابع) ان المعنى في الذي يجاوز الميقات غير محرم انه فعل ما لا يحل له فعلة وترك الاحرام الواجب عليه في موضعه فأحرم من دونه

(فصل) ومن أي الحرم أحرم بالحج جاز لان المقصود من الاحرام به الجمع في النسك بين الحل والحرم وهذا يحصل بالاحرام من أي موضع كان فجاز كما يجوز أن يحرم بالعمرة من أي موضع كان من الحل ولذلك قال النبي ﷺ لأصحابه في حجة الوداع «إذا أردتم أن تنطلقوا إلى منى فأهلوا من البطحاء» ولان ما اعتبر فيه الحرم استوت فيه البلدة وغيرها كالنحر

الميقات غير محرم، وعلى هذا لو حج عن شخص واعتمر عن آخر أو اعتمر عن انسان ثم حج أو اعتمر عن آخر فكذلك والذي ذكره شيخنا رحمه الله تعالى أنه لا يلزمه الخروج الى الميقات في هذا كله وهو ظاهر كلام الخرقي رحمه الله تعالى لما ذكرنا لان كل من كان بمكة كالقائمين بها وهذا قد حصل بمكة حلالا على وجه مباح فأشبهه المكّي وما ذكره القاضي تحكّم بغير دليل، والمعنى الذي ذكره لا يصح لوجوه

(أحدها) أنه لا يلزم أن يكون مریداً للنسك لنفسه حال مجاوزته الميقات لانه قد يبدو له بعد ذلك (الثاني) أن هذا لا يتناول من أحرم عن غيره (الثالث) لو وجب بهذا الخروج إلى الميقات لزم المتمتع والمفرد لانهما جاوزا الميقات غير مریدين للنسك الذي أحرم به

(الرابع) ان المعنى في الذي تجاوز الميقات غير محرم انه فعل ما لا يحل له فعلة وترك الاحرام الواجب عليه في موضعه فأحرم من دونه

(فصل) ومن أي الحرم أحرم بالحج جاز لأن المقصود من الاحرام به الجمع في النسك بين الحل والحرم وهو حاصل بالاحرام من أي موضع كان من الحرم فجاز كما يجوز الاحرام بالعمرة من أي موضع كان من الحل، وكذلك قال النبي ﷺ لأصحابه في حجة الوداع «إذا أردتم أن تنطلقوا إلى منى فأهلوا من البطحاء» ولان ما اعتبر فيه الحرم استوت البلدة وغيرها فيه كالنحر

(فصل) فان أحرم من الحل نظرت فان أحرم من الحل الذي يلي الموقف فعليه دم لانه أحرم من دون الميقات ، وان أحرم من الجانب الآخر ثم سلك الحرم فلا شيء عليه نص عليه أحمد في رجل أحرم للحج من التعيم فقال ليس عليه شيء . وذلك لانه أحرم قبل ميقاته فكان كالحرم قبل بقية المواقيت ولو أحرم من الحل ولم يسلك الحرم فعليه دم لانه لم يجمع بين الحل والحرم

(فصل) وان أحرم بالعمرة من الحرم انعقد إحرامه بها وعليه دم لتركه الاحرام من الميقات ثم ان خرج إلى الحل قبل الطواف ثم عاد أجزأه لانه قد جمع بين الحل والحرم وان لم يخرج حتى قضى عمرته صح أيضا لانه قد أتى بأركانها وانما اخل بالاحرام من ميقاتها وقد جبره فأشبهه من احرم من دون الميقات بالحج وهذا قول أبي ثور وابن المنذر وأصحاب الرأي وأحد قولي الشافعي . والقول الثاني لا تصح عمرته لانه نسك فكان من شرطه الجمع بين الحل والحرم كالحج فعلى هذا وجود هذا الطواف كعدمه وهو باق على احرامه حتى يخرج الى الحل ثم يطوف بعد ذلك ويسعى وان حلق قبل ذلك فعليه دم . وكذلك كل ما فعله من محظورات احرامه فعليه فديته . وان وطئ أفسد عمرته ويمضي في فاسدها وعليه دم لافساده ويقضيها بعمرة من الحل ، ثم ان كانت العمرة التي أفسدها عمرة الاسلام أجزأه قضاؤها عن عمرة الاسلام والا فلا

﴿مسئلة﴾ قال (ومن كان منزله دون الميقات فيمقاته من موضعه)

يعني اذا كان مسكنه أقرب الى مكة من الميقات كان ميقاته مسكنه هذا قول أكثر اهل العلم وبه يقول مالك وطاوس والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي وعن مجاهد قال بهل من مكة ولا يصح فان النبي ﷺ قال في حديث ابن عباس «فن كان دونهن مهله من أهله» وهذا صريح والعمل به أولى (فصل) إذا كان مسكنه قرية فالأفضل أن يحرم من أبعد جانبها وان أحرم من أقرب جانبها جاز وهكذا القول في المواقيت التي وقتها رسول الله ﷺ اذا كانت قرية والحلة كالقرية فيما ذكرنا وان كان مسكنه منفرداً فميقاته مسكنه أو حذوه وكل ميقات فعذوه بمنزلته ، ثم ان كان مسكنه في الحل فاحرامه منه للحج والعمرة سماً ، وان كان في الحرم فاحرامه للعمرة من الحل ليجمع في النسك بين الحل والحرم كالمني وأما الحج فينبغي أن يجوز له الاحرام من أي الحرم شاء كالمني

(فصل) وان أحرم بالحج من الحل الذي يلي الموقف فعليه دم لانه أحرم من دون الميقات وان أحرم من الجانب الآخر ثم سلك الحرم فلا شيء عليه نص عليه أحمد فيمن أحرم بالحج من التعيم فقال ليس عليه شيء ، لانه أحرم قبل ميقاته فكان كالحرم قبل بقية المواقيت وان لم يسلك الحرم فعليه دم لسكونه لم يجمع في النسك بين الحل والحرم

﴿مسئلة﴾ قال (ومن لم يكن طريقه على ميقات فاذا حاذى أقرب المواقيت اليه أحرم)

وجهة ذلك ان من سلك طريقا بين ميقتين فانه يجتهد حتى يكون إحرامه بحذو الميقات الذي هو الى طريقه أقرب للمارون ان أهل العراق قالوا لعمر ان قرنا جور عن طريقنا فقال انظروا حذوها من طريقكم فوقت لهم ذات عرق ولان هذا مما يعرف بالاجتهاد والتقدير فاذا اشتبه دخله الاجتهاد كالقبلة (فصل) فان لم يعرف حذو الميقات المقارب لطريقه احتاط فأحرم من بعد بحيث يتيقن أنه لم يجاز الميقات إلا محرما لان احرام قبل الميقات جائز وتأخير عنه لا يجوز فالا احتياط فعل بالاشك فيه ولا يلزمه الاحرام حتى يعلم أنه قد حاذاه لان الاصل عدم وجوبه فلا يجب بالشك فان أحرم ثم علم بعد أنه قد جاوز ما يحاذيه من المواقيت غير محرم فعليه دم وإن شك في أقرب الميقتين اليه فالحكم في ذلك على ما ذكرنا في المسئلة قبلها وإن كانا متساويتين في القرب اليه أحرم من حذو ابعدهما

﴿مسئلة﴾ قال وهذه المواقيت لاهلها ولمن مر عليها من غير أهلها ممن أراد حجا أو عمرة

وجهة ذلك أن من سلك طريقا فيها ميقات فهو ميقاته فاذا حج الشامي من المدينة فرى ذي الحليفة فهي ميقاته وإن حج من اليمن فيقاته يلزم وإن حج من العراق فيقاته ذات عرق وهكذا كل من مر على ميقات غير ميقات بلده صار ميقاتا له سئل احمد عن الشامي يمر بالمدينة يريد الحج من أين يهل قال من ذي الحليفة قيل فان بعض الناس يقول يهل من ميقاته من الجحفة فقال سبحانه الله أليس يروي ابن عباس عن النبي ﷺ «هن لهن ولمن أتى عليهن من غير أهلهن» وهذا قول الشافعي واسحاق وقال أبو ثور في الشامي يمر بالمدينة له أن يحرم من الجحفة وهو قول أصحاب الرأي وكانت عائشة إذا أرادت الحج أحرمت من ذي الحليفة وإذا أرادت العمرة أحرمت من الجحفة ولعلمهم يحتجون بان النبي ﷺ وقت لاهل الشام الجحفة

ولنا قول النبي ﷺ «فهن لهن ولمن أتى عليهن من غير أهلهن» ولانه ميقات فلم يجز تجاوزه بغير إحرام لمن يريد النسك كسائر المواقيت وخبرهم أريد به من لم يمر على ميقات آخر بدليل ماله

﴿مسئلة﴾ (ومن لم يكن طريقه على ميقات فاذا حاذى أقرب المواقيت اليه أحرم)

ومن سلك طريقا بين ميقتين اجتهد حتى يكون احرامه بحذو الميقات الذي هو أقرب الى طريقه لان أهل العراق حين قالوا لعمر رضي الله عنه إن قرنا جور عن طريقنا قال انظروا حذوها من طريقكم ، فوقت لهم ذات عرق ولان هذا مما يعرف بالاجتهاد والتقدير فان اشتبه دخله الاجتهاد كالقبلة وإن لم يعرف حذو الميقات المتقارب لطريقه احتاط فأحرم من بعد بحيث يتيقن انه لم يجاوز الميقات الا محرما لان الاحرام قبل الميقات جائز وتأخير عنه غير جائز فالا احتياط فعل ما ذكرنا ولا يلزمه

مر بميقات غير ذي الحليفة لم يجز له تجاوزه بغير إحرام بغير خلاف وقد روى سعيد عن سفيان عن هشام بن عروة عن أبيه أن رسول الله ﷺ وقت لمن ساحل من أهل الشام الجحفة ولا فرق بين الحج والعمرة في هذا لقول النبي ﷺ « فمن لم يأت عليهن من غير أهلن ممن كان يريد حجاً أو عمرة »

(فصل) فان مر من غير طريق ذي الحليفة فميقاته الجحفة سواء كان شامياً أو مدنياً لما روى أبو الزبير أنه سمع جابراً يسأل عن المهمل فقال سمعته أحسبه رفع إلى النبي ﷺ يقول « مهل أهل المدينة من ذي الحليفة والطريق الآخر من الجحفة » رواه مسلم ولأنه مر على أحد المواقيت دون غيره فلم يلزمه الاحرام قبله كسائر المواقيت ويحتمل أن أبا قتادة حين أحرم أصحابه دونه في قصة صيده للحمار الوحشي إنما ترك الاحرام لكونه لم يمر على ذي الحليفة فأخر إحرامه إلى الجحفة إذ لو مر عليها لم يجز له تجاوزه من غير إحرام ويمكن حمل حديث عائشة في تأخيرها إحرام العمرة إلى الجحفة على هذا وإنما لا تمر في طريقها على ذي الحليفة لئلا يكون فعلها مخالفاً لقول رسول الله ﷺ وأسائر أهل العلم

﴿ مسألة ﴾ (قال والاختيار أن لا يحرم قبل ميقاته فان فعل فهو محرم)

لا خلاف في أن من أحرم قبل الميقات يصبر محرماً تثبت في حقه أحكام الاحرام قال ابن المنذر أجمع أهل العلم على أن من أحرم قبل الميقات أنه محرم ولكن الأفضل الاحرام من الميقات ويكره قبله روي نحو ذلك عن عمر وعثمان وبه قال الحسن وعطاء ومالك وإسحاق وقال أبو حنيفة الأفضل الاحرام من بلده وعن الشافعي كالمذهبيين وكان علقمة والاسود وعبد الرحمن وأبو اسحاق يحرمون من بيوتهم واحتجوا بما روت أم سلمة زوج النبي ﷺ أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول « من أهل بحجة أو عمرة من المسجد الأقصى إلى المسجد الحرام غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر - أو - وجبت له الجنة » شك عبد الله أيهما قال رواه أبو داود وفي لفظ رواه ابن ماجه « من أهل بعمرة من بيت المقدس غفر له » وأحرم ابن عمر من إيليا وروى النسائي وأبو داود بإسناديهما عن الضبي بن معبد قال أهلت بالحج والعمرة فلما أتيت العذيب لقيني سليمان بن ربيعة وزيد بن صوحان وأنا أهل بها فقال (أحدهما) ما هذا بأفقه من بعيره فأتيت عمر فذكرت له ذلك فقال هديت لسنة نبيك ﷺ وهذا احرام به قبل الميقات وروي عن عمر وعلي رضي الله عنهما في قوله تعالى (وأتموا الحج والعمرة لله) إنما مها أن تحرم بهما من ديرة أهلك

ولأن النبي ﷺ وأصحابه أحرموا من الميقات ولا يفعلون إلا الأفضل فان قيل إنما فعل هذا لتبيين

الاحرام حتى يعلم أنه قد حاذاه لان الاصل عدم وجوبه فلا يجب بالنسك فان أحرم ثم علم بعد أنه

الجواز قلنا قد حصل بيان الجواز بقوله كما في سائر المواقيت ثم لو كان كذلك لكان أصحاب النبي ﷺ وخلفاؤه يحرمون من بيوتهم ولما تواضعوا على ترك الأفضل واختيار الأدنى وهم أهل التقوى والفضل وأفضل الخلق ولهم من الحرص على الفضائل والدرجات ألهم وقدرى أبو يعلى الموصلي في مسنده عن أبي أيوب قال قال رسول الله ﷺ « يستمتع أحدكم بحله ما استطاع فانه لا يدري ما يعرض له في إحرامه » وروى الحسن أن عمران بن حصين أحرم من مصره فبلغ ذلك عمر فغضب وقال يتسامع الناس أن رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ أحرم من مصره: وقال إن عبد الله بن عامر أحرم من خراسان فلما قدم على عثمان لأمه فيها صنع وكرهه له رواها سعيد والأثرم قال البخاري كره عثمان أن يحرم من خراسان أو كرمان ولانه أحرم قبل الميقات فكره كالأحرام بالحج قبل أشهره ولانه تقرير بالأحرام وتعرض لفعل محظوراته وفيه مشقة على النفس فكره كالوصال في الصوم قال عطاء انظروا هذه المواقيت التي وقتت لكم فخذوا برخصة الله فيها فانه عسى أن يصيب أحدكم ذنبا في إحرامه فيكون أعظم لوزره فان الذنب في الأحرام أعظم من ذلك فاما حديث الأحرام من بيت المقدس ففيه ضعف يرويه ابن أبي فديك ومحمد بن اسحاق وفيهما مقال ويحتمل اختصاص هذا ببيت المقدس دون غيرها ليجتمع بين الصلاة في المسجدين في إحرام واحد ولذلك أحرم ابن عمر منه ولم يكن يحرم من غيره الا من الميقات وقول عمر للضبي هديت لسنة نبيك يعني في القرآن فالجمع بين الحج والعمرة لا في الأحرام من قبل الميقات فان سنة النبي ﷺ الأحرام من الميقات بين ذلك بفعله وقوله وقد بين أنه لم يرد ذلك ان ذكره على عمران بن حصين إحرامه من مصره وأما قول عمر وعلي فانهما قالا أتمام العمرة أن تنشئها من بلدك ومعناه أن تنشئ لها سفراً من بلدك تقصد له ليس أن تحرم بها من أهلك قال أحمد كان سفيان يفسره بهذا وكذلك فسر به أحمد ولا يصح أن يفسر بنفس الأحرام فان النبي ﷺ وأصحابه ما أحرموا بها من بيوتهم وقد أمرهم الله بأتمام العمرة فلو حل قولهم على ذلك لكان النبي ﷺ وأصحابه تاركين لأمر الله ثم إن عمر وعلياً ما كانا يحزمان الا من الميقات أفتراهما يريان أن ذلك ليس بأتمام لها ويفعلانه؟ هذا لا ينبغي أن يتوهمه أحد ولذلك أنكر عمر على عمران إحرامه من مصره واشتد عليه وكره أن يتسامع الناس مخافة أن يؤخذ به أفتراه كره أتمام العمرة واشتد عليه أن يأخذ الناس بالأفضل؟ هذا لا يجوز فيتعين حمل قولهما في ذلك على ما حمله عليه الأئمة والله أعلم

﴿مسئلة﴾ قال (ومن أراد الأحرام جاوز الميقات غير محرم رجع فأحرم من الميقات

فان أحرم من مكانه فعليه دم وان رجع محرماً الى الميقات)

وجملة ذلك أن من جاوز الميقات مريداً للنسك غير محرم فعليه أن يرجع اليه ليحرم منه ان أمكنه سواء تجاوزه علماً به أو جاهلاً علم تحريم ذلك أو جهله فان رجع اليه فأحرم منه فلا شيء عليه

قد جاوز ما يحاذي الميقات غير محرم فعليه دم وان شك في أقرب الميقتين اليه فالحكم فيه كالحكم

لا نعلم في ذلك خلافاً وبه يقول جابر بن يزيد والحسن وسعيد بن جبير والثوري والشافعي وغيرهم لأنه أحرم من الميقات الذي أمر بالاحرام منه فلم يلزمه شيء كما لو لم يتجاوز به وإن أحرم من دون الميقات فعليه دم سواء رجع إلى الميقات أو لم يرجع وبهذا قال مالك وابن المبارك وظاهر مذهب الشافعي أنه إن رجع إلى الميقات فلا شيء عليه إلى أن يكون قد تلبس بشيء من أفعال الحج كالوقوف وطواف القدوم فيستقر الدم عليه لأنه حصل محرماً في الميقات قبل التلبس بأفعال الحج فلم يلزمه دم كما لو أحرم منه وعن أبي حنيفة إن رجع إلى الميقات فلبى سقط عنه الدم وإن لم يلب لم يسقط وعن عطاء والحسن والنخعي لا شيء على من ترك الميقات وعن سعيد بن جبير لا حج لمن ترك الميقات ولنا ما روى ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال «من ترك نسكاً فعليه دم» روي موقوفاً ومرفوعاً ولأنه أحرم دون ميقاته فاستقر عليه الدم كما لو لم يرجع أو كما لو طاف عند الشافعي أو كما لو لم يلب عند أبي حنيفة ولأنه ترك الاحرام من ميقاته فلزمه الدم كما ذكرنا ولأن الدم وجب تركه الاحرام من الميقات ولا يزول هذا برجوعه ولا بتلبسته وفارق ما إذا رجع قبل احرامه فأحرم منه فإنه لم يترك الاحرام منه ولم يهتكه

(فصل) ولو أفرد المحرم من دون الميقات حججه لم يسقط عنه الدم وبه قال الشافعي وإسحاق وأبو ثور وابن المنذر وقال الثوري وأصحاب الرأي يسقط لأن القضاء واجب ولنا أنه واجب عليه بموجب هذا الاحرام فلم يسقط برجوب القضاء كبقية المناسك وكجزاء الصيد (فصل) فاما المجاوز للميقات ممن لا يريد النسك فعلى قسمين (أحدهما) لا يريد دخول الحرم بل يريد حاجة فيما سواه فهذا لا يلزمه الاحرام بغير خلاف ولا شيء عليه في ترك الاحرام وقد أتى النبي ﷺ وأصحابه بدرأ مرتين وكانوا يسافرون للجهاد وغيره فيمرون بذئ الحليفة فلا يحرمون ولا يرون بذلك بأساً ثم بدأ لهذا الاحرام وتجدد له العزم عليه أحرم من موضعه ولا شيء عليه هذا ظاهر كلام الحنفي وبه يقول مالك والثوري والشافعي وصاحباً أبي حنيفة وحكي

في المسئلة قبلها فإن كانا متساويين في القرب إليه أحرم من حذو أبعدهما ﴿مسئلة﴾ (ولا يجوز لمن أراد دخول مكة تجاوز الميقات بغير احرام الا لقتال مباح أو حاجة متكررة كالخطاب ونحوه ثم إن بدا له النسك أحرم من موضعه) من تجاوز الميقات ممن لا يريد النسك ينقسم قسمين

(أحدهما) من لا يريد دخول الحرم فهذا لا يلزمه الاحرام بغير خلاف ولا شيء عليه في تركه فإن النبي ﷺ وأصحابه أتوا بدرأ مرتين وكانوا يسافرون للجهاد وغيره فيمرون بذئ الحليفة غير محرمين ولا يرون بذلك بأساً فإن بدا لهذا الاحرام أحرم من موضعه ولا شيء عليه ، وهذا ظاهر (م ٢٨ - الغني والشرح الكبير - ج ٣)

ابن المنذر عن احمد في الرجل يخرج لحاجة وهو لا يريد الحج فجاوز ذا الحليفة ثم أراد الحج يرجع الى ذي الحليفة فيحرم وبه قال اسحاق ولانه أحرم من دون الميقات فلزمه الدم كالذي يريد دخول الحرم والاول أصح ، وكلام أحمد يحمل على من يجاوز الميقات ممن يجب عليه الاحرام لقول النبي ﷺ « فمن لمن أتى عليهن من غير أهلهن ممن كان يريد حجاً أو عمرة » ولانه حصل دون الميقات على وجه مباح فكان له الاحرام منه كاهل ذلك المكان ولان هذا القول يفضي إلى أن من كان منزله دون الميقات اذا خرج الى الميقات ثم عاد الى منزله واراد لاحرام لزمه الخروج الى الميقات ولا قائل به وهو مخالف لقول رسول الله ﷺ « ومن كان منزله دون الميقات فله من أهله » (القسم الثاني) من يريد دخول الحرم اما الى مكة أو غيرها فهم على ثلاثة أضرب (أحدها) من يدخلها لقتال مباح أو من خوف أو لحاجة متكررة كالعشاش والحطاب وناقل الميرة والفيح ومن كانت له ضيعة يتكرر دخوله وخروجه اليها فهو لا احرام عليهم لان النبي ﷺ دخل يوم الفتح مكة حللاً وعلى رأسه المغفر وكذلك أصحابه ولم نعلم أحدا منهم احرم يومئذ ولو أوجبنا الاحرام على كل من يتكرر دخوله أففى الى أن يكون جميع زمانه محرماً فسقط للحرج وبهذا قال الشافعي وقال أبو حنيفة لا يجوز لأحد دخول الحرم بغير احرام إلا من كان دون الميقات لانه يجاوز الميقات مریداً للحرم فلم يجز بغير احرام كغيره

كلام الحنفي وبه يقول مالك والثوري والشافعي وصاحب أبي حنيفة وحكي ابن المنذر عن الامام أحمد رحمه الله تعالى في الرجل يخرج لحاجة وهو لا يريد الحج فجاوز ذا الحليفة ثم أراد الحج يرجع الى ذي الحليفة فيحرم وبه قال اسحاق لانه احرم من دون الميقات فلزمه الدم كالذي يريد دخول الحرم والاول أصح وكلام أحمد يحمل على من يجاوز الميقات ممن يجب عليه الاحرام لقول النبي ﷺ « فمن لمن أتى عليهن من غير أهلهن ممن كان يريد الحج أو العمرة » ولانه حصل دون الميقات على وجه مباح فكان له الاحرام منه كاهل ذلك المكان ولان هذا القول يفضي الى أن من كان منزله دون الميقات اذا خرج الى الميقات ثم عاد الى منزله وأراد الاحرام لزمه الخروج الى الميقات ولا قائل به ولانه مخالف لقول رسول الله ﷺ « ومن كان منزله دون الميقات فله من أهله »

(القسم الثاني) من يريد دخول الحرم الى مكة أو غيرها وهم على ثلاثة أضرب

(أحدها) من يدخلها لقتال مباح أو من خوف أو لحاجة كالعشاش وناقل الميرة والفيح ومن كانت له ضيعة يتكرر دخوله وخروجه اليها فلا احرام عليهم لان النبي ﷺ دخل يوم فتح مكة حللاً وعلى رأسه المغفر وكذلك أصحابه ولم يعلم أن أحداً منهم احرم ولا نالوا وجبنا الاحرام على من يتكرر دخوله أففى الى أن يكون في جميع زمانه محرماً فسقط للحرج ، وهذا مذهب الشافعي وقال أبو حنيفة لا يجوز لأحد دخول الحرم بغير احرام الا من كان دون الميقات لانه يجاوز الميقات مریداً للحرم فلم يجز بغير احرام

ولنا ما ذكرناه وقد روى الترمذي أن النبي ﷺ دخل يوم الفتح مكة وعلى رأسه عمامة سوداء وقال هذا حديث حسن صحيح ومتى أراد هذا النسك بعد مجاوزة الميقات أحرم من موضعه كالقسم الذي قبله وفيه من الخلاف ما فيه

(النوع الثاني) من لا يكلف الحج كالعبد والصبي والكافر إذا أسلم بعد مجاوزة الميقات أو عتق العبد وبلغ الصبي وأرادوا الإحرام فانهم يحرّمون من موضعهم ولا دم عليهم وبهذا قال عطاء ومالك والثوري والأوزاعي وإسحاق وهو قول أصحاب الرأي في الكافر يسلم والصبي يبلغ وقالوا في العبد عليه دم وقال الشافعي في جميعهم على كل واحد منهم دم وعن أحمد في الكافر يسلم كقوله ويتخرج في الصبي والعبد كذلك قياساً على الكافر يسلم لأنهم تجاوزوا الميقات بغير إحرام وأحرموا دونه فلزمهم الدم كالمسلم البالغ العاقل

ولنا أنهم أحرموا من الموضع الذي وجب عليهم الإحرام منه فاشبهوا المبكي ومن قرينه دون الميقات إذا أحرم منها وفارق من يجب عليه الإحرام إذا تركه لأنه ترك الواجب عليه

(النوع الثالث) المكلف الذي يدخل لغير قتال ولا حاجة متكررة فلا يجوز له تجاوز الميقات غير محرم وبه قال أبو حنيفة وبعض أصحاب الشافعي وقال بعضهم لا يجب الإحرام عليه وعن أحمد ما يدل على ذلك وقد روى عن ابن عمر أنه دخلها بغير إحرام ولأنه أحد الحرمين فلم يلزم الإحرام

ولنا ما ذكرنا من النص والمعنى ، وقد روى الترمذي بإسناده أن النبي ﷺ دخل يوم فتح مكة وعلى رأسه عمامة سوداء ، وقال حديث حسن صحيح ومتى أراد هذا النسك بعد مجاوزة الميقات أحرم من موضعه كالقسم الذي قبله وفيه من الخلاف ما فيه

(الضرب الثاني) من لا يجب عليه الحج كالعبد والصبي والكافر إذا أسلم بعد تجاوز الميقات أو عتق العبد أو بلغ الصبي وأرادوا الإحرام فانهم يحرّمون من موضعهم ولا دم عليهم وبه قال عطاء ومالك والثوري والأوزاعي وإسحاق وبه قال أصحاب الرأي في الكافر يسلم والصبي يبلغ وقالوا في العبد عليه دم وقال الشافعي في جميعهم على كل واحد منهم دم وعن أحمد في الكافر يسلم كقوله واختارها أبو بكر ، وقال القاضي وهي أصح ويتخرج في الصبي والعبد كذلك قياساً على الكافر يسلم لأنهم تجاوزوا الميقات بغير إحرام وأحرموا دونه فوجب الدم كالمسلم البالغ العاقل

ولنا أنهم أحرموا من الموضع الذي وجب عليهم الإحرام منه فاشبهوا المبكي ومن قرينه دون الميقات إذا أحرم منها وفارق من يجب عليه الإحرام إذا تركه لأنه ترك الواجب عليه

(الضرب الثالث) المكلف الذي يدخل لغير قتال ولا حاجة متكررة فلا يجوز له تجاوز الميقات غير محرم ، وبه قال أبو حنيفة وبعض أصحاب الشافعي ، وقال بعضهم لا يجب الإحرام عليه ، وعن أحمد ما يدل على ذلك لما روى ابن عمر رضي الله عنهما أنه دخلها بغير إحرام ، ولأنه أحد الحرمين

للدخوله كحرم المدينة ولأن الوجوب من الشرع ولم يرد من الشارع إيجاب ذلك على كل داخل
فبقي على الأصل ووجه الأولى أنه لو نذر دخولها لزمه الاحرام ولو لم يكن واجباً لم يجب بنذر
الدخول كسائر البلدان اذا ثبت هذا فتى أراد هذا الاحرام بعد تجاوز الميقات رجع فأحرم منه فان
أحرم من دونه فعليه دم كالمريد للنسك

(فصل) ومن دخل الحرم بغير احرام ممن يجب عليه الاحرام فلا قضاء عليه وهذا قول الشافعي
وقال أبو حنيفة يجب عليه أن يأتي بحجة أو عمرة فان أتى بحجة الاسلام في سنته أو مندورة أو عمرة
أجزأته عن عمرة الدخول استحساناً لأن مروره على الميقات مريداً للحرم يوجب الاحرام فاذا لم
يأت به وجب قضاؤه كالنذور

ولنا أنه مشروع لتحية البقعة فاذا لم يأت به سقط كتحية المسجد فان قيل تحية المسجد غير
واجبة قلنا إلا أن النوافل المرتبات تقضي وإنما سقط القضاء لما ذكرنا فاما إن تجاوز الميقات ورجع
ولم يدخل الحرم فلا قضاء عليه بغير خلاف نعلمه سواء أراد النسك أو لم يرد

(فصل) ومن كان منزله دون الميقات خارجاً من الحرم فحكمه في مجاوزة قريته إلى ما يلي الحرم
حكم المجاوز للميقات في هذه الاحوال الثلاث لأن موضعه ميقانه فهو في حقه كالواقيت الخمسة في حق الآفاق

شبه حرم المدينة ، ولأن الوجوب من الشارع ولم يرد به إيجاب ذلك على كل داخل فيبقى على الأصل
ولنا أنه لو نذر دخولها لزمه الاحرام ، ولو لم يكن واجباً لم يجب بنذر الدخول كسائر البلدان
اذا ثبت ذلك فتى أراد الاحرام بعد تجاوز الميقات فالحكم فيه كمن تجاوزه مريد النسك

(فصل) ومن دخل الحرم بغير احرام ممن يريد الاحرام فلا قضاء عليه وهذا قول الشافعي ،
وقال أبو حنيفة يجب عليه أن يأتي بحج أو عمرة ، فان أتى بحجة الاسلام في سنته أو مندورة أو
عمره أجزأه عن عمرة الدخول استحساناً لأن مروره على الميقات مريداً للحرم يوجب الاحرام ، فاذا
لم يأت به وجب قضاؤه كالنذر ولنا أنه مشروع لتحية البقعة فاذا لم يأت به سقط كتحية المسجد فان
قيل تحية المسجد غير واجبة قلنا إلا أن النوافل المرتبات تقضي وإنما سقط القضاء لما ذكرنا فاما أن
تجاوز الميقات ورجع قبل دخول الحرم فلا قضاء عليه بغير خلاف سواء أراد النسك أولاً

(فصل) ومن كان منزله دون الميقات خارجاً من الحرم فحكمه في مجاوزة قريته إلى ما يلي الحرم
حكم المجاوز للميقات في الاحوال الثلاث لأن موضعه ميقانه فهو في حقه كالواقيت لاهل الآفاق
(مسألة) (ومن جاوزه مريداً للنسك غير محرم رجع من الميقات فأحرم منه ، فان أحرم من
موضعه فعليه دم وإن رجع إلى الميقات)

وجملته أن من جاوز الميقات مريداً للنسك غير محرم يجب عليه أن يرجع إلى الميقات ليحرم منه
اذا أمكنه لانه واجب أمكنه فعله فلزمه كسائه الواجبات ، وسواء تجاوزه علماً به أو جاهلاً علم تحريم

﴿مسئلة﴾ قال (ومن جاوز الميقات غير محرم نخشي إن رجع إلى الميقات فاته الحج أحرم من مكانه وعليه دم)

ذلك أو جهله ، فإن رجع إليه فأحرم منه فلا شيء عليه لانعلم في ذلك خلافاً ، وبه قال جابر بن زيد والحسن وسعيد بن جبيرة والثوري والشافعي لأنه أحرم من الميقات الذي أمر بالاحرام منه فلم يلزمه شيء كما لو لم يتجاوز ، وإن أحرم من دون الميقات فعليه دم سواء رجع إلى الميقات أو لم يرجع ، وبه قال مالك وابن المبارك وظاهر مذهب الشافعي أنه إن رجع إلى الميقات فلا دم عليه إلا أن يكون قد تلبس بشيء من أفعال الحج كالوقوف وطواف القدوم فيستقر الدم عليه ، قالوا لانه حصل محرماً في الميقات قبل التلبس بأفعال الحج فلم يلزمه دم كما لو أحرم عنه ، وعن أبي حنيفة إن رجع إلى الميقات فلا شيء سقط عنه الدم ، وإن لم يلبس سقط عنه ، وعن عطاء والحسن والنخعي لا شيء على من ترك الميقات

ولنا ما روى ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال « من ترك نسكاً فعليه دم » روي موقوفاً ومرفوعاً ، ولأنه أحرم دون ميقاته واستقر عليه الدم كما لو لم يرجع أو كما لو طاف عند الشافعي ، وكما لو لم يلبس عند أبي حنيفة ، ولأن الدم وجب بتركه الاحرام من الميقات ولا يزول هذا برجوعه ولا بتلبسته لأن الأصل بقاء ما وجب وفارق ما إذا رجع قبل احرامه فأحرم منه ، فانه لم يترك الاحرام منه ولم يهتك

(فصل) ولو أفسد المحرم من دون الميقات حجه لم يسقط عنه الدم ، وبه قال الشافعي وإسحاق وأبو ثور وابن المنذر ، وقال الثوري وأصحاب الرأي يسقط لأن القضاء واجب

ولنا أنه وجب عليه بموجب هذا الاحرام فلم يسقط بوجوب القضاء كبقية المناسك وكجزاء الصيد (فصل) وإن جاوز الميقات غير محرم وخشي إن رجع إلى الميقات فوات الحج جاز أن يحرم من موضعه بغير خلاف نعلمه ويجزئه الحج إلا أنه روي عن سعيد بن جبيرة . من ترك الميقات فلا حج له : والاول مذهب الجمهور لأنه لو كان من أركان الحج لم يختلف باختلاف الناس والأماكن كالوقوف والطواف ، وإذا أحرم من دون الميقات عند خوف الفوات فعليه دم لانعلم فيه خلافاً عندهم أو وجب الاحرام من الميقات لحديث ابن عباس ، وإنما أبجنا له الاحرام من موضعه مراعاة لادراك الحج فإن مراعاة ذلك أولى من مراعاة واجب فيه مع فواته ، ومن لم يمكنه الرجوع لعدم الرفقة أو الخوف من عدو ، أو لص ، أو مرض ، أو لا يعرف الطريق ونحو هذا مما يمنع الرجوع فهو كالخائف الفوات في أنه يحرم من موضعه وعليه دم

﴿مسئلة﴾ (والاختيار أن لا يحرم قبل ميقاته ولا يحرم بالحج قبل أشهره فإن فعل فهو محرم)

لا خلاف في أن من خشي فوات الحج برجوعه إلى الميقات أنه يحرم من موضعه فيما نعلمه إلا أنه روي عن سعيد بن جبير من ترك الميقات فلا حج له وما عليه الجمهور أولى فإنه لو كان من أركان الحج لم يختلف باختلاف الناس والاما كي كالوقوف والطواف واذا أحرم من دون الميقات عند خوف

الافضل الاحرام من الميقات ويكره قبله روي نحوه ذلك عن عمر وعثمان رضي الله عنهما ، وبه قال الحسن وعطاء ومالك واسحاق ، وقال أبو حنيفة : الافضل الاحرام من بلده ، وعن الشافعي كالمذهبيين ، وكان علقمة والاسود وعبد الرحمن يحرمون من بيوتهم ، واحتجوا بما روى عن أم سلمة زوج النبي ﷺ أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول « من أهل بحجة أو عمرة من المسجد الأقصى إلى المسجد الحرام غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر - أو - وجبت له الجنة » شك عبد الله أيتها قال رواه أبو داود ، وأحرم ابن عمر من ايلياء ، وروى النسائي وأبو داود بإسنادهما عن الضبي بن معبد قال : أهلت بالحج والعمرة فلما أتيت العذيب لقيني سلمان بن ربيعة وزيد بن صوحان وأنا أهل بهما فقال أحدهما : ما هذا بأفقه من بعيره فأتيت عمر فذكرت ذلك له فقال لي : هديت لسنة نبيك ﷺ وهذا احرام به قبل الميقات ، وروي عن عمر وعلي رضي الله عنهما في قوله تعالى (وآموا بالحج والعمرة لله) إنما هو أن تحرم بهما من ديرة أهلك

ولنا أن النبي ﷺ وأصحابه أحرموا من الميقات ولا يفعلون إلا الافضل^(١) فإن قيل إنما فعل ليبين الجواز قلنا قد حصل بيان الجواز بقوله كما في سائر المواقيت ، ثم لو كان كذلك لكان أصحاب النبي ﷺ وخلفاؤه يحرمون من بيوتهم ولما تواطؤا على ترك الافضل واختيار الأدنى وهم أفضل الخلق ولهم من الحرص على الفضائل والدراجات ما لهم ، وروى أبو يعلى الموصلي بإسناده عن أبي أيوب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « يستمتع أحدكم بحجته ما استطاع فإنه لا يدري ما يعرض له في احرامه » وروى الحسن أن عمران بن حصين أحرم من مصره فبلغ ذلك عمر رضي الله عنه فغضب وقال : يتسامع الناس أن رجلا من أصحاب رسول الله ﷺ أحرم من مصره ، وقال إن عبد الله بن عامر أحرم من خراسان فلما قدم على عثمان رضي الله عنه لأمه فيما صنع وكرهه له . رواهما سعيد والأثر ، وقال البخاري كره عثمان أن يحرم من خراسان أو كرمان ، ولأنه أحرم قبل الميقات فكره كالأحرام بالحج قبل أشهره ، ولأنه تغرير بالأحرام وتعرض لفعل محظوراته وفيه مشقة على النفس فكره كالوصال في الصوم ، قال عطاء ، انظروا هذه المواقيت التي وقت لكم فخذوا برخص الله فيها ، فإنه عسى أن يصيب أحدكم ذنبا في احرامه فيكون أعظم لوزره فإن الذنوب في الاحرام أعظم من ذلك فأما حديث الاحرام من بيت المقدس ففيه ضعف يرويه ابن أبي فديك ومحمد بن اسحاق وفيهما مقال وبمحتمل اختصاص هذا بيت المقدس دون غيره ليجمع بين الصلاة في المسجدين في احرام واحد ، ولذلك أحرم ابن عمر منه ولم يكن يحرم من غيره إلا من الميقات ، وقول عمر رضي الله عنه للضي :

« ١ » ذكر الشاطبي في الاعتصام ما ملخصه : ان رجلا ذكر للامام مالك انه يريد الاحرام من مسجد النبي « ص » فقال له بل من ذي الحليفة فعاد إلى قوله فقال له لا تفعل فاني أخاف عليك الفتنة - قال وأي فتنة في هذا وإلما هي أميال أزيدها ؟ قال : وهل طاف النبي « ص » إلا من ذي الحليفة ؟ أفترغم أنك تأتي بأفضل مما جاء به ؟ وقرأ (فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم)

الفوات فعليه دم لا نعلم فيه خلافاً عند من أوجب الاحرام من الميقات اقول النبي ﷺ « من ترك نسكا فعليه دم » وانما أئمتنا له الاحرام من موضعه مراعاة لادراك الحج فان مراعاة ذلك أولى من

هديت لسنة نبيك - يعني في الجمع بين الحج والعمرة لافي الاحرام من قبل الميقات ، فان سنة النبي ﷺ الاحرام من الميقات بين ذلك بفعله وقوله ، وقد تبين أنه لم يرد ذلك بانكاره على عمران بن حصين حين أحرم من مصره ، وأما قول عمرو وعلي رضي الله عنهما فانما قالوا اتمام العمرة أن تنشئها من بلدك ، يعني أن تنشئ لها سفراً من بلدك تقصد له ليس أن تحرم بها من أهلك ، قال احمد كان سفيان يفسره بهذا ، وكذلك فسر به أحمد ولا يصح أن يفسر بنفس الاحرام لأن النبي ﷺ وأصحابه ما أحرموا بها من بيوتهم ، وقد أمرهم سبحانه بآتمام العمرة ، فلو حمل قولهم على ذلك لكان النبي ﷺ وأصحابه تاركين الامر ، ثم إن عمر وعلياً ما كانا يجرمان إلا من الميقات اقترأها يريان أن ذلك ليس بآتمام لها وبفعلانه ؟ هذا لا ينبغي أن يتوهمه أحد ، ولذلك أنكر عمر على عمران احرامه من مصره واشتد عليه وكره أن يتسامع الناس بخافة أن يؤخذ به اقترأه كره آتمام العمرة واشتد عليه أن يأخذ الناس بالافضل ؟ هذا لا يجوز فتعين حمل قولهما على ما حمل عليه الاثمة

(فصل) ويكره الاحرام بالحج قبل أشهره بغير خلاف علمناه لكونه احراماً به قبل وقته فأشبهه الاحرام به قبل ميقاته بل الكراهة هنا أشد لان في صحته اختلافاً فان أحرم بالحج قبل ميقات المكان صح احرامه بغير خلاف علمناه الا أنه يكره ذلك وقد ذكرناه وان أحرم به قبل أشهره صح أيضاً اذا بقي على احرامه الى وقت الحج نص عليه احمد في رواية جماعة ، وهو قول النخعي والثوري وأبي حنيفة ومالك وإسحاق ، وقال عطاء وطاوس ومجاهد والشافعي يحمله عمرة وذكر القاضي في الشرح رواية مثل ذلك واختارها ابن حامد لقول الله تعالى (الحج أشهر معلومات) تقديره وقت الحج أو أشهر الحج من قبيل حذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه واذا ثبت أنه وقته لم يصح تقديمه عليه كالأوقات الصلوات

«١» هذا ضعيف جداً

ولو صح لجاز صيام رمضان في شهر آخر فان قوله تعالى (الحج أشهر معلومات) لا

أشهر معلومات (لا

يختلف عن تعيين شهر

رمضان باسمه فان قواه

معلومات كتسميتها

سواء

ولنا قوله تعالى (يسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس والحج) يدل على أن جميع الأشهر ميقات (١) ولأنه أحد التسكين فجاز الاحرام به في جميع السنة كالعمرة وأحد الميقاتين فصح الاحرام قبله بميقات المكان والآية محمولة على أن الاحرام به انما يستحب فيها

(مسئلة) (وأشهر الحج شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة وهو ميقات الزمان للحج)

هذا قول ابن مسعود وابن عباس وابن عمر وابن الزبير وعطاء ومجاهد والحسن والشعبي والنخعي وقتادة والثوري وأصحاب الرأي وروى عن عمر وابنه وابن عباس أشهر الحج شوال وذو القعدة وذو الحجة ، وهو قول مالك لان أقل الجمع ثلاثة ، وقال الشافعي آخر أشهر الحج ليلة النحر وليس

مراعاة واجب فيه مع فواته ومن لم يمكنه الرجوع لعدم الرفقة أو الخوف من عدو أو لص أو مرض أو لا يعرف الطريق ونحو هذا مما يمنع الرجوع فهو كخائف الفوات في أنه يحرم من موضعه وعليه دم

باب ذكر الاحرام

﴿مسئلة﴾ قال أبو القاسم (ومن أراد الحج وقد دخل أشهر الحج فاذا بلغ الميقات فلا اختيار له أن يغتسل)

قوله وقد دخل أشهر الحج يدل على أنه لا ينبغي أن يحرم بالحج قبل أشهره وهذا هو الاولى فان الاحرام بالحج قبل أشهره مكروه لكونه احراما به قبل وقته فأشبه الاحرام به قبل ميقاته ولأن في صحته اختلافا فان أحرم به قبل أشهره صح وإذا بقي على إحرامه إلى وقت الحج جاز نس عليه أحمد وهو قول النخعي ومالك والثوري وأبي حنيفة وإسحاق وقال عطاء وطاوس ومجاهد والشافعي يجعله عمرة لقول الله تعالى (الحج أشهر معلومات) تقديره وقت الحج أشهر أو أشهر الحج أشهر معلومات فحذف المضاف وأقام المضاف اليه مقامه ومتى ثبت أنه وقته لم يجوز تقديم إحرامه عليه كإوقات الصلوات

يوم النحر منها لقوله تعالى (من فرض فيهن الحج) ولا يمكن فرضه بعد ليلة النحر ولنا قول النبي ﷺ «يوم الحج الأكبر يوم النحر» رواه أبو داود فكيف يجوز أن يكون يوم الحج الأكبر ليس من أشهره؟ ولأنه قول من سمينا من الصحابة ولأن يوم النحر فيه ركن الحج وهو طواف الزيارة وفيه رمي جمرة العقبة والحلق والنحر والسعي والرجوع إلى منى وما بعده ليس من أشهره لانه ليس بوقت لإحرامه ولا لاركائه^(١) فهو كالحرم ولا يمنع التعبير بلفظ الجمع عن شيئين وبعض الثالث فقب قال الله تعالى (يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء) والقروء الطهر عند مالك ولو طلقها في طهر احتسبت بنفسه وبقول العرب ثلاث خلون من ذي الحجة وهم في الثالثة وقوله تعالى (فرض فيهن الحج) أي في أكثرهن والله تعالى أعلم.

(فصل) فأما العمرة فكل الزمان ميقات لها ولا يكره الاحرام بها في يوم النحر وعرفة وأيام التشريق في أشهر الروايتين وعنه يكره وبه قال أبو حنيفة ولنا أنه زمان لاحرام الحج فلم يكره فيه إحرام العمرة كغيره

﴿باب الاحرام﴾

﴿مسئلة﴾ (يستحب لمن أراد الاحرام أن يغتسل ويتنظف ويتطيب ويلبس ثوبين أبيضين نظيفين أزارا أو رداء ويتجرد عن الخيط)

«١» فيه ان أيام التشريق مثل يوم النحر في جواز فعل طواف الركن فيها وأن رمي بقية الجمار من أعمال الحج كرمي جمرة العقبة

ولنا قول الله تعالى (يسألونك عن الاهلة قل هي مواقيت للناس والحج) فدل على أن جميع الاشهر ميقات ^(١) ولانه أحد نسكي القران فجاز الاحرام به في جميع السنة كالعمرة أو أحد الميقاتين فصح الاحرام قبله كميقات المكان والآية محمولة على ان الاحرام به انما يستحب فيها

«١» راجع حاشية

صفحة ٢٢٣

وعلى كل حال فن أراد الاحرام استحبابه أن يغتسل قبله في قول أكثر أهل العلم منهم طائوس والنخعي ومالك والثوري والشافعي وأصحاب الرأي لما روى خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه أنه رأى النبي ﷺ تجرد لاهلاله واغتسل رواه الترمذي وقال حديث حسن غريب وثبت أن النبي ﷺ أمر أسماء بنت عميس وهي نفساء أن تغتسل عند الاحرام وأمر عائشة أن تغتسل عند الاهلال بالحج وهي حائض ولان هذه العبادة يجتمع لها الناس فسن لها الاغتسال كالجمعة وليس ذلك واجبا في قول عامة أهل العلم قال ابن المنذر أجمع أهل العلم على أن الاحرام جائز بغير اغتسال وانه غير واجب وحكي عن الحسن أنه قال : إذا نسي الغسل يغتسل إذا ذكر وقال الأثرم سمعت أبا عبد الله قيل له عن بعض أهل المدينة من ترك الغسل عند الاحرام فعليه دم لقول النبي ﷺ لا سماء وهي نفساء اغتسلي فكيف الظاهر ؟ فإظهر التعجب من هذا القول ، وكان ابن عمر يغتسل أحيانا ويتوضأ أحيانا وأي ذلك فعل أجزاء ولا يجب الاغتسال ولا نقل الامر به إلا لحائض أو نفساء ولو كان واجبا لأمر به غيرهما ولانه لأمر مستقبل فأشبهه غسل الجمعة

(فصل) فإن لم يجد ماء لم يسن له التيمم وقال القاضي يتيمم لانه غسل مشروع فتاب عنه التيمم كالواجب ولنا أنه غسل مسنون فلم يستحب التيمم عند عدمه كغسل الجمعة وما ذكره منتقض بغسل

يستحب لمن أراد الاحرام أن يغتسل قبله وهو قول طائوس والنخعي ومالك والشافعي وأصحاب الرأي لما روى زيد بن ثابت رضي الله عنه أنه رأى النبي ﷺ تجرد لاهلاله واغتسل . رواه الترمذي وقال حديث حسن غريب ، وثبت أن النبي ﷺ أمر أسماء بنت عميس وهي نفساء أن تغتسل عند الاحرام ، ولان هذه العبادة يجتمع لها الناس فسن لها الاغتسال كالجمعة ، وليس ذلك واجبا في قول عامة أهل العلم ، قال ابن المنذر أجمع أهل العلم على أن الاحرام جائز بغير اغتسال وأنه غير واجب وحكي عن الحسن أنه قال : إذا نسي الغسل يغتسل إذا ذكر ، قال الأثرم سمعت أبا عبد الله قيل له عن بعض أهل المدينة من ترك الاغتسال عند الاحرام فعليه دم لقول النبي ﷺ لا سماء « اغتسلي فكيف الظاهر ؟ فإظهر التعجب من هذا القول ، وكان ابن عمر يغتسل أحيانا ويتوضأ أحيانا وأي ذلك فعل أجزاء ولا أوجب ^(١) الاغتسال ولا أمر به إلا لحائض أو نفساء ، ولو كان واجبا لأمر به غيرهما ، ولأنه لأمر مستقبل فأشبهه غسل الجمعة ، فإن لم يجد ماء ، فقال القاضي يتيمم لأنه غسل مشروع فتاب التيمم عنه كالواجب ، والصحيح أنه غير مسنون لانه غسل غير واجب فلم يستحب التيمم عند عدمه كغسل الجمعة وما ذكره منتقض بغسل الجمعة ، والفرق بين الواجب والمسنون أن

«١» عبارة المغني: ولا يجب الخ وهي أظهر

الجمعة ونحوه من الاغسال المسنونة والفرق بين الواجب والمستنون ان الواجب يراد لا باحة الصلاة والتيمم يقوم مقامه في ذلك والمستنون يراد للتنظيف وقطع الرائحة والتيمم لا يحصل هذا بل يزيد شعنا وتغيرا ولذلك اقترقا في الطهارة الصغرى فلم يشرع تجديد التيمم ولا تكرار المسح به (فصل) ويستحب التنظف بازالة الشعث وقطع الرائحة وتنف الابط وقص الشارب وقلم الاظفار وحلق العانة لانه امر يسن له الاغتسال والطيب فسن له هذا كالجمعة ، ولان الاحرام يمنع قطع الشعر وقلم الاظفار فاستحب فعله قبله لئلا يحتاج اليه في احرامه فلا يتمكن منه

﴿مسئلة﴾ قال (ويلبس ثوبيين نظيفين)

يعني ازارا ورداء فان رسول الله ﷺ قال « وليحرم احدكم في ازار ورداء ونعلين » قال ابن المنذر ثبت ذلك عن رسول الله ﷺ . وثبت ايضا ان رسول الله ﷺ قال « اذا لم يجد ازارا فليلبس السراويل واذا لم يجد النعلين فليلبس الخفين » ولان المحرم ممنوع من لبس الخيط في شيء من بدنه يعني بذلك ما يخاط على قدر الملبوس عليه كالقميص والسراويل ، ولو لبس ازاراً موصلاً أو اتشح بثوب مخيط جاز . ويستحب أن يكونا نظيفين إما جديدين وإما غسيلين لاننا احببنا له التنظف في بدنه فكذلك في ثيابه كشاهد الجمعة والاولى أن يكونا أبيضين لقول النبي ﷺ « خير ثيابكم البياض فألبسوها أحياءكم وكفنوا فيها موتاكم »^(١)

﴿مسئلة﴾ قال (ويتطيب)

وجملة ذلك انه يستحب لمن أراد الاحرام أن يتطيب في بدنه خاصة ولا فرق بين ما يبقى عينه

الواجب شرع لا باحة الصلاة والتيمم يقوم مقامه في ذلك ، والمستنون يراد للتنظيف وقطع الرائحة والتيمم لا يحصل هذا بل يحصل شعنا وتغيراً ، ولذلك اقترقا في الطهارة الصغرى فلم يشرع تجديد التيمم ولا تكرار المسح

(فصل) ويستحب للمرأة الغسل كالرجل وإن كانت حائضاً أو نفساء، لان النبي ﷺ أمر أسماء بنت عميس وهي نفساء أن تغتسل رواء مسلم ، وأمر عائشة أن تغتسل لاهلال الحج وهي حائض . فان رجعت الحائض او النفساء الطهر قبل الخروج من الميقات استحب لها تأخير الاغتسال حتى يطهرا ليكون أكل لها وإلا اغتسلنا لما ذكرناه

(فصل) ويستحب التنظف بازالة الشعر وقطع الرائحة وتنف الابط وقص الشارب وتقليم الاظفار وحلق العانة لانه امر يسن له الاغتسال والطيب فسن له هذا كالجمعة ، ولان الاحرام يمنع قطع الشعر وتقليم الاظفار فاستحب له فعله قبله لئلا يحتاج اليه في احرامه فلا يتمكن منه (فصل) ويستحب لمن أراد الاحرام أن يتطيب في بدنه خاصة ولا فرق بين ما تبقى عينه كالمسك

«١» عزاء في الجامع الصغير إلى اندار قطي، في أفراده عن ألس وحسنه . وعزائحه إلى ابن ماجه والطبراني والحاكم عن ابن عباس مع زيادة في كحل الأمد وصححه

كالمسك والغالية أو أثره كالعود والبخور وماء الورد هذا قول ابن عباس وابن الزبير وسعد بن أبي وقاص وعائشة وأم حبيبة ومعاوية وروى عن محمد بن الحنفية وأبي سعيد الخدري وعروة والقاسم والشعبي وابن جريج وكان عطاء يكره ذلك وهو قول مالك وروى ذلك عن عمر وعثمان وابن عمر رضي الله عنهم واحتج مالك بما روى يعلى بن أمية أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال يا رسول الله كيف ترى في رجل أحرم بعمره وهو متضمن بطيب؟ فسكت النبي ﷺ يعني ساعة ثم قال «اغسل الطيب الذي بك - ثلاث مرات - وانزع عنك الجبة واصنع في عمرتك ما تصنع في حجتك» متفق عليه ولأنه يمنع من ابتدائه فمنع استدামته كاللبس

ولنا قول عائشة كنت أطيّب رسول الله ﷺ لأحرامه قبل أن يحرم ولحله قبل أن يطوف بالبيت قالت وكأني أنظر إلى ويص الطيب في مفارق رسول الله ﷺ وهو محرم . متفق عليه وفي لفظ لمسلم طيبته بأطيب الطيب وقالت بطيب فيه مسك وفي لفظ للنسائي كأني أنظر إلى ويص طيب المسك في مفارق رسول الله ﷺ وحديثهم في بعض ألفاظه عليه جبة بها أثر خلوق رواه مسلم وفي بعضها وهو متضمن بالخلوق وفي بعضها عليه ردع من زعفران وهذه الألفاظ تدل على أن طيب الرجل كان من الزعفران وهو منهي عنه للرجال في غير الاحرام ففيه أولى وقد روى البخاري أن أن النبي ﷺ نهى أن يزعفر الرجل ولأن حديثهم في سنة ثمان وحديثنا في سنة عشر قال ابن

أو أثره كالعود والبخور وماء الورد هذا قول ابن عباس وابن الزبير وسعد بن أبي وقاص وعائشة وأم حبيبة ومعاوية رضي الله عنهم وروى عن ابن الحنفية وأبي سعيد وعروة والقاسم والشعبي وابن جريج . وكان عطاء يكره ذلك ، وهو قول مالك وروى ذلك عن عمر وعثمان وابن عمر رضي الله عنهم واحتج مالك بما روى يعلى بن أمية أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال يا رسول الله كيف ترى في رجل أحرم بعمره وهو متضمن بطيب؟ فسكت النبي ﷺ يعني ساعة ثم قال «اغسل الطيب الذي بك ثلاث مرات وانزع عنك الجبة واصنع في عمرتك ما تصنع في حجك» متفق عليه ولأنه يمنع من ابتدائه فمنع من استدامته كاللبس

ولنا قول عائشة رضي الله عنها كنت أطيّب رسول الله ﷺ لأحرامه قبل أن يحرم ولحله قبل أن يطوف بالبيت . وقالت كأني أنظر إلى ويص الطيب في مفارق رسول الله ﷺ وهو محرم . متفق عليه وفي لفظ لمسلم طيبته بأطيب الطيب وقالت بطيب فيه مسك وحديثهم في بعض ألفاظه عليه جبة بها أثر الخلوق رواه مسلم وفي بعضها وهو متضمن بالخلوق وفي بعضها عليه ردع من زعفران وهذا يدل على أن طيب الرجل كان من الزعفران وهو منهي عنه للرجال في غير الاحرام ففيه أولى وقد روى البخاري أن النبي ﷺ نهى أن يزعفر الرجل ولأن حديثهم في سنة ثمان وحديثنا في سنة عشر قال ابن

٢٢٨ الاحرام بمنع ابتداء الطيب في البدن والثوب - لاستدامته - وتجب به الفدية (المغني والشرح الكبير)

جريح كان شأن صاحب الجبة قبل حجة الوداع قال ابن عبد البر لاختلاف بين جماعة أهل العلم بالسيرة والآثار أن قصة صاحب الجبة كانت عام حنين بالجعرانة سنة ثمان وحديث عائشة في حجة الوداع سنة عشر فعند ذلك إن قدر التعارض فحديثنا ناسخ لحديثهم فإن قيل فقد روى محمد بن المنتشر قال سمعت ابن عمر ينهى عن الطيب عند الاحرام فقال لأن أظلي بالقطران أحب إلي من ذلك قلنا تمام الحديث قال فذكرت ذلك لعائشة فقالت يرحم الله أبا عبد الرحمن قد كنت أظيب رسول الله ﷺ فيطوف في نسائه ثم يصبح ينضح طيبا فإذا صار الخبر حجة على من احتج به فإن فعل النبي ﷺ حجة على ابن عمر وغيره وقياسهم يبطل بالنكاح فإنه بمنع ابتداءه دون استدامته

(فصل) وإن طيب ثوبه فله استدامة لبسه ما لم ينزعه فإن نزعه لم يكن له أن يلبسه فإن لبسه افتدى لأن الاحرام بمنع ابتداء الطيب ولبس المطيب دون الاستدامة وكذلك إن نقل الطيب من موضع من بدنه إلى موضع آخر افتدى لأنه تطيب في أحرامه وكذا إن تعمد مسه يده أو نحوه من موضعه ثم رده إليه فاما إن عرق الطيب أو ذاب بالشمس فسأل من موضعه إلى موضع آخر فلا شيء عليه لأنه ليس من فعله فجرى مجرى التامس قالت عائشة كنا نخرج مع النبي ﷺ إلى مكة فنضمدها جباهنا بالمسك المطيب عند الاحرام فإذا عرقت احدانا سال على وجهها فبرأها النبي ﷺ فلا ينهاها رواه أبو داود

جريح كان شأن صاحب الجبة قبل حجة الوداع قال ابن عبد البر لاختلاف بين جماعة أهل العلم بالسيرة والآثار أن قصة صاحب الجبة كانت عام خير بالجعرانة سنة ثمان وحديث عائشة في حجة الوداع سنة عشر فعند ذلك إن قدر التعارض فحديثنا ناسخ لحديثهم فإن قيل فقد روى محمد بن المنتشر قال سألت ابن عمر عن الطيب عند الاحرام فقال لأن أظلي بالقطران أحب إلي من ذلك قلنا تمام الحديث قال فذكرت ذلك لعائشة فقالت يرحم الله أبا عبد الرحمن قد كنت أظيب رسول الله ﷺ فيطوف في نسائه ثم يصبح ينضح طيبا فإذا صار الخبر حجة على من احتج به فإن فعل النبي ﷺ حجة على ابن عمر وغيره وقياسهم يبطل بالنكاح فإن الاحرام بمنع ابتداءه دون استدامته

(فصل) فإن طيب ثوبه فله استدامة لبسه ما لم ينزعه فإن نزعه فليس له لبسه فإن لبسه افتدى لأن الاحرام بمنع ابتداء الطيب ولبس المطيب دون الاستدامة وكذا إن نقل الطيب من موضع من بدنه إلى موضع يفتدي لأنه ابتداء الطيب وكذا إن تعمد مسه يده أو نحوه عن موضعه ثم رده إليه فاما إن عرق الطيب أو ذاب بالشمس فسأل من موضعه آخر فلا شيء عليه لأنه ليس من فعله قالت عائشة رضي الله عنها كنا نخرج مع النبي ﷺ إلى مكة فنضمدها جباهنا بالمسك عند الاحرام فإذا عرقت احدانا سال على وجهها فبرأنا النبي ﷺ فلا ينهاها رواه أبو داود

﴿مسئلة﴾ قال (فان حضر وقت صلاة مكتوبة والا صلى ركعتين)

المستحب أن يحرم عقيب الصلاة فان حضرت صلاة مكتوبة أحرم عقيبها والا صلى ركعتين تطوعا وأحرم عقيبها استحباب ذلك عطاء وطاوس ومالك والشافعي والثوري وأبو حنيفة وإسحاق وأبو ثور وابن المنذر وروي ذلك عن ابن عمر وابن عباس وقد روي عن أحمد أن الاحرام عقيب الصلاة وإذا استوت به راحلته وإذا بدأ بالسير سواء لان الجميع قد روي عن النبي ﷺ من طرق صحيحة قال الأثرم سألت أبا عبدالله أيما أحب اليك الاحرام في دبر الصلاة أو إذا استوت به راحلته ؟ فقال كل ذلك قد جاء : في دبر الصلاة وإذا علا البيداء وإذا استوت به ناقته ، فوسع في ذلك كله قال ابن عباس ركب النبي ﷺ راحلته حتى استوت على البيداء أهل هو وأصحابه وقال أنس لما ركب راحلته واستوت به أهل وقال ابن عمر أهل النبي ﷺ حين استوت به راحلته قائمة رواه البخاري

(فصل) ويستحب أن يلبس ثوبين أبيضين نظيفين ازارا ورداء لان النبي ﷺ قال «وليحرم أحدكم في ازار ورداء ونهلين»

ويستحب أن يكونا نظيفين إما جديدين أو مغسولين لانا أحبنا له التنظيف في بدنه فكذلك في ثيابه كشاهد الجمعة ، والاولى أن يكونا أبيضين لقول رسول الله ﷺ «خير ثيابكم البياض فالبسوها أحياكم وكفنوا فيها موتاكم» رواه النسائي بمعناه

(فصل) ويتجرد عن الخيط إن كان رجلا ، فأما المرأة فلها لبس الخيط في الاحرام لان المحرم ممنوع من لبسه في شيء من بدنه وهو كل ما يخاط على قدر الملبوس عليه كالقميص والسراويل والبرنس ، ولو لبس ازاراً موصلاً ، أو اتشح بثوب مخيط كان جائزاً وسنذكر ذلك في موضعه إن شاء الله تعالى

﴿مسئلة﴾ (ويصلي ركعتين ويحرم عقيبها)

المستحب أن يحرم عقيب الصلاة فان حضرت صلاة مكتوبة أحرم عقيبها وإلا صلى ركعتين تطوعا وأحرم عقيبها وهذا قول عطاء وطاوس ومالك والشافعي والثوري وأبي حنيفة وإسحاق وأبو ثور وابن المنذر ، وروي عن ابن عمر وابن عباس ، وقد روي عن أحمد أن الاحرام عقيب الصلاة وإذا استوت به راحلته وإذا بدأ بالسير سواء لان الجميع مروى عن النبي ﷺ من طرق صحيحة . قال الأثرم سألت أبا عبدالله أيما أحب اليك الاحرام في دبر الصلاة أو إذا استوت به راحلته ؟ قال كل ذلك قد جاء ، في دبر الصلاة وإذا علا البيداء وإذا استوت به راحلته فوسع في ذلك كله . قال ابن عمر رضي الله عنهما : أهل النبي صلى الله عليه وسلم حين استوت به راحلته قائمة وروى ابن عباس وأنس رضي الله عنهما نحوه . رواه البخاري والاولى الاحرام عقيب الصلاة

والاولى الاحرام غيب الصلاة لما روى سعيد بن جبير قال ذكرت لابن عباس اهلال رسول الله ﷺ فقال أوجب رسول الله ﷺ الاحرام حين فرغ من صلاته ثم خرج فلما ركب رسول الله ﷺ راحلته واستوت به قائمة أهل فأدرك ذلك منه قوم فقالوا أهل حين استوت به الراحلة وذلك أنهم لم يدركوا الا ذلك ثم سار حتى علا البيداء فأهل فأدرك ذلك منه قوم فقالوا أهل حين علا البيداء . رواه أبو داود والترمذي وهذا لفظ الأثرم وهذا فيه بيان وزيادة علم فتعين حمل الامر عليه ولو لم يقله

لما روى سعيد بن جبير قال : ذكرت لابن عباس اهلال رسول الله ﷺ فقال : أوجب رسول الله ﷺ الاحرام حين فرغ من صلاته ، ثم خرج فلما ركب رسول الله ﷺ راحلته واستوت به قائمة أهل فأدرك ذلك منه قوم فقالوا : أهل حين استوت به راحلته وذلك أنهم لم يدركوا الا ذلك ثم سار حتى علا البيداء فأهل فأدرك ذلك منه ناس فقالوا : أهل حين علا البيداء . رواه أبو داود والترمذي وهذا لفظه ، وهذا فيه بيان وزيادة علم فتعين حمل الامر عليه ، ولو لم يقله ابن عباس لتعين حمل الامر عليه جمعا بين الاخبار المختلفة وعلى سبيل الاستصحاب ، وكيف أحرم جاز . لانعلم أحدا خالف في ذلك

(مسئلة) (وينوي الاحرام بنسك معين ولا يعتقد إلا بالنية)

يستحب أن يعين ما يحرم به من الاندك ، وبه قال مالك وقال الشافعي في أحد قوليهِ الاطلاق اولى لما روى طاوس قال : خرج رسول الله ﷺ من المدينة لا يسي حجا ينتظر القضاء فنزل عليه القضاء وهو بين الصفا والمروة فأمر أصحابه من كان منهم أهل ولم يكن معه هدي أن يجعلوها عمرة ولأن ذلك أحوط لانه لا يأمن الاحصار أو تعذر فعل الحج فيجعلها عمرة

ولنا أن النبي ﷺ أمر أصحابه بالاحرام بنسك معين فقال « من شاء منكم أن يهل بحج أو عمرة فليل ، ومن أراد أن يهل بحج فليل ، ومن أراد أن يهل بعمرة فليل » والنبي ﷺ وأصحابه إنما أحرموا بمعين لما نذكروه إن شاء الله تعالى في الاحاديث الصحيحة ، ولأن أصحاب النبي ﷺ الذين كانوا معه في صحبته يطلعون على أحواله ويقنون به أعلم به من طاوس ، ثم إن حديثه مرسل والشافعي لا يحتج بالمراسيل فكيف صار اليه مع مخالفة الروايات الصحيحة المسندة والاحتياط ممكن بأن يجعلها عمرة ، فان شاء كان متمتعا ، وإن شاء أدخل عليها الحج فصار قارنا

(فصل) (وينوي الاحرام بقلبه ولا يعتقد الا بالنية لقول النبي ﷺ (أما الاعمال بالنيات) ولانها عبادة محضة فافتقرت الى النية كالصلاة فان لم يصر محرما لما ذكرنا وان اقتصر على النية كفاه ذلك وهو قول مالك والشافعي ، وقال أبو حنيفة لا يعتقد بمجرد النية حتى يضاف اليها التلبية أو سوق الهدي لما روى خلاد بن السائب الانصاري عن أبيه عن النبي ﷺ قال جاءني جبريل فقال يا محمد سر أصحابك أن يرفعوا أصواتهم بالتلبية قال الترمذي هذا حديث حسن ولانها

ابن عباس لتعين حمل الامر عليه جمعا بين الاخبار المختلفة وهذا على سبيل الاستحباب وكيف ما أحرم جاز لا نعلم أحداً خالف في ذلك

عبادة ذات تحريم وتحليل فكان لها نطق واجب كالصلاة ولأن الهدي والاضحية لا يجبان بمجرد النية كذلك النسك .

ولنا أنها عبادة ليس في آخرها نطق واجب فلم يكن في أولها كالصيام والخبر المراد به الاستحباب فإن منطوقه رفع الصوت ولا خلاف في عدم وجوبه فما هو من ضرورته أولى ولو وجب النطق لم يلزم كونه شرطاً فإن كثيراً من واجبات الحج غير مشترطة فيه والصلاة في آخرها نطق واجب بخلاف الحج والعمرة وأما الهدي والاضحية فإيجاب مال فهو يشبه النذر بخلاف الحج لأنه عبادة بدنية فعلى هذا لو نطق بغير ما نواه نحو أن ينوي العمرة فيسبق لسانه إلى الحج أو بالعكس انعقد ما نواه دون ما لفظ به . قال ابن المنذر أجمع كل من نحفظ عنه من أهل العلم على هذا وذلك لأن الواجب النية وعليها الاعتماد واللفظ لا عبرة به فلم يؤثر كمالاً لا يؤثر اختلاف النية فيما يعتبر له اللفظ دون النية فإن لم يبي أساق الهدي من غير نية لم ينقذ احرامه لأن ما اعتبرت له النية لا ينقذ بدونها كالصوم والصلاة

(مسألة) وبشروط فيقول اللهم إني أريد النسك الفلاني فيسره لي وتقبله مني وإن حبسني حابس فمحلي حيث حبستني)

فإن أراد التمتع قال اللهم إني أريد العمرة فيسره لي وتقبلها مني وإن حبسني حابس فمحلي حيث حبستني وإن أراد الأفراد قال اللهم إني أريد الحج فيسره لي وتقبله مني وبشروط . وإن أراد القران قال اللهم إني أريد الحج والعمرة فيسره لي وتقبلها مني وبشروط ، وهذا الاشتراط مستحب ويفيد هذا الشرط شيئين .

(أحدهما) أنه إذا عاقه عا.و أو مرض أو ذهاب نفقة ونحوه أن له التحلل

(والثاني) أنه متى حل بذلك فلا شيء عليه وعن رأي الاشتراط في الاحرام عمر وعلي وابن مسعود وعمار رضي الله عنهم وبه قال عبيدة السلماني وعلقمة والاسود وشريح وسعيد بن المسيب وعطاء وعكرمة والشافعي بالعراق وأنكره ابن عمر وطاوس وسعيد بن جبير والزهري ومالك وأبو حنيفة وعن أبي حنيفة أن الاشتراط يفيد سقوط الدم فاما التحلل فهو ثابت عنده بكل احصار واحتجوا بأن ابن عمر كان ينكر الاشتراط ويقول حسبكم سنة نبيكم ﷺ ولأنها عبادة تجب باصل الشرع فلم يفد الاشتراط فيها كالصوم والصلاة .

ولنا ما روت عائشة رضي الله عنها قالت دخل النبي ﷺ على ضباعة بنت الزبير فقالت يا رسول الله إني أريد الحج وأنا شاكية فقال النبي (ص) «حجبي واشترطي أن محلي حيث حبستني » متفق عليه

﴿مسئلة﴾ (قال فان أراد التمتع وهو اختيار أبي عبد الله فيقول اللهم اني أريد العمرة)
وجملة ذلك أن الاحرام يقع بالنسك من وجوه ثلاثة تمتع وافراد وقران فالتمتع أن يهل بعمرة
مفردة من الميقات في أشهر الحج فاذا فرغ منها أحرم بالحج من عامه والافراد أن يهل بالحج مفرداً
والقران أن يجمع بينهما في الاحرام بها أو يحرم بالعمرة ثم يدخل عليها الحج قبل الطواف فأى
ذلك أحرم به جاز قالت عائشة خرجنا مع رسول الله ﷺ ففنا من أهل بعمرة ومنا من أهل بحج
وعمرة ومنا من أهل بحج متفق عليه فهذا هو التمتع والافراد والقران وأجمع أهل العلم على جواز
الاحرام بأي الانساك الثلاثة شاءواختلفوا في أفضلها فاختار امامنا التمتع ثم الافراد ثم القران ومن روي عنه
اختيار التمتع ابن عمر وابن عباس وابن الزبير وعائشة والحسن وعطاء وطاوس ومجاهد وجابر بن
زيد والقاسم وسالم وعكرمة وهو أحد قولي الشافعي وروى المروذي عن أحمد إن ساق المهدي فالقران

وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان ضباعة أتت النبي (ص) فقالت يا رسول الله اني أريد الحج فكيف
أقول ؟ قال قولي (لبيك اللهم لبيك ومحلي من الارض حيث تحبسني . فان لك علي ربك ما استثنيت)
رواه مسلم ولا قول لاحد مع قول النبي (ص) فكيف يعارض بقول ابن عمر ولو لم يكن فيه حديث
لكان قول الخليفين الراشدين مع من قد ذكرنا قوله من فقهاء الصحابة أولى من قول ابن عمر
اذ ثبت هذا فان غير هذا اللفظ مما يؤدى معناه يقوم مقامه لان المقصود المعنى واللفظ انما أريد لتأدية
المعنى . قال ابراهيم خرجنا مع علقمة وهو يريد العمرة فقال اللهم اني أريد العمرة ان تيسرت والا فلا
خرج علي . وكان شريح يقول اللهم قد عرفت نيتي وما أريد فان كان أمراً تتمه فهو أحب الي والأفلا
خرج علي . وقالت عائشة رضي الله عنها لعروة قل اللهم اني أريد الحج وإياه نويت فان تيسر والا
فعمرة . فان نوى الاشتراط ولم يتلظ به احتمل أن يصح لانه تابع لمعقد الاحرام والاحرام يعتد بالنية
فكذلك تابعه واحتمل أنه لابد من القول لانه اشتراط فاعتبر فيه القول كالأشراط في التذروا الاعتكاف
والوقوف ويدل عليه قول النبي ﷺ في حديث ابن عباس « قولي محلي من الارض حيث تحبسني »
﴿مسئلة﴾ (وهو مخير بين التمتع والافراد والقران)

لا خلاف بين أهل العلم في جواز الاحرام بأي الانساك الثلاثة شاء ، وقد دل على ذلك قول
عائشة رضي الله عنها خرجنا مع رسول الله ﷺ ففنا من أهل بعمرة ومنا من أهل بحج وعمرة
ومنا من أهل بحج متفق عليه فذكرت التمتع والقران والافراد

﴿مسئلة﴾ (وأفضلها التمتع ثم الافراد ثم القران ، وعنه إن ساق المهدي فالقران أفضل ثم التمتع)
أفضل الانساك التمتع ثم الافراد ثم القران ، ومن روي عنه اختيار التمتع ابن عمر وابن عباس
وابن الزبير وعائشة والحسن وعطاء وطاوس ومجاهد وجابر بن زيد وسالم والقاسم وعكرمة وأحمد
قولي الشافعي ، وروى المروذي عن أحمد ان ساق المهدي فالقران أفضل وإن لم يسقه فالتمتع أفضل

أفضل وان لم يسقه فالتمتع أفضل لان النبي ﷺ قرن حين ساق الهدي ومنم كل من ساق الهدي من الحل حتى ينحر هديه وذهب الثوري وأصحاب الرأي الى اختيار القران لما روى أنس قال سمعت رسول الله ﷺ أهل بها جميعا لبيك عمرة وحجا لبيك عمرة وحجا متفق عليه وحديث الضبي بن معبد حين لباهما ثم أتى عمر فسأله فقال هديت لسنة نبيك ﷺ وروي عن مروان بن الحكم قال كنت جالسا عند عثمان بن عفان فسمع عليا يلبي بعمرة وحج فأرسل اليه فقال ألم تكن نهينا عن هذا قال بلى ولكن سمعت رسول الله ﷺ يلبي بهما جميعا فلم أكن ادع قول رسول الله ﷺ لقولك رواه سعيد ولان القران مبادرة إلى فعل العبادة واحرام بالنسكين من الميقات وفيه زيادة نسك هو الدم فكان أولى وذهب مالك وابو ثور إلى اختيار الافراد وهو ظاهر مذهب الشافعي وروي ذلك عن عمر وعثمان وابن عمر وجابر وعائشة لما روت عائشة وجابر أن النبي ﷺ أفرد الحج متفق عليهما وعن ابن عمر وابن عباس مثل ذلك متفق عليهما ولانه يأتي بالحج تاما من غير احتياج الى جبر فكان أولى قال عثمان : ألا ان الحج التام من أهليكم والعمرة التامة من أهليكم . وقال ابراهيم ان ابا بكر وعمر وابن مسعود وعائشة كانوا يجردون الحج

ولنا ما روى ابن عباس وجابر وأبو موسى وعائشة أن النبي ﷺ أمر أصحابه لما طافوا بالبيت ان يحلوا ويجعلوها عمرة فنقلهم من الافراد والقران إلى المتعة ولا ينقلهم إلا إلى الافضل وهذه

لان النبي ﷺ قرن حين ساق الهدي ومنم كل من ساق الهدي من الحل حتى ينحر هديه وذهب الثوري وأصحاب الرأي الى اختيار القران لما روى أنس رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ أهل بها جميعاً « لبيك عمرة وحجا » متفق عليه . وحديث الضبي بن معبد حين أحرم بهما فأتى عمر فسأله فقال هديت لسنة نبيك ﷺ ، وروي عن مروان بن الحكم قال كنت جالسا عند عثمان ابن عفان فسمع عليا يلبي بعمرة وحج فأرسل اليه فقال ألم تكن نهينا عن هذا ؟ قال بلى . ولكن سمعت رسول الله ﷺ يلبي بهما جميعا فلم أكن ادع قول رسول الله ﷺ لقولك رواه سعيد ولان القران مبادرة الى فعل العبادة واحرام بالنسكين من الميقات وفيه زيادة نسك هو الدم فكان أولى ، وذهب مالك وابو ثور الى اختيار الافراد وهو ظاهر مذهب الشافعي وروي ذلك عن عمر وعثمان وابن عمر وجابر وعائشة رضي الله عنهم لما روت عائشة وجابر أن رسول الله ﷺ أفرد الحج متفق عليهما وعن ابن عمر وابن عباس مثل ذلك متفق عليه ولانه يأتي بالحج تاما من غير احتياج الى جبر فكان أولى قال عثمان : ألا ان الحج التام من أهليكم والعمرة التامة من أهليكم وقال ابراهيم ان ابا بكر وعمر وابن مسعود وعائشة كانوا يجردون الحج

ولنا ما روى ابن عباس وجابر وأبو موسى وعائشة رضي الله عنهم أن النبي ﷺ أمر أصحابه

الاحاديث متفق عليها ولم يختلف عن النبي ﷺ أنه لما قدم مكة أمر أصحابه أن يحلوا الامن ساقى هديا وثبت على إحرامه وقال «لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما سقت الهدي ولجعلتها عمرة» قال جابر حججنا مع النبي ﷺ يوم ساق البدن معه وقد أهلوا بالحج مفردا فقال لهم «حلوا من احرامكم بطواف بالبيت وبين الصفا والمروة ثم أقيموا حلالا حتى إذا كان يوم التروية فأهلوا بالحج واجعلوا التي قدمتم بها متعة» فقالوا كيف نجعلها متعة وقد سميناهم الحج فقال «افعلوا ما أمرتكم به فلو لا اني سقت الهدي لفعلت مثل الذي أمرتكم به» وفي لفظ فقام رسول الله ﷺ فقال «قد علمتم اني أتاكم الله وأصدقكم وأبركم ولولا هدي لحلت كما تحلون ولو استقبلت من أمري ما استدبرت ما اهديت» فحللنا وسمعنا وأطعنا متفق عليهما فنقلهم إلى التمتع وتأسف إذ لم يمكنه ذلك فدل على فضله ولأن التمتع منصوص عليه في كتاب الله تعالى بقوله (فمن تمتع بالعمرة إلى الحج) دون سائر الانساك ولأن التمتع يجتمع له الحج والعمرة في أشهر الحج مع كمالها وكال أفعالها على وجه اليسر والسهولة مع زيادة نسك فكان ذلك أولى فاما القرآن فانما يؤتى فيه بأفعال الحج وتدخل أفعال العمرة فيه والمفرد فانما يأتي بالحج وحده وان اعتمر بعده من التمتع فقد اختلف في إجزائها عن عمرة الاسلام وكذلك اختلف في إجزاء عمرة القرآن ولا خلاف في إجزاء التمتع عن الحج والعمرة جميعا فكان أولى فاما حجتهم فانما احتجوا بفعل النبي ﷺ والجواب عنها من أوجه (الاول) انا نمنع أن يكون النبي

لما طافوا بالبيت أن يحلوا ويجعلوها عمرة فنقلهم من الافراد والقران الى المتعة متفق عليهما ولا ينقلهم إلا إلى الأفضل ولم يختلف عن النبي ﷺ أنه لما قدم مكة أمر أصحابه أن يحلوا الامن ساقى هديا وثبت على احرامه وقال «لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما سقت الهدي ولجعلتها عمرة» قال جابر حججنا مع النبي ﷺ يوم ساق البدن معه وقد أهلوا بالحج مفردا فقال لهم «حلوا من إحرامكم واجعلوا التي قدمتم بها متعة» فقالوا كيف نجعلها عمرة وقد سميناهم الحج فقال «افعلوا ما أمرتكم به فلو لا اني سقت الهدي لفعلت مثل الذي أمرتكم به» وفي لفظ فقام رسول الله ﷺ فقال «قد علمتم اني أتاكم الله وأصدقكم وأبركم ولولا هدي لحلت كما تحلون ولو استقبلت من أمري ما استدبرت ما اهديت» فحللنا وسمعنا وأطعنا متفق عليهما فنقلهم إلى التمتع وتأسف إذ لم يمكنه ذلك فدل على فضله ، ولأن التمتع منصوص عليه في كتاب الله تعالى بقوله (فمن تمتع بالعمرة إلى الحج) دون سائر الانساك ولأن التمتع يجتمع له الحج والعمرة في أشهر الحج مع كمالها وكال أفعالها على وجه اليسر والسهولة مع زيادة نسك فكان أولى فاما القرآن فانما يؤتى فيه بأفعال الحج وتدخل أفعال العمرة فيه والمفرد انما يأتي بالحج وحده وان اعتمر بعده من أدنى الحل فقد اختلف في إجزائها عن عمرة الاسلام وكذلك اختلف في إجزاء عمرة القرآن ولا خلاف في إجزاء عمرة التمتع فكان أولى فاما حجتهم بفعل النبي ﷺ ففيها أجوبة (أحدها) منع أن يكون النبي ﷺ محرما بغير التمتع لامور أولها أن رواة أحاديثهم قد روى

ﷺ محرماً بغير التمتع ولا يصح الاحتجاج بأحاديثهم لأمور (أحدها) أن رواية أحاديثهم قد روى أن النبي ﷺ تمتع بالعمرة إلى الحج روى ذلك ابن عمر وجابر وعائشة من طرق صحاح فسقط الاحتجاج بها (الثاني) أن روايتهم اختلفت فرووا مرة أنه أفرد ومرة أنه تمتع ومرة أنه قرن والقضية واحدة ولا يمكن الجمع بينها فيجب أطراحها كلها وأحاديث القرآن أصحها حديث أنس وقد أنكره ابن عمر فقال: رحم الله أنسا ذهل أنس متفق عليه وفي رواية كان أنس يتولج على النساء يعني أنه كان صغيراً وحديث علي رواه حفص بن أبي داود وهو ضعيف عن ابن أبي ليلى وهو كثير الوهم قاله الدارقطني (الثالث) أن أكثر الروايات أن النبي ﷺ كان متمتعاً روى ذلك عمر وعلي وعثمان وسعد بن أبي وقاص وابن عباس وابن عمر ومعاوية وأبو موسى وجابر وعائشة وحفصة بأحاديث صحيحة وإنما منعه من الحل الهدي الذي كان معه ففي حديث عمر أنه قال: إني لأنها كم عن المتعة وإنما لفي كتاب الله ولقد صنعها رسول الله ﷺ. يعني العمرة في الحج وفي حديث علي أنه اختلف هو وعثمان في المتعة بعسفان فقال علي ما تريد إلى أمر فعله رسول الله ﷺ تنهى عنه متفق عليه وللنسائي وقال علي لعثمان ألم تسمع رسول الله ﷺ تمتع؟ قال بلى وعن ابن عمر قال تمتع رسول الله ﷺ في حجة الوداع بالعمرة إلى الحج وعنه أن حفصة قالت لرسول الله ﷺ ما شأن الناس حلوا ولم تحلل أنت من عمرتك؟ فقال «إني لبدت رأسي وقلدت هديي فلا أحل حتى أنحر

أن النبي ﷺ تمتع بالعمرة إلى الحج رواه ابن عمر وعائشة وجابر رضي الله عنهم من طرق صحاح فسقط الاحتجاج بها

(وثانيها) أن روايتهم اختلفت فرووا مرة أنه أفرد ومرة أنه تمتع ومرة أنه قرن والقضية واحدة ولا يمكن الجمع بينها فوجب أطراح الكل وأحاديثهم في القرآن أصحها حديث أنس وقد أنكره ابن عمر فقال رحم الله أنسا ذهل أنس متفق عليه وفي رواية كان أنس يتولج على النساء أي كان صغيراً وحديث علي رواه حفص بن أبي داود وهو ضعيف عن ابن أبي ليلى وهو كثير الوهم قاله الدارقطني (وثالثها) أن أكثر الروايات أن النبي ﷺ كان متمتعاً روى ذلك عمر وعلي وعثمان وسعد بن أبي وقاص وابن عباس وابن عمر ومعاوية وأبو موسى وجابر وعائشة وحفصة بأحاديث صحاح وإنما منعه من الحل الهدي الذي كان معه ففي حديث عمر أنه قال إني لأنها كم عن المتعة وإنما لفي كتاب الله ولقد صنعها رسول الله ﷺ يعني العمرة في الحج وفي حديث علي أنه اختلف هو وعثمان في المتعة بعسفان فقال علي ما تريد إلى أمر فعله رسول الله ﷺ تنهى عنه متفق عليه وللنسائي قال علي لعثمان ألم تسمع رسول الله ﷺ في حجة الوداع بالعمرة إلى الحج وعنه أن حفصة قالت للنبي ﷺ ما شأن الناس حلوا من عمرتهم ولم تحلل أنت من عمرتك؟ قال «إني لبدت رأسي وقلدت هديي فلا

متفق عليهما وقال سعد صنعها رسول الله ﷺ وصنعناها معه وهذه الاحاديث راجعة لان روايتها اكثر واعلم بالنبي ﷺ ولان النبي ﷺ اخبر بالمتعة عن نفسه في حديث حفصة فلا تعارض بظن غيره ولان عائشة كانت متمتعة بغير خلاف وهي مع النبي ﷺ ولا تحرم إلا بأمره ولم يكن ليأمرها بأمر ثم يخالف إلى غيره ولانه يمكن الجمع بين الاحاديث بان يكون النبي ﷺ احرم بالعمرة ثم لم يحل منها لاجل هديه حتى احرم بالحج فصار قارنا وسماه من سماء مفرداً لانه اشتغل بافعال الحج وحدها بعد فراغه من افعال العمرة فان الجمع بين الاحاديث معها امكن اولى من حملها على التعارض (الوجه الثاني) في الجواب أن النبي ﷺ قد أمر أصحابه بالانتقال إلى المتعة عن الافراد والقران ولا يأمرهم إلا بالانتقال إلى الافضل فانه من المحال أن ينقلهم من الافضل إلى الأدنى وهو الداعي إلى الخير الهادي إلى الفضل ثم أكد ذلك بتأسفه على فوات ذلك في حقه وانه لا يقدر على انتقاله وحله لسوقه الهدي وهذا ظاهر الدلالة

(الثالث) ان ما ذكرناه قول النبي ﷺ وهم يحتجون بفعله وعند التعارض يجب تقديم القول لاحتمال اختصاصه بفعله دون غيره كنهيه عن الوصال مع فعله له ونكاحه بغير ولي ولا شهود مع قوله «لا نكاح إلا بولي» فان قيل فقد قال ابو ذر كانت متعة الحج لاصحاب محمد ﷺ خاصة رواه مسلم قلنا هذا قول صحابي يخالف الكتاب والسنة والاجماع وقول من هو خير منه واعلم اما الكتاب

أحل حتى أنحر متفق عليهما وقال سعد صنعها رسول الله ﷺ وصنعناها معه وهذه الاحاديث راجعة لان روايتها أكثر وأعلم ولان النبي ﷺ أخبر بالمتعة عن نفسه في حديث حفصة فلا يعارض خبره غيره ولانه يمكن الجمع بين الاحاديث بان يكون النبي ﷺ احرم بالمتعة ثم لم يحل منها لاجل هديه حتى احرم بالحج فصار قارنا وسماه من سماء مفرداً لانه اشتغل بافعال الحج وحدها بعد فراغه من افعال العمرة فان الجمع بين الاحاديث معها أسكن أولى من حملها على التعارض

(الوجه الثاني) من الجواب أن النبي ﷺ قد أمر أصحابه بالانتقال إلى المتعة عن الافراد والقران ولا يأمرهم إلا بالانتقال إلى الافضل فانه من المحال أن ينقلهم من الافضل إلى الأدنى وهو الداعي إلى الخير الهادي إلى الفضل ثم أكد ذلك بتأسفه على فوات ذلك في حقه ولانه لم يقدر على انتقاله وحله لسوقه الهدي وهذا ظاهر الدلالة

(الثالث) أن ما ذكرناه قول النبي صلى الله عليه وسلم وهم يحتجون بفعله وعند التعارض يجب تقديم القول لاحتمال اختصاصه بفعله دون غيره كنهيه عن الوصال مع فعله له ونكاحه بغير ولي مع قوله «لا نكاح إلا بولي» فان قيل فقد قال أبو ذر كانت متعة الحج لاصحاب محمد صلى الله عليه وآله خاصة رواه مسلم قلنا هذا قول صحابي يخالف الكتاب والسنة والاجماع وقول من هو خير وأعلم اما الكتاب

فقوله تعالى (فمن تمتع بالعمرة إلى الحج) وهذا عام واجمع المسلمون على إباحة التمتع في جميع الأعصار وإنما اختلفوا في فضله وأما السنة فروى سعيد حدثنا هشيم أنبأنا حماد عن عطاء عن جابر أن سراقه بن مالك سأل النبي ﷺ المتعة لنا خاصة أو هي للأبد ؟ فقال « بل هي للأبد » وفي لفظ قال ألعاننا أو للأبد ؟ قال « لا بل لأبد الأبد دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة » وفي حديث جابر الذي رواه مسلم في صفة حج النبي ﷺ نحو هذا ومعناه والله أعلم أن أهل الجاهلية كانوا لا يجيزون التمتع ويرون العمرة في أشهر الحج من أجزء الفجور ، فبين النبي ﷺ أن الله تعالى قد شرع العمرة في أشهر الحج وجوز المتعة إلى يوم القيامة ، وقال طاوس : كان أهل الجاهلية يرون العمرة في أشهر الحج أجزء الفجور ، ويقولون : إذا انفسخ صفر ، وبرأ الدبر ، وعفا الأثر ، حلت العمرة لمن اعتمر . فلما كان الإسلام أمر الناس أن يعتمروا في أشهر الحج فدخلت العمرة في أشهر الحج إلى يوم القيامة . رواه سعيد ، وقد خالف أبا ذر علي وسعد وابن عباس وابن عمر وعمران بن حصين وسائر الصحابة وسائر المسلمين ، قال عمران : تمتعنا مع رسول الله ﷺ ونزل فيه القرآن ولم ينهنا عنه رسول الله ﷺ ولم ينسخها شيء . فقال فيها رجل برأيه ما شاء متفق عليه ، وقال سعد بن أبي وقاص فعلناها مع رسول الله ﷺ يعني المتعة وهذا يومئذ كافر بالعرش يعني الذي نهى عنها والعرش بيوت مكة ، وقال أحمد حين ذكر له حديث أبي ذر : أفيقول بهذا أحد ؟ المتعة في كتاب الله وقد أجمع المسلمون على جوازها . فان قيل فقد روى أبو داود بإسناده عن سعيد بن المسيب أن رجلا من أصحاب رسول الله ﷺ أتى عمر فشهد عنده أنه سمع رسول الله ﷺ ينهى عن العمرة قبل الحج

فقوله سبحانه (فمن تمتع بالعمرة إلى الحج) وهذا عام واجمع المسلمون على إباحة التمتع . وأما السنة فروى سعيد بإسناده أن سراقه بن مالك سأل النبي ﷺ المتعة لنا خاصة أم هي للأبد ؟ قال « بل هي للأبد » وفي لفظ قال هي لعاننا أو للأبد ؟ قال « بل لأبد الأبد دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة » وفي حديث جابر الذي رواه مسلم في صفة حج النبي ﷺ نحو هذا ومعناه والله أعلم أن الجاهلية كانوا لا يجيزون التمتع ويرون العمرة في أشهر الحج من أجزء الفجور فبين النبي ﷺ أن الله تعالى قد شرع العمرة في أشهر الحج وجوز المتعة إلى يوم القيامة وقد خالف أبا ذر علي وسعد وابن عباس وابن عمر وعمران بن حصين وسائر المسلمين قال عمران تمتعنا مع رسول الله ﷺ ونزل فيه القرآن ولم ينهنا عنه رسول الله ﷺ ولم ينسخها شيء . فقال فيها رجل برأيه ما شاء . متفق عليه وقال سعد بن أبي وقاص فعلناها مع رسول الله ﷺ يعني المتعة وهذا يومئذ كافر بالعرش يعني الناهي عنها والعرش بيوت مكة قال أحمد حين ذكر له حديث أبي ذر أفيقول بهذا أحد ؟ المتعة في كتاب الله تعالى وقد أجمع المسلمون على جوازها . فان قيل فقد روى أبو داود بإسناده أن رجلا من أصحاب النبي ﷺ أتى عمر فشهد عنده أنه سمع رسول الله ﷺ

قلنا هذا حاله في مخالفة الكتاب والسنة والاجماع كحال حديث أبي ذر بل هو أدنى حالا فان في إسناده مقالا. فان قيل فقد نهى عنها عمر وعثمان ومعاوية قلنا فقد أنكر عليهم علماء الصحابة نهيهم عنها وخالفوهم في فعلها والحق مع المنكرين عليهم دونهم وقد ذكرنا إنكار علي على عثمان واعتراف عثمان له وقول عمران بن حصين منكرنا لنهي من نهى وقول سعد عائبا على معاوية نهيها عنها وردم عليهم بحجج لم يكن لهم جواب عنها بل قد ذكر بعض من نهى عنها في كلامه ما يرد نهيها فقال عمر : والله إني لأنها كم عنها وإنها إني كتاب الله وقد صنعها رسول الله ﷺ ولا خلاف في أن من خالف كتاب الله وسنة رسوله ونهى عما فيهما حقيق بأن لا يقبل نهيها ولا يحتج به مع أنه قد سئل سالم بن عبد الله ابن عمر أنبي عمر عن المتعة؟ قال لا والله ما نهى عنها عمر ولكن قد نهى عثمان وسئل ابن عمر عن متعة الحج فأمر بها فقيل إنك تخاف أباك قال ان عمر لم يقل الذي يقولون. ولما نهى معاوية عن المتعة أمرت عائشة حشمها ومواليها أن يهلوا بها فقال معاوية من هؤلاء؟ فقيل حشم أو موالي عائشة فأرسل اليها ما حملك على ذلك؟ قالت أحببت أن أعلم أن الذي قلت ليس كما قلت وقيل لابن عباس ان فلانا نهى عن المتعة قال انظروا في كتاب الله فان وجدتموها فيه فقد كذب على الله وعلى رسوله وان لم تجدوها فقد صدق فأبي الفريقين أحق بالاتباع وأولى بالصواب الذين معهم كتاب الله وسنة رسوله أم الذين خالفوها؟ ثم قد ثبت عن النبي ﷺ الذي قوله حجة على الخلق أجمعين فكيف

ينهى عن العمرة قبل الحج قلنا هذا حاله في مخالفة الكتاب والسنة والاجماع كحال حديث أبي ذر بل هو أدنى حالا فان في إسناده مقالا فان قيل فقد نهى عنها عمر وعثمان ومعاوية قلنا فقد أنكر عليهم علماء الصحابة نهيهم عنها وخالفوهم في فعلها وقد ذكرنا إنكار علي على عثمان واعتراف عثمان له وقول عمران بن حصين منكرنا لنهي من نهى وقول سعد عائبا على معاوية نهيها عنها وردم عليهم بحجج لم يكن لهم عنها جواب بل قد ذكر بعض من نهى عنها في كلامه الحجة عليه فقال عمر رضي الله عنه والله إني لأنها كم عن المتعة وإنها إني كتاب الله وقد صنعها رسول الله ﷺ ولا خلاف في أن من خالف كتاب الله وسنة رسوله حقيق بأن لا يقبل نهيها ولا يحتج به مع أنه قد سئل سالم بن عبد الله ابن عمر أنهى عمر عن المتعة؟ قال لا والله ما نهى عنها عمر ولكن قد نهى عنها عثمان ولما نهى معاوية عن المتعة أمرت عائشة حشمها ومواليها أن يهلوا بها فقال معاوية من هؤلاء؟ فقيل حشم أو موالي عائشة فأرسل اليها ما حملك على ذلك؟ فقالت أحببت أن أعلم أن الذي قلت ليس كما قلت وقيل لابن عباس ان فلانا نهى عن المتعة قال انظروا في كتاب الله فان وجدتموها فيه فقد كذب على الله وعلى رسوله وإن لم تجدوها فقد صدق فأبي الفريقين أحق بالاتباع وأولى بالصواب الذين معهم كتاب الله وسنة رسوله أم الذين يخالفونها؟ ثم قد ثبت عن النبي ﷺ الذي قوله حجة على الخلق أجمعين فكيف

يعارض بقول غيره ؟ قال سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : تمتع النبي ﷺ فقال عروة نهي أبو بكر وعمر عن المتعة فقال ابن عباس : أراهم سيهلكون أقول قال النبي ﷺ ويقولون نهي عنها أبو بكر وعمر وسئل ابن عمر عن متعة الحج فأمر بها فقال أنك تخالف أباك فقال : عمر لم يقل الذي يقولون : فلما كثروا عليه قال أفكتاب الله أحق أن تتبعوا أم عمر ؟ « روى الأثرم هذا كله (فصل) فمن أراد الاحرام بعمره فالمستحب أن يقول اللهم اني أريد العمرة فيسر هالي وتقبلها مني ومحلي حيث تحبسني فإنه يستحب للانسان النطق بما أحرم به ليزول الالتباس فإن لم ينطق بشيء »

يعارض بقول غيره قال سعيد بن جبير عن ابن عباس قال تمتع رسول الله ﷺ فقال « عروة نهي أبو بكر وعمر رضي الله عنهما عن المتعة فقال ابن عباس أراهم سيهلكون أقول قال النبي ﷺ ويقولون نهي عنها أبو بكر وعمر وسئل ابن عمر عن متعة الحج فأمر بها فقال أنك تخالف أباك فقال : عمر لم يقل الذي تقولون فإذا كثروا عليه قال فكتاب الله أحق أن تتبعوا أم عمر ؟ روى الأثرم هذا كله (مسألة) (وصفة التمتع أن يحرم بالعمرة في أشهر الحج ويفرغ منها ويحرم بالحج من مكة أو من قريب منها في عامه ، والافراد أن يحرم بالحج مفرداً والقران أن يحرم بهما جميعاً أو يحرم بالعمرة ثم يدخل عليها الحج ولو أحرم بالحج ثم أدخل عليه العمرة لم يصح إحرامه بها)

إذا أدخل الحج على العمرة قبل طوافها من غير خوف الفوات جاز وكان قارناً بغير خلاف وقد فعل ذلك ابن عمر ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم فاما بعد الطواف فليس له ذلك ولا يصير قارناً وبهذا قال الشافعي وأبو ثور وروى عن عطاء . وقال مالك يصير قارناً وحكي ذلك عن أبي حنيفة لأنه أدخل الحج على إحرام العمرة فصح كما قبل الطواف ولنا أنه قد شرع في التحلل من العمرة فلم يجز ادخال الحج عليها كما بعد السعي

(فصل) إلا أن يكون معه هدي فله ذلك لأنه لا يجوز له التحلل حتى ينحر هديه لقوله سبحانه (ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدي محله) فلا يتحلل بطوافه ويتمين عليه ادخال الحج على العمرة ثلاثا يفوته الحج وبصير قارناً بخلاف غيره

(فصل) فاما ادخال العمرة على الحج فلا يجوز وإن فعل لم يصح ولم يصير قارناً روي ذلك عن علي رضي الله عنه وبه قال مالك وأبو ثور وابن المنذر وقال أبو حنيفة يصح وبصير قارناً لأنه أحد النسكين فجاز ادخاله على الآخر كالآخر

ولنا أنه قول علي رضي الله عنه رواه عنه الأثرم ولأن ادخال العمرة على الحج لا يفيد إلا ما أفاده العقد الاول فلم يصح كما لو استأجره على عمل ثم استأجره عليه ثانياً وعكسه إذا أدخل الحج على العمرة (مسألة) (ويجب على المتمتع والقارن دم نسك إذا لم يكونا من حاضري المسجد الحرام وهم أهل مكة ومن كان منها دون مسافة القصر)

واقصر على مجرد النية كفاه في قول امامنا ومالك والشافعي ، قال أبو حنيفة لا ينعقد بمجرد النية حتى تنضاف اليها التلبية أو سوق الهدي لما روى خلاد بن السائب الانصاري عن أبيه عن رسول الله ﷺ قال « جاءني جبريل فقال يا محمد من أحبابك أن يرفعوا أصواتهم بالتلبية » رواه النسائي وقال الترمذي هو حديث حسن صحيح ولانها عبادة ذات تحريم وتحليل فكان لها نطق واجب كالصلاة ، ولان الهدي والاضحية لا يجبان بمجرد النية كذلك الذبك

يجب الدم على المتمتع في الجملة بالاجماع قال ابن المنذر أجمع أهل العلم على أن من أهل بعرة في أشهر الحج من أهل الآفاق من الميقات وقدم مكة ففرغ منها وأقام بها فحج من عامه أنه متمتع وعليه الهدي ان وجد والا فالصيام وقد نص الله سبحانه عليه بقوله (فمن تمتع بالعمرة الى الحج) الآية وقال ابن عمر تمت الناس مع النبي ﷺ بالعمرة الى الحج فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للناس « من لم يكن معه هدي فليطف بالبيت وبالصفاء والمروة وليقصر ثم ليهل بالحج ويهدي فمن لم يجد فايصم ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجع الى أهله » متفق عليه وعن أبي حمزة قال سألت ابن عباس عن المتعة فأمرني بها وسألته عن الهدي فقال فيها جزور أو بقرة أو شرك في دم متفق عليه ﴿ مسألة ﴾ (والدم الواجب شاة أو سبع بدنة أو بدنة فان نحر بدنة أو ذبح بقرة فقد زاد خيراً) وبه قال الشافعي وأصحاب الرأي وقال مالك لا يجزيء الا بدنة لان النبي صلى الله عليه وسلم لما تمتع ساق بدنة والذي ذكره ترك لظاهر القرآن لانه سبحانه قال (فما استيسر من الهدي) واطراح الآثار الثابتة وما احتجوا به فلا حجة فيه فان اهداء النبي صلى الله عليه وسلم للبدنة لا يمنع اجزاء مادونها فان النبي صلى الله عليه وسلم قد ساق مائة بدنة ولا خلاف في أن ذلك ليس بواجب فلا يجب أن تكون البدنة الذي يذبحها على صفة بدن النبي صلى الله عليه وسلم ثم أنهم يقولون إن النبي صلى الله عليه وسلم كان مفرداً في حجته ولذلك ذهبوا الى تفضيل الافراد فكيف يكون سوقه للبدنة دليلاً لهم في التمتع ولم يكن متمتعاً

(فصل) وانما يجب الدم بشروط خمسة (أولها) أن يحرم بالعمرة في أشهر الحج ، فان أحرمها في غير أشهره لم يكن متمتعاً ولا يلزمه دم سواء وقعت أفعالها في أشهر الحج أو في غيره . نص عليه قال الاثرم سمعت أبا عبد الله سئل من أهل بعرة في غير أشهر الحج ثم قدم في شوال أيحل في عمرته من شوال أو يكون متمتعاً ؟ قال لا يكون متمتعاً واحتج بحديث جابر وذكر اسناده عن أبي الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يسأل عن امرأة تجعل على نفسها عمرة في شهر محرم ثم يخلو إلا ليلة واحدة ثم تحيض ، قال لتخرج ثم لتهل بعمرة ، ثم لنتظر حتى تطهر ، ثم لتطف بالبيت ، قال أبو عبد الله فجعل عمرتها في الشهر الذي حلت فيه ولا نعلم بين أهل العلم خلافاً أن من اعتمر في غير أشهر الحج وفرغ من عمرته قبل أشهر الحج انه لا يكون متمتعاً إلا قولين شاذين

ولنا أنها عبادة ليس في آخرها نطق واجب فلم يكن في أولها كالصيام، والخبر المراد به الاستحباب فان منطوقه رفع الصوت ولا خلاف في أنه غير واجب فما هو من ضرورته أولى ولو وجب النطق لم يلزم كونه شرطاً فان كثيراً من واجبات الحج غير مشترطة فيه والصلاة في آخرها نطق واجب بخلاف الحج والعمرة . وأما المهدي والاضحية فإيجاب مال فاشبه النذر بخلاف الحج فانه عبادة بدنية فعلى هذا لو نطق بغير ما نواه نحو ان ينوي العمرة فيسبق لسانه إلى الحج أو بالعكس انعقد ما نواه دون ما لفظ به قال ابن المنذر اجتمع كل من نحفظ عنه من أهل العلم على هذا وذلك لان الواجب النية

(أحدهما) عن طاوس أنه قال : اذا اعتمر في غير أشهر الحج ثم أقمت حتى الحج فانت متمتع (والآخر) عن الحسن أنه قال : من اعتمر بعد البحر فهي متعة ، قال ابن المنذر لا نعلم أحداً قال بواحد من هذين القولين ، فأما إن أحرم بالعمرة في غير أشهر الحج ثم حل منها في أشهر الحج فانه لا يكون متمتعاً على ما ذكرناه عن أحمد ، ونقل معنى ذلك عن جابر وأبي عياض وهو قول اسحق وأحد قولي الشافعي ، وقال طاوس عمرته في الشهر الذي يدخل فيه الحرم ، وقال الحسن والحكم وابن شبرمة والثوري والشافعي في أحد قوله عمرته في الشهر الذي يطوف فيه ، وقال عطاء عمرته في الشهر الذي يحل فيه وهو قول مالك ، وقال أبو حنيفة إن طاف للعمرة أربعة أشواط في غير أشهر الحج فليس بمتمتع ، وإن طاف الأربعة في أشهر الحج فهو متمتع لان العمرة صحت في أشهر الحج بدليل أنه لو وطئ أفسدها أشبه اذا أحرم بها في أشهر الحج

ولنا ما ذكرناه عن جابر ولأنه أنى بنسك لاتم العمرة إلا به في غير أشهر الحج فلم يكن متمتعاً كما لو طاف وبخرج عليه ما قاسوا عليه

(الثاني) أن يحج من عامه فان اعتمر في أشهر الحج فلم يحج ذلك العام بل حج من العام القابل فليس بمتمتع لا نعلم فيه خلافاً إلا قولاً شاذاً عن الحسن فيمن اعتمر في أشهر الحج فهو متمتع حج أو لم يحج ، والجمهور على خلاف هذا لان الله تعالى قال (فمن تمتع بالعمرة إلى الحج) وهذا يقتضي الموالاة بينهما ، ولأنهم اذا أجمعوا على أن من اعتمر في غير أشهر الحج ثم حج من عامه فليس بمتمتع فهذا أولى لان التباعد بينهما أكثر

(الثالث) أن لا يسافر بين العمرة والحج سفرأ بعيداً تقصر في مثله الصلاة . نص عليه ، وروي ذلك عن عطاء ، والمغيرة والمديني واسحق ، وقال الشافعي إن رجع إلى الميقات فلا دم عليه ، وقال أصحاب الرأي إن رجع من مصره بطلت متعته وإلا فلا ، وقال مالك إن رجع إلى مصره أو إلى غيره أبعد من مصره بطلت متعته وإلا فلا ، وقال الحسن هو متمتع وإن رجع إلى بلده ، واختاره ابن المنذر لعموم قوله تعالى (فمن تمتع بالعمرة إلى الحج) الآية

ولنا ما روي عن عمر رضي الله عنه أنه قال اذا اعتمر في أشهر الحج ثم أقام فهو متمتع فان خرج

وعليها الاعتماد واللفظ لا عبرة به فلم يؤثر كما لا يؤثر اختلاف النية فيما يعتبر له اللفظ دون النية
(فصل) فان ابي أو ساق الهدي من غير نية لم ينعقد إحرامه لان ما اعتبرت له النية لم ينعقد
بدونها كالصوم والصلاة والله أعلم

(مسألة) قال (ويشترط فيقول ان حبسني حابس فمحلي حيث حبستني فان حبس
حل من الموضع الذي حبس) ولا شيء عليه .

ورجم فليس يتمتع وعن ابن عمر نحو ذلك ولانه اذا رجع الى الميقات أو ما دونه لزمه الاحرام منه
فاذا كان بعيداً فقد أنشأ سفرأ بعيداً لحجه فلم يترفه بترك أحد السفرين فلم يلزمه دم كوضع الوفاق
والآية تناولت المتمتع وهذا ليس يتمتع بدليل قول عمر رضي الله عنه
(الرابع) أن يحل من احرام العمرة قبل إحرامه بالحج فان أدخل الحج على العمرة قبل حله منها
كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم فانه يصير قارناً ولا يلزمه دم المتعة قالت عائشة رضي الله عنها خرجنا
مع النبي (ص) عام حجة الوداع فأهلنا بعمرة فقدمت مكة وأنا حائض لم أطف بالبيت ولا بين
الصفا والمروة فشكوت ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال « انتضي رأسك وأمتشي وأهلي بالحج
ودعي العمرة » قالت ففعلت فلما قضينا الحج ارسلني رسول الله (ص) مع عبد الرحمن بن أبي بكر الى
التنعيم فاعتمرت معه فقال هذه عمرة مكان عمرتك : قال عروة فقضى الله حجتها وعمرتها ولم يكن
في شيء من ذلك هدي ولا صوم ولا صدقة متفق عليه ولكن عليه دم للقران لانه صار قارناً وترفه
بسقوط أحد السفرين . فأما قول عروة لم يكن في ذلك هدي يحتمل أنه أراد لم يكن فيه هدي للمتعة
إذ قد ثبت أن رسول الله (ص) ذبح عن نسائه بقرة بينين

(الخامس) أن لا يكون من حاضري المسجد الحرام ولا خلاف بين أهل العلم في أن دم المتعة
لا يجب على حاضري المسجد الحرام لقوله تعالى (ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام)
والمقنى في ذلك ان حاضر المسجد الحرام ميقانه مكة ولا يحصل له الترفه بترك أحد السفرين ولانه
احرم من ميقانه اشبه المفرد .

(فصل) وحاضرو المسجد الحرام أهل الحرم ومن بينه وبين مكة دون مسافة القصر . فم
عليه احمد وروي ذلك عن عطاء وبه قال الشافعي وقال مالك : هم أهل مكة وقال مجاهد : هم أهل
الحرم وروي ذلك عن طاووس وروي عن مكحول وأصحاب الرأي من دون المواقيت لانه موضع
شرخ فيه النسك فاشبه الحرم

ولنا أن حاضر الشيء من دنا منه ومن دون مسافة القصر قريب من حكم الحاضر بدليل انه
اذا قصده لا يترخص رخص المسافر من الفطر والقصر فيكون من حاضريه ، وتحديد به بالميقات

يستحب لمن أحرم بنفسك أن يشترط عند إحرامه فيقول: إن حبسني حابس فمحلي حيث حبستني ويفيد هذا الشرط شيئين

(أحدهما) أنه إذا عاقه عائق من عدو أو مرض أو ذهاب نفقة ونحوه أن له التحال (والثاني) أنه متى حل بذلك فلا دم عليه ولا صوم ومن روي عنه أنه رأى الاشتراط عند الإحرام عمر وعلي وابن مسعود وعمار وذهب إليه عبيدة السلماني وعلقمة والاسود وشريح وسعيد ابن المسيب وعطاء بن أبي رباح وعطاء بن يسار وعكرمة والشافعي إذ هو بالعراق وأنكره ابن عمر

لا يصح لانه قد يكون بعيدا يثبت له حكم السفر البعيد اذا قصده ولان ذلك يفضي الى جعل البعيد من حاضريه، والقريب من غير حاضريه لتفاوت المواقيت في القرب والبعد واعتباره بما ذكرنا أولى لان الشارع حد الحاضر دون مسافة القصر بنفي أحكام المسافرين عنه فكان الاعتبار به أولى من الاعتبار بالنسك لوجود لفظ الحضور في الآية

(فصل) اذا كان للمتمتع قريتان قريية وبعيدة فهو من حاضري المسجد الحرام لانه اذا كان بعض أهله قريبا لم يوجد فيه الشرط وهو أن لا يكون أهله من حاضري المسجد الحرام، ولان له ان يحرم من القرية فلم يكن بالتمتع مترفها بترك أحد السفريين، وقال القاضي: له حكم القرية التي يقيم بها أكثر فان استويا فمن التي ماله بها أكثر؟ فان استويا فمن التي ينوي الإقامة بها أكثر؟ فان استويا فله حكم القرية التي أحرم منها وقد ذكرنا دليل ما قلناه

(فصل) فان دخل الآفاقي مكة متمتعا ناويا الإقامة بها بعد تمتعه فعليه دم المتعة قال ابن المنذر اجمع على هذا كل من نحفظ عنه من أهل العلم ولو كان الرجل منشأ بمكة فخرج عنها منتقلا مقبلا بغيرها ثم عاد اليها متمتعا ناويا للإقامة بها أو غير ناو فعليه دم متعة لانه خرج بالانتقال عنها عن أن يكون من أهلها وبه قال مالك والشافعي واسحاق وذلك لان حضور المسجد الحرام انما حصل بنية الإقامة وفعالها وهذا انما نوى الإقامة اذا فرغ من أفعال الحج لانه اذا فرغ من عمرته فهو ناو للخروج الى الحج فكانه انما نوى أن يقيم بعد وجوب الدم عليه فاما ان سافر المكي غير منتقل ثم عاد فاستمر من الميقات وحج من عامه فلا دم عليه لانه لم يخرج بذلك عن كون أهله من حاضري المسجد الحرام (فصل) وهذا الشرط الخامس شرط لوجوب الدم عليه وليس بشرط. لكونه متمتعا فان متعة

المكي صحيحة لان التمتع أحد الأنساك الثلاثة فصح من المكي كالتسكين الآخرين ولان حقيقة التمتع أن يعتزم في أشهر الحج ثم يحج من عامه وهذا موجود في المكي وقد نقل عن احمد ليس على أهل مكة متعة ومعناه ليس عليهم دم متعة لان المتعة له لا عليه فتعين حمله على ما ذكرناه

(فصل) اذا ترك الآفاقي الإحرام من الميقات وأحرم من دونه بعمره ثم حل منها وأحرم بالحج من مكة من عامه فهو متمتع وعليه دمان دم المتعة ودم لإحرامه من دون الميقات. قال ابن المنذر

وطاوس وسعيد بن جبير والزهري ومالك وأبو حنيفة . وعن أبي حنيفة أن الاشتراط يفيد سقوط الدم فاما التحلل فهو ثابت عنده بكل احصار . واحتجوا بأن ابن عمر كان ينكر الاشتراط ويقول حسبكم سنة نبيكم ﷺ ولأنها عبادة تجب باصل الشرع فلم يفد الاشتراط فيها كالصوم والصلاة ولما ماروت عائشة رضي الله عنها قالت دخل النبي ﷺ على ضباعة بنت الزبير فقالت يا رسول الله إني أريد الحج وأنا شاكية فقال النبي ﷺ « حجبي واشترطي أن محلي حيث حبستني » متفق عليه وعن ابن عباس أن ضباعة أتت النبي ﷺ فقالت يا رسول الله إني أريد الحج فكيف

وابن عبد البر أجمع العلماء على أن من أحرم في أشهر الحج بعمره وحل منها ولم يكن من حاضري المسجد ثم أقام بمكة حلالاً ثم حج من عامه أنه متمتع عليه دم . وقال القاضي إذا تجاوز الميقات حتى صار بينه وبين مكة أقل من مسافة القصر فأحرم منه فلا دم عليه للمتنعة لأنه من حاضري المسجد الحرام وليس يجيد فإن حضور المسجد الحرام إنما يحصل بالاقامة به ونية ذلك ، وهذا لم يحصل منه الاقامة ولا نيته ولأن الله تعالى قال (ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) وهذا يقتضي أن يكون المانع من الدم السكنى به وهذا ليس بساكن ، وإن أحرم الآفاقي بعمره في غير أشهر الحج ثم أقام بمكة واعتمر من التمتع في أشهر الحج وحج من عامه فهو متمتع نص عليه أحمد وعليه دم . وفي تنصيبه على هذه الصورة تنبيه على إيجاب الدم في الصورة الاولى بطريق الاولى ، وذكر القاضي شرطاً سادساً لوجوب الدم وهو أن ينوي في ابتداء العمرة وفي أثنائها أنه متمتع وظاهر النص يدل على أن هذا غير مشروط فانه لم يذكره ، وكذلك الاجماع الذي ذكرناه مخالف لهذا القول لانه قد حصل له الترفه بترك أحد السفرين فلزمه الدم كن نوى

(فصل في وقت وجوب الهدي وذبحه) أما وقت وجوبه فعن أحمد أنه يجب إذا أحرم بالحج وهو قول أبي حنيفة والشافعي لأن الله تعالى قال (فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدي) وهذا قد فعل ذلك ولأن ما جعل غاية فوجود أوله كاف كقوله تعالى (ثم أتموا الصيام إلى الليل) وعنه أنه يجب الدم إذا وقف بعرفة اختاره القاضي ، وهو قول مالك لأن التمتع بالعمرة إلى الحج إنما يحصل بعد وجود الحج منه ولا يحصل ذلك إلا بالوقوف لقول النبي ﷺ « الحج عرفة » ولأنه قبل ذلك بعرض الفوات فلا يحصل التمتع ولأنه لو أحرم بالحج ثم أحصر أو فاته الحج لم يلزمه دم للمتنعة ولا كان متمتعاً ولو وجب الدم لما سقط وقال عطاء : يجب إذا رمي الجرة . ونحوه قول أبي الخطاب قال : يجب إذا طلع الفجر يوم النحر لانه وقت ذبحه فكان وقت وجوبه ، وأما وقت ذبحه فيوم النحر ، وبه قال مالك وأبو حنيفة لأن ما قبل يوم النحر لا يجوز ذبح الاضحية فيه فلا يجوز ذبح الهدي الذي المتمتع كما قبل التحلل من العمرة ، وقال أبو الخطاب : سمعت أحمد قال في الرجل يدخل مكة في شوال ومعه هدي قال ينحر بمكة وإن قدم قبل العشر نحره لا يضيع أو يموت أو

أقول؟ قال قولي «ليكن اللهم ليكن، وعلمي من الأرض حيث تحببني؛ فإن لك على ربك ما استثنيت» رواه مسلم . ولا قول لاحد مع قول رسول الله ﷺ فكيف يعارض بقول ابن عمر ولو لم يكن فيه حديث لكان قول الخليفين الراشدين مع من قد ذكرنا قوله من فقهاء الصحابة أولى من قول ابن عمر وغير هذا اللفظ مما يؤدي معناه يقوم مقامه لأن المقصود المعنى ، والعبارة إنما تعتبر لتأدية المعنى قال إبراهيم خرجنا مع علقمة وهو يريد العمرة فقال اللهم إني أريد العمرة أن تيسر وتيسر وإلا فلا حرج علي وكان شريح يشترط : اللهم قد عرفت نيتي وما أريد فإن كان أمرا تتمه فهو أحب إلي وإلا فلا

يسرق، وكذا قال عطاء : وإن قدم في العشر لم ينحره حتى ينحره بنى لأن النبي ﷺ وأصحابه قدموا في العشر فلم ينحروا حتى نحروا بنى . ومن جاء قبل ذلك نحره عن عمرته وأقام على إحرامه وكان قارنا، وقال الشافعي : يجوز نحره بعد الإحرام بالحج قولاً واحداً وفيما قبل ذلك بعد حله من العمرة احتمالان ووجه جوازه أنه دم يتعلق بالإحرام وينوب عنه الصيام فجاز قبل يوم النحر كدم الطيب ولأنه يجوز إذا بدله قبل يوم النحر فجاز إذاؤه قبله كسائر الفديات

(فصل) ويجب الدم على القارن في قول عامة أهل العلم ولا نعلم فيه خلافاً إلا عن داود لأنه قال لا دم عليه وروى عن طاوس وحكى ابن المنذر أن ابن داود لما دخل مكة سئل عن القارن هل يجب عليه دم؟ فقال لا فجروا برحله وهذا يدل على شهرة الأمر بينهم

ولنا قوله تعالى (فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدي) وهذا تمتع بالعمرة إلى الحج بدليل أن علياً لما سمع عثمان ينهى عن تمتع أهل بالعمرة والحج ليعلم الناس أنه ليس بمنهي عنه وقال ابن عمر رضي الله عنهما إنما القرآن لأهل الآفاق وتلا قوله (ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) وقد روي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من قرن بين حجته فليهرق دماً » ولأنه ترفه بسقوط أحد السفرين فأشبه المتمتع فإن عدم الدم فعليه صيام كصيام المتمتع سواء ومن شرط وجوب الدم عليه أن لا يكون من حاضري المسجد الحرام في قول جمهور العلماء . وقال ابن الماجشون : عليه دم لأن الله تعالى إنما أسقط الدم عن المتمتع وليس هذا متمتعاً والصحيح الأول فأننا قد ذكرنا أنه متمتع وإن لم يكن متمتعاً فهو فرع عليه وجوب الدم على القارن إنما كان معنى النص على المتمتع ولا يجوز أن يخالف الفرع عليه

(مسئلة) (ومن كان مفرداً أو قارناً أحببنا له أن يفسخ إذا طاف وسعى ويجعلها عمرة لأمر رسول الله ﷺ أصحابه بذلك إلا أن يكون معه هدي فيكون على إحرامه)

إذا كان مع المفرد والقارن هدي فليس له أن يحل من إحرامه ويجعله عمرة بغير خلاف علمناه لما روى ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ لما قدم مكة قال للناس « من كان منكم أهدي فإنه لا يحل من شيء حرم منه حتى يقضي حجه ، ومن لم يكن منكم أهدي فليطف بالبيت وبالصفا والمروة

خرج علي. ونحوه عن الاسود. وقالت عائشة لعروة قل: اللهم إني أريد الحج وإياه نويت فان تيسر والافعمرة، ونحوه عن عميرة بن زياد.

(فصل) فان نوى الاشتراط ولم يتلفظ به احتمل أن يصح لانه تابع لعقد الاحرام والاحرام ينعقد بالنية فكذلك تابعه واحتمل أن يعتبر فيه القول لانه اشتراط فاعتبر فيه القول كالاشتراط في النذر والوقف والاعتكاف، ويدل عليه ظاهر قول النبي ﷺ في حديث ابن عباس « قولي محلي من الارض حيث تحبسني »

وليقتصر وليحل ثم ليهل بالحج وليهد ومن لم يحل هديا فليصم ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع إلى أهله متفق عليه. فاما من لا هدي معه فيستحب له إذا طاف وسعى أن يفسخ نيته بالحج وينوي عمرة مفردة فيقتصر ويحل من إحرامه ليصير متمتعاً إن لم يكن وقف بعرفة. وكان ابن عباس رضي الله عنهما يرى أن من طاف بالبيت وسعى فقد حل وإن لم ينو ذلك وبهذا الذي ذكرناه قال مجاهد والحسن وداود وذهب أكثر أهل العلم إلى أنه لا يجوز له ذلك لان الحج أحد النسكين فلم يجز فسخه كالعمرة. وروى ابن ماجه عن بلال بن الحارث المزني عن أبيه أنه قال يارسول الله فسخ الحج لنا خاصة أو لمن يأتي قال « لنا خاصة » وروى أيضا عن المرقع الاسدي عن أبي ذر رضي الله عنه قال كان ما أذن لنا رسول الله ﷺ حين دخلنا مكة أن نجعلها عمرة ونحل من كل شيء إن تلك كانت لنا خاصة رخصة من رسول الله ﷺ دون جميع الناس

ولنا أنه قد ثبت عن رسول الله ﷺ أنه أمر أصحابه في حجة الوداع الذين أفردوا الحج وقرنوا أن يحلوا كلهم ويجعلوها عمرة الا من كان معه الهدي في أحاديث كثيرة متفق عليها بحيث يقرب من المتواتر ولم يختلف في صحة ذلك وثبوته عن النبي ﷺ أحد من أهل العلم علمناه. وذكر أبو حفص في شرحه باسناده عن ابراهيم الحرقى وقد سئل عن فسخ إلى العمرة فقال قال سلمة بن شبيب لاحمد ابن حنبل يا أبا عبد الله: كل شيء منك حسن جميل الا خلة واحدة فقال وما هي؟ قال تقول نفسخ الحج قال احمد قد كنت أرى أن لك عقلا، عندي ثمانية عشر حديثا صحاحا جيادا كلها في فسخ الحج أتركها لقولك، وقد روى فسخ الحج إلى العمرة ابن عمر وابن عباس وجابر وعائشة رضي الله عنهم واحاديثهم متفق عليها ورواه غيرهم من وجوه صحاح: قال جابر: أهلنا أصحاب رسول الله ﷺ بالحج خالصا وحده وليس معه غيره فقدم النبي ﷺ أصبح رابعة مضت من ذي الحجة فلما قدمنا أمرنا النبي ﷺ أن نحل قال أحلوا وأصيروا من النساء قال فبلغه عنا انا نقول لم يكن بيننا وبين عرفة لخمسة ليال أمرنا أن نحل إلى نسائنا فنأتي عرفة تقطر مذاكيرنا بالمني قال فقام رسول الله ﷺ فقال « قد علمتم أنني أتقاكم لله وأصدقكم وأبركم، ولولا هديي لتحللت كما تحلون فحلوا، ولو استقبلت من أمري ما استدبرت ما هديت » قال فحللنا وسمعنا وأطعنا، قال فقال سراقه بن مالك بن جعشم المدلجي

﴿مسئلة﴾ قال (وإن أراد الافراد قال اللهم اني أريد الحج ويشترط)

الافراد هو الاحرام بالحج مفرداً من الميقات وهو أحد الانساك الثلاثة والحكم في إحرامه كالحكم في إحرام العمرة سواء فيما يجب ويستحب وحكم الاشتراط

﴿مسئلة﴾ قال (وإن أراد القران قال اللهم اني أريد العمرة والحج ويشترط)

معنى القران الاحرام بالعمرة والحج معا أو يحرم بالعمرة ثم يدخل عليها الحج وهو أحد الأنساك المشروعة الثابتة بالنص والاجماع وقد روي أن معاوية قال لأصحاب النبي ﷺ هل

معتقدنا هذه يارسول الله لعامنا هذا أم للابد ؟ فظنه محمد بن أبي بكر أنه قال : للابد متفق عليه ، فأما حديثهم فقال أحمد روى هذا الحديث الحرث بن بلال ، فمن الحارث بن بلال ؟ يعني أنه مجهول ولم يروه إلا الداروردي ، وحديث أبي ذر رواه مرقع الاسدي ، فمن مرقع الاسدي ؟ شاعر من أهل الكوفة لم يلق أبا ذر ، فقيل له أفليس قد روى الاعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر قال كانت لنا متعة الحج خاصة أصحاب رسول الله ﷺ قال أفيعول هذا أحد؟ المتعة في كتاب الله ، وقد أجم الناس على أنها جائزة ، قال الجوزجاني مرقع الاسدي ليس بالمشهور ، ومثل هذه الأحاديث في ضعفها وجباله روايتها لا تقبل اذا انفردت فكيف تقبل في رد حكم ثابت بالتواتر مع أن قول أبي ذر من رأيه ، وقد خالفه من هو أعلم منه ، وقد شذبه عن الصحابة رضي الله عنهم فلا يكون حجة ، وأما قياسهم فلا يقبل في مقابلة النص الصحيح على أن قياس الحج على العمرة في هذا لا يصح فانه يجوز قلب الحج إلى العمرة في حق من فاته الحج ومن حصر عن عرفة والعمرة لا نصير حجاً بحال ، ولأن فسخ الحج إلى العمرة يصير به متمتعاً فحصل الفضيلة وفسخ العمرة إلى الحج يفوت الفضيلة ، ولا يلزم من مشروعية ما يحصل الفضيلة مشروعية ما يفوتها

(فصل) واذا فسخ الحج إلى العمرة صار متمتعاً حكمه حكم المتمتعين في وجوب الدم وغيره ، وقال القاضي لا يجب الدم لان من شرط وجوبه أن ينوي في ابتداء العمرة أو في انتهائها أنه متمتع ، وهذه دعوى لا دليل عليها تخالف عموم الكتاب وصريح السنة الثابتة فان الله تعالى قال (فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدي) وفي حديث ابن عمر أن النبي ﷺ قال « ومن لم يكن منك أهدي فليطف بالبيت وبالصفا والمررة ، وليقصر وليحلق ، ثم ليهل بالحج وليهدي ، ومن لم يجد هدبا فليصم ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجع إلى أهله » متفق عليه ، ولأن وجوب دم المتعة للترفة بسقوط أحد السفرين ، وهذا المعنى لا يختلف بالنية وعدمها فوجب أن لا يختلف في الوجوب على أنه لو ثبت أن النية شرط فقد وجدت فانه ماحل حتى نوى أنه يعمل ثم يحرم بالحج

﴿مسئلة﴾ ولو ساق المتمتع الهدي لم يكن له أن يحل لقول الله تعالى (ولا تحلقوا رؤوسكم حتى

تعملون أن رسول الله ﷺ حتى أن يقرن بين الحج والعمرة؟ قالوا أما هذا فلا. قال أنها معن يعني مم المنهيات ولكنكم نسيتم. وهذا مما لم يوافق الصحابة معاوية عليه مع ما يتضمنه من مخالفة الاحاديث الصحيحة والاجماع قال الخطابي: ويشبه أن يكون ذهب إلى تأويل قوله عليه السلام حين أمر أصحابه في حجته بالاحلال وقال «لو استقبلت من أمري ما استدبرت لما سقت الهدي» وكان قارنا بحمله معاوية على النهي والله أعلم

(فصل) ويستحب أن يعين ما أحرم به وبه قال مالك وقال الشافعي في أحد قوله: الاطلاق

يبلغ الهدي محله (ولما روى ابن عمر رضي الله عنهما قال تمتع الناس مع رسول الله ﷺ بالعمرة الى الحج فلما قدم رسول الله ﷺ مكة قال للناس من كان معه هدي فانه لا يحل من شيء حرم منه حتى يقضي حجته متفق عليه وهذا مذهب أبي حنيفة وقال مالك والشافعي في قول: له التحلل وينحر هديه عند المروة ويحتمله كلام الخرقى

ولنا ما ذكرنا من الآية وحديث ابن عمر وروى حفصة رضي الله عنها أنها قالت يا رسول الله ما شأن الناس حلوا من العمرة ولم تحل أنت من عمرتك؟ قال «أني لبدت رأسي وقلدت هدي فلا أحل حتى أنحر» متفق عليه والاحاديث في ذلك كثيرة وعن احمد فيمن قدم متمتعاً في أشهر الحج وساق الهدي قال: ان دخلها في العشر لم ينحر الهدي حتى ينحره يوم النحر وإن قدم قبل العشر نحر الهدي، وهذا يدل على أن المتمتع اذا قدم قبل العشر حل وان كان معه هدي وهذا قول عطاء، ورواه حنبل في المناسك وقال من لبدا أو ضفر فهو بمنزلة من ساق الهدي لحديث حفصة والزواية الاولى أولى لما ذكرنا من الحديث الصحيح وهو أولى بالاتباع

(فصل) فاما المعتمر غير المتمتع فانه يحل بكل حال في أشهر الحج وغيرها كان معه هدي أو لم يكن لان النبي ﷺ اعتمر ثلاث عمر سوى عمرته التي مع حجته بعضهم في ذي القعدة فكان يحل فان كان معه هدي نحره عند المروة وحيث نحره من الحرم جاز لان النبي ﷺ قال «كل لحاج مكة طريق ومنحر» رواه أبو داود وابن ماجه

(مسئلة) والمرأة اذا دخلت متمعة فخاضت فخشيت فوات الحج أحرمت بالحج وصارت قارئة (اذا خاضت المتمتع قبل طواف العمرة لم يكن لها أن تطوف بالبيت لانه صلاة ولأنها ممنوعة من دخول المسجد ولا يمكنها ان تحل من عمرتها قبل الطواف فاذا خشيت فوات الحج أحرمت بالحج من عمرتها وصارت قارئة، هذا قول مالك والاوزاعي والشافعي وكثير من أهل العلم، وقول أبو حنيفة قد رفضت العمرة وصار حجاباً وما قال هذا أحد غير أبي حنيفة وحجته ما روى عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت أهلت بعمره فقدمت مكة وأنا حائض لم أطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة فشكوت ذلك الى رسول الله (ص) فقال «انقضي رأسك وامتشطي وأهلي بالحج ودعي

أولى لما روى طاوس قال : خرج النبي (ص) من المدينة لا يسمي حجاً ينتظر القضاء فزل عليه القضاء ، وهو بين الصفا والمروة فأمر أصحابه من كان منهم أهلاً ولم يكن معه هدي أن يجعلوها عمرة ولأن ذلك أحوط ، لأنه لا يأمن الاحصار أو تعذر فعل الحج عليه فيجعلها عمرة

ولنا أن النبي (ص) أمر أصحابه بالأحرام بنسك معين فقال « من شاء منكم أن يهل بحج وعمرة فليهل ، ومن أراد أن يهل بحج فليهل ، ومن أراد أن يهل بعمرة فليهل » والنبي (ص) وأصحابه إنما أحرموا بمعين على ما ذكرنا في الأحاديث الصحيحة وأصحاب النبي (ص) الذين كانوا معه في حجته

العمرة قالت ففعلت فلما قضينا الحج أرسلني رسول الله (ص) مع عبد الرحمن بن أبي بكر إلى التنعيم فاعتمرت معه فقال هذه عمرة مكان عمرتك متفق عليه ففيه دليل على أنها رفضت عمرتها وأحرمت بحج من وجوه .

(أحدها) قوله (دعي عمرتك) و (الثاني) قوله (وامنشط) و (الثالث) قوله (هذه عمرة مكان عمرتك) ولنا ما روى جابر قال : أقبلت عائشة بعمرة حتى إذا كانت بسرف عركت ثم دخل رسول الله ﷺ على عائشة فوجدها تبكي فقال « ماشأنك؟ » قالت شأني أني قد حضت وقد حل الناس ولم أحل ولم أطف بالبيت والناس يذهبون إلى الحج الآن فقال « إن هذا أمر كتبه الله على بنات آدم فاغتسلي ثم أهلي بالحج » ففعلت ووقفت المواضع حتى إذا طهرت طافت بالكعبة وبالصفا والمروة ثم قال « قد حللت من حجتك وعمرتك » قالت يا رسول الله اني أجد في نفسي أني لم أطف بالبيت حتى حججت ، قال « فاذهب بها يا عبد الرحمن فأعمرها من التنعيم »

وروى طاوس عن عائشة أنها قالت أهلت بعمرة فقدمت ولم أطف حتى حضت فنسكت المناسك كلها ، وقد أهلت بالحج فقال لها رسول الله ﷺ « يوم النفر يسعك طوافك لحجك وعمرتك » فأبت فبعث معها عبد الرحمن بن أبي بكر فأعمرها من التنعيم . رواهما مسلم وهما يدلان على جميع ما ذكرنا ، ولأن ادخال الحج على العمرة جائز بالاجماع من غير خشية الفوات فمع خشيته أولى ، وقال ابن المنذر : أجمع كل من نحفظ عنه من أهل العلم أن لمن أهل بعمرة أن يدخل عليها الحج ما لم يفتح الطواف بالبيت ، وقد أمر النبي ﷺ من كان معه هدي في حجة الوداع أن يهل بالحج مع العمرة ومع إمكان الحج مع بقاء العمرة لا يجوز رفضها كغير الحائض ، فأما حديث عروة فان قوله « انقضت رأسك وامنشطى ودعي العمرة » انفرد به عروة وخالف به كل من روى عن عائشة حين حاضت وقد روى ذلك طاوس والقاسم والاسود وغيره عن عائشة فلم يذكروا ذلك ، وحديث جابر وطاوس يخالفان لهذه الزيادة

مطلعون على احواله ، ويقتدون بأفعاله ، ويقفون على ظاهر امره وباطنه اعلم به من طامس وحديثه مرسل والشافعي لا يحتاج بالمراسيل المفردة فكيف يصير إلى هذا مع مخالفته للروايات المستفيضة المتفق عليها ، والاحتياط ممكن بأن يجعلها عمرة فإن شاء كان متمتعاً ، وإن شاء ادخل الحج عليها ، وكان قارناً (فصل) فان اطلق الاحرام فنوى بالاحرام بنسك ولم يعين حجاً ولا عمرة صح وصار محرماً لان الاحرام يصح مع الابهام فصح مع الاطلاق فاذا أحرم مطلقاً فله صرفه إلى اي الأنسك شاء لان له ان يتسدي الاحرام بما شاء منها فكان له صرف المطلق إلى ذلك ، والاولى صرفه إلى العمرة لانه إن كان في غير أشهر الحج فالاحرام بالحج مكروه أو ممتنع ، وإن كان في أشهر الحج فالعمرة اولى لان التمتع افضل . وقد قال أحمد رحمه الله : يجعله عمرة لان النبي (ص) أمر أبا موسى حين أحرم بما أهل به رسول الله (ص) ان يجعله عمرة كذا هنا

وقد روى حماد بن زيد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة حديث حيضها فقال فيه حديثي غير واحد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها « دعي عرنك ، واتقضي رأسك وامتشطي » وذكر تمام الحديث ، وهذا يدل على أنه لم يسمع من عائشة هذه الزيادة وهو مع ما ذكرنا من مخالفة بقية الرواة يدل على الوهم مع مخالفتها للكتاب والاصول إذ ليس لنا موضع آخر يجوز فيه رفض العمرة مع امكان اتمامها ، ويحتمل أن قوله « دعي العمرة » أي دعيتها بحالها وأهلي بالحج معها أو دعي أفعال العمرة فانها تدخل في أفعال الحج ، فأما العمرة من التنعيم فلم يأمرها بها النبي صلى الله عليه وسلم ، وإنما قالت للنبي صلى الله عليه وسلم اني أجسد في نفسي أني لم أطف بالبيت حتى حججعت ، قال « فاذهب بها . يا عبد الرحمن فاعمرها من التنعيم »

وروى الأثرم بإسناده عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها قال : قلت اعتمرت بعد الحج ؟ قالت والله ما كانت عمرة ما كانت إلا زيارة ورب البيت إنما هي مثل نفقتها . قال أحمد : إنما أمر النبي صلى الله عليه وسلم عائشة حين ألحت عليه فقالت يرجع الناس بنسكين وأرجع بنسك فقال « يا عبد الرحمن أعمرها » فنظر إلى أدنى الحل فأعمرها منه

(مسئلة) (ومن أحرم مطلقاً صح وله صرفه إلى ماشاء)

يصح الاحرام بالنسك المطلق وهو أن لا يعين حجاً ولا عمرة لانه اذا صح الاحرام مع الابهام صح مع الاطلاق قياساً عليه ، فاذا أحرم مطلقاً فله صرفه إلى ماشاء من الأنسك لان له أن يتسدي الاحرام بأيها شاء فكان له صرف المطلق إلى ذلك . والاولى صرفه إلى العمرة لانه إن كان في غير أشهر الحج فالاحرام بالحج مكروه أو ممتنع ، وإن كان في أشهر الحج فالعمرة اولى لان التمتع افضل وقد قال أحمد يجعله عمرة لان النبي صلى الله عليه وسلم أمر أبا موسى حين أحرم بما أهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجعلها عمرة كذا هذا

(فصل) ويصح إيهام الاحرام وهو ان يحرم بما أحرم به فلان لما روى أبو موسى قال قدمت على رسول الله (ص) وهو منيخ بالبطحاء فقال لي « بما أهلت؟ » قلت : لييك باهلال كاهلال رسول الله (ص) قال « أحسنت » فأمرني فطفت بالبيت وبالصفاء والمروة ثم قال « حل » متفق عليه ، وروى جابر وأنس ان عليا قدم من اليمن على رسول الله (ص) فقال له النبي (ص) « بم أهلت؟ » قال : أهلت بما أهل به رسول الله (ص) . قال جابر في حديثه قال « فاهد وامكث حراما » وقال أنس قال رسول الله (ص) « لولا أن معي هديا لحلت » متفق عليهما . ثم لا يخلو من إيهام إحرامه من أحوال أربعة (أحدها) ان يعلم ما أحرم به فلان فيعتقد إحرامه بمثله فان عليا قال له النبي (ص) « ماذا قلت حين فرضت الحج؟ » قال : قلت اللهم إني أهل بما أهل به رسول الله (ص) قال « فان معي الهدي فلا تحل » (الثاني) ان لا يعلم ما أحرم به فلان فيكون حكمه حكم الناسي على ما سنبينه (الثالث) ان لا يكون فلان أحرم فيكون إحرامه مطلقا حكمه حكم الفصل الذي قبله (الرابع) ان لا يعلم هل أحرم فلان أولا فحكمه حكم من لم يحرم لان الاصل عدم إحرامه فيكون إحرامه ههنا مطلقا بصرفه إلى ما شاء فان صرفه قبل الطواف فحسن ، وان طاف قبل صرفه لم يعتد بطوافه لانه طاف لا في حج ولا عمرة

﴿مسئلة﴾ (وان أحرم بمثل ما أحرم به فلان انعقد إحرامه بمثله)

يصح إيهام الاحرام وهو أن يحرم بما أحرم به فلان لما روى أبو موسى رضي الله عنه قال قدمت على رسول الله (ص) وهو منيخ بالبطحاء فقال لي بما أهلت ؟ فقلت ابيت باهلال كاهلال رسول الله ﷺ فقال « أحسنت » فأمرني فطفت بالبيت وبالصفاء والمروة ثم قال « حل » متفق عليه . وروى جابر وأنس أن عليا قدم من اليمن على رسول الله (ص) فقال له النبي (ص) بما أهلت ؟ فقال أهلت بما أهل به رسول الله (ص) قال جابر في حديثه قال « فاهد وأمكث احراما » وقال أنس قال رسول الله (ص) « لولا أن معي هديا لحلت » متفق عليهما ولا يخلو من إيهام إحرامه من أربعة أحوال (أحدها) أن يعلم ما أحرم به فلان فيعتقد حرامه بمثله فان عليا رضي الله عنه قال له رسول الله (ص) « ماذا قلت حين فرضت الحج؟ » قال قلت اللهم إني أهل بما أهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « فان معي الهدي فلا تحل »

(الثاني) أن لا يعلم ما أحرم به فلان فيكون حكمه حكم الناسي على ما سذكروه ان شاء الله تعالى

(الثالث) أن يكون فلان قد أحرم مطلقا فيكون حكمه حكم الفصل الذي قبله

(الرابع) أن لا يعلم هل أحرم فلان أولا فحكمه حكم من لم يحرم لان الاصل عدم احرامه فيكون

احرامه ههنا مطلقا بصرفه الى ماشاء فان صرفه قبل الطواف وقع طوافه عاصرف اليه ، وان طاف قبل صرفه لم يعتد بطوافه لانه طاف لافي حج ولا عمرة

(فصل) إذا أحرم بنسك ثم نسيه قبل الطواف فله صرفه إلى أي الانسك شاء فانه ان صرفه إلى عمرة وكان المنسي عمرة فقد أصاب، وان كان حجاً مفرداً أو قراناً فله فسخهما إلى العمرة على ما سنده، وإن صرفه إلى القران وكان المنسي قراناً فقد أصاب، وان كان عمرة فادخل الحج على العمرة جائز قبل الطواف فيصير قراناً، وان كان مفرداً لغا إحرامه بالعمرة وصح بالحج وسقط فرضه، وان صرفه إلى الافراد وكان مفرداً فقد أصاب، وان كان متمتعاً فقد أدخل الحج على العمرة فصار قراناً في الحكم وفيما بينه وبين الله تعالى وهو يظن انه مفرد، وان كان قراناً فكذلك والمنصوص عن احمد انه يجعله عمرة، قال القاضي هذا على سبيل الاستحباب لانه إذا استحب ذلك في حال العلم فمع عدمه أولى، وقال ابو حنيفة يصرفه إلى القران وهو قول الشافعي في الجديد، وقال في القديم يتحرى فينبى على غالب ظنه لانه من شرائط العبادة فيدخله التحري كالتبلي. ومنشأ الخلاف على فسخ الحج إلى العمرة فانه جائز عندنا وغير جائز عندهم فعلى هذا إن صرفه إلى المتعة فهو متمتع عليه دم المتعة ويجزئه عن الحج والعمرة جميعاً، وإن صرفه إلى افراد أو قران لم يجزئه عن العمرة إذ من

(مسئلة) (وان أحرم بمحبتين أو عمرتين انعقد احرامه باحداهما)

إذا أحرم بمحبتين أو عمرتين انعقد باحداهما ولغت الاخرى، وبه قال مالك والشافعي وقال ابو حنيفة ينعقد بهما وعليه قضاء احداهما لانه أحرم بهما ولم يتمها ولنا انهما عبادتان لا يلزمه المضي فيهما فلم يصح الاحرام بهما كالصلاتين، وعلى هذا لو أفسد حجه وعمرته لم يلزمه إلا قضاؤها وعند أبي حنيفة يلزمه قضاؤها معا بناء على صحة احرامه بهما

(مسئلة) (وان أحرم بنسك ونسيه جعله عمرة وقال القاضي يصرفه الى ماشاء)

أما اذا أحرم بنسك ونسيه قبل الطواف فله صرفه إلى أي الانسك شاء فانه ان صرفه إلى عمرة وكان المنسي عمرة فقد أصاب وان كان حجاً مفرداً أو قراناً فله فسخها إلى العمرة على ما ذكرناه وان صرفه إلى القران وكان المنسي قراناً فقد أصاب وان كان عمرة فادخل الحج على العمرة جائز قبل الطواف فيصير قراناً، وان كان مفرداً لغا إحرامه بالعمرة، وصح حجه، وسقط فرضه وان صرفه إلى الافراد وكان مفرداً فقد أصاب وان كان متمتعاً فقد أدخل الحج على العمرة وصار قراناً في الحكم وفيما بينه وبين الله تعالى وهو يظن انه مفرد وان كان قراناً فكذلك والمنصوص عن احمد انه يجعله عمرة قال القاضي هذا على سبيل الاستحباب لانه إذا استحب ذلك مع العلم فمع عدمه أولى وقال ابو حنيفة يصرفه إلى القران، وهو قول الشافعي الجديد، وقال في القديم يتحرى فينبى على غالب ظنه لانه من شرائط العبادة فيدخله التحري كالتبلي. ومنشأ الخلاف على فسخ الحج إلى العمرة فانه جائز عندنا ولا يجوز عندهم فعلى هذا ان صرفه إلى المتعة فهو متمتع عليه دم المتعة ويجزئه عن الحج والعمرة جميعاً وان صرفه إلى افراد أو قران لم يجزئه عن العمرة إذ من المحتمل ان يكون المنسي حجاً مفرداً

المحتمل أن يكون المنسي حجاً مفرداً وليس له إدخال العمرة على الحج فتكون صحة العمرة مشكوكاً فيها فلا تسقط من ذمته بالشك ولا دم عليه لذلك فإنه لم يثبت حكم القران يقيناً ، ولا يجب الدم مع الشك في سببه . ويحتمل أن يجب فالما ان شك بعد الطواف لم يجز صرفه إلا إلى العمرة لان إدخال الحج على العمرة بعد الطواف غير جائز فان صرفه إلى حج أو قران فإنه يتحلل بفعل الحج ولا يجزئه عن واحد من النسكين لانه يحتمل أن يكون المنسي عمرة فلم يصح إدخال الحج عليها بعد طوافها ، ويحتمل أن يكون حجاً وإدخال العمرة عليه غير جائز فلم يجزئه واحد منهما مع الشك ولا دم عليه للشك فيما يوجب الدم ولا قضاء عليه للشك فيما يوجبه ، وإن شك وهو في الوقوف بعد ان طاف وسعى جعله عمرة فقصر ثم أحرم بالحج فإنه ان كان المنسي عمرة فقد أصاب وكان متمتعاً ، وإن كان افراداً أو قراناً لم يفسخ بتقصيره وعليه دم بكل حال ، فإنه لا يخلو من أن يكون متمتعاً عليه دم المتعة أو غير متمتع فيلزمه دم لتقصيره ، وإن شك ولم يكن طاف وسعى جعله قراناً لانه ان كان قراناً فقد أصاب وإن كان معتمراً فقد أدخل الحج على العمرة وصار قراناً ، وإن كان مفرداً لغا احرامه بالعمرة وصح احرامه بالحج . وإن صرفه الى الحج جاز أيضاً ولا يجزئه عن العمرة في هذه المواضع لاحتمال أن يكون مفرداً ، وإدخال العمرة على الحج غير جائز ولا دم عليه للشك في وجود سببه

وليس له إدخال العمرة على الحج فتكون صحة العمرة مشكوكاً فيها فلا تسقط بالشك ولا دم عليه لذلك فإنه لم يثبت حكم القران يقيناً فلا يجب الدم مع الشك في سببه ، ويحتمل ان يجب وأما إن شك بعد الطواف لم يجز صرفه إلا إلى العمرة لان إدخال الحج على العمرة بعد الطواف غير جائز إلا أن يكون معه هدي فان صرفه إلى حج أو قران فإنه يتحلل بفعل الحج ولا يجزئه واحد من النسكين لانه يحتمل أن يكون حجاً وإدخال العمرة عليه غير جائز فلم يجزه عن واحد منهما مع الشك ولا دم عليه للشك فيما يوجب الدم ولا قضاء عليه للشك فيما يوجبه ، وإن شك وهو في الوقوف بعد الطواف والسعي جعله عمرة فقصر ، ثم أحرم بالحج فإنه إن كان المنسي عمرة فقد أصاب وكان متمتعاً ، وإن كان افراداً أو قراناً لم يفسخ بتقصيره وعليه دم بكل حال لانه لا يخلو إما أن يكون متمتعاً عليه دم المتعة أو غير متمتع فليزمه دم لتقصيره ، وإن شك ولم يكن طاف وسعى جعله قراناً لانه إن كان قراناً فقد أصاب ، وإن كان معتمراً فقد أدخل الحج على العمرة وصار قراناً ، وإن كان مفرداً لغا احرامه بالعمرة وصح احرامه بالحج ، وإن صرفه الى الحج جاز أيضاً ، ولا يجزئه عن العمرة في هذه المواضع لاحتمال أن يكون مفرداً وإدخال العمرة على الحج غير جائز ولا دم عليه للشك في وجود سببه

(مسئلة) (وإن أحرم عن رجلين وقع عن نفسه)

إذا استنابه اثنان في النسك فأحرم عنهما به وقع عن نفسه دونهما لانه لا يمكن وقوعه عنهما ،

(فصل) وان احرم بمحبتين او عمرتين انعقد باحدهما وانفت الاخرى ، وبه قال مالك والشافعي وقال أبو حنيفة ينعقد بهما وعليه قضاء احدهما لانه احرم بهما ولم يتمها ولنا انها عبادتان لا يلزمه المفني فيهما فلم يصح الاحرام بهما كاصلاتين ، وعلى هذا لو أفسد حجه أو عمرته لم يلزمه الا قضاؤها ؟ وعند أبي حنيفة يلزمه قضاؤها معا بناء على صحة احرامه بهما ﴿مسئلة﴾ قال (فاذا استوى على راحلته لبي)

التلبية في الاحرام مسنونة لان النبي ﷺ فعلها وأمر برفع الصوت بها ، وأقل احوال ذلك الاستحباب ، وسئل النبي ﷺ اي الحج أفضل ؟ قال « العج والثج » وهذا حديث غريب ومعنى العج رفع الصوت بالتلبية ، والثج اسالة الدماء بالذبح والنحر ، وروى سهل بن سعد قل قال رسول الله ﷺ « ما من مسلم ياتي الا لبي ما عن يمينه من حجر أو شجر أو مدر حتى تنقطع الارض من ههنا وههنا » رواه ابن ماجه وليست واجبة وبهذا قال الحسن بن حي والشافعي وعن أصحاب مالك انها واجبة يجب بتركها دم وعن الثوري وابي حنيفة انها من شرط الاحرام لا يصح الا بها كالتكبير للصلاة لان ابن عباس قال في قوله تعالى (فن فرض فيهن الحج) قال ابن عباس : الاهلال . وعن عطاء وطاوس وعكرمة هو التلبية ، ولان النسك عبادة ذات احرام واحلال فكان فيها ذكر واجب كالصلاة ولنا انها ذكر فلم تجب في الحج كسائر الاذكار ، وفارق الصلاة فان النطق يجب في آخرها فوجب في اولها والحج بخلافه ويستحب البداية بها إذا استوى على راحلته لما روى أنس وابن عمر أن

وليس أحدهما أولى به من الآخر ، وان أحرم عن نفسه وغيره وقع عن نفسه لانه اذا وقع عن نفسه ولم ينوها فم نيته أولى

﴿مسئلة﴾ (وان أحرم عن أحدهما لابعينه وقع عن نفسه ، وقال أبو الخطاب له صرفه الى ايها شاء) اما اذا أحرم عن أحدهما غير معين فانه يقع عن نفسه أيضا لان أحدهما ليس أولى من الآخر أشبه المسألة قبلها . ويحتمل أن يصح وله صرفه الى ايها شاء اختاره أبو الخطاب لان الاحرام يصح بالمجهول فصح عن المجهول كما لو أحرم مطلقا فان لم يفعل حتي طاف شوطا وقع عن نفسه ولم يكن له صرفه الى احدهما لان الطواف لا يقع عن غير معين

﴿مسئلة﴾ (واذا استوى على راحلته لبي تلبية رسول الله ﷺ « لبيك اللهم لبيك لا شريك لك لبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك »

تستحب التلبية اذا استوى على راحلته لان النبي ﷺ فعلها وأمر بها وأدنى احوال الامر الاستحباب . وروى سهل بن سعد رضي الله عنه قل قال رسول الله ﷺ « ما من مسلم ياتي لبي ما عن يمينه من حجر أو شجر أو مدر حتى تنقطع الارض من ههنا وههنا » وتستحب البداية بها اذا استوى على راحلته لما روى أنس وابن عمر أن رسول الله ﷺ لما ركب راحلته واستوت

النبي ﷺ لما ركب راحلته واستوت به أهل رواها البخاري، وقال ابن عباس أوجب رسول الله ﷺ الاحرام حين فرغ من صلاته فلما ركب راحلته واستوت به قائمة أهل يعني لبي ومعنى الالهلال رفع الصوت بالتلبية من قولهم استهل الصبي اذا صاح والاصل فيه انهم كانوا اذا رؤي الهلال صاحوا فيقال استهل الهلال . ثم قيل لكل صائح مستهل وانما يرفع الصوت بالتلبية

(فصل) ويرفع صوته بالتلبية لما روي عن النبي ﷺ أنه قال « أتاني جبريل فارني أن آمر أصحابي أن يرفعوا أصواتهم بالالهلال والتلبية » رواه النسائي وأبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح ، قال أنس سمعتهم يصرخون بها صراخا ، وقال أبو حازم كان أصحاب رسول الله ﷺ لا يبلغون الروحاء حتى تبج حلوهم من التلبية وقال سالم : كان ابن عمر يرفع صوته بالتلبية فلا يأتي الروحاء حتى يصلح صوته ولا يجهد نفسه في رفع الصوت زيادة على الطاقة لئلا ينقطع صوته وتليته ﴿ مسألة ﴾ قال (فيقول لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك لبيك ، ان الحمد والنعمة لك والملك ، لا شريك لك)

هذه تلبية رسول الله ﷺ جاء في الصحيحين عن ابن عمر أن تلبية رسول الله ﷺ « لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك ، لبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك » رواه البخاري عن عائشة ومسلم عن جابر ، والتلبية مأخوذة من لب بالمكان اذا لزمه فكأنه قال انا مقيم على طاعتك وأمرك غير خارج عن ذلك ، ولا شارد عليك هذا أو ما أشبهه . وثنوها وكرروها لانهم أرادوا اقامة بعد اقامة كما قالوا حنانيك أي رحمة بعد رحمة ، أو رحمة مع رحمة أو ما أشبهه . وقال جماعة من أهل العلم معنى التلبية اجابة نداء ابراهيم عليه السلام حين نادى بالحج وروي عن ابن عباس قال لما فرغ ابراهيم عليه السلام من بناء البيت قيل له أذن في الناس بالحج فقال : رب وما يبلغ صوتي قال اذن

به أهل رواه البخاري . وقال ابن عباس رضي الله عنهما أوجب رسول الله ﷺ الاحرام حين فرغ من صلاته فلما ركب راحلته واستوت به قائمة أهل يعني لبي ومعنى الالهلال رفع الصوت من قولهم استهل الصبي اذا صاح والاصل فيه انهم كانوا اذا رأوا الهلال صاحوا فليل لكل صائح مستهل وانما يرفع بالتلبية وهذه تلبية رسول الله ﷺ وم روى ابن عمر في المتفق عليه ان تلبية رسول الله ﷺ « لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك لبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك » رواه مسلم عن جابر . والتلبية مأخوذة من لب بالمكان إذا لزمه فكأنه قال أنا أقيم على طاعتك وأمرك غير خارج عن ذلك ، ولا شارد عليك هذا ونحوه . وثنوها وكرروها لانهم أرادوا اقامة بعد إقامة كما لو قالوا حنانيك أي رحمة بعد رحمة أو رحمة مع رحمة أو ما أشبهه . وقال جماعة من العلماء معنى التلبية اجابة نداء ابراهيم عليه السلام حين نادى بالحج . وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال . لما فرغ ابراهيم عليه السلام من بناء البيت قيل له أذن في الناس بالحج قال : رب وما يبلغ صوتي قال اذن

وعلي البلاغ فنأدى إبراهيم: أيها الناس كتب عليكم الحج قال فسمعه ما بين السماء والأرض أفلا ترى الناس يجهلون من أقطار الأرض يلبون ويقولون: ليك إن الحمد (بكسر الالف) نص عليه أحمد والفتح جائز إلا أن الكسر أجود قال ثعلب: من قال أن بفتحها فقد خص ومن قال بكسر الالف فقد عم يعني أن من كسر جعل الحمد لله على كل حال ومن فتح فمعناه ليك لأن الحمد لك أي لهذا السبب (فصل) ولا تستحب الزيادة على تلبية رسول الله ﷺ ولا تكره ونحو ذلك قال الشافعي وابن المنذر وذلك لقول جابر: فاهل رسول الله ﷺ بالتوحيد « ليك اللهم ليك ليك لا شريك لك ليك إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك » وأهل الناس بهذا الذي يهلون ، ولزم رسول الله ﷺ تليته وكان ابن عمر يلبى بتلبية رسول الله ﷺ ويزيد مع هذا ليك ليك، ليك وسعديك والخير بيدك. والرغباء اليك والعمل، متفق عليه وزاد عمر: ليك ذا النعماء والفضل ليك ليك مرهوبا ومرغوبا اليك ليك. هذا معناه رواه الأثرم ويروى أن أنسا كان يزيد ليك حقا حقا، تعبداً ورقاً وهذا يدل على أنه لا بأس بالزيادة ولا تستحب لأن النبي ﷺ لزم تليته فكررها ولم يزد عليها وقد روي أن سعداً سمع بعض بني أخيه وهو يلبى: يا ذا المعارج فقال إنه لذو المعارج وما هكذا كنا نلبى على عهد رسول الله ﷺ

وعلي البلاغ فنأدى إبراهيم أيها الناس كتب عليكم الحج فسمعه ما بين السماء والأرض أفلا ترى الناس يجهلون من أقطار الأرض يلبون ويقولون ليك إن الحمد (بكسر الهمزة) نص عليه أحمد والفتح جائز والكسر أجود قال ثعلب: من قال أن بالفتح فقد خص ومن قال بكسر الالف فقد عم يعني أي إن من كسر فقد جعل الحمد لله على كل حال ومن فتح فمعناه ليك لأن الحمد لك أي لهذا السبب (فصل) ولا تستحب الزيادة على تلبية رسول الله ﷺ ولا تكره ونحوه. وقال الشافعي وابن المنذر لقول جابر فاهل رسول الله ﷺ بالتوحيد « ليك اللهم ليك ليك لا شريك لك ليك إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك » وأهل الناس بهذا الذي يهلون ولزم رسول الله ﷺ تليته وكان ابن عمر يلبى بتلبية رسول الله ﷺ ويزيد مع هذا ليك ليك، ليك وسعديك والخير بيدك، والرغباء اليك والعمل. متفق عليه وزاد عمر رضي الله عنه ليك ذا النعماء والفضل ليك ليك مرهوبا ومرغوبا اليك ليك. هذا معناه رواه الأثرم ويروى أن أنسا كان يزيد: ليك حقا حقا، تعبداً ورقاً. ففي هذا دليل على أنه لا بأس بالزيادة ولا تستحب لأن النبي ﷺ لزم تليته فكررها ولم يزد عليها ، وقد روي أن سعداً سمع بعض بني أخيه وهو يلبى يا ذا المعارج فقال إنه لذو المعارج وما هكذا كنا نلبى على عهد رسول الله ﷺ

(مسئلة) (والتلبية سنة ويستحب رفع الصوت بها والا كثار منها والدعاء بعدها)

التلبية سنة كما ذكرنا وليست واجبة ، وبه قال الشافعي وعن أصحاب مالك أنها واجبة يجب

(فصل) ويستحب ذكر ما أحرم به في تليته قال أحمد: ان شئت لبيت بالحج، وان شئت لبيت بالحج والعمرة، وإن شئت بعمرة. وان لبيت بحج وعمرة بدأت بالعمرة فقلت لبيك بعمرة وحجة وقال أبو الخطاب لا يستحب ذلك وهو اختيار ابن عمر وقول الشافعي لأن جابرًا قال ماسى النبي ﷺ في تليته حجابًا ولا عمرة وسمع ابن عمر رجلا يقول لبيك بعمرة فضرب صدره وقال تعلمه ما في نفسك. ولنا ما روى أنس قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « لبيك عمرة وحجا » وقال جابر قدمنا مع النبي ﷺ ونحن نقول لبيك بالحج. وقال ابن عباس قدم رسول الله ﷺ وأصحابه وهم يلبون بالحج وقال ابن عمر بدأ رسول الله ﷺ فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج متفق على هذه الأحاديث وقال أنس سمعهم يصرخون بهما صراخا رواه البخاري، وقال أبو سعيد خرجنا مع النبي ﷺ نصرخ بالحج فخللنا فلما كان يوم التروية لبينا بالحج وانطلقنا إلى منى. وهذه الأحاديث أصح وأكثر من حديثهم وقول ابن عمر يخالفه قول أبيه فإن النسائي روى بإسناده عن الضبي بن معبد أنه أول ما حج لي بالحج والعمرة جميعا ثم ذكر ذلك لعمر فقال هديت لسنة نبيك وان لم يذكر ذلك في تليته فلا بأس فإن التنية محلها القلب والله أعلم بها

الدم تبركا، وعن الثوري وأبي حنيفة أنها من شرط الإحرام لا يصح إلا بها كالتكبير للصلاة لأن ابن عباس قال في قوله تعالى (فمن فرض فيهن الحج) قال الإهلال، وعن عطاء وطاوس وعكرمة هي التلبية ولأن النسك عبادة ذات إحلال وإحرام فكان في أولها ذكر واجب كالصلاة ولنا أنها ذكر فلم تجب في الحج كسائر الأذكار، وفارق الصلاة فإن النطق في آخرها يجب فوجب في أولها بخلاف الحج، ويستحب رفع الصوت بها لأن النبي ﷺ سئل أي الحج أفضل؟ قال « العمج والتج » حديث غريب: العج رفع الصوت بالتلبية والتج اسالة الدماء بالذبح والنحروروى الترمذي بإسناده عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « أتاني جبريل يأمرني أن آمر أصحابي أن يرفعوا أصواتهم بالتلبية » وهو حديث حسن صحيح، وقال أنس: سمعهم يصرخون بها صراخا وقال أبو حازم: كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبالغون في الروحاء حتى تبح حلوقهم من التلبية. وقال سالم: كان ابن عمر يرفع صوته بالتلبية فلا يأتي الروحاء حتى يصحل صوته، ولا يجهد نفسه في رفع الصوت زيادة على الطاقة لئلا ينقطع صوته وتليته

(فصل) ويستحب الاكثار منها على كل حال لما روى ابن ماجه عن عبد الله بن عامر بن ربعة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما من مسلم يضحي ^(١) لله يلبى حتى تغيب الشمس إلا غابت بذنوبه فعاد كما ولدته أمه » رواه ابن ماجه

(فصل) ولا يستحب رفع الصوت بها في مساجد الأمصار ولا في الأمصار إلا في مكة والمسجد

(١) هو بوزن يرضى
بمعنى يبرز للشمس

(فصل) وإن حج عن غيره كفاه مجرد النية عنه قال أحمد لا بأس بالحج عن الرجل ولا يسميه وإن ذكره في التلبية فحسن قال أحمد إذا حج عن رجل يقول أول ما يلي : عن فلان ، ثم لا يباي أن لا يقول بعد ذلك لقول النبي صلى الله عليه وسلم للذي سمعه يلي عن شبرمة « لب عن نفسك ثم لب عن شبرمة » ومتى أتى بهما جميعاً بدأ بذكر العمرة نص عليه أحمد في مواضع وذلك لقول أنس إن النبي ﷺ قال « لبيك بعمرة وحج »

(مسئلة) (قال ثم لا يزال يلبى إذا علا نشزا ، أو هبط وادياً ، وإذا التقت الرفاق ، وإذا غطى رأسه ناسياً ، وفي دبر الصلوات المكتوبة)

يستحب استدامة التلبية والا كثار منها على كل حال لما روى ابن ماجه عن عبد الله بن عامر ابن ربيعة قال قال رسول الله ﷺ « ما من مسلم يضحي لله يلبى حتى تغيب الشمس إلا غابت بذنوبه فعاد كما ولدته أمه » وهي أشد استحباباً في المواضع التي سقى الخرقى لما روى جابر قال كان رسول الله ﷺ يلبى في حجته إذا لقي راكباً أو علا أكمة أو هبط وادياً ، وفي ادبار الصلوات المكتوبة ، ومن آخر الليل ، وقال إبراهيم النخعي كانوا يستحبون التلبية دبر الصلاة المكتوبة ، وإذا هبط وادياً وإذا علا

الحرام لما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه سمع رجلاً يلبى بالمدينة فقال : إن هذا لمجنون إنما التلبية إذا برزت وهذا قول مالك . وقال الشافعي يلبى في المساجد كلها ويرفع صوته لعموم الحديث ولنا قول ابن عباس ولأن المساجد إنما بنيت للصلاة وجاءت الكراهة لرفع الصوت عامة إلا الامام خاصة فوجب ابقاؤها على عمومها فاما مكة فتستحب التلبية فيها لأنها محل النسك وكذلك المسجد الحرام وسائر مساجد الحرم كمسجد منى وفي عرفات أيضاً

(فصل) ويستحب الدعاء بعدها فيسأل الله الجنة ويستعين به من النار ويدعو بما أحب لما روى الدارقطني بإسناده عن خزيمة بن ثابت رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان إذا فرغ من تليته سأل الله مغفرته ورضوانه ، واستعاذه برحمته من النار . وقال القاسم بن محمد : يستحب للرجل إذا فرغ من تليته أن يصلي على النبي ﷺ لانه موضع شرع فيه ذكر الله تعالى فشرع فيه الدعاء ، ولأن الدعاء مشروع مطلقاً فتأكدت مشروعيته بعد ذكر الله تعالى . ويستحب أن يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم بعدها لانه موضع شرع فيه ذكر الله تعالى فشرعت فيه الصلاة على رسوله كالصلاة ، أو فشرع فيه ذكر رسوله كالآذان

(فصل) ويستحب ذكر ما أحرم به في تليته . قال أحمد : إن شئت لبيت بالحج وإن شئت لبيت بعمرة وإن شئت لبيت بحج وعمرة فقلت لبيك بحجة وعمرة . وقال أبو الخطاب : لا يستحب ويروى عن ابن عمر وهو قول الشافعي لأن جابراً قال : ما سمى النبي صلى الله عليه وسلم في تليته

نشراً واذا لقي راكباً واذا استوت به راحلته ، وبهذا قال الشافعي ، وقد كان قبل يقول مثل قول مالك لا يلبي عند اصطدام الرفاق ، وقول النخعي يدل على أن السلف رحمهم الله كانوا يستحبون ذلك والحديث يدل عليه أيضاً

(فصل) ويجزي من التلبية في دبر الصلاة مرة واحدة قال الأثرم قلت لابي عبد الله ما شيء يفعله العامة يلبون في دبر الصلاة ثلاث مرات؟ فتبسم وقال ما أدري من أين جاؤا به؟ قلت اليس يجزئه مرة واحدة؟ قال بلى، وهذا لان المروي التلبية مطلقاً من غير تقييد وذلك يحصل بمرة واحدة وهكذا التكبير في ادبار الصلوات في أيام الاضحى وأيام التشريق . ولا بأس بالزيادة على مرة لان ذلك زيادة ذكر وخير وتكراره ثلاثاً حسن فان الله وتر يحب الوتر

(فصل) ولا يستحب رفع الصوت بالتلبية في الامصار ولا في مساجدها الا في مكة والمسجد الحرام لما روي عن ابن عباس أنه سمع رجلاً يلبي بالمدينة فقال ان هذا المجنون انما التلبية إذا برزت وهذا قول مالك وقال الشافعي : يلبي في المساجد كلها ويرفع صوته اخذاً من عموم الحديث ولنا قول ابن عباس : ولان المساجد انما بنيت للصلاة وجبات الكراهة لرفع الصوت فيها عاما الا الامام خاصة فوجب ابقاؤها على عمومها فاما مكة فتستحب التلبية فيها لانها محل النبك وكذلك المسجد الحرام وسائر مساجد الحرم كمسجد منى وفي عرفات ايضاً

حجاً ولا عمرة ، وسمع ابن عمر رجلاً يقول لبيت بعمره فضرب صدره وقال تعلمه ما في نفسك ولنا ما روى أنس رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « لبيك عمرة وحجاً » وقال جابر : قدمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقول لبيك بالحج . وقال ابن عباس قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهم يلبون بالحج ، وقال ابن عمر : بدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهل بالعمرة ثم اهل بالحج . تتفق على هذه الاحاديث . وقال أنس : سمعتهم يصرخون بها صراخاً رواه البخاري ، وهذه الاحاديث أصح من حديثهم واكثر ، وقول ابن عمر يخالفه قول أبيه فان النسائي روى باسناده عن الضبي بن معبد انه أول ما حج لبني بالحج والعمرة جميعاً ثم ذكر ذلك لعمر فقال : هديت لسنة نبيك ﷺ وان لم يذكر ذلك في تلبيته فلا بأس فان النية محلها القلب والله سبحانه عالم بها

(فصل) ولا يلبي بغير العربية الا أن يعجز عنها لانه ذكر مشروع فلا يشرع بغير العربية كالاذان والاذكار المشروعة في الصلاة

(فصل) وإن حج عن غيره كفاه مجرد النية عنه قال أحمد لا بأس بالحج عن الرجل ولا يسميه وان ذكره في التلبية فحسن قال أحمد اذا حج عن رجل يقول أول ما يلبي : عن فلان ، ثم لا يبالى أن لا يقول بعد ذلك لقول النبي ﷺ والذي سمعه يلبي عن شبرمة « لب عن نفسك ثم لب عن شبرمة »

(فصل) ولا يلبي بغير العربية الا أن يعجز عنها لانه ذكر مشروع فلا يشرع بغير العربية كالأذان والاذكار المشروعة في الصلاة .

(فصل) ولا بأس بالتلبية في طواف القدوم وبه يقول ابن عباس وعطاء بن السائب وريعة بن عبد الرحمن وابن أبي ليلى وداود والشافعي وروى عن سالم بن عبد الله أنه قال لا يلبي حول البيت وقال ابن عيينه ما رأينا أحدا يقتدى به يلبي حول البيت الا عطاء بن السائب وذكر أبو الخطاب أنه لا يلبي . وهو قول للشافعي لانه مشتغل بذكر يخصه فكان أولى

ولنا أنه زمن التلبية فلم يكره له كالم لو لم يكن حول البيت ويمكن الجمع بين التلبية والذكر المشروع في الطواف ويكره له رفع الصوت بالتلبية لئلا يشغل الطائفين عن طوافهم واذكارهم وإذا فرغ من التاية صلى على النبي ﷺ ودعا بما أحب من خير الدنيا والآخرة لما روى الدارقطني بإسناده عن خزيمة بن ثابت أن رسول الله ﷺ كان إذا فرغ من تليته سأل الله مغفرته ورضوانه واستعاذه برحمته من النار . وقال القاسم بن محمد يستحب للرجل إذا فرغ من تليته أن يصلي على محمد ﷺ وجاء في التفسير في تأويل قوله تعالى (ورفعنا لك ذكرك) لا أذكر إلا ذكرت معي ^(١) ولأن أكثر المواضع التي شرع فيها ذكر الله تعالى شرع فيها ذكر نبيه عليه السلام كالأذان والصلاة

« ١ » هذا الحصر لا يصح رواية ولا دراية بل ولا الأكثرية التي ادعاها المصنف فالأذكار الخاصة بالله تعالى هي الأكثر والمسألة مسألة توقيف والقياس فيها ضعيف

ومتى لبي بالحج والعمرة بدأ بذكر العمرة نص عليه أحمد وذلك لقول أنس إن النبي صلى الله عليه وسلم قال « لبيك عمرة وحجاً »

(مسئلة) (ويلبي إذا علا نشراً أو هبط وادياً وفي دبر الصلوات المكتوبات . وأقبال الليل والنهار وإذا التفت الرفاق)

التلبية مستحبة في جميع الاوقات ويتأكد استحبابها في ثمانية مواضع منها الستة المذكورة ، والسابع إذا فعل محظوراً ناسياً ، الثامن ^(١) إذا سمع ملبياً لما روى جابر قال : كان النبي ﷺ يلبي في حجته إذا لقي راكباً أو علا أكمة أو هبط وادياً وفي دبر الصلوات المكتوبة ومن آخر الليل : وقال ابراهيم النخعي كانوا يستحبون التلبية دبر الصلاة المكتوبة ، وإذا هبط وادياً ، وإذا علا نشراً ، وإذا لقي راكباً وإذا استوت به راحلته ، وبهذا قال الشافعي وقد كان يقول مثل قول مالك لا يلبي عند اصطدام الرفاق والحديث يدل عليه وكذلك قول النخعي

« ١ » كان المناسب ان يقول « والثامن » لانه ذكر السابع معطوفاً ، ودع ما قيل في واو الثمانية

(فصل) ويجزئ من التلبية دبر الصلاة مرة واحدة قال الأثرم قلت لابي عبد الله ما شيء يفعل العامة يلبنون في دبر الصلاة ثلاثاً ؟ فتبسم وقال ما أدري من أين جاؤا به قلت أليس يجزئه مرة واحدة ؟ قال بلى وذلك لأن المروي التلبية مطلقاً من غير تقييد وذلك يحصل بمرة واحدة وهكذا التكبير في أدبار الصلوات في أيام الاضحى وأيام التشريق . وان زاد فلا بأس لان ذلك زيادة ذكر وخير وتكراره ثلاثاً حسن فان الله وتر يحب الوتر

(المغني والشرح الكبير) استحباب الغسل للمرأة عند الاحرام كالرجل وان كانت حائضا ٢٦١

(فصل) ولا بأس أن يلبي الحلال وبه قال الحسن والنخعي وعطاء بن السائب والشافعي وأبو ثور وابن المنذر وأصحاب الرأي وكرهه مالك.

ولنا أنه ذكر يستحب للمحرم فلم يكره لغيره كسائر الاذكار

(مسألة) قال والمرأة يستحب لها أن تغتسل عند الاحرام وأن كانت حائضا أو نفساء لأن النبي ﷺ أمر أسماء بنت عميس وهي نفساء أن تغتسل

وجملة ذلك أن الاغتسال مشروع للنساء عند الاحرام كما يشرع للرجال لانه نسك وهو في حق الحائض والنفساء أكد لورود الخبر فيها قال جابر حتى أتينا ذا الحليفة فولدت أسماء بنت عميس محمد بن أبي بكر فارسلت الى رسول الله (ص) كيف أصنع؟ قال «اغتسلي واستنصري بثوب وأحرمي» رواه مسلم وعن ابن عباس عن النبي (ص) قال «النفساء والحائض اذا أتيا على الوقت يغتسلان ويمحمان ويقضيان المناسك كلها غير الطواف بالبيت» رواه أبو داود وأمر النبي (ص) عائشة أن تغتسل لاهلال الحج وهي حائض، وان رجعت الحائض الطهر قبل الخروج من الميقات أو النفساء استحب لها تأخير الاغتسال حتى تطهر ليكون أكل لها فان خشيت الرحيل قبله اغتسلت وأحرمت

(فصل) ولا بأس بالتلبية في طواف القدوم، وبه قال ابن عباس وعطاء بن السائب وربيعة ابن عبد الرحمن وابن أبي ليلى وداود والشافعي، وروى عن سالم بن عبد الله انه قال: لا يلبي حول البيت، وقال ابن عيينة: ما رأينا أحداً يقتسدى به يلبي حول البيت إلا عطاء بن السائب. وقال أبو الخطاب: لا يلبي وهو قول للشافعي لانه مشغل بذكر يخصه فكان أولى

ولنا أنه زمن التلبية فلم يكره له كما لو لم يكن حول البيت ويمكن الجمع بين التلبية والذكر المشروع في الطواف، ويكره له رفع الصوت بالتلبية حول البيت لانه يشغل الطائفين عن طوافهم واذكارهم

(فصل) ولا بأس أن يلبي الحلال، وبه قال الحسن والنخعي وعطاء بن السائب والشافعي وأبو ثور وابن المنذر وأصحاب الرأي وكره هذا مالك

ولنا أنه ذكر مستحب للمحرم فلم يكره لغيره كسائر الاذكار

(مسألة) (ولا ترفع المرأة صوتها بالتلبية إلا بقدر ما تسمع نفسها) قال ابن عبد البر أجمع العلماء على أن السنة في المرأة أن لا ترفع صوتها وإنما عليها أن تسمع نفسها، وبهذا قال عطاء ومالك والاوزاعي والشافعي وأصحاب الرأي، وروى عن سليمان بن يسار انه قال: السنة عندهم أن المرأة لا ترفع صوتها بالاهلال وإنما كره لها رفع الصوت مخافة الفتنة بها ولهذا لا يسن لها اذان ولا اقامة، والمسنون لها في التنبيه في الصلاة التصفيق دون التسبيح

﴿مسئلة﴾ قال ﴿ومن أحرم وعليه قيص خلعه ولم يشقه﴾

هذا قول أكثر أهل العلم وحكي عن الشعبي والنخعي وأبي قلابة وأبي صالح ذكوان أنه يشق ثيابه لثلاثا يغطي رأسه حين ينزع القيص منه ولنا ما روى يعلى بن أمية أن رجلا أتى النبي (ص) فقال يا رسول الله كيف ترى في رجل أحرم بعمره في جبة بعد ما تضيخ بطيب؟ فنظر إليه النبي (ص) ساعة ثم سكت فجاءه الوحي فقال له النبي (ص) «أما الطيب الذي بك فاغسله، وأما الجبة فانزعها ثم اصنع في عمرتك ما تصنع في حجبك» متفق عليه وهذا لفظ مسلم قال عطاء كنا قبل أن نسمع هذا الحديث نقول فيمن أحرم وعليه قيص أو جبة فليخرقها عنه فلما بلغنا هذا الحديث أخذنا به وتركنا ما كنا نفتي به قبل ذلك، ولان في شق الثوب إضاعة ما لئته وقد نهى النبي (ص) عن إضاعة المال -

(فصل) وإذا نزع في الحال فلا فدية عليه لان النبي ﷺ لم يأمر الرجل بفدية، وإن استدما اللبس بعد امكان نزعه فعليه الفدية لان استدامة اللبس محرم كابتدائه بدليل أن النبي ﷺ أمر الرجل بنزع جبته، وإنما لم يأمره بفدية لما مضى فيما نرى لانه كان جاهلا بالتحريم فجرى مجرى النامي

باب محظورات الاحرام وهي تسعة

﴿مسئلة﴾ (حلق الشعر)

أجمع أهل العلم على أنه لا يجوز للمحرم أخذ شيء من شعره إلا من عذر لقول الله تعالى (ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدي محله) وروى كعب بن عجرة عن رسول الله ﷺ أنه قال «لعلك يؤذيك هوام رأسك» قال نعم يا رسول الله . فقال رسول الله ﷺ «احلق رأسك وصم ثلاثة أيام أو اطعم ستة مساكين أو انسك شاة» متفق عليه ففيه دليل على أن الحلق كان محرما قبل ذلك (فصل) فان كان له عذر من مرض أو قتل أو غيره مما يتضرر بابقاء الشعر فله ازالته لقوله سبحانه (فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك) وللحديث المذكور قال ابن عباس رضي الله عنه: فمن كان منكم مريضا أي برأسه قروح أو به أذى من رأسه أي قس

﴿مسئلة﴾ (وتقليم الاظفار)

أجمع العلماء على أن المحرم ممنوع من تقليم أظفاره إلا من عذر لانه ازالته جزء من بدنه يترفه به أشبه الشعر فان انكسر فله ازالته قال ابن المنذر: أجمع كل من نحفظ عنه من أهل العلم على أن المحرم أن يزيل ظفره بنفسه اذا انكسر لان بقاءه يؤلمه أشبه الشعر النابت في عينه.

﴿مسئلة﴾ (فمن حلق أو قلم ثلاثة فعليه دم وعنه لا يجب الا في أربع فصاعداً)

الكلام في هذه المسئلة في فصلين

﴿مسئلة﴾ قال (وأشهر الحج شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة)

هذا قول ابن مسعود وابن عباس وابن عمر وابن الزبير وعطاء ومجاهد والحسن والشعبي والنخعي وقتادة والثوري وأصحاب الرأي ، وروي عن عمر وابنه وابن عباس أشهر الحج شوال وذو القعدة وذو الحجة وهو قول مالك لأن أقل الجمع ثلاثة ، وقال الشافعي آخر أشهر الحج ليلة النحر وليس يوم النحر منها لقوله تعالى (فمن فرض فيهن الحج) ولا يمكن فرضه بعد ليلة النحر

ولنا قول النبي ﷺ « يوم الحج الأكبر يوم النحر » رواه أبو داود فكيف يجوز أن يكون يوم الحج الأكبر ليس من أشهره ، وأيضاً فإنه قول من سمينا من الصحابة ، ولأن يوم النحر فيه ركن الحج وهو طواف الزيارة ، وفيه كثير من أفعال الحج منها رمي جرة العقبة والنحر والحلق والطواف والسعي والرجوع الى منى . وما بعده ليس من أشهره لانه ليس بوقت لحرامه ولا لأركانه فهو كالحرم ولا يتمتع التعبير بلفظ الجمع عن شيئين وبعض الثالث ، فقد قال بعض أهل العربية عشرون جمع عشر وانما هي عشرون وبعض الثالث ، وقال الله تعالى (يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء) والقرء الطهر عنده ولو طلقها في طهر احتسبت ببقية ، وتقول العرب ثلاث خلون من ذي الحجة وهم في الثالثة ، وقوله (فرض فيهن الحج) أي في أكثرهن والله أعلم

(أحدهما) في وجوب الفدية بحلق شعر رأسه ولا خلاف في ذلك اذا كان لغير عذر ، وقال ابن المنذر أجمع أهل العلم على وجوب الفدية على من حلق وهو محرم لغير علة والاصل في وجوبها ما ذكرنا من الآية والخبر ، وظاهر كلام شيخنا ههنا يدل على أنه لا فرق بين أن يقطع شعره لعذر أو غيره أو كان عامداً أو مخطئاً أنه يجب به الفدية وقد دل عليه ظاهر الآية والخبر وهو ظاهر المذهب ، وبه قال الشافعي ونحوه عن الثوري وفيه وجه آخر أنه لا فدية على الناسي وهو قول اسحاق وابن المنذر لقوله عليه السلام « عني لأمتي عن الخطأ والنسيان »

ولنا أنه انلاف فاستوى عمدته وسهوه كاتلاف مال آدمي ، ولأن الآية قد دلت على وجوب الفدية على من حلق رأسه للأذى وهو معذور فكان تنبيهها على وجوبها على غير المعذور وفيها دليل على وجوبها على المعذور بغير الأذى مثل المحتجم الذي يحلق موضع محاجبه ، أو شعراً عن شجته وفي معنى الناسي والنائم الذي يقطع شعره أو يصوب رأسه الى نار فيحرق لهنها شعره ونحو ذلك

(الفصل الثاني) في القدر الذي تجب به الفدية وذلك ثلاث شعرات فما زاد قال القاضي : هذا المذهب ، وهو قول الحسن وعطاء وابن عينة والشافعي وأبي ثور لانه شعر آدمي يقع عليه الجم المطلق أشبه ربع الرأس ^(١) وفيه رواية أخرى ذكرها الحرقى أنه لا يجب الا في أربع فصاعداً لأن الأربع كثير أشبهت ربع الرأس . أما الثلاث فهي آخر القلة وآخر الشيء منه فأشبهت ما كان دونها وذكر ابن أبي موسى رواية أنه لا يجب فيها دون الخمس ولا نعلم وجها لذلك ، وقال أبو حنيفة لا يجب الدم

(١) فيه ان المنوع
حلق الرأس ، ومن
أخذه شعرات لا
يقال فيه انه قد حلق
رأسه لانه لا عرفاً
وسياتي مثله قريباً
عن مالك

باب ما يتوقى المحرم وما أبيح له

﴿مسئلة﴾ قال أبو القاسم (ويتوقى في احرامه ما نهاه الله عنه من الرفث وهو الجماع والفسوق وهو السباب والجدال وهو المراء)

يعني بقوله ما نهاه الله عنه قوله سبحانه (الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج) وهذا صيفته صيغة التي أريد به النهي كقوله سبحانه (لا تضار والده بولدها) والرفث هو الجماع روي ذلك عن ابن عباس وابن عمر وعطاء بن أبي رباح وعطاء بن يسار ومجاهد والحسن والنخعي والزهري وقتادة، وروي عن ابن عباس أنه قال: الرفث غشيان النساء والتقبيل والغمز، وأن يعرض لها بالفحش من الكلام، وقال أبو عبيدة: الرفث لغا الكلام وأنشد قول العجاج

* عن اللغا ورفث التكلم *

وقيل الرفث هو ما يكتنى عنه من ذكر الجماع، وروي عن ابن عباس أنه أنشد بيتاً فيه التصريح بما يكتنى عنه من الجماع وهو محرم فقليل له في ذلك، فقال إنما الرفث ما روجع به النساء، وفي لفظ

بدون ربع الرأس لانه يقوم مقام السكل ولهذا إذا رأى رجلاً يقول رأيت فلانا وإنما أرى إحدى جهاته، وقال مالك إذا حلق من رأسه ما أماط به الأذى وجب الدم، وقد ذكرنا ما يدل على ما ذهبنا إليه، وقول أبي حنيفة إن الربع يقع عليه اسم السكل ممنوع وما ذكره من المثال غير مقيد بالربع بل هو مجاز يتناول القليل والكثير. وهل يجب الدم بقص ثلاثة أظفار أو لا يجب إلا في أربع يخرج على الروايتين في الشعر لانه في معناه وعلى ما حكاه ابن أبي موسى لا يجب إلا في خمسة أظفار قياساً على الشعر والله أعلم.

﴿مسئلة﴾ (وفيما دون ذلك في كل واحد مد من طعام وعنه قبضة وعنه درهم)

يعني إذا حلق أقل من ثلاث شعرات أو أقل من أربع على الرواية الأخرى فعليه مد من طعام في ظاهر المذهب، وهو الذي ذكره الحرق، وهو قول الحسن وابن عينة والشافعي وعن أحمد في الشعرة درهم وفي الشعرتين درهماً وعنه في كل شعرة قبضة من طعام روي ذلك عن عطاء ونحوه عن مالك وأصحاب الرأي قال أصحاب الرأي يتصدق بشيء قليل، وقال مالك فيما قل من الشعر اطعام طعام. ووجهه أنه لا تقدير فيه فيجب فيه أقل ما يقع عليه اسم الصدقة. وعن مالك فيمن أزال شعراً بسيراً لا ضمان عليه لأن النص إنما أوجب الفدية في حلق جميع الرأس والحقنا به ما يقع عليه اسم الرأس

ولنا أن ما ضمننت جملته ضمننت أبعاضه كالصيد والأولى وجوب الاطعام لان الشارح إنما عدل

ما قيل من ذلك عند النساء ، وكل ما فسر به الرث ينبغي للمحرم أن يجتنبه إلا أنه في الجماع أظهر لما ذكرنا من تفسير الائمة له بذلك ، ولانه قد جاء في الكتاب في موضع آخر وأريد به الجماع قال الله تعالى (أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم) فأما الفسوق فهو السباب لقول النبي ﷺ « سباب المسلم فسوق » متفق عليه ، وقيل الفسوق المعاصي ، روي ذلك عن ابن عباس وابن عمر وعطاء وابراهيم وقالوا أيضاً الجدال المراء ، وقال ابن عباس هو أن تماري صاحبك حتى تغضبه والمحرم ممنوع من ذلك كله . قال النبي صلى الله عليه وسلم « من حج فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه » متفق عليه ، وقال مجاهد في قوله تعالى (ولا جدال في الحج) أي لا مجادلة ولا شك في الحج أنه في ذي الحجة وقول الجمهور أولى

﴿ مسألة ﴾ قال (ويستحب له قلة الكلام إلا فيما ينفع ، وقد روي عن شريح أنه كان إذا احرم كأنه حية صماء)

وجملة ذلك أن قلة الكلام فيما لا ينفع مستحبة في كل حال صيانة لنفسه عن اللغو والوقوع في الكذب وما لا يحل ، فإن من كثر كلامه كثر سقطه ، وفي الحديث عن أبي هريرة عن رسول الله عن الحيوان الى الاطعام في جزاء الصيد وهما أوجب الاطعام مع الحيوان على وجه التخيير فيجب أن يرجع اليه فيما لا يجب فيه الدم والاولى مدّ لانه أقل ما وجب بالشرع فدية فكان واجبا في أقل الشعر والطعام الذي يجزى أخرجه في الفطرة من البر والشعير والتمر والزبيب كالذي يجزى في الاربع من الشعر (فصل) وحكم الاظفار حكم الشعر فيما ذكرنا ، قال ابن المنذر أجمع أهل العلم على أن المحرم ممنوع من أخذ أظفاره وعليه الفدية بأخذها في قول أكثرهم منهم حماد ومالك والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي وفيه رواية أخرى لا فدية عليه لان الشرع لم يرد فيه بفدية

ولنا أنه أزال ما منعه ازالته لاجل الترفه فوجب عليه الفدية كحلق الشعر ، وعدم النص لا يمنع قياسه على المنصوص كشعر البدن مع شعر الرأس والحكم في فدية الاظفار ، وفيما يجب فيها دون الثلاث منها أو الاربع على الرواية الاخرى ، وفيما يجب في الاربع والثلاث كالحكم في الشعر على ما ذكرنا من التفصيل والاختلاف فيه وهذا قول الشافعي وأبي ثور ، وقال أبو حنيفة لا يجب الدم إلا بتقليم أظفار يد كاملة ، فلو قلم من كل يد أربعة لم يجب عليه دم عنده لانه لم يستكمل منفعة اليد أشبه ما دون الثلاث ولنا أنه قلم ما يقع عليه اسم الجمع أشبه ما لو قلم خمساً من يد واحدة ، وقولهم يبطل بما اذا حلق ربه رأسه فإنه لم يستوف منفعة العضو ويجب به الدم ، وقولهم يفضي إلى وجوب الدم في القليل دون الكثير

(فصل) وفي قص بعض الظفر ماني جميعه وكذلك في قطع بعض الشعرة ماني قطع جميعها لان

ﷺ أنه قال « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت » قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح متفق عليه ، وعنه قال : قال رسول الله ﷺ « من حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه » رواه ابن عينة عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة ، وروي في المسند عن الحسين بن علي عن النبي ﷺ ، وقال أبو داود أصول السنن أربعة أحاديث هذا أحدها ، وهذا في حال الاحرام أشد استحباباً لانه حال عبادة واستشعار بطاعة الله عز وجل فيشبه الاعتكاف ، وقد احتج أحمد على ذلك بأن شرباً رحمه الله كان اذا أحرم كأنه حية صماء فيستحب للمحرم أن يشتغل بالتلبية وذكر الله تعالى أو قراءة القرآن ، أو أمر بمعروف ، أو نهى عن منكر ، أو تعليم لجاهل ، أو يأمر بمأثمته أو يسكت وإن تكلم بما لا مأثم فيه ، أو أنشد شعراً لا يقبح فهو مباح ولا يكثر فقد روي عن عمر (رض) أنه كان على ناقة له وهو محرم فجعل يقول

كأن راكبها غصن بمروحة إذا تدلت به أو شارب ثمل

الله أكبر الله أكبر وهذا يدل على الإباحة. والفضيلة الاولى

الفدية تجب في الشعر والظفر سواء طال أو قصر وليس يقدر بمساحة فيتقدر الضمان عليه ، بل هو كالوضعة يجب في الصغيرة منها ما يجب في الكبيرة ، وخرج ابن عقيل وجهاً أنه يجب بحساب المتلف كالأصبع يجب في أظفائها ثلث ديتها.

(مسئلة) (وإن حلق رأسه باذنه فالفدية عليه ، وإن كان مكرهاً أو نائماً فالفدية على الخالق) إذا حلق محرم رأس محرم باذنه أو حلقه حلال باذنه فالفدية على المخلوق رأسه لأن الله تعالى قال (ولا تحلقوا رؤوسكم) الآية ، وقد علم أن غيره هو الذي يحلقه فأضاف الفعل اليه وجعل الفدية عليه ويحتمل أن يجب الضمان على الخالق لأنه شعر محترم أشبه شعر الصيد . ذكره ابن عقيل في الفصول وإن حلق رأسه وهو سبكت لم ينه ففيه وجهان.

(أحدهما) يجب على الخالق كما لو أنلف ماله وهو ساكت

(والثاني) على المحرم لانه أمانة عنده فهو كما لو أنلف انسان الوديعة فلم ينه وإن حلقه مكرهاً أو نائماً فلا فدية على المخلوق رأسه ، وبه قال اسحاق وأبو ثور وابن القاسم وابن المنذر ، وقال أبو حنيفة عليه الفدية وعن الشافعي كالمذهبين

ولنا أنه لم يحلق رأسه ولم يحلق باذنه فأشبهه ما لو اقتطع الشعر بنفسه ، اذا ثبت ذلك فإن الفدية تجب على الخالق محرماً كان أو حلالاً ، وقال أصحاب الرأي على الحلال صدقة ، وقال عطاء عليها الفدية ولنا أنه أزال مامنع من إزالته لأجل الاحرام فكانت الفدية عليه كالمحرم يحلق رأس نفسه

(مسئلة) (وإن حلق محرم رأس حلال فلا فدية عليه)

وكذلك إن قلم أظفاره ، وبه قال عطاء ومجاهد وعمر بن دينار والشافعي واسحاق وأبو ثور

﴿مسئلة﴾ قال (ولا يتغلى المحرم ولا يقتل القمل ويحك رأسه وجسده حكاً رفيقاً)

اختلفت الرواية عن أحمد رحمه الله في إباحة قتل القمل فعنه إباحته لأنه من أكثر الهوام أذى فأبيح قتله كالبراغيث وسائر ما يؤذي وقول النبي صلى الله عليه وسلم « خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم » يدل بمعناه على إباحة قتل كل ما يؤذي بني آدم في أنفسهم وأموالهم ، وعنه أن قتله محرم وهو ظاهر كلام الحنفي لأنه يترفع بإزالته عنه فحرم كقطع الشعر ، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم رأى كعب ابن عجرة والقمل يتنثر على وجهه فقال له « اخلق رأسك » فلو كان قتل القمل أو إزالته بإباحة لم يكن كعب لينزكه حتى يصير كذلك أو لكان النبي صلى الله عليه وسلم أمره بإزالته خاصة والصبيان كاقمل في ذلك ، ولا فرق بين قتل القمل أو إزالته بالقائه على الأرض أو قتله بالزئبق ، فإن قتله لم يحرم لحرمته لكن لما فيه من الترفه فعم المنع إزالته كيفما كانت ، ولا يتغلى فإن التغلي عبارة عن إزالة القمل وهو ممنوع منه ويجوز له حك رأسه ويرفق في الحك كيلا يقطع شعراً أو يقتل قملة ،

وقال سعيد بن جبير في محرم قص شارب حلال يتصدق بدرهم ، وقال أبو حنيفة يلزمه صدقة لأنه محرم أتلف شعراً أشبه شعر المحرم

ولنا أنه شعر مباح الاتلاف فلم يجب بإتلافه شيء كشعر بهيمة الأنعام

﴿مسئلة﴾ (وقطع الشعر وتنفع كحلقه وشعر الرأس والبدن واحد وعنه لكل واحد حكم مفرد) لا فرق بين حلق الشعر وإزالته بالنورة ، أو قصه ، أو غير ذلك لا نعلم فيه خلافاً وكذلك القول في الاظفار ، وشعر الرأس والبدن واحد سواء في وجوب الفدية في ظاهر المذهب وهو قول الأكثرين خلافاً لداود لأنه شعر يحصل به الترفه والتنظيف أشبه الرأس ، فإن حلق شعر رأسه وبدنه في الجميع فدية واحدة ، وإن حلق من رأسه شعرتين ومن بدنه كذلك فعليه دم هذا اختيار أبي الخطاب وهو ظاهر كلام الحنفي ومذهب أكثر الفقهاء ، وفيه رواية أخرى أنه إذا قلع من رأسه وبدنه ما يجب الدم بكل واحد منهما منفرداً فعليه دمان ، وهذا الذي ذكره القاضي وابن عقيل ، وعلى هذه الرواية لو قلع من رأسه شعرتين ومن بدنه كذلك لم يجب عليه دم لأن الرأس يخالف البدن بحصول التحلل بحلقه دون شعر البدن

ولما أن الشعر كله جنس واحد في البدن فلم تعدد الفدية بتعدد مواضعه كسائر البدن وكما لو لبس قميصاً وسراويل

﴿مسئلة﴾ (وإن خرج في عينيه شعر فقلعه أو نزل شعره فغطى عينيه فقصه أو انكسر ظفره فقصه أو قلع جلداً عليه شعر فلا فدية عليه)

إذا خرج في عينيه شعر أو استرسل شعر حاجبيه على عينيه فغطاها فله إزالته وكذلك إن انكسر

فان حك فرأى في يده شعراً أحببنا أن يفديه احتياطاً ولا يجب عليه حتى يستيقن أنه قلعه . قال بعض أصحابنا : إنما اختلفت الرواية في القمل الذي في شعره ، فأما ما ألقاه من ظاهر بدنه فلا فدية فيه (فصل) فان خالف وتغلى أو قتل قملًا فلا فدية فيه فان كعب بن عجرة حين حلق رأسه قد أذهب قملًا كثيراً ولم يجب عليه لذلك شيء ، وإنما وجبت الفدية بحلق الشعر ، ولأن القمل لا قيمة له أشبه البعوض والبراغيث ، ولأنه ليس بصيد ولا هو مأكول ، حكى عن ابن عمر قال : هي أهون مقتول ، وسئل ابن عباس عن محرم ألقى قملة ثم طلبها فلم يجدها فقال تلك ضالة لا تبغى وهذا قول طاووس وسعيد بن جبير وعطاء وأبي ثور وابن المنذر ، وعن أحمد فيمن قتل قملة قال يطعم شيئاً ، فعلى هذا أي شيء تصدق به اجزأه سواء قتل كثيراً أو قليلاً وهذا قول أصحاب الرأي ، وقال إسحاق ثمة فما فوقها ، وقال مالك حفنة من طعام وروي ذلك عن ابن عمر ، وقال عطاء قبضة من طعام . وهذه الأقوال كلها ترجع إلى ما قلناه فانهم لم يريدوا بذلك التقدير وإنما هو على التقريب لا قل ما يتصدق به

ظفروه فله قص ما انكسر منه ولا شيء . عليه لانه إزالة لاذاه فلم يكن عليه فدية كقتل الصيد الصائل وكذلك ان قطع جلدة عليها شعر لم يكن عليه فدية لانه زال تبعاً لغيره والتابع لا يضمن كالمؤلفم أشعار عيني إنسان فانه لا يضمن أهدابهما فاما ان كان الأذى من غير الشعر كالقمل والقروح والصداع وشدة الحر عليه لكثرة الشعر فله إزالته وعليه الفدية كما لو احتاج إلى أكل الصيد في حال الحمى . وكذلك ان احتاج إلى مداواة قرحة لا يمكنه مداواتها إلا بقص ظفروه فله قصه وعليه الفدية لما ذكرنا وقال ابن القاسم صاحب مالك لا فدية عليه

ولنا أنه أزال ما منع إزالته لضرر في غيره أشبه حلق رأسه دفعا لضرر القمل وان وقع في اغلفاره مرض فزالها لذلك المرض فلا شيء . عليه لأنه أزالها لازالة مرضها أشبه قص الظفر لكسره والله تعالى أعلم ، وان انكسر ظفروه فأزال أكثر مما انكسر فعليه الفدية لأنه لا حاجة إلى إزالته . (فصل) وان خلل شعره فسقطت شعرة فان كانت ميتة فلا شيء عليه وان كانت من الشعر النابت ففيها الفدية لانه أزالها بفعله فان شك فيها فلا فدية لان الأصل نفي الضمان وبراءة الذمة فلا يجب بالشك وان قطع أصبعاً عليها ظفر فلا شيء عليه لانه تبع والله أعلم (فصل) قال رحمه الله (الثالث) تغطية رأسه فمضى غطاء بعمامة أو خرقة أو قرطاس فيه دواء أو غيره أو عصبه أو طينه بطين أو حناء أو غيره فعليه الفدية

أجمع أهل العلم على أن المحرم ممنوع من تغطية رأسه حكاه ابن المنذر ، وقد دل عليه نهي النبي ﷺ المحرم عن لبس العمام والبرانس وقوله عليه السلام في المحرم الذي وقصته راحته « لا تخمروا رأسه فانه يبعث يوم القيامة ملياً » فعلى منعه تخمير رأسه ببقائه على إحرامه فلم ان المحرم ممنوع منه وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول احرام الرجل في رأسه ، وذكر القاضي أن النبي ﷺ

(فصل) ولا بأس أن يغسل المحرم رأسه وبدنه برفق فعل ذلك عمر وابنه ، ورخص فيه علي وجابر وسعيد بن جبير والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي وكره مالك للمحرم أن يغطس في الماء ويفيب فيه رأسه ، وأعله ذهب إلى أن ذلك ستر له والصحيح أنه لا بأس بذلك وليس ذلك بستر ولهذا لا يقوم مقام السترة في الصلاة ، وقد روي عن ابن عباس قال : ربما قال لي عمر ونحن محرمون بالجمعة تعال أباقيك أينما أطول نفسا في الماء وقال ربما قامست عمر بن الخطاب بالجمعة ونحن محرمون . رواها سعيد ، ولأنه ليس بستر معتاد أشبه صب الماء عليه أو وضع يديه عليه ، وقد روى عبد الله بن جبير قال : أرسلني ابن عباس إلى أبي أيوب الأنصاري فأتيته وهو يغتسل فسلمت عليه فقال من هذا ؟ فقلت أنا عبد الله بن جبير أرسلني إليك عبد الله بن عباس يسألك كيف كان رسول

قال « إحرام الرجل في رأسه وإحرام المرأة في وجهها » وأنه عليه السلام نهى أن يشد المحرم باليسير . (فصل) والأذنان من الرأس تحرم تغطيتهما كسائر الرأس وأباح ذلك الشافعي ولنا قوله ﷺ «الأذنان من الرأس» وقد ذكرناه في الطهارة إذا ثبت ذلك فإنه يمنع من تغطية بعض رأسه كما يمنع تغطية جميعه لأن المنهي عنه يحرم بعضه كما يحرم جميعه ولذلك لما قال الله تعالى (ولا تحلقوا رؤوسكم حرم حلق بعضه) وسواء غطاه باللبوس المعتاد أو بغيره مثل أن عصبه بعصابة أو شده بسير أو جعل عليه قرطاسا فيه دواء أو لادواء فيه أو خضبه بخناء أو طلاه بطين أو نورة أو جعل عليه دواء فإن جميع ذلك ستر له وتغطية وهو ممنوع منه وسواء كان ذلك لعذر أو غيره تجب به الفدية لقوله تعالى (فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه ففدية) الآية ولحديث كعب ابن عجرة وبهذا كله قال الشافعي وكان عطاء برخص في العصابة من المصرورة ، والصحيح الأول كما لو لبس قلنسوة للبرد .

(مسئلة) (وان استظل بالمحمل ففيه روايتان)

كره أحمد رحمه الله للمحرم الاستظل بالمحمل وما كان في معناه كالهودج والعمارية ونحو ذلك على البعير رواية واحدة ويروى كراهته عن ابن عمر ومالك وعبد الرحمن بن مهدي وأهل المدينة وكان سفيان بن عيينة يقول لا يستظل البتة ورخص فيه ربيعة والثوري والشافعي ، وروي ذلك عن عثمان وعطاء لما روت أم الحصين قالت حججت مع رسول الله ﷺ حجة الوداع فرأيت أسامة وبلالا واحدهما أخذ بخطام ناقه النبي ﷺ والآخر رافع ثوبه يستتره من الحر حتى رمى جمرة العقبة رواه مسلم ولأنه يباح له التظل في البيت والخباء فجاز في حال الركوب كالخلال واحتج أحمد بان عطاء روى أن ابن عمر رضي الله عنه رأى على رجل عمر بن عبد الله بن أبي ربيعة عودا يستتره من الشمس فنهاه وعن نافع عن ابن عمر أنه رأى رجلا محرمًا على رجل وقد رفع عليه ثوبا على عود يستتره من الشمس فقال أضح لمن أحرمت له أي إبرز للشمس . رواها الأثرم ، ولأنه يستتره بما يقصده الترفه

الله صلى الله عليه وسلم يغسل رأسه وهو محرم فوضع أبو أيوب يده على الثوب فطأه حتى بدا لي رأسه ثم قال لانسان يصب عليه الماء صب فصب على رأسه ثم حرك رأسه بيديه فأقبل بهما وأدبر ثم قال : هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل . متفق عليه ، وأجمع أهل العلم على أن المحرم يغتسل من الجنابة

(فصل) ويكره له غسل رأسه بالسدر والخطمي ونحوهما لما فيه من إزالة الشعث واتعرض لقلع الشعر وكرهه جابر بن عبد الله ومالك والشافعي وأصحاب الرأي فإن فعل فلا فدية عليه ، وبهذا قال الشافعي وأبو ثور وابن المنذر وعن أحمد عليه الفدية ، وبه قال مالك وأبو حنيفة وقال صاحباه عليه

أشبهه مالو غطاء ، والحديث الذي استدلوا به قد ذهب إليه أحمد ولم يكره الاستناباوثوب ، فإن ذلك لا يقصد الاستدامة والهودج بخلافه والخيمة والبيت يرادان لجمع الرجل وحفظه لا لترفيه . إذا ثبت ذلك فإن أحمد رحمه الله إنما كره ذلك كراهة تنزيه في الظاهر عنه لوقوع الخلاف فيه وقول ابن عمر ، ولم ير ذلك حراما ولا موجبا للفدية . قال الأثرم : سمعت أبا عبد الله يسأل عن المحرم يستظل على محمل قال لا وذكر حديث ابن عمر ، قيل له فإن فعل يهريق دما ؟ قال أما الدم فلا وعنه أنه يجب عليه الفدية اختاره الحرقى وهو قول أهل المدينة لانه ستر رأسه بما يستدام ويلازمه غالبا أشبهه مالو ستره بشيء يلاقيه ، ويروى عن الرباشي قال : رأيت أحمد بن المعذل في الموقف في يوم شديد الحر وقد ضحى للشمس ، فقلت له يا أبا الفضل هذا أمر قد اختلف فيه فلو أخذت بالتوسعة فأنشأ يقول :

ضحيت له كي أستظل بظله إذا الظل أضحي في القيامة قالصا

فوا أسفا إن كان سمعك باطلا وواحسرتا إن كان حجك ناقصا

(مسئلة) (وإن حمل على رأسه شيئا ، أو نصب حياله ثوبا ، أو استظل بخيمة ، أو شجرة ، أو بيت فلا شيء عليه)

إذا حمل على رأسه طبقا ، أو مكيلا أو نحوه فلا فدية عليه ، وبه قال عطاء ومالك وقال الشافعي عليه الفدية لأنه ستره

ولنا أن هذا لا يقصد به الستر غالبا فلم يجب به الفدية كما لو وضع يديه على رأسه وسواء قصد به الستر أو لم يقصد لان ما يجب به الفدية لا يختلف بالقصد وعدمه فكذلك مالا يجب به ، واختار ابن عقيل وجوب الفدية إذا قصد به الستر لأن الحيل لا تحيل الحقوق ، ولأنه لو جلس عند العطار لقصد شم الطيب وجبت عليه الفدية ، وإن لم يقصد لم يجب كذلك هذا ، وإن ستر رأسه يبدنه فلا شيء عليه لما ذكرنا ، ولأن الستر ببعض بدنه لا يثبت له حكم الستر ، وكذلك لو وضع يده على فرجه لم تجزئه في الستر ، ولأن المحرم مأمور بمسح رأسه وذلك يكون بوضع يده عليه ، وإن طلا رأسه بغسل أو صمغ ليجتمع الشعر ويتلبد فلا يدخله الغبار ولا يصيبه الشعث ، ولا يقع فيه الديقب جاز ، وهذا

صدقة لان الخطمي تستلذ رائحته وتزيل الشعث وتقتل الهوام فوجبت به الفدية كالورس ولنا أن النبي ﷺ قال في المحرم الذي وقصه بغيره «اغسلوه بماء وسدر وكفنوه في ثوبه ولا تمخضوه ولا تخمروا رأسه فانه يبعث يوم القيامة مليبا» متفق عليه فأمر بغسله بالسدر مع اثبات حكم الاحرام في حقه والخطمي كالسدر ولانه ليس بطيب فلم تجب الفدية باستعماله كالتراب وقولهم تستلذ رائحته ممنوع ثم يبطل بالفاكهة وبعض التراب، وإزالة الشعث تحصل بذلك أيضا وقتل الهوام لا يعلم حصوله ولا يصح قياسه على الورس لأنه طيب ولذلك لو استعمله في غير الغسل أو في ثوب منع منه بخلاف مسألتنا.

التلبيد الذي جاء في حديث ابن عمر رأيت رسول الله ﷺ يهل ملبداً . متفق عليه . وإن كان في رأسه طيب مما جعله فيه قبل الاحرام فلا بأس لان ابن عباس رضي الله عنه قال : كآني أنظر إلي ويص المسك في مفرق رسول الله ﷺ وهو محرم

(فصل) ولا بأس أن يستظل بالسقف والحائط والشجرة والخباء . وان نزل تحت شجرة وطرح عليها شيئاً يستظل به فلا بأس به عند جميع أهل العلم وقد صح به النقل قال جابر رضي الله عنه في حديث حجة النبي ﷺ وأمر بقبة من شعر فضربت له بنمرة فزّل بها حتى اذا زاغت الشمس رواه مسلم ولا بأس أن ينصب حيا له ثوبا يقيه الحر والبرد . إما ان يمسه انسان أو يرفعه على عود على نحو ماروي في حديث أم الحصين أن بلالا وأسامة كانا فاما ثوبه يستر به النبي ﷺ ولان ذلك لا يقصد به الاستدامة فلم يكن به بأس كالاستغلال بحائط

(مسئلة) (وفي تغطية الوجه روايتان)

(إحداهما) يباح روي ذلك عن عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وزيد بن ثابت وابن الزبير وسعد بن أبي وقاص وجابر والقسم وطاوس والثوري والشافعي

(والثانية) لا يباح وهو مذهب أبي حنيفة ومالك لما روي عن ابن عامر أن رجلا وقع عن راحلته فأقعصته فقال رسول الله ﷺ «اغسلوه بماء وسدر وكفنوه في ثوبه ولا تخمروا وجهه ولا رأسه فانه يبعث يوم القيامة مليبا» ولانه محرم على المرأة فحرم على الرجل كالطيب

ولنا قول من ذكرنا من الصحابة ولا نعرف لهم مخالفا في عصرهم فكان اجماعا ، ولما روي عنه عليه السلام أنه قال « احرام الرجل في رأسه ، واحرام المرأة في وجهها » وحديث ابن عباس المشهور فيه « ولا تخمروا رأسه » هذا المتفق عليه ، وقوله « ولا تخمروا وجهه » فقال شعبة حدثني أبو بشر ثم سأله عنه بعد عشر سنين فجاء بالحديث كما كان يحدث إلا أنه قال « ولا تخمروا وجهه ورأسه » ففي قوله دليل على أنه ضعف هذه الزيادة ، وقد روي في بعض ألقاظه « خمروا وجهه ولا تخمروا رأسه » فعارض الروايتان وما ذكروه يبطل بابس القنازين

﴿مسئلة﴾ قال (ولا يلبس القمص ولا السراويل ولا البرنس)

قال ابن المنذر أجمع أهل العلم على أن المحرم ممنوع من لبس القمص والعائم والسراويلات والخفاف والبرانس .

والاصل في هذا ما روى ابن عمر أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ ما يلبس المحرم من الثياب ؟ فقال رسول الله ﷺ « لا يلبس القمص ولا العائم ولا السراويلات ولا البرانس ولا الخفاف إلا أحداً لا يجد نعلين فليلبس الخفين وليقطعها أسفل من الكعبين ولا يلبس من الثياب شيئاً مسه الزعفران ولا الورد » متفق عليه نص النبي ﷺ على هذه الاشياء والحق بها أهل العلم ما في معناها مثل الجبة والدراعة والثياب وأشياء ذلك فليس للمحرم ستر بدنه بما عمل على قدره ولا ستر عضو من أعضائه بما عمل على قدره كالقميص للبدن والسراويل لبعض البدن والقفازين لليدين والخفين للرجلين ونحو ذلك وليس في هذا كله اختلاف قال ابن عبد البر لا يجوز لباس شيء من المحيط عند جميع أهل العلم وأجمعوا على أن المراد بهذا الذكور دون النساء

﴿مسئلة﴾ (قال فان لم يجد ازارا لبس السراويل وان لم يجد نعلين لبس الخفين ولا يقطعها ولا فداء عليه)

لا نعلم خلافاً بين أهل العلم في أن المحرم أن يلبس السراويل اذا لم يجد الازار والخفين إذا لم يجد نعلين وبهذا قال عطاء وعكرمة والثوري ومالك والشافعي واسحاق وأصحاب الرأي وغيرهم

﴿مسئلة﴾ (الرابع لبس المحيط والخفين)

قال ابن المنذر أجمع أهل العلم على أن المحرم ممنوع من لبس القميص والعائم والسراويلات والبرانس والخفاف والاصل في هذا ما روى ابن عمر رضي الله عنهما أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ ما يلبس المحرم من الثياب ؟ فقال رسول الله ﷺ « لا يلبس القمص ولا العائم ولا السراويلات ولا البرانس ولا الخفاف إلا أحداً لا يجد النعلين فليلبس الخفين وليقطعها أسفل من الكعبين ، ولا يلبس من الثياب شيئاً مسه الزعفران ولا الورد » متفق عليه . نص النبي ﷺ على هذه الاشياء والحق بها أهل العلم ما في معناها مثل الجبة والدراعة والثياب وأشياء ذلك ، فلا يجوز للمحرم ستر بدنه بما عمل على قدره ولا ستر عضو من أعضائه بما عمل على قدره كالقميص للبدن والسراويل لبعض البدن والقفازين لليدين والخفين للرجلين ونحو ذلك ، وليس في هذا اختلاف . قال ابن عبد البر : لا يجوز لبس شيء من المحيط عند جميع أهل العلم ، وأجمعوا على أن المراد بهذا الذكور دون الاناث

﴿مسئلة﴾ (إلا أن لا يجد ازاراً فيلبس سراويل أو لا يجد نعلين فيلبس خفين ولا يقطعها ولا فدية عليه) إذا لم يجد المحرم ازاراً فله أن يلبس سراويل وإذا لم يجد النعلين فله لبس الخفين لا نعلم فيه خلافاً

والأصل فيه ما روى ابن عباس قال سمعت النبي ﷺ يخطب بعرفات « يقول من لم يجد نعلين فليلبس الخفين ومن لم يجد إزاراً فليلبس سراويل المحرم » متفق عليه وروى جابر عن النبي ﷺ مثل ذلك أخرجه مسلم ولا فدية عليه في لبسها عند ذلك في قول من سمينا إلا مالكا وأبا حنيفة قالوا على من لبس السراويل الفدية لحديث ابن عمر الذي قدمناه ولأن ما وجبت الفدية بلبسه مع وجود الأزار وجبت مع عدمه كالقميص

ولنا خبر ابن عباس وهو صريح في الإباحة ظاهر في إسقاط الفدية لأنه أمر بلبسه ولم يذكر فدية ولأنه يختص بلبسه بحالة عدم غيره فلم تجب به فدية كالخفين المقطوعين وحديث ابن عمر مخصوص بحديث ابن عباس وجابر فأما القميص فيمكنه أن ينزر به من غير لبس ويستتر بخلاف السراويل (فصل) وإذا لبس الخفين لعدم النعلين لم يلزمه قطعها في المشهور عن أحمد وروى ذلك عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وبه قال عطاء وعكرمة وسعيد بن سالم القداح، وعن أحمد أنه يقطعها حتى يكونا أسفل من الكعبين فإن لبسها من غير قطع افتدى وهذا قول عروة بن الزبير ومالك والثوري والشافعي وإسحاق وابن المنذر وأصحاب الرأي لما روى ابن عمر عن النبي ﷺ أنه قال « فمن لم يجد نعلين فليلبس الخفين وليقطعهما حتى يكونا أسفل من الكعبين » متفق عليه وهو متضمن لزيادة على حديث ابن عباس وجابر والزيادة من الثقة مقبولة قال الخطابي: العجب من أحمد

والأصل فيه ما روى ابن عباس قال: سمعت النبي ﷺ يخطب بعرفات يقول « من لم يجد نعلين فليلبس الخفين، ومن لم يجد إزاراً فليلبس سراويل المحرم » متفق عليه. ولا فدية عليه في لبسها عند ذلك في قول عطاء وعكرمة والثوري والشافعي وإسحاق وأصحاب الرأي إلا مالكا وأبا حنيفة قالوا على من لبس السراويل الفدية لحديث ابن عمر الذي قدمناه ولأن ما وجبت الفدية بلبسه مع وجود الأزار وجبت مع عدمه كالقميص

ولنا ما ذكرنا من حديث ابن عباس وهو صريح في الإباحة ظاهر في إسقاط الفدية لأنه أمر بلبسه ولم يذكر فدية ولأنه يختص بلبسه بحالة عدم غيره فلم تجب به فدية كالخفين المقطوعين وحديث ابن عمر مخصوص بحديث ابن عباس. وأما القميص فيمكنه أن ينزر به من غير لبس ويحصل به الستر بخلاف السراويل (فصل) وإذا لبس الخفين مع عدم النعلين لم يلزمه قطعها في أشهر الروايتين عن أحمد يروى ذلك عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وبه قال عطاء وعكرمة (والرواية الأخرى) أنه يقطعها حتى يكونا أسفل من الكعبين فعلى هذه الرواية إن لبسها من غير قطع افتدى، وبه قال عروة بن الزبير ومالك والثوري والشافعي وإسحاق وأصحاب الرأي وابن المنذر لما روى ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال « فمن لم يجد النعلين فليلبس الخفين وليقطعهما حتى يكونا أسفل من الكعبين » متفق عليه وهو متضمن لزيادة على حديث ابن عباس وجابر والزيادة من الثقة مقبولة. قال الخطابي: العجب من أحمد

في هذا فانه لا يكاد يخالف سنة تبلغه وقلت سنة لم تبلغه . واحتج احمد بحديث ابن عباس وجابر « من لم يجد نعلين فليلبس خفين » مع قول علي رضي الله عنه قطع الخفين فساد يلبسهما كما هما مع موافقة القياس فانه ملبوس أبيض لعدم غيره فأشبهه السراويل وقطعه لا يخرج من حالة الخطر فان لبس المقطوع محرم مع القدرة على النعلين كلبس الصحيح وفيه انلاف ماله وقد نهى النبي ﷺ عن اضاعته فأما حديث ابن عمر فقد قيل إن قوله وليقطعها من كلام نافع كذلك رويناه في أمالي أبي القاسم بن بشران بإسناد صحيح أن نافعا قال بعد روايته للحديث : وليقطع الخفين أسفل من الكعبين . وروى ابن أبي موسى عن صفية بنت أبي عبيد عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص للمحرم أن يلبس الخفين ولا يقطعها وكان ابن عمر يفتي بقطعها قالت صفية فلما أخبرته بهذا رجع ، وروى أبو حفص في شرحه بإسناده عن عبد الرحمن بن عوف أنه طاف وعليه خفان فقال له عمر والخفان مع القباء فقال قد لبستهما مع من هو خير منك يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن يكون الأمر بقطعها منسوخا فان عمرو بن دينار روى الحديثين جميعا وقال انظروا أيهما كان قبل ، قال الدارقطني قال أبو بكر النيسابوري حديث ابن عمر قيل لانه قد جاء في بعض رواياته قال نادى رجل رسول الله ﷺ وهو في المسجد يعني بالمدينة فكأنه كان قبل الاحرام وفي حديث ابن عباس يقول سمعت رسول الله ﷺ يخطب بعرفات يقول « من لم يجد نعلين فليلبس خفين »

في هذا فانه لا يكاد يخالف سنة تبلغه وقلت سنة لم تبلغه . ووجه الاولى حديث ابن عباس وجابر « ومن لم يجد النعلين فليلبس الخفين » مع قول علي رضي الله عنه وقطع الخفين فساد يلبسهما كما هما مع موافقة القياس فانه ملبوس أبيض مع عدم غيره أشبه السراويل ولان قطعه لا يخرج من حالة الخطر فان لبس المقطوع محرم مع القدرة على النعلين كلبس الصحيح وفيه انلاف ماله وقد نهى النبي ﷺ عن اضاعته فأما حديث ابن عمر فقد قيل ان قوله فليقطعها من كلام نافع كذلك روي في أمالي أبي القاسم بن بشران بإسناد صحيح ان نافعا قال بعد روايته للحديث وليقطع الخفين أسفل من الكعبين وروى ابن أبي موسى عن صفية بنت أبي عبيد عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ رخص للمحرم أن يلبس الخفين ولا يقطعها ، وكان ابن عمر يفتي بقطعها قالت صفية فلما أخبرته بهذا رجع ، وروى أبو حفص بإسناده في شرحه عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أنه طاف وعليه خفان فقال له عمر رضي الله عنه والخفان مع القباء فقال قد لبستهما مع من هو خير منك يعني رسول الله ﷺ ويحتمل أن يكون الأمر بقطعها منسوخا فان عمرو بن دينار روى الحديثين جميعا وقال انظروا أيهما كان قبل ، قال الدارقطني قال أبو بكر النيسابوري حديث ابن عمر قيل لانه قد جاء في بعض رواياته قال نادى رجل رسول الله ﷺ وهو في المسجد يعني بالمدينة فكأنه كان قبل الاحرام وفي حديث ابن عباس يقول سمعت رسول الله ﷺ يخطب بعرفات يقول « من لم يجد نعلين فليلبس خفين »

فيدل على تأخره عن حديث ابن عمر فيكون ناسخا له لأنه لو كان التطعم واجبا لينه للناس إذ لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة اليه والمفهوم من إطلاق لبسها لبسها على حالها من غير قطع والاولى قطعها عملا بالحديث الصحيح وخروجا من الخلاف وأخذاً بالاحتياط

(فصل) فان لبس المقطوع مع وجود النعل فعليه الفدية وليس له لبسه نص عليه احمد وبهذا قال مالك وقال أبو حنيفة لا فدية عليه لأنه لو كان لبسه محرما وفيه فدية لم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقطعها لعدم الفائدة فيه وعن الشافعي كالمذهبين

ولنا أن النبي صلى الله عليه وسلم شرط في إباحة لبسها عدم النعلين فدل على أنه لا يجوز مع وجودها ولأنه مخيط لعضو على قدره فوجب على المحرم الفدية بلبسه كالمقارزين

(فصل) فاما اللالكة والجحيم ونحوهما فقياس قول احمد أنه لا يلبس ذلك فإنه قال لا يلبس النعل التي لها قيد وهذا أشد من النعل التي لها قيد وقد قال في رأس الخنف الصغير لا يلبسه وذلك لأنه يستر القدم وقد عمل لها على قدرها فأشبه الخنف فان عدم النعلين كان له لبس ذلك ولا فدية عليه لان النبي صلى الله عليه وسلم أباح لبس الخنف عند ذلك فما دون الخنف أولى

(فصل) فاما النعل فيباح لبسها كيفما كانت ولا يجب قطع شيء منها لان إباحتها وردت مطلقا وروى عن احمد في القيد في النعل يفتدي لانتنا لا نعرف النعال هكذا وقال اذا أحرمت فاقطع الحمل الذي على النعال والعقب الذي يجعل للنعل فقد كان عطاء يقول فيه دم وقال ابن أبي موسى في

فيدل على تأخره عن حديث ابن عمر فيكون ناسخا له لأنه لو كان التطعم واجبا لينه للناس فإنه لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة اليه والمفهوم من إطلاق لبسها لبسها على حالها من غير قطع قال شيخنا والاولى قطعها عملا بالحديث الصحيح وخروجا من الخلاف وأخذاً بالاحتياط والذي قاله صحيح (فصل) فان وجد المقطوع مع وجود النعل لم يجز له وعليه الفدية نص عليه ، وبه قال مالك وقال أبو حنيفة لا فدية عليه لأنه لو كان لبسه محرما وفيه فدية لما أمر بقطعها لعدم الفائدة فيه وعن الشافعي كالمذهبين ولنا أن النبي ﷺ شرط لا بإباحة لبسها عدم النعلين فدل على أنه لا يجوز مع وجودها ولأنه مخيط لعضو على قدره فوجب على المحرم الفدية بلبسه كالمقارزين

(فصل) وقياس قول احمد في اللالكة والجحيم ونحوهما أنه لا يلبسها فإنه قال لا يلبس النعل التي لها قيد وهذا أشد منها وقد قال في رأس الخنف الصغير لا يلبسه وذلك لأنه يستر القدم وقد عمل لها على قدرها فأشبه الخنف فان عدم النعلين فله لبس ذلك ولا فدية عليه لان النبي ﷺ أباح لبس الخنف عند ذلك فما دون الخنف أولى (فصل) فاما النعل فيباح لبسها كيفما كانت ولا يجب قطع شيء منها لان إباحتها وردت مطلقا وروى عن أحمد في القيد في النعل يفتدي لانتنا لا نعرف النعال هكذا وقال اذا أحرمت فاقطع الحمل الذي على النعال والعقب الذي يجعل للنعل فقد كان عطاء يقول فيه دم وقال ابن أبي موسى في

الارشاد في القيد والعقب الفدية والقيد هو السير المعترض على الزمام وقال القاضي إنما كرهها إذا كانا عريضين وهذا هو الصحيح فإنه إذا لم يجب قطع الخفين الساترين للقديين والساقين فقطم سير النعل أولى أن لا يجب ولأن ذلك معتاد في النعل فلم يجب إزالته كساتر سيورها ولأن قطع القيد والعقب ربما تعذر معه المشي في النعلين لسقوطهما بزوال ذلك فلم يجب كقطع القبال

(فصل) وإن وجد نعلان لم يمكنه لبسها فله لبس الخف ولا فدية عليه لأن ما لا يمكن استعماله كالعدم كما لو كانت النعل لغيره أو صغيرة وكلاء في التيمم والرقبة التي لا يمكنه عتقها ولأن العجز عن لبسها قام مقام العدم في إباحة لبس الخف فكذلك في إسقاط الفدية والمنصوص أن عليه الفدية لقوله « من لم يجد نعلين فليلبس الخفين » وهذا واجد

(فصل) وليس للمحرم أن يعقد عليه الرداء ولا غيره إلا الازار والهميان وليس له أن يجعل لذلك زراً وعروة ولا بخلاء بشوكة ولا ابرة ولا خيط لانه في حكم الخيط، روى الأثرم عن مسلم بن جندب عن ابن عمر قال جاء رجل يسأله وأنا معه أخاف بين طرفي ثوبي من ورائي ثم أعقده وهو محرم فقال ابن عمر لا تعقد عليه شيئاً وعن أبي معبد مولى ابن عباس أن ابن عباس قال له يا أبا معبد زر علي طيلسانني وهو محرم فقال له كنت تكره هذا قال إني أريد أن أفندي ولا بأس أن يتشع بالقميص

الارشاد في القيد والعقب الفدية والقيد هو السير المعترض على الزمام قال القاضي : إنما كرهها إذا كانا عريضين وهذا هو الصحيح فإنه لم يجب قطع الخفين الساترين للقديين والساقين فقطم سير النعل أولى أن لا يجب، ولأن ذلك معتاد في النعل فلم يجب إزالته كساتر سيورها ولأن قطع القيد والعقب ربما تعذر معه المشي في النعلين لسقوطهما بزوال ذلك فلم يجب كقطع القبال

(فصل) فإن وجد نعلان لم يمكنه لبسها فله لبس الخف ولا فدية عليه لأن ما لا يمكن استعماله كالعدم فاشبه بما لو كانت النعل لغيره وكلاء في التيمم والرقبة التي لا يمكنه عتقها ولأن العجز عن لبسها قام مقام العدم في إباحة لبس الخف فكذلك في إسقاط الفدية ونص أحمد على وجوب الفدية لقوله عليه السلام « من لم يجد نعلين فليلبس الخفين » وهذا واجد

(مسألة) (ولا يعقد عليه منطقة ولا رداء ولا غيره إلا ازاره وهميانه الذي فيه نفقته إذا لم يثبت إلا بالعقد)

ليس للمحرم أن يعقد عليه الرداء ولا غيره إلا الازار والهميان وليس له أن يجعل لذلك زراً وعروة ولا بخلاء بشوكة ولا ابرة ولا خيط ولا يغزّه في ازاره لانه في حكم الخيط وروى الأثرم عن ابن عمر رضي الله عنه أن رجلاً سأله أخاف بين طرفي ثوبي من ورائي ثم أعقده ؟ وهو محرم فقال ابن عمر : لا تعقد عليك شيئاً . وعن أبي معبد مولى ابن عباس أن ابن عباس قال له يا أبا معبد زر علي طيلسانني وهو محرم فقال له كنت تكره هذا فقال إني أريد أن أفندي ولا بأس أن يتشع بالقميص

وبرتدي به وبرتدي برداء موصل ولا يعتده لان المنهي عنه المحيط على قدر العضو (فصل) ويجوز أن يعقد ازاره عليه لانه يحتاج اليه لستر العورة فيباح كاللباس للمرأة وان شد وسطه بالمنديل أو بجبل أو سراويل جاز اذا لم يعقده قال احمد في محرم حزم عمامة على وسطه لا تعقدها ويدخل بعضها في بعض قال طاوس رأيت ابن عمر يطوف بالبيت وعليه عمامة قد شدها على وسطه فادخلها هكذا ولا يجوز أن يشق أسفل ازاره نصفين ويعقد كل نصف على ساق لانه يشبه السراويل ولا يلبس الزان لانه في معناه ولانه معمول على قدر العضو الملبوس فيه فأشبه الخف

﴿مسئلة﴾ قال (ويابس الهميان ويدخل السيور بعضها في بعض ولا يعقدها)

وجملة ذلك أن لبس الهميان مباح للمحرم في قول أكثر أهل العلم روي ذلك عن ابن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب وعطاء ومجاهد وطاوس والقاسم والنخعي والشافعي واسحاق وأبي ثور وأصحاب الرأي قال ابن عبد البر أجاز ذلك جماعة فقهاء الامصار متقدموم ومتأخروم ومتى أمكنه أن يدخل السيور بعضها في بعض ويثبت بذلك لم يعقده لانه لا حاجة الى عقده ، وان لم يثبت الا بعقده عقده نص عليه احمد وهو قول اسحاق وقال ابراهيم كانوا يرخصون في عقد الهميان للمحرم ولا يرخصون في عقد غيره وقالت عائشة أوثق عليك نفقتك وذكر القاضي في الشرح أن ابن عباس قال رخص رسول الله ﷺ للمحرم في الهميان أن يربطه اذا كانت فيه نفقته وقال ابن عباس أوثقوا

وبرتدي به وبرداء موصل ولا يعقده لان المنهي عنه المحيط على قدر العضو (فصل) فأما الازار فيجوز عقده لانه يحتاج اليه لستر العورة فايح كاللباس وان شد وسطه بالمنديل أو نحوه كالجبل جاز اذا لم يعقده قال أحمد في محرم حزم عمامة على وسطه لا يعقدها ويدخل بعضها في بعض . قال طاوس رأيت ابن عمر يطوف بالبيت وعليه عمامة قد شدها على وسطه فادخلها هكذا . ولا يجوز أن يشق أسفل ازاره نصفين ويعقد كل نصف على ساق لانه يشبه السراويل ولا يلبس الزان لانه في معنى الخف

(فصل) فأما الهميان فهو مباح للمحرم في قول أكثر أهل العلم منهم ابن عباس وابن عمر وسعيد ابن المسيب وعطاء ومجاهد وطاوس والقاسم والنخعي والشافعي واسحاق وأبو ثور وأصحاب الرأي قال ابن عبد البر أجاز ذلك جماعة فقهاء الامصار متقدموم ومتأخروم ومتى ثبت بغير العقد مثل أن يدخل السيور بعضها في بعض لم يعقده لانه لا حاجة اليه فان لم يثبت الا بالعقد جاز نص عليه أحمد وهو قول اسحاق . قال ابراهيم كانوا يرخصون في عقد الهميان للمحرم ولا يرخصون في عقد غيره وقالت عائشة : أوثق عليك نفقتك . وقال ابن عباس : أوثقوا عليكم نفقتكم . وذكر القاضي في الشرح أن ابن عباس قال رخص رسول الله ﷺ للمحرم في الهميان ان يربطه اذا كانت فيه نفقته

عليكم نفقاتكم ورخص في الخاتم والهميان المحرم وقال مجاهد عن ابن عمر أنه سئل عن المحرم يشد
الهميان عليه فقال لا بأس به إذا كانت فيه نفقته يستوثق من نفقته ولأنه مما تدعو الحاجة إلى شده
فجاز كعقد الأزار فإن لم يكن في الهميان نفقة لم يجز عقده لعدم الحاجة إليه وكذلك المنطقة وقد روي
عن ابن عمر أنه كره الهميان والمنطقة المحرم وكرهه نافع موله وهو محمول على ما ليس فيه نفقة لما تقدم
من الرخصة فيما فيه النفقة وسئل أحمد عن المحرم يلبس المنطقة من وجع الظهر أو حاجة إليها قال يفتدي
فقبل له أفلا تكون مثل الهميان؟ قال لا وعن ابن عمر أنه كره المنطقة للمحرم وأنه أباح شد الهميان إذا
كانت فيه النفقة والفرق بينهما أن الهميان تكون فيه النفقة والمنطقة لا نفقة فيها فأباح شد ما فيه النفقة
للحاجة إلى حفظها ولم يباح شد ما سوى ذلك فإن كانت فيها نفقة أو لم يكن فيها نفقة فهذا سواء
وقد قالت عائشة في المنطقة المحرم أوثق عليك نفقتك فرخصت فيها إذا كانت فيها النفقة ولم يباح
أحمد شد المنطقة لوجع الظهر إلا أن يفتدي لأن المنطقة ليست معدة لذلك ولأنه فعل المحظور في
الأحرام لدفع الضرر عن نفسه أشبه من لبس الخيط لدفع البرد أو حلق رأسه لازالة أذى
التمل أو تطيب لأجل المرض

﴿مسئلة﴾ (قال وله أن يحتجم ولا يقطع شعراً)

أما الحجامة إذا لم يقطع شعراً فباحة من غير فدية في قول الجمهور لأنه تداء باخراج دم فأشبه
المقصود وبط الجرح وقال مالك لا يحتجم إلا من ضرورة وكان الحسن يرى في الحجامة دماً
ولنا أن ابن عباس روى أن النبي ﷺ احتجم وهو مجرم متفق عليه ولم يذكر فدية ولأنه لا

وقال مجاهد سئل ابن عمر عن المحرم يشد الهميان عليه فقال لا بأس به إذا كانت فيه نفقته يستوثق
من نفقته ولأنه مما تدعو الحاجة إليه فجاز كعقد الأزار

(فصل) فإن لم يكن في الهميان نفقة لم يجز عقده لعدم الحاجة إليه وكذلك المنطقة وقد روي
ابن عمر أنه كره المنطقة والهميان للمحرم وهو محمول على ما ليس فيه نفقة على ما تقدم من الرخصة
فيما فيه النفقة . وسئل أحمد عن المحرم يلبس المنطقة من وجع الظهر أو حاجة إليها . فقال يفتدي .
فقبل له أفلا يكون مثل الهميان؟ قال لا : وعن ابن عمر أنه كره المنطقة للمحرم وأباح شد الهميان
إذا كانت فيه نفقة والفرق بينهما أن الهميان يكون فيه نفقة والمنطقة لا نفقة فيها فأباح شد ما فيه
النفقة للحاجة إلى حفظها ولم يباح شد غيرها فإن كان في المنطقة نفقة أو لم يكن في الهميان نفقة فهذا
سواء . وقد ذكرنا أن أحمد لم يباح شد المنطقة لوجع الظهر إلا أن يفتدي لأن المنطقة ليست معدة لذلك
ولأنه فعل المحظور في الأحرام لدفع الضرر عن نفسه أشبه من لبس الخيط لدفع البرد أو تطيب للمرض
فإن فعل ما لا يباح له فعله من عقد غير الهميان والأزار ونحوه فعليه الفدية لأنه فعل محظور في الأحرام

يتزفه بذلك فأشبهه شرب الأدوية، وكذلك الحكم في قطع العضو عند الحاجة والختان كل ذلك مباح من غير فدية فإن احتاج في الحجامه الى قطع شعر فله قطعه لما روى عبد الله بن بحنة أن رسول الله ﷺ احتجم بلحي جمل في طريق مكة وهو محرم وسط رأسه متفق عليه، ومن ضرورة ذلك قطع الشعر، ولأنه يباح حلق الشعر لازالة أذى القمل فكذلك ههنا وعليه الفدية. وبهذا قال مالك والشافعي وأبو حنيفة وأبو ثور وابن المنذر وقال صاحب أبي حنيفة يتصدق بشيء.

ولنا قوله تعالى (فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه ففدية) الآية ولأنه حلق شعر لازالة ضرر غيره فلزمه الفدية كما لو حلقه لازالة قمل فله فدية فاما ان قطع عضوا عليه شعر أو جلده عليها شعر فلا فدية عليه لأنه زال تبعها لما لا فدية فيه

﴿ مسألة ﴾ (وان طرح على كتفيه قبا، فعليه الفدية وقال الحرقى لا فدية عليه الا أن يدخل يديه في كفيه) إذا طرح على كتفيه قبا، أو نحوه وأدخل كتفيه فيه فعليه الفدية وإن لم تدخل يداه في السكبين هذا مذهب مالك والشافعي لأنه مخيط لبسه المحرم على العادة في لبسه فأشبهه القميص وقد روى ابن المنذر أن النبي ﷺ نهى عن لبس الاقية وقال الحرقى لا فدية عليه إذا لم يدخل يديه في كفيه وهو قول الحسن وعطاء وابراهيم وأبي حنيفة لما ذكرنا من حديث عبد الرحمن بن عوف في مسألة الخنيزن إذا لم يجد نعاين ولأن القباء لا يحيط بالبدن فلم تلزمه الفدية بوضعه على كتفيه إذا لم يدخل يديه في كفيه كالقميص يتشح به وقيامهم منقوض بالرداء الموصل والخبر محمول على لبسه مع إدخال يديه في السكبين

﴿ مسألة ﴾ (ويتقلد بالسيف عند الضرورة)

إذا احتاج المحرم إلى أن يتقلد بالسيف فله ذلك وبه قال عطاء والشافعي ومالك وكرهه الحسن وانا ما روى أبو داود باسناده عن البراء قال : لما صالح رسول الله ﷺ أهل الحديبية صالحهم على أن لا يدخلوها إلا بجلبان السلاح (القراب بما فيه) وهذا ظاهر في إباحة حمله عند الحاجة لأنهم لم يكونوا يأمنون أهل مكة أن ينقضوا العهد فاشترطوا حمل السلاح في قرابه فامان غير خوف فقد قال أحمد لا الامن ضرورة وإنما منع منه لأن ابن عمر قال لا يحمل المحرم السلاح في الحرم . قال شيخنا والقياس إباحته لأن ذلك ليس هو في معنى الملبوس المنصوص على تحريمه ولذلك لو حمل قرابة في عنقه لم يحرم ذلك ولم تجب به الفدية . وقد سئل أحمد عن المحرم يلتقي جرابه في عنقه كهيئة القرابة فقال أرجو أن لا يكون به بأس

(فصل) قال الشيخ رحمه الله (الخناس الطيب فيحرم عليه تطيب بدنه وثيابه وشعره)

الادهان المطيبة والادهان بها)

أجمع أهل العلم على أن المحرم ممنوع من الطيب وقد دل عليه قول النبي ﷺ في المحرم الذي وقصته راحلته « لا تمسوه بطيب » رواه مسلم ، وفي لفظ ولا تخطوه : متفق عليه فلما منع الميت من الطيب

﴿مسئلة﴾ قال (ويتقلد بالسيف عند الضرورة)

وجملة ذلك أن المحرم اذا احتاج الى تقلد السيف فله ذلك وبهذا قال مالك وأباح عطاء والشافعي وابن المنذر تقلده وكرهه الحسن والاول اولى لما روى أبو داود بإسناده عن البراء قال لما صالح رسول الله ﷺ أهل الحديبية صالحهم على أن لا يدخلوها الا بجلبة ان السلاح (القراب بما فيه) وهذا ظاهر في إباحة حمله عند الحاجة لأنهم لم يكونوا يأمنون أهل مكة أن ينقضوا العهد ويخفروا الذمة واشتروا حمل السلاح في قرابه. فأما من غير خوف فان أحمد قال لا الا من ضرورة . وإنما منع منه لان ابن عمر قال لا يحمل المحرم السلاح في الحرم والقياس إباحته لان ذلك ليس هو في معنى الملبوس المنصوص على تحريمه ولذلك لو حمل قربة في عنقه لا يحرم عليه ذلك ولا فدية عليه فيه. وسئل أحمد عن المحرم يلقي جرابه في رقبة كهيئة القرية قال ارجو أن لا يكون به بأس

لاحرامه فالحلي أولى ومتى تطيب فعليه الفدية لانه فعل ما حرمه الاحرام فلزمته الفدية كاللباس فيحرم عليه تطيب بدنه لما ذكرنا من الحديث وتطيب ثيابه فلا يجوز له لبس ثوب مطيب وهذا قول جابر وابن عمر ومالك والشافعي وأبي ثور وأصحاب الرأي ولا نعلم فيه خلافا لقول النبي ﷺ لا يلبس من الثياب شيء مسه الزعفران ولا الورس « متفق عليه فكما صبح بزعفران أو ورس أو غمس في ماء ورد أو بخر بعود فليس المحرم لبسه ولا الجلوس عليه ولا النوم عليه نص عليه أحمد لانه استعمال له فاشبه لبسه ومتى لبسه أو اجتمع له فعليه الفدية ، وبه قال الشافعي وقال أبو حنيفة ان كن رطبا يلي بدنه أو يابساً ينفض فعليه الفدية وإلا فلا لانه ليس بمطيب

ولنا أنه منهي عنه لأجل الاحرام فلزمته الفدية به كاستعمال الطيب في بدنه وقياسا على الثوب المطيب فان غسله حتى ذهب ما فيه من ذلك فلا بأس به عند جميع العلماء وان فرش فوق المطيب ثوبا صفيقا يمنع الرائحة والمباشرة فلا فدية بالنوم عليه لانه لم يستعمل الطيب ولم يباشره (فصل) وليس له شم الادهان المطيبة كدهن الورد والبنفسج والخيري والزنبق ونحوها ولا الادهان بها وليس في تحريم ذلك خلاف في المذهب وكره مالك وأبو ثور وأصحاب الرأي الادهان بدهن البنفسج وقال الشافعي ليس بطيب

ولنا أنه يقصد رائحته ويتخذ للطيب أشبه ماء الورد

﴿مسئلة﴾ (وشم المسك والكافور والعنبر والزعفران والورس والمبخر بالعود وأكل ما فيه الطيب يظهر طعمه أو ريحه يحرم عليه شم كل ما تطيب رائحته ويتخذ للشم كالمسك والعنبر والكافور والغالية والزعفران والورس وماء الورد لانه استعمال للطيب وكذلك التبخر بالعود لانه طيب (فصل) ومتى جعل شيء من الطيب في مأكول أو مشروب كالمسك والزعفران فلم تذهب رائحته لم يبح للمحرم تناوله نيا كان أو قد مسه النار وبهذا قال الشافعي وكان مالك وأصحاب الرأي

﴿ مسألة ﴾ قال (وان طرح على كتفيه القباء والدواج فلا يدخل يديه في الكمين)

ظاهر هذا اللفظ إباحة لبس القباء ما لم يدخل يديه في كمينه وهو قول الحسن وعطاء وإبراهيم وبه قال أبو حنيفة. وقال القاضي وأبو الخطاب إذا أدخل كتفيه في القباء فعليه الفدية وإن لم يدخل يديه في كمينه وهو مذهب مالك والشافعي لأنه مخيط لبسه المحرم على العادة في لبسه فلزمته الفدية إذا كان عامداً كالقميص وروى ابن المنذر أن النبي ﷺ نهى عن لبس الاقية . ووجه قول الحرقى ما تقدم من حديث عبد الرحمن بن عوف في مسألة : ان لم يجد ازاراً لبس السراويل، وان لم يجد نعلين لبس الخفين. ولان القباء لا يحيط بالبدن فلم تلزمه الفدية بوضعه على كتفيه إذا لم يدخل يديه

لا يرون بما مست النار من الطعام بأساً وان بقيت رائحته وطعمه ولونه لانه بالطبخ استحال عن كونه طيباً وروى عن ابن عمر وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبيرة أنهم لم يكونوا يرون باكل الخشكناج الاصر بأساً وكرهه القاسم بن محمد

ولنا أن الاستمتاع والترف به حاصل أشبه الذي. ولان المقصود من الطيب رائحته وهي باقية وقول من أباح الخشكناج الاصر محمول على ما ذهب رائحته فان ما ذهب رائحته. وطعمه ولم يبق فيه إلا اللون مما مسته النار لا بأس باكله لا نعلم فيه خلافاً إلا ما روي عن القاسم وجعفر بن محمد أنها كرها الخشكناج الاصر ويمكن حمله على ما بقيت رائحته ليزول الخلاف فان لم تفسد النار لكن ذهب رائحته وطعمه فلا بأس به وهو قول الشافعي وكره مالك والحدي واسحاق وأصحاب الرأي الملح الاصر وفرقوا بين ما مسته النار وما لم تفسد ولنا أن المقصود الرائحة دون اللون فان الطيب إنما كان طيباً لرائحته لا لونه فوجب دوران الحكم معها دونه

(فصل) فان ذهب رائحته وبقي طعمه فظاهر كلام احمد في رواية صالح تحريمه وهو مذهب الشافعي لان الطعم لا يكاد ينفك عن الرائحة فمتى وجد الطعم دل على وجود بقاء الرائحة وظاهر كلام الحرقى إباحته لان المقصود الرائحة فيزول المنع بزوالها

(فصل) ولا يجوز أن يأكل طيباً ولا يكتحل به ولا يستعط به ولا يحتقن به لانه استعمال للطيب أشبه شمه ﴿ مسألة ﴾ (وان مس من الطيب ما لا يعلق بيده فلا فدية عليه)

إذا مس من الطيب ما لا يعلق بيده كالمسك غير المسحوق وقطع الكافور والعنبر فلا فدية فيه لانه غير مستعمل للطيب فان شمه فعليه الفدية لانه هكذا يستعمل وان شم العود فلا فدية عليه لانه لا يتطيب به هكذا وان كان الطيب يعلق بيده كالفالية وماء الورد والمسك المسحوق الذي يعلق باصابعه فعليه الفدية لانه مستعمل للطيب

٢٨٢ حكم من ظلل رأسه في محل ونحوه وشم العود والرياحين والغواكه (المغني والشرح الكبير)

في كيه كالتقيص يتشح به. وقياسهم منقوض بالرداء الموصل، والخبر محمول على لبسه مع ادخال يديه في كيه
﴿مسئلة﴾ (قال ولا يظلل على رأسه في الحمل فان فعل فعليه دم)

كره احمد الاستظلال في الحمل خاصة، وما كان في معناه كالهودج والعمارية والكيسة ونحو ذلك
على البعير وكره ذلك ابن عمر ومالك وعبد الرحمن بن مهدي وأهل المدينة وكان سفيان بن عيينة
يقول لا يستظل البته ورخص فيه ربيعة والثوري والشافعي وروي ذلك عن عثمان وعطاء لما روت أم
الحسين قالت حججت مع رسول الله ﷺ حجة الوداع فرأيت أسامة وبلالا وأحدهما أخذ بخطام
ناقة النبي ﷺ والآخرا فم ثوبه يستره من الحر حتى رمى جرة العقبة رواه مسلم وغيره، ولأنه يباح
له التظلل في انيت والخباء فجاز في حال الركوب كالحلال، ولأن ما حل للحلال حل للمحرم إلا ما قام

﴿مسئلة﴾ (وله شم العود والغواكه والشيخ والحزامي)

للمحرم شم العود ولا فدية عليه لانه لا يتطيب به هكذا إنما يقصد منه التبخير وكذلك الغواكه كلها
من الاترج والتفاح والسفرجل وغيرها وكذلك نبات الصحراء كالشيخ والقيصوم والحزامي الذي
تستطاب رائحته وما يشمه الآدميون لغير قصد الطيب كالحناء والعصفر فباح شمه ولا فدية في شيء
من ذلك لا نعلم فيه خلافا إلا ما روي عن ابن عمر أنه كان يكره للمحرم أن يشم شيئاً من نبت
الأرض من الشيخ والقيصوم وغيرها ولا نعلم أحداً أوجب في ذلك شيئاً لانه لا يقصد للطيب ولا
يتخذ منه الطيب أشبه سائر نبت الأرض وقد روي أن أزواج النبي ﷺ كن يحرم من في المعصفرات
﴿مسئلة﴾ (وفي شم الریحان والنرجس والورد والبنفسج والبرم ونحوها والادهان بدهن غير
مطيب في رأسه روايتان)

المذكور في هذه المسئلة ينقسم قسمين (أحدهما) ما ينبته الآدميون للطيب ولا يتخذ منه طيب
كالريحان الفارسي والمرشوش والنرجس والبرم ففيه روايتان (أحدهما) يباح بغير فدية وهو قول
عثمان وابن عباس والحسن ومجاهد وإسحاق لانه إذا ببس ذهب رائحته أشبه نبت البرية ولانه لا يتخذ
منه طيب أشبه العصفر (والثانية) يحرم شمه فان فعل فعليه الفدية وهو قول جابر وابن عمر والشافعي
وأبي ثور لانه يتخذ للطيب أشبه الورد وكرهه مالك وأصحاب الرأي ولم يوجبوا فيه شيئاً وكلام
أحمد محتمل لهذا فانه قال في الریحان ليس من آلة المحرم ولم يذكر فيه فدية (الثاني) ما ينبت للطيب
ويتخذ منه طيب كالورد والبنفسج والياسمين والخيري فهذا إذا استعمله وشمه ففيه الفدية لان الفدية
تجب فيما يتخذ منه كماء الورد فكذلك اصله، وعن أحمد رواية أخرى في الورد لا شيء في شمه لانه
زهر أشبه سائر الشجر، وقد ذكر شيخنا فيه ههنا روايتين وكذلك ذكر أبو الخطاب والاولى تحريره
ووجوب الفدية فيه لانه ينبت للطيب ويتخذ منه أشبه الزعفران والعنبر. قال القاضي: يقال ان العنبر
نمر شجرة وكذلك الكافور

على تحريمه دليل واحتج احمد بقول ابن عمر روى عطاء قال رأى ابن عمر على رجل عمر بن عبد الله ابن أبي ربيعة عوداً يستتر به من الشمس فنهاه، وعن نافع عن ابن عمر أنه رأى رجلاً محرمًا على رجل قد رفع ثوباً على عود يستتر به من الشمس فقال اضح لمن أحرمت له (أي ابرز للشمس) رواهما الاثرم ولأنه ستر بما يقصد به الترفه أشبه ما لو غطاء والحديث ذهب اليه احمد فلم يكره أن يستتر بثوب ونحوه فان ذلك لا يقصد للاستدامة، والهودج بخلافه، والخيمة والبيت يرادان لجمع الرجل وحفظه لا للترفه وظاهر كلام أحمد أنه إنما كره ذلك كراهة تنزيه لوقوع الخلاف فيه وقول ابن عمر، ولم ير ذلك حراماً ولا موجباً لفدية. قال الاثرم سمعت أبا عبد الله يسأل عن المحرم يستظل على المحمل؟ قال لا وذكر حديث ابن عمر: اضح لمن أحرمت له، قيل له فان فعل يهريق دماً؟ قال أما الدم فلا، قيل فان أهل المدينة يقولون عليه دم، قال نعم أهل المدينة يغلطون فيه وقد روي ذلك عن أحمد وهو اختيار

(فصل) فأما الادھان بدهن لا طيب فيه كالزيت والشيرج والسمن والشحم ودهن البان الساذج فنقل الاثرم قال سمعت أبا عبد الله يسأل عن المحرم يدهن بالزيت والشيرج فقال نعم يدهن به إذا احتاج اليه ويتداوى المحرم بما يأكل كل قال ابن المنذر أجمع عوام أهل العلم على أن للمحرم أن يدهن بدنه بالشحم والزيت والسمن ونقل جواز ذلك عن ابن عباس وأبي ذر والاسود بن يزيد وعطاء والضحاك نقله الاثرم ونقل أبو داود عن أحمد أنه قال الزيت الذي يؤكل لا يدهن المحرم به رأسه فظاهر هذا أنه لا يدهن رأسه بشيء من الادھان وهو قول عطاء ومالك والشافعي وأبي ثور وأصحاب الرأي لأنه يزيل الشعث ويسكن الشعر

(فصل) فأما دهن سائر البدن فلا نعلم عن أحمد فيه منعاً وقد أجمع أهل العلم على إباحته في اليدين وإنما الكراهة في الرأس خاصة فانه محل الشعر وقال القاضي في إباحته في جميع البدن روايتان فان فعله فلا فدية فيه في ظاهر كلام أحمد سواء دهن رأسه وغيره الا أن يكون مطيباً وقد روي عن ابن عمر رضي الله عنه أنه صدع وهو محرم. فقالوا ألا ندهنك بالسمن؟ قال لا. قالوا اليس تأكله؟ قال ليس أكله كالادھان به. وعن مجاهد أنه إن تداوى به فعليه الكفارة وقال من منع من دهن الرأس فيه الفدية لأنه مزيل للشعث أشبه ما لو كان مطيباً

ولنا أن وجوب الفدية يحتاج الى دليل ولا دليل فيه من نص ولا اجماع، ولا يصح قياسه على الطيب فان الطيب يوجب الفدية وان لم يزل شعثاً ويستوي فيه الرأس وغيره والدهن بخلافه ولأنه مانع لا تجب الفدية باستعماله في البدن فلم تجب باستعماله في الرأس كالماء

(مسألة) (وان جلس عند العطار أو في موضع ليشم الطيب فشمه فعليه الفدية والا فلا) متى قصد شم الطيب من غيره بفعل منه نحو أن يجلس عند العطارين لذلك أو يدخل الكعبة جال تجميرها ليشم طيبها أو يحمل معه عقدة فيها مسك ليجد ريحها قال أحمد: سبحان الله كيف

الحرقى لانه ستر رأسه بما يستدام ويلازمه غالباً فأشبهه ما لو ستره بشيء يلاقيه ، وبروى عن الرياشي قال : رأيت أحمد بن المعذل في الموقف في يوم حر شديد وقد ضحى للشمس فقلت له يا أبا الفضل هذا أمر قد اختلف فيه فلو أخذت بالتوسعة فأنشأ يقول :

ضحيت له كي أستظل بظله إذا الظل أضحى في القيامة قالوا
فوا أسفاً إن كان سعيك باطلاً ويأحسرتا إن كان حجك ناقصاً

يجوز هذا؟ وأباح الشافعي ذلك إلا العقدة تكون معه يشبهها فإن أصحابه اختلفوا فيها قال : لانه شم الطيب من غيره أشبه ما لو لم يقصده

ولنا أنه قصد شم الطيب مبتدئاً به وهو محرم فحرم كما لو باشره بمحقق ذلك ان القصد شم الطيب لا مباشرته بدليل أنه لو مس اليايس الذي لا يعلق بيده لم يكن عليه شيء ولو رفعه بخرقة وشبه وجبت عليه الفدية وان لم يباشره فاما ان لم يقصد شمه كالجالس عند العطار لحاجته وداخل السوق أو داخل الكعبة للتبرك بها ومن يشتري طيباً لنفسه أو للتجارة ولا يمسه فغير ممنوع منه لانه لا يمكن التحرز منه فعني عنه فان حمل الطيب فقال ابن عقيل : ان كان ريحه ظاهراً لم يجوز وإن لم يكن ظاهراً أجاز (فصل) قال الشيخ رحمه الله (السادس) قتل صيد البر واصطياده وهو ما كاز وحشياً ما كولا أو متولداً منه ومن غيره

لا خلاف بين أهل العلم في تحريم قتل صيد البر واصطياده على المحرم ، والاصل فيه قول الله سبحانه (يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم) وقوله تعالى (حرم عليكم صيد البر ما دمتم حرماً) والصيد المحرم على المحرم ما جمع ثلاثة أشياء (أحدها) أن يكون وحشياً وما ليس بوحشي لا يحرم على المحرم أكله ولا ذبحه كبهيمة الانعام والخيل والدجاج ونحوها لا نعلم بين أهل العلم فيه خلافاً والاعتبار في ذلك بالاصل لا بالخال فلو استأنس الوحشي وجب فيه الجزاء كاللحم يجب الجزاء في أهليه ووحشيه اعتباراً بالاصل ولو توحش الاهلي لم يجب فيه شيء قال أحمد في بقرة صارت وحشية لا شيء فيها لان الاصل فيها الانسية فان تولد بين الوحشي والاهلي ولد ففيه الجزاء تغليبا للتحريم ، واختلفت الرواية في الدجاج السندي هل فيه جزاء علي روايتين وروى منها عن أحمد في البطيذبحه المحرم اذا لم يكن صيداً والصحيح أنه يحرم عليه ذبحه وفيه الجزاء لان الاصل فيه الوحشي فهو كاللحم (الثاني) أن يكون ما كولا فاما ما ليس بما كولا كسباع البهائم والمستخبث من الحشرات والطيور وسائر المحرمات فلا جزاء فيه قال أحمد رحمه الله انما جعلت الكفارة في الصيد المحلل أكله وهذا قول أكثر أهل العلم الا أنهم أوجبوا الجزاء في المتولد بين المأكول وغيره كالسمع المتولد بين الضبع والدئب تغليبا للتحريم قبله كما غلبوا التحريم في أكله . وقال بعض أصحابنا في أم حبين جدي وهي دابة منتفخة البطن وهذا خلاف القياس فان أم حبين مستعينة عند العرب لا تؤكل ، وقد حكى

(فصل) ولا بأس أن يستظل بالسقف والحائط والشجرة والخباء ، وإن نزل تحت شجرة فلا بأس أن يطرح عليها ثوبا يستظل به عند جميع أهل العلم وقد صح به النقل فإن جابراً قال في حديث حجة النبي ﷺ وأمر بقبة من شعر فضربت له بنمرة فأتى عرفة فوجد القبة قد ضربت له بنمرة فنزل بها حتى إذا زاغت الشمس . رواه مسلم وابن ماجه وغيرهما ، ولا بأس أيضا أن ينصب حياله ثوبا يقيه الشمس والبرد ، إما أن يمسكه انسان أو يرفعه على عود على نحو ماروي في حديث أم الحصين أن بلالا أو أسامة كان رافعا ثوبا يستر به النبي ﷺ من الحر ، ولأن ذلك لا يقصد به الاستدانة فلم يكن به بأس كلاستظلال بحائط

أن رجلا من البدو سئل: ما تأكلون؟ فقال ما دب ودرج إلا أم حبين . فقال السائل: لهن أم حبين العافية وإنما تبعوا فيها قضية عثمان فإنه قضى فيما يملان وهو الجددي والصحيح أنه لا شيء فيها ، واختلفت الرواية في الثعالب فعنه فيه الجزاء وهو المشهور ، وبه قال طائفة ومالك والشافعي وعن أحمد لا شيء . فيه وهو قول الزهري وعمرو بن دينار وابن المنذر لأنه سبع ، وقد نهى النبي ﷺ عن أكل كل ذي ناب من السباع ، واختلفت الرواية في السنور الوحشي والاهلي والصحيح أنه لا جزاء في الاهلي لأنه ليس وحشيا ولا مأكولا وأما الوحشي فاختار القاضي أنه لا شيء فيه لأنه سبع . وقال الثوري وإسحاق في الوحشي حكمه والاختلاف فيه مبني على الاختلاف في إباحته ، واختلفت الرواية في الهدهد والصرذ لاختلاف الروايتين في إباحتهما وكما اختلف في إباحته اختلف في جزائه فاما ما يحرم فالصحيح أنه لا جزاء فيه لعدم النص فيه وهو مخالف للقياس الثالث أن يكون من صيد البر فاما صيد البحر فلا يحرم على المحرم بغير خلاف لقوله سبحانه (أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما) قال ابن عباس رضي الله عنهما طعامه ما لفظه (مسألة) (فمن أتلفه أو تلف في يده أو أتلف جزأ منه فعليه جزاؤه)

من أتلف صيدا وهو محرم فعليه جزاؤه بإجماع أهل العلم ، وقد دل عليه قوله سبحانه (ومن قتله منكم متعمدا فجزاء ، مثل ما قتل من النعم) قال شيخنا رضي الله عنه ولا نعلم أحدا خالف في قتل الصيد متعمدا أن فيه الجزاء إلا الحسن ومجاهدا قال لا يجب في الخطأ والنسيان ولا يجب في العمد ، وهذا خلاف النص فلا يلتفت اليه وقتل الصيد نوعان مباح ومحرم ، فالمحرم أن يقتله ابتداء من غير سبب يبيح قتله ففيه الجزاء لما ذكرناه والمباح ثلاثة أنواع (أحدها) أن يضطر اليه (وإشائي) أن يصول عليه الصيد (والثالث) إذا أراد تخليصه من سبع أو شبكة أو نحوه وسند كذا أن شاء الله تعالى (فصل) ويضمن ما تلف في يده وإن صاده لم يملكه لأن ما حرم لحق غيره لا يملك بالاختصاص من غير إذنه كإلحاق غيره وعليه إرساله في موضع يتمتع فيه فإن لم يفعل فتلف ضمنه كإلحاقه إذا أخذه بغير حق فتلف في يده ، وإن كان مملوكا لا دمي فعليه رده اليه لكونه غصبه منه

﴿مسئلة﴾ قال (ولا يقتل الصيد ولا يصيده ولا يشير إليه ولا يدل عليه حلالا ولا حراما)

لا خلاف بين أهل العلم في تحريم قتل الصيد واصطياده على المحرم وقد نصّ الله تعالى عليه في كتابه فقال سبحانه (يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم) وقال تعالى (وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما) وتحرم عليه الإشارة إلى الصيد والدلالة عليه فإن في حديث أبي قتادة لما صاد الحمار الوحشي وأصحابه محرمون قال النبي ﷺ «هل منكم أحد أمره أن يحمل عليها أو أشار إليها؟» وفي لفظ متفق عليه «فأبصروا حمرا وحشيا وأنا مشغول أخصف نعلي فلم يؤذوني وأحبوا لو أنني أبصرته» وهذا يدل على أنهم اعتقدوا تحريم الدلالة عليه وسؤال النبي ﷺ لهم «هل منكم أحد أمره أن يحمل عليها أو أشار إليها؟» يدل على تعاقب التحريم بذلك لو وجد منهم ، ولأنه تسبب إلى محرم عليه فحرم كمنصبه الأحيولة

(فصل) ولا تحمل له الاعانة على الصيد بشيء. فإن في حديث أبي قتادة المتفق عليه : ثم ركبت ونسيت السوط والرمح فقلت لهم ناولوني السوط والرمح قالوا والله لا نعينك عليه ، وفي رواية فاستعنتهم فأبوا أن يعينوني . وهذا يدل على أنهم اعتقدوا تحريم الاعانة والنبي ﷺ أقرم على ذلك ولأنه اعانة على محرم فحرم كالأعانة على قتل الآدمي

(فصل) وبضمن الصيد بالدلالة فإذا دل المحرم حلالا على الصيد فأتلفه فالجزاء كله على المحرم . روي ذلك عن علي وابن عباس وعطاء ومجاهد وبكر المزني وإسحاق وأصحاب الرأي ، وقال مالك

(فصل) وإن أتلف جزءا من الصيد فعليه ضمانه لأن جملة مضمونة فكان بعضه مضمونا كالأدمي والأموال

﴿مسئلة﴾ (وبضمن ما دل عليه أو أشار إليه أو أعان على ذبحه أو كان له أثر في ذبحه مثل أن يعيره سكيننا إلا أن يكون القاتل محرما فيكون جزاؤه بينهما)

يحرم على المحرم الدلالة على الصيد والإشارة إليه فإن في حديث أبي قتادة لما صاد الحمار الوحشي وأصحابه محرمون قال النبي ﷺ «هل منكم أحد أمره أن يحمل عليها أو أشار إليها؟» وفي لفظ فأبصروا حمرا وحشيا وأنا مشغول أخصف نعلي فلم يؤذوني وأحبوا لو أنني أبصرته وهذا يدل على تعليق التحريم بذلك لو وجد منهم ولأنه سبب إلى إتلاف صيد محرم عليه فحرم كمنصب الشرك

(فصل) وليس له الاعانة على الصيد بشيء. فإن في حديث أبي قتادة المتفق عليه : ثم ركبت ونسيت السوط والرمح فقلت لهم ناولوني السوط والرمح قالوا والله لا نعينك عليه ، وفي رواية فاستعنتهم فأبوا أن يعينوني . وهذا يدل على أنهم اعتقدوا تحريم الاعانة والنبي ﷺ أقرم على ذلك ولأنه اعانة على محرم فحرم كالأعانة على قتل الآدمي ، وبضمنه بالدلالة عليه فإذا دل المحرم حلالا على الصيد فأتلفه فالجزاء على المحرم روي ذلك عن علي وابن عباس وعطاء ومجاهد وبكر المزني وإسحاق

والشافعي لا شيء على الدال لانه يضمن بالجناية فلا يضمن بالدلالة كالأدي ولنا قول النبي ﷺ لأصحاب أبي قتادة « هل منكم أحد أمره أن يحمل عليها أو أشار اليها؟ » ولانه سبب يتوصل به إلى إتلاف الصيد فتعلق به الضمان كما لو نصب أحبولة ، ولانه قول علي وابن عباس ولا نعرف لهما مخالفاً في الصنابة

(فصل) فإن دل محرم على الصيد فقتله فالجزاء بينهما ، وبه قال عطاء وحماد بن أبي سليمان ، وقال الشعبي وسعيد بن جبير والحارث المكلي وأصحاب الرأي على كل واحد جزء لان كل واحد من الفعلين يستقل بجزء كامل اذا كان منفرداً ، فكذلك اذا انضم اليه غيره ، وقال مالك والشافعي لاضمان على الدال

ولنا أن الواجب جزء المتلف وهو واحد فيكون الجزء واحداً ، وعلى مالك والشافعي ماسبق ولا فرق في جميع ذلك بين كون المدلول ظاهراً أو خفياً لا يراه إلا بالدلالة عليه ، ولو دل محرم محرم على صيد ثم دل الآخر آخر ، ثم كذلك إلى عشرة فقتله العاشر كان الجزء على جميعهم ، وإن قتله الاول لم يضمن غيره لانه لم يدله عليه أحد فلا يشاركه في ضمانه أحد ، ولو كان المدلول رأى الصيد قبل الدلالة والإشارة فلا شيء على الدال والمشير لان ذلك لم يكن سبباً في تلفه ، ولان هذه ليست دلالة على الحقيقة ، وكذلك إن وجد من المحرم حدث عند رؤية الصيد من ضحك أو استشراف

وأصحاب الرأي ، وقال مالك والشافعي لا شيء على الدال لانه يضمن بالجناية فلا يضمن بالدلالة كالأدي ولنا حديث أبي قتادة ولانه سبب يتوصل به إلى إتلاف الصيد فتعلق به الضمان كما لو نصب أحبولة ولانه قول علي وابن عباس رضي الله عنهما ولا يخالف لهما في الصنابة ، وإن أشار اليه فهو كما لو دل عليه لانه في معناه

(فصل) فإن دل محرم على الصيد فقتله فالجزاء بينهما ، وبه قال عطاء وحماد بن أبي سليمان ، وقال الشعبي وسعيد بن جبير وأصحاب الرأي على كل واحد جزء لان كل واحد من الفعلين يستقل بالجزء إذا انفرد فكذلك اذا لم يضمنه غيره ، وقال مالك والشافعي لا شيء على الدال

ولنا أن الواجب جزء المتلف وهو واحد فيكون الجزء واحداً وعلى مالك والشافعي ما سبق ولا فرق في جميع الصورتين كون المدلول عليه ظاهراً أو خفياً لا يراه إلا بالدلالة عليه ولو دل محرم محرم على صيد ثم دل الآخر آخر ثم كذلك إلى عشرة فقتله العاشر كان الجزء على جميعهم ، وإن قتله الاول فلا شيء على غيره لانه لم يدله عليه أحد فلا يشاركه في ضمانه أحد ولو كان المدلول رأى الصيد قبل الدلالة والإشارة فلا شيء على الدال والمشير لان ذلك لم يكن سبباً في تلفه ، ولان هذه ليست دلالة على الحقيقة وكذلك ان وجد من المحرم حدث عند رؤية الصيد من ضحك أو استشراف

إلى الصيد ففطن له غيره فصاده فلا شيء على المحرم بدليل ما جاء في حديث أبي قتادة قال : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كنا بالقاحه ومنا المحرم ومنا غير المحرم إذ بصرت بأصحابي يتراءون شيئاً فنظرت فإذا حمار وحش ، وفي لفظ فيينا أنا مع أصحابي يضحك بعضهم إذ نظرت فإذا أنا بحمار وحش ، وفي لفظ : فلما كنا بالصفاح فإذا هم يتراءون ، قلت أي شيء تنظرون ؟ فلم يخبروني . متفق عليه

(فصل) فإن أعار قاتل الصيد سلاحاً فقتله به فهو كما لو دله عليه سواء كان المستعار مما لا يتم قتله إلا به ، أو أعاره شيئاً هو مستغن عنه مثل أن يعيره رمحاً ومعه رمح ، وكذلك لو أعانه عليه بمنائمه سوطه أو رمحه ، أو أمره باصطياده لما ذكرنا من حديث أبي قتادة وقول أصحابه : والله لا نعينك عليه بشيء ، وقول النبي صلى الله عليه وسلم « هل منكم أحد أمره أن يحمل عليها أو أشار إليها ؟ » وكذلك إن أعاره سكيناً فذبحه بها ، فإن أعاره آلة ليستعملها في غير الصيد فاستعملها في الصيد لم يضمن لأن ذلك غير محرم عليه فأشبهه ما لو ضحكك عند رؤية الصيد ففطن له إنسان فصاده (فصل) وإن دل الحلال محرمًا على الصيد فقتله فلا شيء على الحلال لأنه لا يضمن الصيد بالاتلاف فبالدلالة أولى إلا أن يكون ذلك في الحرم فيشاركه في الجزء لأن صيد الحرم حرام على الحلال والحرام نص عليه أحمد

ففطن له غيره فصاده فلا شيء على المحرم ، فإن في حديث أبي قتادة قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ حتى إذا كنا بالقاحه ومنا المحرم ومنا غير المحرم إذ بصرت بأصحابي يتراءون شيئاً فنظرت فإذا حمار وحش ، وفي لفظ فيينا أنا مع أصحابي يضحك بعضهم إذ نظرت فإذا أنا بحمار وحش ، وفي لفظ فلما كنا بالصفاح إذا هم يتراءون قلت أي شيء تنظرون ؟ فلم يخبروني متفق عليه

(فصل) فإن أعار قاتل الصيد سلاحاً فقتله به فهو كما لو دله عليه سواء كان المستعار مما لا يتم قتله إلا به أو أعاره شيئاً هو مستغن عنه مثل أن يعيره رمحاً ومعه رمح وكذلك لو أعانه عليه بمنائمه سلاحه أو سوطه أو أمره باصطياده لما ذكرنا من حديث أبي قتادة وقول أصحابه والله لا نعينك عليه بشيء . وقول النبي ﷺ « هل منكم أحد أمره أن يحمل عليها أو أشار إليها ؟ » وكذلك إن أعاره سكيناً فذبحه بها فاما إن أعاره آلة ليستعملها في غير الصيد فاستعملها في الصيد لم يضمن لأن ذلك غير محرم عليه أشبه ما لو ضحكك عند رؤية الصيد ففطن له إنسان فصاده

(فصل) فإن دل الحلال محرمًا على صيد فقتله فلا شيء على الحلال لأنه لا يضمن الصيد بالاتلاف فبالدلالة أولى إلا أن يكون ذلك في الحرم فيشاركه في الجزء كالمحرمين لأن صيد الحرم حرام على الحلال والمحرم فإن اشترك في قتل الصيد حلال ومحرم في الحل فعلى المحرم الجزء جميعه على ظاهر قول أحمد رحمه الله وقال أصحاب الشافعي عليه نصف الجزء كما لو كانا محرمين

(فصل) وإن صاد المحرم صيداً لم يملكه فإن تلف في يده فعليه جزاؤه ، وإن أمسكه حتى حل
لزمه إرساله وليس له ذبحه ، فإن فعل أو تلف الصيد ضمنه وحرم أكله لأنه صيد ضمنه بحرمة الاحرام
فلم يبيح أكله كما لو ذبحه حال احرامه ، ولأنها ذكاة منع منها بسبب الاحرام فأشبهت ما لو كان الاحرام
باقياً ، واختار أبو الخطاب أن له أكله وعليه ضمانه لأنه ذبحه وهو من أهل ذبح الصيد فأشبه ما لو صاده
بعد الحل والفرق ظاهر لأن هذا يلزمه ضمانه والذي صاده بعد الحل لا ضمان عليه فيه

﴿مسئلة﴾ قال (ولا يأكله اذا صاده الحلال لاجله)

لا خلاف في تحريم الصيد على المحرم اذا صاده أو ذبحه وقد قال الله تعالى (وحرم عليكم صيد
البر ما دمتم حرماً) وإن صاده حلال وذبحه وكان من المحرم إعانة فيه أو دلالة عليه أو إشارة إليه لم
يبيح أيضاً ، وإن صيد من أجله لم يبيح له أيضاً أكله ، روي ذلك عن عثمان بن عفان ، وهو قول مالك
والشافعي ، وقال أبو حنيفة له أكله لقول النبي ﷺ في حديث أبي قتادة « هل منكم أحد أمره أو أشار
إليه بشيء ؟ » قالوا لا قال « فكروا ما بقي من لحمها » متفق عليه . فدل على أن التحريم إنما يتعلق بالإشارة
والأمر والإعانة ، ولأنه صيد مذكي لم يحصل فيه ولا في سببه صنع منه فلم يحرم عليه أكله كما لو لم يصدله

ولنا أنه اشترك في قتله من يجب عليه الضمان ومن لا يجب فاخص الجزاء بمن يجب عليه كما لو
دل الحلال محرماً على صيد فعليه ولأنه اجتمع موجب ومسقط فغلب الإيجاب كما لو قتل صيداً
بعضه في الحرم وبعضه في الحل ذكر هذه المسئلة القاضي أبو الحسين

(فصل) وكذلك إن كان شريكه سباعاً ثم إن كان جرح أحدهما قبل صاحبه والسابق الحلال
أو السبع فعلى المحرم جزاؤه مجروحاً وإن كان السابق المحرم فعليه أرش جرحه على ما ذكرنا وإن
كان جرحهما في حال واحدة أو جرحاه ومات منهما فالجزاء كله على المحرم ، وفيه وجه لنا كقول
أصحاب الشافعي إن على المحرم نصفه كالمحرمين

﴿مسئلة﴾ (ويحرم عليه الاكل من ذلك كله واكل ما صيد لاجله ولا يحرم عليه الاكل من غير ذلك)
لا خلاف في تحريم الصيد على المحرم اذا صاده أو ذبحه لقوله تعالى (وحرم عليكم صيد البر
ما دمتم حرماً) وإن صاده حلال أو ذبحه وكان من المحرم إعانة فيه أو دلالة أو إشارة إليه لم يبيح
أيضاً لأنه أعان عليه أشبه ما لو ذبحه ، وإن صيد من أجله حرم عليه أكله يروي ذلك عن عثمان
ابن عفان رضي الله عنه ، وبه قال مالك والشافعي وقال أبو حنيفة له أكل ما صيد لاجله لقول النبي ﷺ
في حديث أبي قتادة « هل منكم أحد أمره أو أشار إليه بشيء ؟ » قالوا لا . قال « كلوا ما
بقي من لحمها » متفق عليه فدل على أن التحريم إنما يتعلق بالإشارة والأمر والإعانة ولأنه صيد مذكي
لم يحصل فيه ولا في سببه منع منه فلم يحرم عليه أكله كما لو لم يصدله

وحكي عن علي وابن عمر وعائشة وابن عباس أن لحم الصيد يحرم على المحرم بكل حال ، وبه قال طاوس وكرهه الثوري واسحاق لعموم قوله (وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما) وروي عن ابن عباس عن الصعب بن جثامة اللبي أنه أهدى إلى النبي ﷺ حماراً وحشياً وهو بالابواء أو بودان فرده عليه رسول الله ﷺ فلما رأى رسول الله ﷺ ما في وجهه قال « انا لم نرده عليك الا انا حرم » متفق عليه ، وفي لفظ أهدى الصعب بن جثامة إلى النبي ﷺ رجل حمار وفي رواية : عجز حمار وفي رواية شق حمار روى ذلك كله مسلم وروى أبو داود بإسناده عن عبد الله بن الحارث عن أبيه قال كان الحارث خليفة عثمان على الطائف فصنع له طعاما وصنع فيه الحجل واليعاقب ولحم الوحش فبعث إلى علي بن أبي طالب فجاءه فقال اطعموه قوما حلالا فانا حرم ثم قال علي انشد الله من كان ههنا من أشجع أتعلمون أن رسول الله ﷺ أهدى إليه رجل حمار وحش فأبى أن يأكله ؟ قالوا نعم ولأنه لحم صيد فحرم على المحرم كما لو دل عليه

ولنا ما روى جابر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « صيد البر لكم حلال ما لم تصيدوه أو يصد لكم » رواه أبو داود والنسائي والترمذي وقال هو أحسن حديث في الباب ، وهذا صريح في الحكم وفيه جمع بين الاحاديث وبيان المختلف منها فان ترك النبي ﷺ للأكل مما أهدى إليه

ولنا ما روى ابن عباس رضي الله عنهما أن الصعب بن جثامة اللبي أهدى إلى النبي ﷺ حماراً وحشياً وهو بالابواء أو بودان فرده عليه رسول الله ﷺ فلما رأى ما في وجهه قال : « انا لم نرده عليك الا أنا حرم » متفق عليه ، وروى جابر رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « صيد البر لكم حلال ما لم تصيدوه أو يصد لكم » رواه أبو داود والنسائي والترمذي وقال هو أحسن حديث في الباب وهذا فيه تحريم ما صيد للمحرم وفيه إباحة ما لم يصد ولم يصد له (فصل) ولا يحرم عليه الا كل من غير ذلك ، وهذا مذهب الشافعي وأبي حنيفة ومالك ، ويزيد ذلك عن طلحة بن عبيد الله وحكي عن عطاء وابن عمر وعائشة وابن عباس رضي الله عنهم أن لحم الصيد يحرم على المحرم بكل حال ، وبه قال طاوس وكرهه الثوري واسحاق لعموم قوله سبحانه (وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما) ولما ذكرنا من حديث الصعب بن جثامة ، وروى أبو داود بإسناده عن عبد الله بن الحارث عن أبيه قال : كان الحارث خليفة عثمان على الطائف فصنع له طعاما وصنع فيه الحجل واليعاقب ولحم الوحش فبعث إلى علي بن أبي طالب فجاءه فقال اطعموه قوما حلالا فانا حرم ثم قال علي انشد الله من كان ههنا من أشجع أتعلمون أن رسول الله ﷺ أهدى إليه رجل حمار وحش فأبى أن يأكله ؟ قالوا نعم ، ولأنه لحم صيد فحرم على المحرم كما لو دل عليه

ولنا ما ذكرنا من حديث أبي قتادة وجابر فانهما صريحا في الحكم وفي ذلك جمع بين الاحاديث وبيان المختلف منها بان يحمل ترك النبي ﷺ الأكل في حديث الصعب بن جثامة لعلمه أو ظنه أنه

يحتمل أن يكون لعلمه أنه صيد من أجه أو ظنه ، ويتعين حمله على ذلك لما قدمت من حديث أبي قتادة وأمر النبي ﷺ أصحابه بأكل الحمار الذي صاده ، وعن طلحة أنه أهدى له طير وهو راقدا فاكل بعض أصحابه وهم محرمون وتورع بعض فلما استيقظ طلحة وافق من أكله وقال أكلناه مع رسول الله ﷺ ورواه مسلم وفي الموطأ أن رسول الله ﷺ خرج يريد مكة وهو محرم حتى إذا كان بالروحاء إذا حمار وحشي عقير فجاء البهزي وهو صاحبه فقال يا رسول الله شأنكم بهذا الحمار فأمر رسول الله ﷺ أبا بكر فقسمة بين الرفاق وهو حديث صحيح وأحاديثهم ان لم يكن فيها ذكر أنه صيد من أجهلهم فتعين ضم هذا القيد إليها لحديثنا وجمعا بين الأحاديث ، ودفعنا للتناقض عنها ، ولأنه صيد للمحرم فحرم كالأمر أو أعان (فصل) وما حرم على المحرم لكونه صيد من أجه أو دل عليه أو أعان عليه لم يحرم على الحلال أكله لقول علي أطعموه حلالا ، وقد بينا حمله على أنه صيد من أجهلهم ، وحديث الصعب بن جثامة حين رد النبي ﷺ الصيد عليه ولم ينهه عن أكله ولأنه صيد حلال فايح للحلال أكله كما لو صيد لهم وهل يباح أكله لمحرم آخر ظاهر الحديث إباحته له لقوله «صيد البر لكم حلال ما لم تصيده أو يصد لكم» وهو قول عثمان بن عفان رضي الله عنه لانه روي أنه أهدى إليه صيد وهو محرم فقال لأصحابه كلوا ولم يأكل هو وقال إنما صيد من أجلي ولأنه لم يصد من أجه فخل له كما لو صاده الحلال لنفسه ويحتمل أن يحرم عليه وهو ظاهر قول علي رضي الله عنه لقوله : أطعموه حلالا فانا حرم ولقول النبي ﷺ في حديث أبي قتادة «هل منكم أحد أمره أن يحمل عليها أو أشار إليها ؟» قالوا لا ، قال «فكلوه» ففهموه ان إشارة واحد منهم تحرمه عليهم

صيد من أجه ويتعين حمله على ذلك لما ذكرنا من الحديثين فان الجمع بين الأحاديث أولى من التعارض والتناقض ، وروى مالك في الموطأ أن رسول الله ﷺ خرج يريد مكة وهو محرم حتى إذا كان بالروحاء إذا حمار وحشي عقير فجاء البهزي وهو صاحبه فقال يا رسول الله شأنكم بهذا الحمار فأمر رسول الله ﷺ أبا بكر فقسمة بين الرفاق

(فصل) وما حرم على المحرم لكونه دل عليه أو أعان عليه أو صيد من أجه لا يحرم على الحلال أكله لقول علي رضي الله عنه أطعموه حلالا وقد بينا حمله على أنه صيد من أجهلهم وحديث الصعب ابن جثامة حين رد النبي ﷺ الصيد عليه لم ينهه عن أكله ولأنه صيد حلال فايح للحلال أكله كما لو صيد لهم وهل يباح أكله لمحرم آخر فيه احتملان (أحدهما) يباح فان ظاهر حديث جابر إباحته وهو قول عثمان رضي الله عنه لانه يروي أنه أهدى له صيد فقال لأصحابه كلوا ولم يأكل وقال إنما صيد من أجلي ولأنه لم يصد من أجه فخل له كما لو صاده الحلال لنفسه ويحتمل أن يحرم وهو قول علي رضي الله عنه لقول النبي ﷺ في حديث أبي قتادة «هل منكم أحد أمره أن يحمل عليها أو أشار إليها؟» قالوا لا ، قال «فكلوه» ففهموه ان إشارة واحد منهم تحرمه عليهم والاول أولى

(فصل) إذا قتل المحرم الصيد ثم أكله ضمنه للقتل دون الأكل . وبه قال مالك والشافعي ، وقال عطاء وأبو حنيفة يضمنه للأكل أيضاً لأنه أكل من صيد محرم عليه فيضمنه كما لو أكل مما صيد لأجله ولنا أنه صيد مضمون بالجزاء فلم يضمن ثانياً كما لو أتلفه بغير الأكل وكصيد المحرم إذا قتله الحلال وأكله ، وكذلك إن قتله محرم آخر ثم أكل هذا منه لم يجب عليه الجزاء لما ذكرنا ، ولأن تحريمه لسكونه ميتة والميتة لا تضمن بالجزاء ، وكذلك إن حرم عليه أكله للدلالة عليه والإعانة عليه فاكل منه لم يضمن لأنه صيد مضمون بالجزاء مرة فلا يجب به جزاء ثانٍ كما لو أتلفه ، وإن أكل مما صيد لأجله ضمنه ، وهو قول مالك وقالة الشافعي في القديم وقال في الجديد لا جزاء عليه لأنه أكل للصيد فلم يجب به الجزاء كما لو قتله ثم أكله

ولنا أنه إتلاف ممنوع منه لحزمة الأحرام فتعلق به الضمان كالقتل . أما إذا قتله ثم أكله لا يحرم للإتلاف إنما حرم لكونه ميتة . إذا ثبت هذا فإنه يضمنه بمثله من اللحم لأن أصله مضمون بمثله من النعم فكذلك أبعاضه تضمن بمثلها بخلاف حيوان الآدمي فإنه يضمن بقيمته فكذلك أبعاضه (فصل) وإذا ذبح المحرم الصيد صار ميتة يحرم أكله على جميع الناس ، وهذا قول الحسن والقاسم وسالم ومالك والأوزاعي والشافعي وإسحاق وأصحاب الرأي ، وقال الحكم والثوري وأبو ثور لا بأس بأكله . قال ابن المنذر هو بمنزلة ذبيحة السارق وقال عمرو بن دينار وأيوب السختياني

(فصل) وإذا قتل المحرم الصيد ثم أكله ضمنه للقتل دون الأكل ، وبه قال مالك والشافعي ، وقال عطاء وأبو حنيفة يضمنه للأكل أيضاً لأنه أكل من صيد محرم عليه فضمنه كما لو صيد لأجله ولنا أنه صيد مضمون بالجزاء فلم يضمن ثانياً كما لو أتلفه بغير الأكل وكصيد المحرم إذا قتله الحلال وأكله ، وكذلك إن قتله محرم آخر ثم أكل هذا منه لم يجب عليه الجزاء لما ذكرنا ولأن تحريمه لكونه ميتة والميتة لا تضمن بالجزاء ، وكذلك إن حرم عليه أكله بالدلالة عليه والإعانة عليه فاكل منه لم يضمن لأنه صيد مضمون بالجزاء مرة فلم يجب به جزاء ثانٍ كما لو أتلفه فإن أكل مما صيد لأجله ضمنه وهو قول مالك والشافعي في القديم وقال في الجديد لا جزاء عليه لأنه أكل للصيد فلم يجب به الجزاء كما لو قتله ثم أكله

ولنا أنه إتلاف ممنوع منه لحزمة الأحرام فتعلق به الضمان كالقتل . أما إذا قتله ثم أكله لا يحرم للإتلاف إنما حرم لكونه ميتة ، إذا ثبت هذا فإنه يضمنه بمثله من اللحم لأن أصله مضمون بمثله من النعم فكذلك أبعاضه تضمن بمثلها بخلاف حيوان الآدمي فإنه يضمن جميعه بالقيمة فكذلك أبعاضه (فصل) وإذا ذبح المحرم الصيد صار ميتة يحرم أكله على جميع الناس ، وهذا قول الحسن والقاسم وسالم ومالك والأوزاعي والشافعي وإسحاق وأصحاب الرأي ، وقال الحكم والثوري وأبو ثور لا بأس بأكله . قال ابن المنذر هو بمنزلة ذبيحة السارق وقال عمرو بن دينار وأيوب السختياني

يأكله الحلال ، وحكي عن الشافعي قول قديم أنه يحل لغيره الا كل منه لان من أباحت ذكاته غير الصيد أباحت الصيد كالحلال

ولنا انه حيوان حرم عليه ذبحه لحق الله تعالى فلم يحل بذبحه كالحجوسي ، وبهذا فارق سائر الحيوانات ، وفارق غير الصيد فانه لا يحرم ذبحه وكذلك الحكم في صيد الحرم اذا ذبحه الحلال (فصل) واذا اضطر المحرم فوجد صيداً وميته أكل الميتة ، وبهذا قال الحسن والثوري ومالك وقال الشافعي واسحاق وابن المنذر يأكل الصيد وهذه المسألة مبنية على أنه اذا ذبح الصيد كان ميتة فيساوي الميتة في التحريم^(١) ويمتاز بإيجاب الجزاء وما يتعلق به من هتك حرمة الاحرام فلذلك كان أكل الميتة أولى الا أن لا تطيب نفسه باكلها فيأكل الصيد كما لو لم يجد غيره

(مسئلة) قال (ولا يطيب المحرم)

اجمع اهل العلم على ان المحرم ممنوع من الطيب وقد قال النبي ﷺ في المحرم الذي وقصته راحلته «لا تمسوه بطيب» رواه مسلم ، وفي لفظ «لا تمسوه» متفق عليه فلما منع الميت من الطيب للاحرامه فالحي أولى ، ومتى تطيب فعليه الغدية لانه استعمل ما حرمه الاحرام فوجب عليه الغدية كاللباس ومعنى الطيب ما تطيب راحته ويتخذ للشم كاسك والعنبر والكافور والغالية والزعفران وماء الورد والادهان المطيبة ، كدهن البنفسج ونحوه .

(فصل) والنبات الذي تستطاب رائحته على ثلاثة أضرب

(أحدها) ما لا ينبت للطيب ولا يتخذ منه كنبات الصحراء من الشيع والقيصوم والخزامى والفواكه كلها من الاترج والتفاح والسفرجل وغيره ، وما ينبت الآدميون لغير قصد الطيب كالخناء

يأكله الحلال ، وحكي عن الشافعي قول قديم أنه يحل لغيره الا كل منه لان من أباحت ذكاته غير الصيد أباحت الصيد كالحلال

ولنا أنه حيوان حرم عليه ذبحه لحق الله تعالى فلم يحل بذبحه كالحجوسي ، وبهذا فارق سائر الحيوانات وفارق غير الصيد فانه لا يحرم ذبحه وكذلك الحكم في صيد الحرم اذا ذبحه محرم أو حلال وبعض الحنفية يقول هو مباح ، ولنا ما ذكرناه

(مسئلة) (وان أتلغ بيض صيد أو تقه إلى موضع آخر ففسد فعليه ضمانه بقيمته)

اذا أتلغ بيض صيد ضمنه بقيمته أي صيد كان قال ابن عباس في بيض النعام قيمته ، وروي ذلك عن عمرو بن مسعود رضي الله عنهما وبه قال النخعي والزهري والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي لانه روي عن النبي ﷺ قال «في بيض النعام بصيبه المحرم منه» رواه ابن ماجه ، واذا وجب في بيض النعام قيمته مع أنه من ذوات الامثال لغيره أولى ، ولان البيض لا مثل له فيجب فيه قيمته كصغار الطير فان لم يكن له قيمة لسكونه مدراً أولان فرخه ميت فلا شيء فيه . قال أصحابنا

(١) فيه أن الميتة محرمة لذاتها والصيد محرم لسبب عارض وقوله ان تذكية المحرم له يجعله كالمتة ليس نصاً من الشارع وانما هي كلمة فقيه ، لا تصح إلا من باب التشبيه ، ثم ان أكل الميتة ضار في الغالب والتعرض للضرر حرام في نفسه

والعصفور فباح شمه ولا فدية فيه ولا نعلم فيه خلافا الا ماروي عن ابن عمر أنه كان يكره للمحرم أن يشم شيئا من نبات الارض من الشيخ والقيصوم وغيرها ولا نعلم أحدا أوجب في ذلك شيئا فانه لا يقصد للطيب ولا يتخذ منه طيب أشبه سائر نبات الارض ، وقدروي أن ازواج رسول الله ﷺ كن يحرمن في المعصرات .

(الثاني) ما ينبت للطيب ولا يتخذ منه طيب كالريحان الفارسي والمرزجوش والارجس والبرم ففيه وجهان (احدهما) يباح بغير فدية قاله عثمان بن عفان وابن عباس والحسن ومجاهد واسحاق (والآخر) يحرم شمه فان فعل فعليه الفدية ، وهو قول جابر وابن عمر والشافعي وأي ثور لانه يتخذ للطيب فأشبهه الورد ، وكرهه مالك واصحاب الرأي ولم يوجبوا فيه شيئا وكلام احمد فيه محتمل لهذا فانه قال في الريحان ليس من آلة المحرم . ولم يذكر فديته وذلك لانه لا يتخذ منه طيب فأشبهه العصفور

«١» هي الخزامي

(الثالث) ما ينبت للطيب ويتخذ منه طيب كالورد والبنفسج والياسمين والخبري^(١) فهذا اذا استعمله وشمه ففيه الفدية لان الفدية تجب فيما يتخذ منه فكذلك في أصله وعن احمد رواية اخرى في الورد لافدية عليه في شمه لانه زهر شمه على جهته اشبه زهر سائر الشجر ، وذكر ابو الخطاب في هذا والذي قبله روايتين والاولى تحريمه لانه ينبت للطيب ويتخذ منه اشبه الزعفران والعنبر قال القاضي يقال ان العنبر ثمر شجر وكذلك الكافور

(فصل) وان مس من الطيب ما يعلق يده كالعالية وماء الورد والمسك المسحوق الذي يعلق بأصابعه فعليه الفدية لانه مستعمل للطيب ، وان مس مالا يعلق يده كالمسك غير المسحوق وقطع

الا بيض النعام فان لقشره قيمة والصحيح أنه لا شيء فيه لانه إذا لم يكن فيه حيوان ولا ماله الى أن يصير فيه حيوان صار كالأحجار والخشب وسائر ماله قيمة من غير الصيد الا ترى أنه لو تقب بيضة فأخرج ما فيها لزمه جزاء جميعها ثم لو كسرها هو أو غيره لم يلزمه لذلك شيء ، ومن كسر بيضة فخرج منها فرخ حي فعاش فلا شيء فيه ، وقال ابن عقيل يحتمل أن يضمه إلا أن يحفظه من الجراح الى أن ينهض فيطير لانه صار في يده مضمونا وتخليته غير ممتنع ليس برد تام ، ويحتمل أن لا يضمه لانه لم يجعله غير ممتنع بعد أن كان ممتنعا بل تركه على صفته فهو كما لو أمسك طائرا أعرج ثم تركه وان مات ففيه ما في صغار أولاد المتناف بيضه ففي فرخ الحمام صغير أولاد الغنم ، وفي فرخ النعامة حوار وفيما عداها قيمة الا ما كان أكبر من الحمام ففيه ما ذكره من الخلاف في أمهاته ان شاء الله تعالى ، ولا يحل لمحرم أكل بيض الصيد اذا كسره هو أو محرم سواه ، وان كسره حلال فهو كالحوم الصيد ان كان أخذه لاجل المحرم لم يباح أكله والا ابيح ، وان كسر المحرم بيض صيد لم يحرم على الحلال لان حله له لا يقف على كسره ولا يعتبر له أهليته بل لو كسره مجوسي أو وثني أو بغير تسمية لم يحرم فأشبهه قطع اللحم وطبخه ، وقال القاضي : يحرم على الحلال أكله كالصيد لان

الكافور والعنبر فلا فدية لانه غير مستعمل للطيب فان شمه فعليه الفدية لانه يستعمل هكذا وان شم العود فلا فدية عليه لانه لا يطيب به هكذا

﴿مسئلة﴾ (قال ولا يابس ثوبا مسه ورس ولا زعفران ولا طيب)

لانعلم بين أهل العلم خلافا في هذا وهو قول جابر وابن عمر ومالك والشافعي وأبي ثور وأصحاب الرأي قال ابن عبد البر لا خلاف في هذا بين العلماء وقد قال النبي ﷺ «لا تلبسوا من الثياب شيئا مسه الزعفران ولا الورس» متفق عليه فكل ماصبغ بزعفران أو ورس أو غمس في ماء ورد أو بخور يعود فليس المحرم لبسه ولا الجلوس عليه ولا النوم عليه نص احمد عليه ، وذلك لانه استعمال له فأشبهه لبسه ومتى لبسه أو استعمله فعليه الفدية وبذلك قال الشافعي وقال أبو حنيفة إن كان رطبا يلي بدنه أو يابساً ينفض فعليه الفدية وإلا فلا لانه ليس بمطيب

ولما أنه منهي عنه لأجل الاحرام فلزمته الفدية به كاستعمال الطيب في بدنه ، ولأنه محرم استعمال ثوبا مطيبا فلزمته الفدية به كالرطب فان غسله حتى ذهب ما فيه من ذلك فلا بأس به عند جميع العلماء (فصل) وإن انقطعت رائحة الثوب لطول الزمن عليه أو لسكونه صيغ بغيره فغلب عليه بحيث لا يفوح له رائحة اذا رش فيه الماء فلا بأس باستعماله لزوال الطيب منه ، وبهذا قال سعيد بن المسيب والحسن والنخعي والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي ، وروي ذلك عن عطاء وطاوس وكره ذلك مالك إلا أن يغسل ويذهب لونه لان عين الزعفران ونحوه فيه

ولما أنه إنما نهي عنه من أجل رائحته ، وقد ذهبت بالكفاية فاما إن لم يكن له رائحة في الحال لكن كان بحيث إذا رش فيه ماء فاح ريحا ففيه الفدية لانه متطيب بطيب بدليل أن رائحته تظهر عند رش الماء فيه ، والماء لا رائحة له وإنما هي من الصبغ الذي فيه فاما إن فرش فوق الثوب ثوبا صفيقا يمنع الرائحة والمباشرة فلا فدية عليه بالجلوس والنوم عليه ، وإن كان الحائل بينها ثياب بدنه ففيه الفدية لانه يمنع من استعمال الطيب في الثوب الذي عليه كمنعه من استعماله في بدنه

كسره جرى مجرى الذبح بدليل حله للمحرم بكسر الحلال له وتحريمه عليه بكسر المحرم (فصل) وان نقل بيض صيد فجعله تحت آخر أو ترك مع بيض الصيد أيضا آخر أو شيئا فنفّر عن بيضه حتى فسد فعليه ضمانه لانه تلف بسببه ، وان صح وفرخ فلا ضمان عليه ، وان باض الصيد على فراشه فنقله برفق ففسد ففيه وجهان بناء على الجراد اذا انفرش في طريقه وحكم بيض الجراد حكم الجراد وكذلك بيض كل حيوان حكمه حكمه لانه جزء منه أشبه الاصل ، وان احتلب لبن صيد ففيه قيمته كما لو حلب لبن حيوان مقصوب

﴿مسئلة﴾ (ولا يملك الصيد بغير الارث وقيل لا يملكه به ايضا)

لا يملك المحرم الصيد ابتداءً بالبيع ولا بالهبة ونحوهما من الاسباب فان الصعب بن جشامة

﴿مسئلة﴾ قال (ولا بأس بما صبغ بالعصفر)

وجملة ذلك أن العصفر ليس بطيب ولا بأس باستعماله وشبهه ولا بما صبغ به وهذا قول جابر وابن عمر وعبد الله بن جعفر وعقيل بن أبي طالب وهو مذهب الشافعي، وعن عائشة وأسماء وأزواج النبي ﷺ أنهم كن يحرمن في المعصرات وكرهه مالك إذا كان ينتفض في بدنه ولم يوجب فيه فدية ومنع منه الثوري وأبو حنيفة ومحمد بن الحسن وشبهوه بالمورس والمزعفر لانه صبغ طيب الرائحة فاشبه ذلك

ولنا ما روى أبو داود بإسناده عن ابن عمر أنه سمع رسول الله ﷺ يهى النساء في إحرامهن عن القفازين والنقاب وما مس الورس والزعفران من الثياب وتلبس بعد ذلك ما أحببت من ألوان الثياب من معصر أو خز أو حلي أو سراويل أو قميص أو خف . وروى الامام احمد في المناسك بإسناده عن عائشة بنت سعد قالت كنا أزواج النبي ﷺ نحرم في المعصرات ولانه قول من سمينا من الصحابة ولم نعرف لهم مخالفا، ولانه ليس بطيب فلم يكره ما صبغ به كالسواد والمصبوغ بالمغرة وأما الورس والزعفران فإنه طيب بخلاف مسئلتنا

(فصل) ولا بأس بالمشق وهو المصبوغ بالمغرة لانه مصبوغ بطين لا بطيب وكذلك المصبوغ بسائر الاصباغ سوى ما ذكرنا لان الاصل الاباحة إلا ماورد الشرع بتحريمه ، وما كان في معناه وليس هذا كذلك وأما المصبوغ بالرياحين فهو مبني على الرياحين في نفسها فما منع المحرم من استعماله منع لبس المصبوغ به إذا ظهرت رائحته وإلا فلا

أهدى إلى النبي ﷺ حماراً وحشياً فرده عليه وقال « انا لم نرده عليك الا أنا حرمة » فان أخذه باحد هذه الاسباب ثم تلف فعليه جزاؤه ، وان كان مبيعاً فعليه القيمة لما ملكه مع الجزاء لان ملكه لم يزل عنه ، وان اخذه رهناً فلا شيء عليه سوى الجزاء لانه أمانة فان لم يتلف فعليه رده الى مالكه فان ارسله فعليه ضمانه لما ملكه وليس عليه جزاء وعليه رد المبيع ايضاً ، ويحتمل أن يلزمه ارساله كما لو كان مملوكاً ، ولانه لا يجوز له اثبات يده المشاهدة على الصيد ، وهذا قول الشافعي وأصحاب الرأي ولا يسترد المحرم الصيد الذي باعه وهو حلال بخيار ولا عيب في ثمنه ولا غير ذلك لانه ابتداء ملك على الصيد وهو ممنوع منه ، وان رده المشتري عليه بعيب أو خيار فله ذلك لان سبب الرد محقق ثم لا يدخل في ملك المحرم ويلزمه ارساله

(فصل) وان ورثه المحرم ورثه لان الملك بالارث ليس بفعل من جهته ، وانما يدخل في ملكه حكماً اختار ذلك أو كرهه ، ولهذا يدخل في ملك الصبي والمجنون ويدخل به المسلم في ملك الكافر فجري مجرى الاستدامة وقيل لا يملك به ايضاً لانه جهة من جهات التمليك أشبه البيع وغيره فعلى هذا يكون أحق به من غير ثبوت ملكه عليه فإذا حل ملكه

﴿مسئلة﴾ قال (ولا يقطع شعرا من رأسه ولا جسده)

أجمع أهل العلم على أن المحرم ممنوع من أخذ شعره إلا من عذر والاصل فيه قول الله تعالى (ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدي محله) وروى كعب بن عجرة عن رسول الله ﷺ أنه قال «لعلك يؤذيك هوام رأسك» قال نعم يا رسول الله فقال رسول الله ﷺ «أخلق رأسك وصم ثلاثة أيام أو اطعم ستة مساكين أو انسك شاة» متفق عليه وهذا يدل على أن الحلق كان قبل ذلك محرما، وشعر الرأس والجسد في ذلك سواء.

(فصل) فإن كان له عذر من مرض أو وقع في رأسه قمل أو غير ذلك مما يتضرر بإبقاء الشعر فله إزالته للآية والخبر قال ابن عباس (فمن كان منكم مريضا) أي برأسه قروح (أو به أذى من رأسه) أي قمل ثم ينظر فإن كان الضرر اللاحق به من نفس الشعر مثل أن ينبت في عينه أو طال حاجباه ففطما عينيه فله قلم ما في العين وقطع ما استرسل على عينيه ولا فدية عليه لأن الشعر إذاه فكان له دفع أذيته بغير فدية كالصيد إذا صال عليه، وإن كان الأذى من غير الشعر لكن لا يتمكن من إزالة الأذى إلا بإزالة الشعر كالقمل والقروح برأسه أو صداع برأسه أو شدة الحر عليه لكثرة شعره فعليه الفدية لأنه قطع الشعر لازالة ضرر غيره فأشبهه كل الصيد للمخصة فإن قيل فالقمل من ضرر الشعر والحر سببه كثرة الشعر، قلنا ليس القمل من الشعر وإنما لا يتمكن من المقام في الرأس إلا به فهو محل له لاسيब فيه وكذلك الحر من الزمان بدليل أن الشعر يوجد في زمن البرد فلا يتأذى به والله أعلم

﴿مسئلة﴾ (وإن أمسك صيدا حتى تحلل ثم تلف أو ذبحه ضمنه وكان ميتة وقال أبو الخطاب له أكله) إذا صاد المحرم صيدا لم يملكه، فإن أمسكه حتى حل لزمه إرساله وليس له ذبحه فإن تلف فعليه ضمانه لأنه لا يحل له إمساكه أشبه الغاصب، وإن ذبحه ضمنه لذلك وحرم أكله لأنه صيد ضمنه بحرمة الاحرام فلم يبيع أكله كما لو ذبحه حال إحرامه، ولأنها زكاة منع منها بسبب الاحرام فأشبه ما لو كان الاحرام باقيا، واختار أبو الخطاب أن له أكله وعليه ضمانه لأنه ذبحه وهو من أهل ذبح الصيد فأشبه ما لو صاده الحل والفرق ظاهر لأن هذا يلزمه ضمانه بخلاف الذي صاده بعد الحل روى ابن أبي موسى عن أحمد إذا استأجر بيتا في الحرم فوجد فيه صيدا ميتا فذاه احتياطا والقياس أنه لا يجب عليه فداؤه ولأن الأصل براءة الذمة

﴿مسئلة﴾ (وإن أحرم وفي يده صيد أو دخل الحرم بصيد لزمه إزالة يده المشاهدة دون الحكمة عنه فإن لم يفعل فتلف ضمنه وإن أرسله انسان من يده قهراً فلا ضمان على المرسل)

إذا أحرم وفي يده صيد لم يزل ملكه عنه ولا يده الحكمة مثل أن يكون في يده أو في يد ثابت له في غير مكانه ولا شيء عليه إن مات وله التصرف فيه بالبيع والهبة وغيرها وإن غصبه

﴿مسئلة﴾ قال (ولا يقطع ظفراً إلا أن ينكسر)

أجمع أهل العلم على أن المحرم ممنوع من قلم أظفاره إلا من عذر لأن قطع الأظفار إزالة جزء يترفع به فحرم كإزالة الشعر فإن أنكسر قلبه إزالته من غير فدية تلزمه قال ابن المنذر أجمع كل من نحفظ عنه من أهل العلم أن للمحرم أن يزيل ظفره بنفسه إذا انكسر ولأن ما انكسر يؤذيه ويؤلمه فأشبهه الشعر النابت في عينه ، والصيد الصائل عليه فإن قص أكثر مما أنكسر فعليه الفدية لذلك الزائد كما لو قطع من الشعر أكثر مما يحتاج إليه وإن احتاج إلى مداواة قرحة فلم يمكنه إلا بقص أظفاره فعليه الفدية لذلك وقال ابن القاسم صاحب مالك لا فدية عليه

ولنا أنه أزال ما منع إزالته لضرر في غيره فأشبهه حلق رأسه دفعا لضرر قلبه وإن وقع في أظفاره مرض فازالها لذلك المرض فلا فدية عليه لأنه أزالها لازالة مرضها فأشبهه قصها لكسرها

﴿مسئلة﴾ قال (ولا ينظر في المرأة لأصلاح شيء)

يعني لا ينظر فيها لازالة شعث أو تسوية شعر أو شيء من الزينة قال احمد ولا بأس أن ينظر في المرأة ولا يصلح شعثا ولا ينفذ عنه غباراً وقال أيضاً إذا كان يريد به زينة فلا قيل فكيف يريد زينة؟ قال يرى شعرة فيسويها وروي نحو ذلك عن عطاء والوجه في ذلك أنه قد روي في حديث «إن المحرم الأشعث لا يغبر» وفي آخر «إن الله يباهي بأهل عرفه ملائكته فيقول يا ملائكتي انظروا إلى عبادي قد أتوني شعنا غير أصحابين» أو كما جاء لفظ الحديث فإن نظر فيها لحاجة كداواة جرح أو إزالة شعر

غاصب لزمه رده ويلزمه إزالة يده المشاهدة عنه، ومعناه إذا كان في قبضته أو خيمته أو رحله أو وقفص معه أو مربوط بمجل معه لزمه إرساله ، وبه قال مالك وأصحاب الرأي وقال الثوري هو ضامن لما في يده أيضاً ، وحكي نحو ذلك عن الشافعي ، وقال أبو ثور ليس عليه إرسال ما في يده وهو أحد قولي الشافعي لأنه في يده ولم يجب إرساله كما لو كان في يده الحكيمة ولأنه لا يلزم من منع ابتداء الصيد المنع من استدامته بدليل الصيد في الحرم

ولنا على أنه لا يلزمه إزالة يده الحكيمة أنه لم يفعل في الصيد فعلاً فلم يلزمه شيء كما لو كان في ملك غيره وعكس هذا إذا كان في يده المشاهدة لأنه فعل الإمساك في الصيد فكان ممنوعاً منه وكحالة الابتداء فإن استدامة الإمساك بدليل أنه لو حلف لا يملك شيئاً فاستدام إمساكه حنث ، والاصل المقيس عليه ممنوع والحكم فيه ما ذكرنا قياساً عليه . إذا ثبت هذا فإنه متى أرسله لم يزل ملكه عنه ، ومن أخذه رده عليه إذا حل ومن قتله ضمنه له لأن ملكه كان عليه ، وإزالة يده لا تزيل الملك بدليل الغصب والعارية فإن تلف في يده قبل إرساله مع إمكانه ضمنه لأنه تلف تحت اليد العادية فلزمه ضمانه كمال الآدمي ولا يلزمه ضمانه قبل إمكان الإرسال لعدم التفريط والتعدي فإن

ينبت في عينه ونحو ذلك مما أباح الشرع له فعلة فلا بأس ولا فدية عليه بالنظر في المرأة على كل حال وإنما ذلك أدب لاشيء على تاركه لا نعلم أحداً أوجب في ذلك شيئاً وقد روي عن ابن عمر وعمر بن عبد العزيز أنهما كانا ينظران في المرأة وهما محرمان

﴿مسئلة﴾ قال (ولا يأكل من الزعفران ما يجد ريحه)

وجملة ذلك أن الزعفران وغيره من الطيب إذا جعل في مأكل أو مشروب فلم تذهب رائحته لم يبح للمحرم تناوله نياً كان أو قد مسته النار وبهذا قال الشافعي وكان مالك وأصحاب الرأي لا يرون بما مست النار من الطعام بأساً سواء ذهب لونه وريحه وطعمه أو بقي ذلك كله لأنه بالطبخ عن استحالة كونه طيباً وروي عن ابن عمر وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبير وطاوس أنهم لم يكونوا يرون بأكل الخشكناج الأصفر بأساً وكرهه القاسم بن محمد وجعفر بن محمد ولنا أن الاستمتاع به والترفيه به حاصل من حيث المباشرة فأشبهه ما لو كان نياً ولأن المقصود من الطيب رائحته وهي باقية وقول من أباح الخشكناج الأصفر محمول على ما لم يبق فيه رائحة فإن ما ذهبت رائحته وطعمه ولم يبق فيه إلا اللون مما مسته النار لا بأس بأكله لا نعلم فيه خلافاً سوى أن القاسم وجعفر بن محمد كرها الخشكناج الأصفر ويمكن حمله على ما بقيت رائحته ليزول الخلاف فإن لم تمسه النار لم تكن ذهبت رائحته وطعمه فلا بأس به وهو قول الشافعي وكره مالك والحميدي وإسحاق وأصحاب الرأي الملح الأصفر وفرقوا بين ما مسته النار وما لم تمسه

أرسله إنسان من يده قهراً فلا ضمان عليه لأنه فعل ماله فعلة ولأن اليد قد زال حكمها وحرمتها فإن أمسكه حتى حل فملكه باق عليه لأن ملكه لم يزل بالأحرام إنما زال حكم المشاهدة فصار كالعصير يتخمر ثم يتخلل قبل إراقتة

(فصل) ومن ملك صيداً في الحل فأدخله الحرم لزمه رفع يده وإرساله فإن تلف في يده أو أتلفه فعليه ضمانه كصيد الحل في حق الحرم. قال عطاء: إن ذبحه فعليه الجزاء. وروي ذلك عن ابن عمر رضي الله عنهما ومن كره إدخال الصيد الحرم ابن عمر وابن عباس وعائشة وعطاء وطاوس وأصحاب الرأي، ورخص فيه جابر بن عبد الله ورويت عنه الكراهة قال هشام بن عروة: كان ابن الزبير تسع سنين براها في الأقاص، وأصحاب النبي ﷺ لا يرون به بأساً ورخص فيه سعيد بن جبير ومجاهد ومالك والشافعي وأبو ثور وابن المنذر لأنه ملكه خارجاً وحل له التصرف فيه فجاز له ذلك في الحرم كصيد المدينة

ولنا أن الحرم سبب محرم للصيد يوجب ضمانه فحرم استدامة أمساكه كالأحرام ولأنه صيد ذبحه في الحرم فلزمه جزاؤه كما لو صاده منه، وصيد المدينة لا جزاء فيه بخلاف صيد الحرم

ولنا أن المقصود الرائحة فإن الطيب إنما كان طيباً لرائحته لالونه فوجب دوران الحكم معها دونه (فصل) فإن ذهبت رائحته وبقي لونه وطعمه فظاهر كلام الحارثي إباحته لما ذكرنا من أنها المقصود فيزول المنع بزوالها وظاهر كلام أحمد في رواية صالح تحريمه وهو مذهب الشافعي قال القاضي محال أن تنفك الرائحة عن الطعم فتبقى الطعم دل على بقائها فلذلك وجبت الفدية باستعماله ﴿مسئلة﴾ قال (ولا يدهن بما فيه طيب ومالا طيب فيه)

أما المطيب من الأدهان كدهن الورد والبنفسج والزنبق والخيري والينوفر فليس في تحريم الأدهان به خلاف في المذهب وهو قول الأوزاعي وكره مالك وأبو ثور وأصحاب الرأي الأدهان بدهن البنفسج وقال الشافعي ليس بطيب

ولنا أنه يتخذ للطيب وتقصده رائحته فكان طيباً كما الورد فأما مالا طيب فيه كالزيت والشيرج والسمن والشحم ودهن البان الساذج فنقل الأثرم قال سمعت أبا عبد الله يسأل عن المحرم يدهن بالزيت والشيرج فقال نعم يدهن به إذا احتاج إليه ويتداوى المحرم بما يأتى كل قال ابن المنذر أجمع عوام أهل العلم على أن المحرم أن يدهن بدنه بالشحم والزيت والسمن ونقل الأثرم جواز ذلك عن ابن عباس وأبي ذر والأسود بن يزيد وعطاء والضحاك وغيرهم ونقل أبو داود عن أحمد أنه قال الزيت الذي يؤكل لا يدهن المحرم به رأسه فظاهر هذا أنه لا يدهن رأسه بشيء من الأدهان وهو قول عطاء ومالك والشافعي وأبي ثور وأصحاب الرأي لأنه يزيل الشعث ويسكن الشعر فاما دهن سائر البدن

(فصل) فإن أمسك صيدا في الحرم فأخرجه لزمه إرساله من يده كالحرم إذا أمسك الصيد حتى حل فإن تركه فتلف فعليه ضمانه كالحرم إذا أمسكه حتى يحل ﴿مسئلة﴾ (وإن قتل صيداً صائلاً عليه دفعا عن نفسه أو بتخليصه من سبع أو شبكة ليطلقه فتلف لم يضمنه وقيل يضمنه فيها)

إذا صال عليه صيد فلم يقدر على دفعه إلا بقتله فله قتله ولا ضمان عليه، وبهذا قال الشافعي وقال أبو بكر عليه الجزاء وهو قول أبي حنيفة لأنه قتله لحاجة نفسه أشبه قتله لحاجته إلى أكله ولنا أنه حيوان قتله لدفع شره فلم يضمنه كالأدمي الصائل ولأنه التحق بالمؤذيات طبعاً فصار كالكلب العقور ولا فرق بين أن يخشى منه التلف أو مضرة لجره أو إتلاف ماله أو بعض حيواناته (فصل) فإن خلص صيداً من سبع أو شبكة أو أخذه ليخلص من رجله خيطاً ونحوه فتلف بذلك فلا ضمان عليه، وبه قال عطاء وقيل عليه الضمان وهو قول قتادة لعموم الآية، ولأن غاية ما فيه أنه عدم التقصد إلى قتله فأشبه قتل الخطأ

ولنا أنه فعل أبيض لحاجة الحيوان فلم يضمن ما تلف به كما لو داوى ولي الصبي الصبي فمات بذلك وهذا ليس بمتمتع ولا تناوله الآية

(المفني والشرح الكبير) لا يعتمد محرم شتم الطيب. المحرم الاكل للحرمة والاحرام. الفواسق الخمس ٣٠١

فلا نعلم عن احمد فيه منعاً وقد ذكرنا اجماع أهل العلم على إباحته في اليدين وإنما الكراهة في الرأس خاصة لانه محل الشعر وقال القاضي في إباحته في جميع البدن روايتان فان فعله فلا فدية فيه في ظاهر كلام احمد سواء دهن رأسه أو غيره إلا أن يكون مطيباً وقد روي عن ابن عمر أنه صدع وهو محرم فقالوا الاندهنك بالسمن؟ فقال لا، قالوا أليس تأكله؟ قال ليس أكله كالدهان به وعن مجاهد قال إن تداوى به فعليه التكفارة وقال الذين منعوا من دهن الرأس فيه الفدية لانه مزيل للشعث أشبه ما لو كان مطيباً

ولنا أن وجوب الفدية يحتاج إلى دليل ولا دليل فيه من نص ولا اجماع ولا يصح قياسه على الطيب فان الطيب يوجب الفدية وإن لم يزل شعناً ويستوي فيه الرأس وغيره والدهن بخلافه ولانه مانع لالتجيب الفدية باستعماله في اليدين فلم تجب باستعماله في الرأس كالماء.

﴿مسئلة﴾ قال (ولا يعتمد لشم الطيب)

أي لا يقصد شمه من غيره بفعل منه نحو أن يجلس عند العطارين لذلك أو يدخل الكعبة حال تجبيرها ليشم طيبها أو يحمل معه عقدة فيها مسك ليجد ريحها. قال أحمد سبحانه الله كيف يجوز هذا؟ وأباح الشافعي ذلك إلا العقدة تكون معه يشمها فان أصحابه اختلفوا فيها لانه يشم الطيب من غيره أشبه ما لو لم يقصده

ولنا أنه شتم الطيب قاصداً مبتدئاً به في الاحرام فحرم كالماء بشاره بحقيقته أن القصد شمه لا مباشرته

﴿مسئلة﴾ (ولا تأثير للحرمة ولا للاحرام في تحريم حيوان انسي ولا محرم الاكل إلا القمل على المحرم في رواية وأي شيء اتصل به كان خيراً منه)

لا تأثير للحرمة ولا للاحرام في تحريم شيء من الحيوان الاهلي كبهيمة الانعام والخيول والدجاج ونحوها لانه ليس بصيد، وإنما حرم الله سبحانه الصيد، وقد كان النبي ﷺ يذبح البدن في احرامه في الحرم يتقرب إلى الله سبحانه بذلك، وقال عليه السلام «أفضل الحج العج والشج» يعني اسالة الدماء بالذبح والنحر وهذا لا خلاف فيه، فان كان متولداً بين وحشي وأهلي غلب جانب التحريم (فصل) فأما المحرم أكله فهو ثلاثة أقسام

(أحدها) الخمس الفواسق التي أباح الشارع قتلها في الحل والحرم وهي الخدأة والغراب والفأرة والعقرب والكلب العقور، وفي بعض ألفاظ الحديث الحية مكن العقرب فيباح قتلهما في الاحرام والحرم وهذا قول أكثر أهل العلم منهم الثوري والشافعي وأصحاب الرأي واسحاق، وحكي عن النخعي أنه منع قتل الفأرة والحديث صريح في حل قتلها فلا تعويل على ما خالفه، والمراد بالغراب الابقع وغراب البين، وقال قوم لا يباح قتل غراب البين لانه روي «خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم الحية

٣٠٢ تحريم تغطية المحرم لشيء من رأسه . المحرم أكله لطبع الاذى فيه (المغني والشرح الكبير)

بدليل ما لو مس اليايس الذي لا يعلق بيده لم يكن عليه شيء ، ولو رفعه بخرقه وشمه لوجبت عليه الفدية ولم يباشره ، فأما شمه من غير قصد كالجالس عند العطار لحاجته وداخل السوق أو داخل الكعبة للتبرك بها ومن يشتري طيبا لنفسه وللجارة ولا يمسسه فغير ممنوع منه لانه لا يمكن التحرز من هذا فعني عنه بخلاف الاول

(مسألة) قال (ولا يغطي شيئا من رأسه والاذنان من الرأس)

قال ابن المنذر : أجمع أهل العلم على أن المحرم ممنوع من تخدير رأسه والاصل في ذلك نهى النبي ﷺ عن لبس العمام والبرانس ، وقوله في المحرم الذي وقصته راحلته « لا تخمروا رأسه فانه يبعث يوم القيامة مليبا » عال منع تخدير رأسه ببقائه على احرامه « فعلم أن المحرم ممنوع من ذلك وكان ابن عمر يقول : إحرام الرجل في رأسه ، وذكر القاضي في الشرح أن النبي ﷺ قال « إحرام الرجل في رأسه ، وإحرام المرأة في وجهها » وأنه عليه السلام نهى أن يشد المحرم رأسه بالسير ، وقول الحرقى والاذنان من الرأس فأنذته تحريم تغطيتهما ، وأباح ذلك الشافعي

وقد روي عن النبي ﷺ انه قال « الاذنان من الرأس » وقد ذكرناه في الطهارة ، وإذا ثبت هذا فانه يمنع من تغطية بعض رأسه كما يمنع تغطية جميعه لان النبي ﷺ قال « لا تخمروا رأسه » والمنهي عنه محرم فعل بعضه ، ولذلك لما قال (ولا تحلقوا رؤوسكم) حرم حلق بعضه ، وسواء غطاه باللبوس المعتاد أو بغيره مثل إن عصبه بعصابة ، أو شده بسير ، أو جعل عليه قرملاسا فيه دواء

والغراب الابقع والفأرة والكلب العقور والحديا « رواه مسلم وهذا بقيد مطلق ذكر الغراب في الحديث الآخر ولا يمكن حمله على العموم بدليل أن المباح من الغراب لا يحل قتله

ولنا ما روت عائشة رضي الله عنها قالت : أمر رسول الله ﷺ بقتل خمس فواسق في الحرم الحداة والغراب والفأرة والعقرب والكلب العقور . وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال « خمس من الدواب ليس على المحرم جناح في قتلها » وذكر مثل حديث عائشة متفق عليهما وهذا عام في الغراب وهو أصبح من الحديث الآخر ، ولان غراب الدين محرم الاكل بعدوا على أموال الناس ولا وجه لآخراجه من العموم وفارق ما أبيع أكله فانه ليس في معنى ما أبيع قتله فلا يلزم من تخصيصه تخصيص ما ليس في معناه

(القسم الثاني) من المحرم أكله ما كان طبعه الاذى وان لم يوجد منه أذى كالاسد والثمر والفهد والذئب وما في معناه فيباح قتله أيضا ولا جزاء فيه قال مالك : الكلب العقور ماعقر الناس وعدا عليهم مثل الاسد والذئب والثمر والفهد . فعلى هذا يباح قتل كل ما فيه أذى للناس في أنفسهم وأموالهم مثل سباع البهائم كلها ، الحرام أكلها وجوارح الطير كالبازي والصقر والشاهين والعقاب ونحوها والحشرات

أو لدواء فيه ، أو خضبه بحناء أو طلاء بطين أو نورة أو جعل عليه دواء فإن جميع ذلك ستر له وهو ممنوع منه ، وسواء كان ذلك لعذر أو غيره فإن العذر لا يسقط الفدية بدليل قوله تعالى (فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية) وقصة كعب بن عجرة ، وبهذا كله قال الشافعي : وكان عطاء يرخص في العصابة من الضرورة ، والصحيح أنه لا تسقط الفدية عنه بالعذر كما لو لبس قلنسوة من أجل البرد

(فصل) فإن حمل على رأسه مكتلاً أو طباقاً أو نحوه فلا فدية عليه ، وبهذا قال عطاء ومالك ، وقال الشافعي عليه الفدية لأنه ستره

ولنا أن هذا لا يقصد به الستر غالباً فلم تجب به الفدية كما لو وضع يده عليه ، وسواء قصد به الستر أو لم يقصد لأن ما تجب به الفدية لا يختلف بالقصد وعدمه فكذلك ما لا تجب به الفدية ، واختار ابن عقيل وجوب الفدية عليه إذا قصد به الستر لأن الحيل لا تحيل الحقوق ، وإن ستر رأسه يديه فلا شيء عليه لما ذكرنا ، ولأن الستر بما هو متصل به لا يثبت له حكم الستر ، ولذلك لو وضع يديه على فرجه لم تجزئه في الستر ، ولأن المحرم مأمور بمسح رأسه وذلك يكون بوضع يديه أو أحدهما عليه ، وإن طلا رأسه بعسل أو صمغ ليجتمع الشعر ويتلبد فلا يتخلله الغبار ولا يصيبه الشعث ولا يقع فيه الديدب جاز وهو التليد الذي جاء في حديث ابن عمر رأيت رسول الله ﷺ يهل ملبداً . رواه البخاري وعن حفصة أنها قالت لرسول الله ﷺ ما شأن الناس حلوا ولم تحلل أنت من عمرتك ؟ قال « إني لبدت رأسي وقلدت هديي فلا أحل حتى أنحر » متفق عليهما ، وإن كان في رأسه طيب مما جعله فيه

المؤذية والزنبور والبق والبعوض والبراغيث والذباب وبه قال الشافعي ، وقال أصحاب الرأي : يقتل ما جاء في الحديث والذئب قياساً عليه

ولنا أن الخبر نص من كل جنس على صورة من أدناه تنبيهاً على ما هو أعلى منها ، ودلالة على ما كان في معناها فنصه على الغراب والحدأة تنبيه على البازي ونحوه وعلى الفأرة تنبيه على الحشرات وعلى العقرب تنبيه على الحية وقد ذكرت في بعض الأحاديث ، وعلى الكلب العقور تنبيه على السباع التي هي أعلامه ولأن مالا يضمن بقيمته ولا مثله لا يضمن بشيء كالحشرات

(القسم الثالث) من المحرم الأكل مالا يؤذي بطبعه كالرخم والديدان فلا أثر للمحرم ولا للأحرام فيه ولا جزاء فيه إن قتله ، وبه قال الشافعي وقال مالك يحرم قتلها فإن قتلها فداها وكذلك كل سبع لا يعضد على الناس فإذا وطئ الذباب أو النمل أو الذر أو قتل الزنبور تصدق بشيء من الطعام ، وقال ابن عقيل في النملة لقمة ، أو تمر إذا لم تؤذ ، ويتخرج في النحلة مثل ذلك لأن النبي ﷺ نهى عن قتل النحلة والنحلة . وحكي ابن أبي موسى في الضفدع حكومة

قبل الاحرام فلا بأس لما روي عن عائشة قالت كأتي أنظر إلى ويص الطيب في رأس رسول الله ﷺ وكان على رأس ابن عباس مثل الرب من الغالية وهو محرم

(فصل) وفي تغطية المحرم وجهه روايتان

(احدهما) يباح روي ذلك عن عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وزيد بن ثابت وابن الزبير وسعد بن أبي وقاص وجابر والقاسم وطاوس والثوري والشافعي

(والثانية) لا يباح وهو مذهب أبي حنيفة ومالك لما روي عن ابن عباس أن رجلا وقع عن راحلته فأتعصته فقال رسول الله ﷺ « اغسلوه بماء وسدر وكفوه في ثوبيه ولا تخمروا وجهه ولا رأسه فانه يبعث يوم القيامة يلبى » ولانه محرم على المرأة فحرم على الرجل كالطيب

ولنا ما ذكرنا من قول الصحابة ولم نعرف لهم مخالفا في عصرهم فيكون اجماعا لقوله عليه السلام « احرام الرجل في رأسه ، واحرام المرأة في وجهها » وحديث ابن عباس المشهور فيه « ولا تخمروا رأسه » هذا المتفق عليه ، وقوله « ولا تخمروا وجهه » فقال شعبة حدثني أبو بشر ثم سأله عنه بعد عشر سنين فجاء بالحديث كما كان يحدث إلا أنه قال « ولا تخمروا وجهه ورأسه ، وهذا يدل على أنه ضعف هذه الزيادة ، وقد روي في بعض ألفاظه « خمروا وجهه ولا تخمروا رأسه » فتعارض الروايتان وما ذكره يبطل بلبس القفازين

ولنا ان الله سبحانه انما أوجب الجزاء في الصيد وليس هذا بصيد . قال بعض أهل العلم الصيد ما جم ثلاثة أشياء أن يكون مباحا ممتنعاً ، ولانه لا مثل له ولا قيمة والضمان إنما يكون بأحد هذين الشيئين (فصل) ولا بأس أن يقرد المحرم بغيره روى ذلك عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قرده بغيره باسقية أي نزع القراد عنه فرماه وهذا قول ابن عباس وجابر بن زيد وعطاء . وقال مالك لا يجوز ذكره عكرمة ولنا أنه قول من سميننا من الصحابة ولانه مؤذ فايح قتله كالحية والعقرب

(فصل) فأما القمل ففيه روايتان

(احدهما) اباحة قتله لانه من أكثر الهوام أذى فأبيح قتله كالبراغيث وسائر ما يؤذي

(والثانية) أن قتله محرم وهو ظاهر كلام الحنفى لانه يترفع بازالته فحرم كقطع الشعر ولان النبي ﷺ رأى كعب بن عجرة والقمل يتنثر على وجهه فقال له احلق رأسك فلو كان قتل القمل وازالته مباح لم يكن كعب ليتركه حتى يصير كذلك ولكان النبي ﷺ أمره بازالته خاصة والصبيان كالقمل لانه يبيضه ولا فرق بين قتل القمل ورميه أو قتله بالزئبق لحصول الترفه به قال القاضي إنما الروايتان فيما أنزله من شعره أما ما القاه من ظاهر بدنه وثوبه فلا شيء فيه رواية واحدة وظاهر كلام شيخنا هنا يقتضي العموم ويجوز له حك رأسه برفق كيلا يقطع شعراً أو يقتل قملًا فان حك فرأى في يده شعراً استحب له أن يعيده احتياطاً ولا يجب حتى يستيقن

﴿مسئلة﴾ قال (والمرأة احرامها في وجهها فان احتاجت سدلت على وجهها)

وجملة ذلك أن المرأة يحرم عليها تغطية وجهها في احرامها كما يحرم على الرجل تغطية رأسه لانعلم في هذا خلافاً إلا ما روي عن أسماء أنها كانت تغطي وجهها وهي محرمة ، ويحتمل أنها كانت تغطيه بالسدل عند الحاجة فلا يكون اختلافاً . قال ابن المنذر : وكراهية البرقع ثابتة عن سعد وابن عمر وابن عباس وعائشة ولا نعلم أحداً خالف فيه ، وقد روى البخاري وغيره أن النبي ﷺ قال « ولا تنقب المرأة ولا تلبس القفازين » فأما اذا احتاجت إلى ستر وجهها لمرور الرجال قريباً منها فانها تسدل الثوب من فوق رأسها على وجهها ، روي ذلك عن عثمان وعائشة وبه قال عطاء ومالك والثوري والشافعي واسحاق ومحمد بن الحسن ولا نعلم فيه خلافاً ، وذلك لما روي عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان الركب يمرّون بنا ونحن محرمات مع رسول الله ﷺ فاذا جازونا سدات احدانا جلبابها من رأسها على وجهها فاذا جازونا كشفناه . رواه أبو داود والاثم ، ولان بالمرأة حاجة إلى ستر وجهها فلم يحرم عليها شتره على الاطلاق كالعورة . وذكر القاضي أن الثوب يكون متجافياً عن وجهها بحيث لا يصيب البشرة ، فان أصابها ثم زال أو أزالته بسرعة فلا شيء عليها كما لو أطارت الريح الثوب عن عورة المصلي ثم عاد بسرعة لا تبطل الصلاة ، فان لم ترفعه مع القدرة افتدت لانها استدات الستر ولم أر هذا الشرط عن أحمد ولا هو في الخبر مع أن الظاهر خلافه ، فان الثوب المسدول لا يكاد يسلم من اصابة البشرة ،

(فصل) فان قتل المحرم أو قتل قلاً فلا فدية فيه فان كب بن عجرة حين حلق رأسه قد أذهب قلاً كثيراً ولم يجب عليه لذلك شيء . إنما أوجب الفدية بحلق الشعر ولان القمل لا قيمة له فاشبهه البعوض والبراغيث ولانه ليس بصيد ولا هو مأكولاً حكى عن ابن عمر قال هي أهون مقتول وسئل ابن عباس في محرم القمل ثم طلبها فلم يجدها قال مالك ضالة لا تبغى ، وهذا قول طاوس وسعيد بن جبير وعطاء وأبي ثور وابن المنذر وعن أحمد فيه من قتل قملة قال يُطعم شيئاً . فعلى هذا أي شيء تصدق به أجزاءه سواء قتل قليلاً أو كثيراً وهذا قول أصحاب الرأي وقال اسحاق تمره فما فوقها ، وقال مالك حفنة من طعام وروي ذلك عن ابن عمر وهذه الاقوال كلها قريب من قولنا فانهم لم يريدوا بذلك التقدير وإنما هو على التقريب لاقل ما يتصدق به

(فصل) والخلاف إنما هو في قتله للمحرم أما في الحرم فيباح قتل القمل بغير خلاف لانه إنما حرم في حق المحرم لما فيه من الترفه فهو كقطع الشعر ومن كان في الحرم غير محرم فباح له قطع الشعر وتقليم الاظفار والطيب وسائر ما يترفه به

(فصل) ولا بأس بفسل المحرم رأسه وبدنه برفق . فعل ذلك عمر وابنه وارخص فيه علي وجابر

٣٠٦ لباس المرأة المحرمة : الكحل والاعتسال بالصابون ونحوه للمحرم (المفني والشرح الكبير)

فلو كان هذا شرطا ليين ، وانما منعت المرأة من البرقع والتقاب ونحوها مما يعد لستر الوجه . قال أحمد : انما لها أن تسدل على وجهها من فوق وليس لها أن ترفع الثوب من أسفل ، كأنه يقول ان الثقاب من أسفل على وجهها

(فصل) ويجتمع في حق المحرمة وجوب تغطية الرأس وتحريم تغطية الوجه ولا يمكن تغطية جميع الرأس إلا بجزء من الوجه ولا كشف جميع الوجه إلا بكشف جزء من الرأس فعند ذلك ستر الرأس كله أولى لانه آكد إذ هو عورة لا يختص تحريمه حالة الاحرام وكشف الوجه بخلافه وقد أبجنا ستر جلته للحاجة العارضة فستر جزء منه لستر العورة أولى

(فصل) ولا بأس أن تطوف المرأة منتقبة اذا كانت غير محرمة وطافت عائشة وهي منتقبة وكره ذلك عطاء ، ثم رجع عنه ، وذكر أبو عبد الله حديث ابن جريج أن عطاء كان يكره لغير المحرمة أن تطوف منتقبة حتى حدثته عن الحسن بن مسلم عن صفية بنت شيبة أن عائشة طافت وهي منتقبة فأخذ به ﴿ مسألة ﴾ قال (ولا تكتحل بكحل أسود)

الكحل بالأنمد في الاحرام مكروه للمرأة والرجل وانما خص المرأة بالذكر لانها محل الزينة وهو في حقها أكثر من الرجل ، وبروي هذا عن عطاء والحسن ومجاهد ، قال مجاهد هو زينة ، وروي عن ابن عمر أنه قال : يكتحل المحرم بكل كحل ليس فيه طيب . قال مالك لا بأس أن يكتحل المحرم من حر يجده في عينيه بالأنمد وغيره ، وروي عن أحمد أنه قال : يكتحل المحرم ما لم يرد به الزينة .

وسعيد بن جبير والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي وكره مالك للمحرم أن يغتسل في الماء ويغيب فيه رأسه وأمله ذهب الى ان ذلك ستر له ، والصحيح أنه لا بأس بذلك لان ذلك ليس بستر ولهذا لا يقوم مقام السرة في الصلاة ، وقد روي عن ابن عباس قال ربما قال لي عمر ونحن محرمون بالجحفة تعال أبأقيك اينأ أطول نفسا في الماء ؟ رواه سعيد ولانه ليس بستر معتاد وأشبه صب الماء عليه ووضع يده عليه ، وقد روى عبد الله بن جبير قال أرسلني ابن عباس الى أبي ايوب الانصاري فأتيته وهو يغتسل فسلمت عليه فقال من هذا ؟ فقلت أنا عبد الله بن جبير أرسلني اليك عبد الله بن عباس يسألك كيف كان رسول الله ﷺ يغسل رأسه وهو محرم فوضع أبو ايوب يده على الثوب فطأه حتى بدالي رأسه ثم قال لا انسان يصب عليه الماء : صب ، فصب على رأسه ثم حرك رأسه بيديه فأقبل بهما وأدبر ثم قال هكذا رأيت رسول الله ﷺ يفعل متفق عليه

(فصل) ويكره له غسل رأسه بالسدر والخطمي ونحوها لما فيه من إزالة الشعث والتعرض لقطع الشعر وكرهه جابر بن عبد الله ومالك والشافعي وأصحاب الرأي فان فعل فلا فدية عليه ، وبه قال الشافعي وأبو ثور وابن المنذر ، وعن أحمد رحمه الله عليه الفدية ، وبه قال مالك وأبو حنيفة وقال صاحباه عليه

قيل له الرجال والنساء؟ قال نعم والا ليل على كراهته ماروي عن جابر أن علياً قدم من اليمن فوجد فاطمة ممن حل فلبست ثياباً صبيغاً واكتحلت فأنكر ذلك عليها فقالت: أبي أمرني بهذا. فقال النبي ﷺ « صدقت صدقت » رواه مسلم وغيره، وهذا يدل على أنها كانت ممنوعة من ذلك، وروي عن عائشة أنها قالت لامرأة: اكتحلي بأي كحل شئت غير الأمد أو الاسود. إذا ثبت هذا فإن الكحل بالأمد مكروه لافدية فيه لأعلم فيه خلافاً، وروت شميصة عن عائشة قالت: اشتكت عيني وأنا محرمة فسألت عائشة فقالت اكتحلي بأي كحل شئت غير الأمد، أما إنه ليس بحرام ولكنه زينة فنحن نكرهه قال الشافعي إن فعلاً فلا أعلم عليها فيه فدية بشي.

(فصل) فاما الكحل بغير الأمد فلا كراهة فيه ما لم يكن فيه طيب لما ذكرنا من حديث عائشة وقول ابن عمر، وقد روى مسلم عن نبيه بن وهب قال خرجنا مع أبان بن عثمان حتى إذا كنا بملل اشتكى عمر بن عبيد الله عينية فأرسل إلى أبان بن عثمان ليسأله فأرسل إليه أن اضمدها بالصبر فإن عثمان حدث عن رسول الله ﷺ في الرجل إذا اشتكى عينية وهو محرم ضمدها بالصبر في هذا دليل على إباحة ما في معناه مما ليس فيه زينة ولا طيب وكان إبراهيم لا يرى بالذرور الاحر بأساً

(مسئلة) قال (وتجتنب كل ما يجتنبه الرجل الا في اللباس وتظليل المحمل)

قال ابن المنذر أجمع كل من نحفظ عنه من أهل العلم على أن المرأة ممنوعة مما منع منه الرجال الا بعض اللباس وأجمع أهل العلم على أن للمحرمة لبس القمص والدروع والسر اويلات والخمر والخفاف

صدقة لان الخطمي يستلذ برائحته ويزيل الشعث ويقتل الهوام فوجبت به الفدية كالورس ولنا أن النبي ﷺ قال في المحرم الذي وقصه بعيره « اغسلوه بماء وسدر وكفونوه في ثوبه ولا تحنطوه ولا تخمروا رأسه فانه يبعث يوم القيامة ملياً » متفق عليه فأمر بغسله بالسدر مع اثبات حكم الاحرام في حقه والخطمي كالسدر، ولأنه ليس بطيب فلم نجب الفدية باستعماله كالتراب، وقولهم يستلذ رائحته ممنوع ثم يبطل بالفاكهة وبعض التراب وإزالة الشعث يحصل بذلك أيضاً، وقتل الهوام لا يعلم حصوله ولا يصح قياسه على الورس لانه طيب، ولذلك لو استعمله في غير الغسل أو في ثوبه منع منه بخلاف مسئلتنا

(مسئلة) (ولا يحرم صيد البحر على المحرم وفي إباحته في الحرم روايتان)

لا يحرم صيد البحر على المحرم بغير خلاف لقوله تعالى (أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعكم والسيارة) قال ابن عباس وابن عمر طعامه ما ألقاه، وعن ابن عباس طعامه ملحاً ولا خلاف بين أهل العلم في جواز أكله وبيعه وشراؤه، ولا فرق بين حيوان البحر والملح وبين ما في الانهار والعيون فإن اسم البحر يتناول الكل قال الله سبحانه (وما يستوي البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا

وإنما كان كذلك لان أمر رسول الله ﷺ المحرم بأمر وحكمه عليه يدخل فيه الرجال والنساء وإنما استنتي منه اللباس للحاجة الى ستر المرأة لكونها عورة الا وجهها فتجردها ينفي الى انكشافها فايح لها اللباس للستر كما ابيح للرجل عقد الازار كيلا يسقط فتتكشف العورة ولم يبيح عقد الرداء ، وقد روى ابن عمر أنه سمع رسول الله ﷺ نهى النساء في احرامهن عن القفازين والنقاب وما من الورس والزعفران من الثياب ولتلبس بعد ذلك ما احبت من ألوان الثياب من معصر أو خز أو حلي أو سراويل أو قميص أو خف وهذا صريح والمراد باللباس ههنا الحيط من القمص والدروع والسر اويلات والخفاف وما يستر الرأس ونحوه

(فصل) ويستحب للمرأة ما يستحب للرجل من الغسل عند الاحرام والتطيب والتنظف لما ذكرنا من حديث عائشة أنها قالت : كنا نخرج مع رسول الله ﷺ فنضمد جباهنا بالمسك المطيب عند الاحرام فاذا عرقت إحدانا سال على وجهها فبرأها النبي ﷺ فلا ينكره عليها . والشابة والكبيرة في هذا سواء فان عائشة كانت تفعله في عهد النبي ﷺ وهي شابة . فان قيل اليس قد كره ذلك في الجمعة قلنا لانها في الجمعة تقرب من الرجال فيخاف الافتتان بها بخلاف مسألتنا ولهذا يلزم الحج النساء ولا تلزمهن الجمعة وكذلك يستحب لها قلة الكلام فيما لا ينفع والا كثار من التلبية وذكر الله تعالى

(مسئلة) قال (ولا تلبس القفازين ولا الخلخال وما اشبهه)

القفازان شيء يعمل لليدين تدخلهما فيها من خرق تسترهما من الحر مثل ما يعمل للبرد فيحرم على المرأة لبسه في يديها في حال احرامها ، وهذا قول ابن عمر وبه قال عطاء وطاوس ومجاهد والنخعي

ملح أجاج ومن كل تأكلون لحما طريا) ولان الله تعالى قابله بصيد البر بقوله (وحرم عليكم صيد البر) فدل على أن ما ليس من صيد البر فهو من صيد البحر ، وحيوان البحر ما كان يعيش في الماء ويفرخ فيه ويبيض فيه ، فان كان مما لا يعيش إلا في الماء كالسمك ونحوه فهذا لا خلاف فيه ، وإن كان مما يعيش في البر كالسلحفاة والسرطان فهو كالسمك لاجزاء فيه ، وقال عطاء فيه الجزاء وفي الضفدع وكل ما يعيش في البر

ولنا أنه يفرخ في الماء ويبيض فيه فكان من حيوانه كالسمك فأما طير الماء ففيه الجزاء في قول عامة أهل العلم منهم الاوزاعي والشافعي وأصحاب الرأي ولا نعلم فيه مخالفا غير ما حكى عن عطاء أنه قال : حتما يكون أكثر فهو من صيده

ولنا أنه إنما يفرخ في البر ويبيض فيه وإنما يدخل الماء ليتعيش فيه ويكتسب منه فهو كصيد الآدميين ، فان كان جنس من الحيوان نوع منه في البر ونوع منه في البحر كالسلحفاة فلكل نوع حكم نفسه كالبحر منها الوحشي محرم والا هلي مباح

(المغني والشرح الكبير) ما تلبس المحرمة وما لا تلبس . صيد البحر في الحرم وقتل الجراد ٣٠٩

ومالك واسحاق وكان سعد بن أبي وقاص يلبس بناته القفازين وهن محرمات ورخص فيه علي وعائشة وعطاء ، وبه قال الثوري وأبو حنيفة وللشافعي كالذهبيين واحتجوا بما روي عن النبي ﷺ أنه قال « إحرار المرأة في وجهها » وأنه عضو يجوز ستره بغير الخيط فجاز ستره به كالرجلين ولنا ما روي ابن عمر عن النبي ﷺ أنه قال « لا تنتقب المرأة الحرام ولا تلبس القفازين » رواه البخاري وروي أيضا أن النبي ﷺ نهى النساء في إحرارهن عن القفازين والخلخال ولأن الرجل لما وجب عليه كشف رأسه تعلق حكم إحراره بغيره فمنع من لبس الخيط في سائر بدنه كذلك المرأة لما ألزمها كشف وجهها ينبغي أن يتعلق حكم الإحرار بغير ذلك البعض وهو اليدين وحديثهم المراد به الكشف فأما الستر بغير الخيط فيجوز للرجل ولا يجوز بالخيط فأما الخلخال وما أشبهه من الحلي مثل السوار والدملج فظاهر كلام الحري أنه لا يجوز لبسه وقد قال أحمد المحرمة والمتوفى عنها زوجها يتركان الطيب والزينة ولهما ما سوى ذلك ، وروي عن عطاء أنه كان يكره للمحرمة الحرير والحلي وكرهه الثوري وأبو ثور وروي عن قتادة أنه كان لا يرى بأسا أن تلبس المرأة الخاتم والقرط وهي محرمة وكره السوارين والدملجين والخلخالين وظاهر مذهب أحمد الرخصة فيه وهو قول ابن عمر وعائشة وأصحاب الرأي قال أحمد في رواية حنبل تلبس المحرمة الحلي والمعصفر وقال عن نافع كان نساء ابن عمر وبناته يلبسن الحلي والمعصفر وهن محرمات لا ينكر ذلك عبد الله وروي أحمد في المناسك عن عائشة أنها قالت تلبس المحرمة ما تلبس وهي حلال من خزها وقزها وحليها ، وقد ذكرنا

(فصل) وهل يباح صيد البحر في الحرم فيه روايتان أحدهما أنه لا يباح فلا يحل الصيد من آبار الحرم وعيونه كرهه جابر بن عبد الله رضي الله عنه أقوله عليه السلام « لا ينفر صيدها » ولأن المحرمة تثبت للصيد بمحرمة المكان وهو شامل لكل صيد

(والثانية) أنه مباح لأن الإحرار لا يحرمه فلم يحرمه الحرم كالسباع والحيوان الأهلي (مسألة) (وبضمن الجراد بقيمته فإن انفرش في طريقه فقتله بالمشي عليه في الجزاء وجهان وعنه لاضمان في الجراد)

اختلفت الرواية في الجراد فعنه هو صيد البحر لأجزاء فيه وهو مذهب أبي سعيد ، قال ابن المنذر قال ابن عباس وكعب هو من صيد البحر ، قال عروة هو من ثرة حوت ، وروي عن أبي هريرة قال أصابنا ضرب من جراد فكان الرجل منا يضرب بسوطه وهو محرم فقيل له إن هذا لا يصلح فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وآله فقال « إن هذا من صيد البحر » وعنه عن النبي ﷺ أنه قال « الجراد من صيد البحر » رواهما أبو داود

(والرواية الثانية) أنه من صيد البر وفيه الجزاء وهو قول الأكثرين لما روي أن عمر رضي الله عنه قال لكعب في جرادتين : ما جعلت في نفسك ؟ قال درهمان ، قال بخ درهمان خير من مائة جرادة . رواه

٣١٠ ما يكره المحرمة وما يستحب. اضطرار المحرم إلى أكل الصيد (المغني والشرح الكبير)

حديث ابن عمر أنه سمع النبي ﷺ قال « ولتلبس بعد ذلك ما أحببت من ألوان الثياب من معصفر أو خز أو حلي » قال ابن المنذر لا يجوز المنع منه بغير حجة ويحمل كلام أحمد والخرق في المنع على الكراهة لما فيه من الزينة وشبهه بالكحل بالأنمد ولا فدية فيه كما لا فدية في الكحل وأما لبس الفغازين ففيه الفدية لأنها لبست مانهية عن لبسه في الاحرام فلزمتها الفدية كالنقاب

(فصل) قال القاضي يحرم عليها شد يديها بخرقه لأنه ستر لبدنها بما يختص بها أشبهه الفغازين وكما لو شد الرجل على جسده شيئاً وان لفت يديها من غير شد فلا فدية لأن المحرم هو اللبس لا تغطيتها بكدن الرجل .

(مسئلة) قال (ولا ترفع المرأة صوتها بالتلبية الا بمقدار ما تسمع رفيقتها)

قال ابن عبد البر أجمع العلماء على أن السنة في المرأة أن لا ترفع صوتها وإنما عليها أن تسمع نفسها وبهذا قال عطاء ومالك والاوزاعي والشافعي وأصحاب الرأي وروى عن سليمان بن يسار قال السنة عندهم أن المرأة لا ترفع صوتها بالاهلال وإنما كره لها رفع الصوت مخافة الفتنة بها ولهذا لا يسن لها اذان ولا إقامة والمسنون لها في التنبيه في الصلاة التصفيق دون التسبيح

(فصل) ويستحب للمرأة أن تختضب بالحناء عند الاحرام لما روي عن ابن عمر أنه قال من السنة أن تدلك المرأة يديها في حناء ولأن هذا من زينة النساء فاستحب عند الاحرام كالطيب ولا بأس بالخصاب في حال احرامها ، وقال القاضي يكره لسكونه من الزينة فأشبهه الكحل بالأنمد فان فعلته ولم تشد يديها بالخرق فلا فدية ، وبهذا قال الشافعي وابن المنذر وكان مالك ومحمد بن الحسن يكرهان الخضاب للمحرمة وألزامها الفدية

الشافعي في مسنده ، ولأنه طير يشاهد طيرانه في البر ويهلكه الماء اذا وقع فيه أشبهه العصفير ، فأما الحديثان الاذان ذكرناهما للرواية الاولى فوم قاله أبو داود ، فعلى هذا يضمنه بقيمته لأنه لا مثل له وهذا قول الشافعي ، وعن أحمد يتصدق بتمرة عن الجرادة وهذا يروى عن عمر وعبد الله بن عمر ، وقال ابن عباس قبضة من طعام ، قال القاضي كلام أحمد وغيره محمول على أنه أوجب ذلك على طريق القيمة ، والظاهر أنهم لم يريدوا بذلك التقدير وإنما أرادوا فيه أقل شيء .

(فصل) فان اقترش الجراد في طريقه فقتله بالمشي عليه بحيث لا يمكنه التحرز منه ففيه وجهان

(أحدهما) يجب جزاؤه لأنه أتلفه لنفع نفسه فضمنه كالمضطر يقتل صيداً يأكله

(واثاني) لا يضمنه لأنه اضطره إلى إتلافه أشبه الصائل عليه

(مسألة) (ومن اضطر إلى أكل الصيد واحتاج إلى شيء من هذه المحظورات فله فعله وعليه الفداء)

اذا اضطر إلى أكل الصيد أبيح له ذلك بغير خلاف علمناه لقوله سبحانه (ولا تلقوا بأيديكم إلى

ولنا ما روى عكرمة أنه قال كانت عائشة وأزواج النبي ﷺ يختصن بالحناء وهن حرم ولان الأصل الاباحة وليس ههنا دليل يمنع من نص ولا اجماع ولا هي في معنى المنصوص
(فصل) اذا أحرم الخنثى المشكل لم يلزمه اجتناب المحيط لاننا لا نتيقن الذكورية المرجحة لذلك وقال ابن المبارك يغطي رأسه ويكفر والصحيح أن الكفارة لا تلزمه لان الأصل عدمها فلا نوجبها بالشك وان غطي وجهه وحده لم يلزمه فدية لذلك وان جمع بين تغطية وجهه بنقاب أو برقع وبين تغطية رأسه أو لبس المحيط على بدنه لزمته الفدية لانه لا يخلو ان يكون رجلا أو امرأة
(فصل) ويستحب للمرأة الطواف ليلا لانه أستر لها وأقل للزحام فيمكنها أن تدنو من البيت وتستلم الحجر ، وقد روى حنبل في المناسك باسناده عن أبي الزبير أن عائشة كانت تطوف بعد العشاء اسبوعاً أو اسبوعين وترسل الى أمل المجالس في المسجد ارتفعوا الى أهليكم فان لهم عليكم حناء، وعن محمد بن السائب بن بركة عن أمه عن عائشة أنها أرسلت الى أصحاب المصاييح أن يطفئوها فاطفئوها فطفت معها في ستر أو حجاب فكانت كلما فرغت من اسبوع استلمت الركن الاسود وتعوذت بين الركن والباب حتي إذا فرغت من ثلاثة أسابيع ذهبت الى دير سقاية زمزم مما يلي الناس فصلت سنت ركعات كلما ركعت ركعتين انحرفت الى النساء فكلمنهن تفصل بذلك صلاتها حتي فرغت

﴿مسئلة﴾ قال (ولا يتزوج المحرم ولا يزوج فان فعل فالنكاح باطل)

قوله لا يتزوج أي لا يقبل النكاح لنفسه ، ولا يزوج أي لا يكون ولياً في النكاح ولا وكيله فيه ، ولا يجوز تزويج المحرمة أيضاً روي ذلك عن عمر وابنه وزيد بن ثابت رضي الله عنهم وبه قال سعيد بن

التهلكة) وترك الأكل مع القدرة عند الضرورة القاء يده إلى التهلكة ومتى قتله لزمه ضمانه سواء وجد غيره أو لم يجد ، وقال الاوزاعي لا يضمنه لانه مباح أشبه صيد البحر
ولنا عموم الآية ولانه قتله من غير معنى حدث من الصيد يقتضي قتله فضمنه كغيره ولانه أنافه لدفع الأذى عن نفسه لا لمعنى منه أشبه حلق الشعر لأذى برأسه وكذلك ان احتاج الى حلق شعره للبرص أو القمل وقطع شعره لمداء جرح أو نحوه أو تغطية رأسه أو لبس المحيط أو شيء من المحظورات فله فعله كما جاز حلق رأسه للحاجة فان فعله فعليه الفدية لان الفدية تثبت في حلق الرأس للعذر للآية وحديث كعب بن عجرة وقسنا عليه سائر المحظورات

(فصل) قال الشيخ رحمه الله (السابع) عقد النكاح لا يصح منه ، وفي الرجعة روايتان ولا فدية عليه في شيء منها .

لا يجوز للمحرم أن يتزوج لنفسه ولا يكون ولياً في النكاح ولا وكيله فيه ولا يجوز تزويج المحرمة روي ذلك عن عمر وابنه وزيد بن ثابت رضي الله عنهم ، وبه قال سعيد بن المسيب وسليمان بن يسار

المسيب وسليمان بن يسار والزهري والاوزاعي ومالك والشافعي ، وأجاز ذلك ابن عباس وهو قول أبي حنيفة لما روى ابن عباس أن النبي ﷺ تزوج ميمونة وهو محرم . متفق عليه . ولأنه عقد يملك به الاستمتاع فلا يحرمه الاحرام كشراء الاماء .

ولنا ما روى أبان بن عثمان عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « لا ينكح المحرم ولا ينكح ولا يخطب » رواه مسلم ، ولأن الاحرام يحرم الطيب فيحرم النكاح كالعدة ، فأما حديث ابن عباس فقد روى يزيد بن الاصم عن ميمونة أن النبي ﷺ تزوجها حلالا وبني بها حلالا وماتت بسرف في الظلة التي بنى بها فيها . رواه أبو داود والاثرم ، وعن أبي رافع قال تزوج رسول الله ﷺ ميمونة وهو حلال وبني بها وهو حلال وكنت أنا الرسول بينهما . قال الترمذي هذا حديث حسن . وميمونة أعلم بنفسها وأبو رافع صاحب القصة وهو السفير فيها فها أعلم بذلك من ابن عباس وأولى بالتقديم لو كان ابن عباس كبيرا فكيف وقد كان صغيرا لا يعرف حقائق الامور ولا يقف عليها ، وقد أنكر عليه هذا القول . وقال سعيد بن المسيب وهم ابن عباس ما تزوجها النبي ﷺ الا حلالا . فكيف يعمل بحديث هذا حاله ؟ ويمكن حمل قوله وهو محرم أي في الشهر الحرام أو في البلد الحرام كما قيل * قتلوا ابن عفان الخليفة محرما *

وقيل تزوجها حلالا وأظهر أمر تزويجها وهو محرم . ثم لو صح الحديثان كان تقديم حديثنا أولى لأنه

والزهري والاوزاعي ومالك والشافعي وأجاز ابن عباس وهو قول أبي حنيفة لما روى ابن عباس أن النبي ﷺ تزوج ميمونة وهو محرم متفق عليه . ولأنه عقد يملك به الاستمتاع فلم يحرمه الاحرام كشراء الاماء .

ولنا ما روى عثمان بن عفان رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « لا ينكح المحرم ولا ينكح ولا يخطب » رواه مسلم ولأن الاحرام يحرم الطيب فيحرم النكاح كالعدة فأما حديث ابن عباس فقد روى يزيد بن الاصم عن ميمونة رضي الله عنها أن النبي ﷺ تزوجها حلالا وبني بها حلالا وماتت بسرف في الظلة التي بنى بها فيها رواه أبو داود والاثرم وعن أبي رافع قال تزوج رسول الله ﷺ ميمونة وهو حلال وبني بها وهو حلال وكنت أنا الرسول بينهما قال الترمذي هذا حديث حسن وميمونة أعلم بحال نفسها وأبو رافع صاحب القصة وهو السفير فيها فها أعلم بذلك من ابن عباس وأولى بالتقديم لو كان ابن عباس كبيرا فكيف وقد كان صغيرا لا يعرف حقائق الامور وقد أنكر عليه هذا القول فقال سعيد بن المسيب وهم ابن عباس ما تزوجها رسول الله ﷺ الا حلالا فكيف يعمل بحديث هذا حاله . ويمكن حمل قوله وهو محرم أي في الشهر الحرام أو في البلد الحرام كما قيل

* قتلوا ابن عفان الخليفة محرما *

وقيل تزوجها حلالا وأظهر أمر تزويجها وهو محرم ثم لو تعارض الحديثان كان تقديم حديثنا أولى لأنه

قول النبي ﷺ وذلك فعله والقول أكد لانه يحتمل أن يكون مختصاً بما فعله ، وعقد النكاح يخالف شراء الامة فانه يحرم بالعدة والردة واختلاف الدين وكون المنكوحة أختاً له من الرضاع ويعتبر له شروط غير متعبة في الشراء

(فصل) ومتى تزوج المحرم أو زوج أوزوجت محرمة فالنكاح باطل سواء كان الكل مخرمين أو بعضهم لانه منهي عنه فلم يصح كنكاح المرأة على عمتها أو خالتها . وعن أحمد إن زوج المحرم لم أفسخ النكاح . قال بعض أصحابنا هذا يدل على انه إذا كان الولي بمفرده أو الوكيل محرماً لم يفسد النكاح والمذهب الاول . وكلام أحمد يحمل على انه لا يفسخه لكونه مختلفاً فيه . قال القاضي ويفرق بينهما بطلقة وهكذا كل نكاح مختلف فيه . قال أحمد في رواية أبي طالب : اذا تزوجت بغير ولي لم يكن للولي أن يزوجه من غيره حتى يطلق ولان تزويجها من غير طلاق يفضي الى أن يجتمع للمرأة زوجان كل واحد منهما يعتقد حلها

قول النبي ﷺ وذلك فعله والقول أكد لانه يحتمل أن يكون مختصاً بما فعله وعقد النكاح يخالف شراء الامة لانه يحرم بالعدة والردة واختلاف الدين وكون المنكوحة أختاً له من الرضاع ولان النكاح إنما يراد للوطي ، غالباً بخلاف الشراء فانه يراد للخدمة والتجارة وغير ذلك فافترقا .

(فصل) واذا وكل المحرم حلالاً في النكاح فعقد له النكاح بعد تحلل الموكل صح العقد لان الاعتبار بحالة العقد وان وكله وهو حلال فلم يعقد له العقد حتى أحرم لم يصح لما ذكرنا فان أحرم الامام الاعظم منع من التزويج لنفسه وتزويج أقاربه وهل يمنع من أن يزوج بالولاية العامة فيه احتمالان (أحدهما) يمنع كالأبش العقد (الثاني) لا يمنع لان فيه حرجاً على الناس وتضييقاً عليهم في سائر البلاد لان من يزوج من الحكم إنما يزوجه باذنه وولايته ذكر ذلك ابن عقيل واختار الجواز لانه حال ولايته كان حلالاً والاستدامة أقوى من الابتداء لان الامامة العظمى من شرطها العدالة ولا تبطل بالفسق الطاريء .

(فصل) واذا وكل الحلال محلاً في النكاح فعقد النكاح وأحرم الموكل فقالت الزوجة وقع العقد بعد الاحرام فلم يصح وقال الزوج بل قبله فالقول قوله وان كان الاختلاف بالعكس فالقول قوله أيضاً لانه يملك فسخ العقد فملك الاقرار به لكن يجب عليه نصف الصداق

(فصل) فان تزوج أو زوج أو زوجت المحرمة لم يصح النكاح سواء كان الكل محرمين أو بعضهم لانه منهي عنه فلم يصح كنكاح المرأة على عمتها وخالتها ، وقال ابن أبي موسى اذا زوج المحرم غيره صح في احدي الروايتين ، وروي عن أحمد رحمه الله أنه قال : إن زوج المحرم لم يفسخ النكاح قال بعض أصحابنا هذا يدل على أنه اذا كان الولي بمفرده أو الوكيل محرماً لم يفسد النكاح لانه سبب يبيح محظوراً للحلال فلم يمنع منه الاحرام كالأول حلق المحرم رأس حلال والمذهب الاول للحديث ،

(فصل) وتكره الخطبة للمحرم وخطبة المحرمة ويكره للمحرم أن يخطب للمحليين لأنه قد جاء في بعض الفاظ حديث عثمان « لا ينكح المحرم ولا ينكح ولا يخطب » رواه مسلم ولأنه تسبب إلى الحرام فأشبه الإشارة إلى الصيد، والاحرام الفاسد كالصحيح في منع النكاح وسائر المحظورات لأن حكمه باق في وجوب ما يجب في الاحرام فكذلك ما يحرم به

(فصل) ويكره أن يشهد في النكاح لأنه معاون على النكاح فأشبه الخطبة وإن شهد أو خطب لم يفسد النكاح . وقال بعض أصحاب الشافعي لا ينعقد النكاح بشهادة المحرمين لأن في بعض الروايات « ولا يشهد »

ولنا أنه لا مدخل للشاهد في العقد فأشبه الخطبة وهذه اللفظة غير معروفة فلم يثبت بها حكم ومتى تزوج المحرم أو زوج أو زوجت محرمة لم يجب بذلك فدية لأنه عقد فسد لأجل الاحرام فلم تجب به فدية كشراء الصيد

وكلام أحمد يحمل على أنه لم يفسخه لكونه مختلفا فيه ، قال القاضي ويفرق بينهما بطلقه وكذلك كل نكاح مختلف فيه كالنكاح بلا ولي ليباح تزويجها يفتن وفي الرجعة روايتان (احدهما) لاتصح لأنه عقد وضم لا باحة البضع أشبه النكاح (والثانية) يصح ويباح وهو قول أكثر أهل العلم واختيار الخري لانها امساك الزوجة لقوله تعالى (فأمسكوهن بمعروف) ولانها تجوز بلا ولي ولا شهود ولا اذنها فلم تحرم كاسا كما بترك الطلاق ، ولأن الصحيح من المذهب أن الرجعية مباحة قبل الرجعة فلا يحصل بها احوال ولو قلنا أنها محرمة لم يكن ذلك مانعا من رجعتها كالتكفير للمظاهر ، وهذه الرواية هي الصحيحة إن شاء الله تعالى ويباح شراء الاماء للانسري وغيره ولا تعلم في ذلك خلافا والله أعلم

(فصل) ويكره للمحرم الخطبة ، وخطبة المحرمة ، ويكره للمحرم أن يخطب للمحليين لقوله عليه السلام في حديث عثمان « ولا يخطب » ولأنه تسبب إلى الحرام أشبه الإشارة إلى الصيد والاحرام الفاسد كالصحيح في منع النكاح وسائر المحظورات لأن حكمه باق في وجوب ما يجب بالاحرام فكذلك ما يحرم به (فصل) ويكره أن يشهد في النكاح لأنه معاون على النكاح أشبه الخطبة ، وإن شهد أو خطب لم يفسد النكاح ، وقال بعض أصحاب الشافعي لا ينعقد النكاح بشهادة محرمين لأن في بعض الروايات لا يشهد ولنا أنه لا مدخل للشاهد في العقد فأشبه الخطيب وهذه الزيادة غير معروفة فلا يثبت بها حكم ومتى تزوج المحرم أو المحرمة أو زوج لم يجب عليه فدية لأنه فسد لأجل الاحرام فلم يجب به فدية كشراء الصيد ولا فرق بين الاحرام الفاسد والصحيح فيما ذكرنا لأنه يمنع ما يمنع في الصحيح كحلق الشعر وتقليم الاظفار وغير ذلك كذلك التزويج

﴿مسئلة﴾ قال (فان وطئ المحرم في الفرج فأثزل أو لم ينزل فقد فسد حجها وعليه بدنة

ان كان استكرهها وان كانت طاوعته فعلى كل واحد منهما بدنة)

أما فساد الحج بالجماع في الفرج فليس فيه اختلاف قال ابن المنذر أجمع أهل العلم على أن الحج لا يفسد باتيان شيء في حال الاحرام إلا الجماع. والاصل في ذلك ما روي عن ابن عمر أن رجلا سأله فقال اني وقعت بامرأتي ونحن محرمان فقال : أفست حبك انطلق أنت وأهلك مع الناس فاقضوا ما يقضون وحل إذا حلوا فإذا كان في العام المقبل فاحجج أنت وامراتك واهديا هديا فان لم تجدا فصوما ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتن . وكذلك قال ابن عباس وعبد الله بن عمر ولم نعلم لهم في عصرهم مخالفا . روى حديثهم الاثرم في سننه ، وفي حديث ابن عباس ويتفرقان من حيث يحرمان حتى يقضيا حجهما . قال ابن المنذر قول ابن عباس أعلى شيء روي فيمن وطئ في حجه . وروي ذلك عن عمر رضي الله عنه وبه قال ابن المسيب وعطاء والنخعي والثوري والشافعي واسحاق وأبو ثور وأصحاب الرأي . ولا فرق بين ما قبل الوقوف وبعده وقال أبو حنيفة ان جامع قبل الوقوف فسد حجه وان جامع بعده لم يفسد لقول النبي ﷺ « الحج عرفة » ولانه معنى يأمن به الفوات فأمن به الفساد كالتحلل

(فصل) قال الشيخ رحمه الله (الثامن الجماع في الفرج قبلا كان أو دبرا من آدمي أو غيره فتي

فعل ذلك قبل التحلل فسد نسكه عامداً كان أو ساهيا)

يفسد الحج بالوطء في الجملة بغير خلاف . قال ابن المنذر : أجمع أهل العلم على أن الحج لا يفسد باتيان شيء في حال الاحرام إلا بالجماع والاصل فيه ما روي عن ابن عمر رضي الله عنه أن رجلا سأله فقال : اني وقعت بامرأتي ونحن محرمان ، فقال أفست حبك انطلق أنت وأهلك مع الناس فاقضوا ما يقضون ، وحل إذا حلوا ، فإذا كان العام المقبل فاحجج أنت وامراتك واهديا هديا ، فان لم تجدا فصوما ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتن ، وكذلك قال ابن عباس وابن عمر ولم نعرف لهم مخالفا في عصرهم فكان اجماعا رواه الاثرم في سننه وفي حديث ابن عباس « ويتفرقان من حيث يحرمان حتى يقضيا حجها » قال ابن المنذر قول ابن عباس أعلى شيء روي فيمن وطئ في حجه ، وروي ذلك عن عمر رضي الله عنه ، وبه قال سعيد بن المسيب وعطاء والنخعي والثوري والشافعي واسحاق وأبو ثور وأصحاب الرأي

(فصل) ومتى كان قبل التحلل الاول فسد الحج سواء كان قبل الوقوف أو بعده في قول

الاكثرين ، وقال أبو حنيفة وأصحاب الرأي : إن جامع قبل الوقوف فسد حجه ، وإن جامع بعده لم يفسد لقول النبي ﷺ « الحج عرفة » ولانه معنى يأمن به الفوات فأمن به الافساد كالتحلل

ولنا ان قول الصحابة الذين روينا قولهم مطلق فيمن واقم محرما ولانه جماع صادف إحراما تاما فأفسده كما قبل الوقوف وقوله عليه السلام « الحج عرفة » يعني معظمه أو انه ركن متأكد فيه ولا يلزم من أمن الفوات أمن الفساد بدليل العمرة . إذا ثبت هذا فانه يجب على المجمع بدنة . روي ذلك عن ابن عباس وعطاء وطاوس ومجاهد ومالك والشافعي وأبي ثور . وقال الثوري وإسحاق عليه بدنة فان لم يجد فاشاة . وقال اصحاب الرأي ان جامع قبل الوقوف فسد حجه وعليه شاة وان كان بعده فعليه بدنة وحجه صحيح لانه قبل الوقوف معنى يوجب القضاء فلم يجب به بدنة كالفوات

ولنا انه جماع صادف إحراما تاما فوجب به البدنة كبعد الوقوف ، ولانه قول من سمينا من الصحابة ولم يفرقوا بين قبل الوقوف وبعده ، وأما الفوات فهو مفارق للجماع بالاجماع ولذلك لا يوجبون فيه الشاة بخلاف الجماع وإذا كانت المرأة مكرهة على الجماع فلا هدي عليها ولا على الرجل أن يهدي عنها نص عليه أحمد لانه جماع يوجب الكفارة فلم يجب به حال الاكراه أكثر من كفارة واحدة كما في الصيام وهذا قول اسحاق وأبي ثور وابن المنذر . وعن أحمد رواية أخرى ان عليه ان يهدي عنها وهو قول عطاء ومالك لان افساد الحج وجد منه في حقها فكان عليه لافساده حجبها هدي قياسا على حجه وعنه ما يدل على ان الهدي عليها لان فساد الحج ثبت بالنسبة اليها فكان الهدي عليها كما لو طاعت . ويحتمل انه أراد ان الهدي عليها يتحمله الزوج عنها فلا يكون رواية ثالثة . فأما حال المطاوعة فعلى كل واحد منهما بدنة هذا قول ابن عباس وسعيد بن المسيب والنخعي والضحاك ومالك والحكم وحماد لان ابن عباس قال اهد ناقة ولهد ناقة لانها أحد المتجمعين من غير اكراه فلزمها بدنة كالرجل وعن أحمد انه قال أرجو أن يجزئهما هدي واحد وروي ذلك عن عطاء وهو مذهب الشافعي لانه جماع واحد فلم يوجب أكثر من بدنة كحالة الاكراه ، والنائمة كالمكرهة في هذا ، وأما فساد الحج فلا فرق فيه بين حال الاكراه والمطاوعة لانعلم فيه خلافا

(فصل) ولا فرق بين الوطء في القبل والدبر من آدمي أو بهيمة وبه قال الشافعي وأبو ثور ويتخرج في وطء البهيمة أن الحج لا يفسد به وهو قول مالك وأبي حنيفة لانه لا يوجب الحد فأشبهه الوطء دون الفرج وحكى أبو ثور عن أبي حنيفة أن اللواط والوطء في الدبر لا يفسد الحج لانه لا يثبت

ولنا قول من سمينا من الصحابة فان قولهم مطلق جامع وهو محرم ، ولانه جماع صادف احراما تاما فأفسده كما قبل الوقوف ، وقوله عليه السلام « الحج عرفة » يعني معظمه ، أو أنه ركن متأكد فيه ولا يلزم من أمن الفوات أمن الفساد بدليل العمرة

(فصل) ولا فرق بين الوطء في القبل والدبر من آدمي أو بهيمة ، وبه قال الشافعي وأبو ثور ويتخرج من وطء البهيمة أنه لا يفسد الحج اذا قلنا لا يجب به الحد وهو قول مالك وأبي حنيفة لانه لا يوجب الحد أشبه الوطء دون الفرج . وحكى أبو ثور عن أبي حنيفة أن اللواط والوطء في دبر

به الاحصان فلم يفسد الحج كالوطء دون الفرج
ولنا أنه وطء في فرج يوجب الاغتسال فأفسد الحج كوطء الأدمية في القبل ويفارق الوطء
دون الفرج فانه ليس من الكبائر في الاجنبية ولا يوجب مهراً ولا عدة ولا حداً ولا غسلاً الا أن
ينزل فيكون كمثلتنا في رواية

المرأة لا يفسد الحج لانه لا يثبت به الاحصان أشبه الوطء دون الفرج
ولنا أنه وطء في فرج يوجب الغسل فأفسد الحج كالوطء في قبل الأدمية ويفارق الوطء دون
الفرج فانه ليس من الكبائر في الاجنبية ولا يوجب مهراً ولا عدة ولا حداً ولا غسلاً وان أنزل
به فهو كمثلتنا في رواية

(فصل) والعمد والنسيان فيما ذكرنا سواء نص عليه احمد فقال : اذا جامع أهله بطل حجه
لانه شيء لا يقدر على رده والشعر اذا حلقه فقد ذهب لا يقدر على رده والصيد اذا قتله فقد ذهب
لا يقدر على رده فهذه الثلاثة العمد والنسيان فيها سواء ، والجاهل بالتحريم والمكره في حكم الناسي
لانه معذور ومن قال ان عمد الوطء ونسيانه سواء أبو حنيفة ومالك والشافعي في القديم وقال في
الجديد لا يفسد الحج ولا يجب عليه مع النسيان شيء . وحكى ابن عقيل في الفصول رواية لا يفسد
لقوله عليه السلام « عفي لامتي عن الخطأ والنسيان » والجهل في معناه لانها عبادة تجب بإفسادها
الكفارة فافترق فيها وطء العامد والساهي كالصوم

ولنا أن الصحابة رضي الله عنهم لم يستفصلوا السائل عن العمد والنسيان حين سأله عن حكم
الوطء ولانه سبب يتعلق به وجوب القضاء في الحج فاستوى عمده وسهوه كالفوات والصوم ممنوع
(فصل) ويجب به بدنة روي ذلك عن ابن عباس وعطاء وطاوس ومجاهد ومالك والشافعي
وقال الثوري واسحاق عليه بدنة فان لم يجد فشة ، وقال أصحاب الرأي ان كان قبل الوقوف فسد
حجه وعليه شاة وان كان بعده فحجه صحيح لانه قبل الوقوف معنى يوجب القضاء فلم يجب به بدنة كالفوات
ولنا أنه جماع صادف احراماً تاماً فوجبت به البدنة كبعد الوقوف ولانه قول من سمينا من
الصحابة ولم يفرقوا بين ما قبل الوقوف وبعده . أما الفوات فهو مفارق للجماع وأما فساد الحج فلا
فرق فيه بين حال الاكراه والمطاوعة لا نعلم فيه خلافاً لانهم لا يوجبون فيه الشاة بخلاف الجماع

(فصل) وحكم المرأة حكم الرجل في فساد الحج لان الجماع وجد منهما فاستويا فيه وحكم المكره
والنائمة حكم المطاوعة ولا فرق فيما بعد يوم النحر وقبه لانه وطء قبل التحال الاول أشبه قبل يوم النحر
(مسئلة) (وعليهما المضي في فاسده والقضاء على الفور من حيث أحرما أولاً ونفقة المرأة في

القضاء عليها ان طاوعت وان أكرهت فعلى الزوج)

لا يفسد الحج بغير الجماع فاذا فسد فعليه أتمامه وليس له الخروج منه روي ذلك عن عمر وعلي وأبي

(فصل) اذا تكرر الجماع فان كفر عن الاول فعليه لثاني كفارة ثانية كالاول وان لم يكن كفر عن الاول فكفارة واحدة وعنه أن لكل وطء كفارة لانه سبب للكفارة فأوجبها كالاول والمذهب الاول لانه جماع موجب للكفارة فاذا تكرر قبل التكفير عن الاول لم يوجب كفارة ثانية كما في

هريرة وابن عباس رضي الله عنهم ، وبه قال أبو حنيفة والشافعي ، وقال الحسن ومالك يجعل الحجة عمرة ولا يقيم على حجة فاسدة ، وقال داود يخرج بالافساد من الحج والعمرة لقول النبي ﷺ « من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد »

وننا عموم قوله تعالى « وآموا الحج والعمرة لله » ولانه قول من سمينا من الصحابة ولم نعرف لهم مخالفا ولانه معنى يجب به القضاء فلم يخرج منه كالفوات والخبر لا يلزمنا لان المغنى فيه بأمر الله وانما وجب القضاء لانه لم يأت به على الوجه الذي يلزمه بالاحرام. ونحصر ما لكا بأنها حجة لا يمكنه الخروج منها بالاحرام فلا يخرج منها الى عمرة كالصحيحة. اذا ثبت هذا فانه يجب عليه أن يفعل بعد الافساد كما يفعل قبله من الوقوف والمبيت بمزدلفة والرمي ويحتمل بعد الفساد ما يحتمل قبله من الوطء ثانيا وقتل الصيد والطيب واللباس ونحوه وعليه الفدية بالجنابة على الاحرام الفاسد كلاحرام الصحيح ويلزمه القضاء من قابل بكل حال لانه قول ابن عمر وابن عباس وعبد الله بن عمرو رضي الله عنهم فان كانت الحجة التي أفسدها واجبة باصل الشرع أو بالذرة أو قضاء كانت الحجة من قابل مجزئة لان الفاسد اذا انضم اليه القضاء اجزا عما يجزيه عنه الاول لو لم يفسده وان كانت تطوعا وجب قضاؤها أيضا لانه بالدخول في الاحرام صار الاحرام عليه واجبا فاذا أفسده وجب قضاؤه كالمنذور ويكون القضاء على الفور ولا نعلم فيه مخالفا لان الحج الاصل يجب على الفور فهذا أولى لانه قد تعين بالدخول فيه والواجب باصل الشرع لم يتعين بذلك

(فصل) ويحرم بالقضاء من أبعد الموضعين - الميقات أو موضع إحرامه الاول لانه ان كان الميقات أبعد فلا يجوز تجاوز الميقات بغير احرام وان كان موضع إحرامه أبعد فعليه الاحرام بالقضاء. منه نص عليه احمد رحمه الله ليكون القضاء على صفة الاداء ، ولانه قول ابن عباس ، وبه يقول سعيد بن المسيب والشافعي واسحاق وابن المنذر وقال النخعي يحرم من موضع الجماع لانه موضع الافساد ولنا أنها عبادة فكان قضاؤها على حسب ادائها كالصلاة

(فصل) ونفقة المرأة في القضاء عليها ان طاعت لأنها أفست حجتها متممة فكانت نفقة القضاء عليها كالرجل ، وان كانت مكروهة فعلى الزوج لانه الذي أفست حجتها فكانت النفقة عليه كنفقة حجته (مسألة) (ويتفرقان في القضاء من الموضع الذي أصابها فيه الى أن يحلا وهو واجب أو مستحب علي وجهين)

اذا قضيا يفرقان من موضع الجماع حتى يقضيا حجتهما روي هذا عن عمر وابن عباس رضي

الصيام وقال أبو حنيفة عليه للوطء الثاني شاة سواء كفر عن الاول أو لم يكفر الا أن يتكرر الوطء في مجلس واحد على وجه الرفض للاحرام لانه وطء صادف احراما ناقصا الحرمة فأوجب شاة كالوطء بعد

الله عنهما فروى سفيان والثرم بالاسنادهما أن عمر سئل عن رجل وقع بامرأته وهما محرمان فقال : أما حجكما فاذا كان عام قابل فحجا واهديا حتى اذا بلغتما المكان الذي أصبتما فيه ما أصبتما فتفرقا حتى تحلا . وروى عن ابن عباس مثل ذلك ، وبه قال سعيد بن المسيب وعطاء والنخعي والثوري والشافعي وأصحاب الرأي ، وروى عن احمد رضي الله عنه أنهما يتفرقان من حيث يحرمان الى أن يحلارواه مالك في الموطأ عن علي رضي الله عنه وروى عن ابن عباس وهو قول مالك لان التفريق بينهما خوفا من معاودة المحذور وهو يوجد في جميع احرامها ، ووجه الاول ان ما قبل موضع الافساد كان احرامها فيه صحيحا فلم يجب التفريق فيه كالذي لم يفسد وإنما اختص التفريق بموضع الجماع لانه ربما يذكره برؤية مكانه فيدعوه ذلك الى فعله

ومعنى التفريق أن لا يركب معها في محل ولا ينزل معها في فسطاط ونحوه قال احمد : يتفرقان في النزول وفي الحمل والبساط ولكن يكون بقرها . وهل يجب التفريق أو يستحب ؟ فيه وجهان (احدهما) لا يجب وهو قول أبي حنيفة لانه لا يجب التفريق في قضاء رمضان اذا أفسده كذلك الحج (والثاني) يجب لانه قول من سمينا من الصحابة وقد أمروا به ولان الاجماع في ذلك الموضع يذكر الجماع فيكون من دواعيه والاول أولى لان حكمه التفريق للصيانة عما يتوهم من معاودة الوقاع عند تذكره برؤية مكانه وهذا وهم بعيد لا يقتضي الايجاب

والعمرة فيما ذكرناه كالحج لانها أحد النسكين فأشبهه الآخر فان كان المعتمر مكيًا قد أحرم بها من الحل أحرم للقضاء من الحل ، وان كان أحرم بها من الحرم أحرم للقضاء من الحل لانه ميقاتها ولا فرق بين المكي ومن حصل بها من المجاورين ، وان أفسد المتمتع عمرته ومضى في فاسدها فأتىها فقال احمد : يخرج الى الميقات فيحرم منه للحج فان خشي القوات أحرم من مكة وعليه دم فاذا فرغ من حجه خرج الى الميقات فاحرم منه بعمرة مكان التي أفسدها وعليه هدي يذبحه اذا قدم مكة لانه أفسد من عمرته ، ولو أفسد المفرد حجته وآثم فله الاحرام بالعمرة من أدنى الحل كالمكيين

(فصل) واذا أفسد القارن نسكه فعليه فداء واحد وبه قال عطاء وابن جريج ومالك والشافعي واسحاق وأبو ثور ، وقال الحكم عليه هديان ويتخرج لنا أن يلزمه بدنة للحج وشاة للعمرة اذا قلنا يلزمه طوافان وسعيان وقال أصحاب الرأي ان وطئ قبل الوقوف فسد نسكه وعليه شاتان للحج والعمرة ولنا أن الصحابة الذين سئلوا عن أفسد نسكه لم يأمرهوا الا بفداء واحد ولم يفرقوا ولانه احد الانسك الثلاثة فلم يجب في افساده أكثر من فدية واحدة كالأخرين وسائر محظورات الاحرام واللبس والطيب وغيرهما لا يجب في كل واحد منها أكثر من فدية واحدة كما لو كان مفرداً

التحلل الاول وقال مالك لا يجب بالثاني شيء، وروي ذلك عن عطاء، لانه لا يفسد الحج فلا يجب به شيء، كما لو كان قبل التكفير وقال الشافعي كقولنا وقريبا من قول أبي حنيفة

(فصل) وحكم العمرة حكم الحج في فسادها بالوطء قبل الفراغ من السعي ووجوب المضي في فسادها ووجوب القضاء قياسا على الحج الا أنه لا يجب بافسادها الاشاة، وقال الشافعي عليه القضاء وبدنة كالحج، وقال أبو حنيفة ان وطئ، قبل أن يطوف أربعة أشواط كقولنا وان وطئ بعد ذلك لم تفسد عمرته وعليه شاة ولنا على الشافعي أنها عبادة لا وقوف فيها فلم تجب فيها بدنة كما لو قرنها بالحج ولان العمرة دون الحج فيجب أن يكون حكمها دون حكمه

ولنا على أبي حنيفة أن الجماع من محظورات الاحرام فاستوى فيه ما قبل الطواف وبعده كسائر المحظورات ولأنه وطء صادف احراما تاما فافسده كما قبل الطواف

(فصل) اذا أفسد القارن والمتتم نسكها لم يسقط الدم عنها، وبه قال مالك والشافعي وقال أبو حنيفة يسقط. وعن أحمد رحمه الله مثله لانه لم يحصل الترفه بسقوط أحد السفريين. وقال القاضي في القارن إذا قلنا إن عليه للافساد دمين فسد دم القارن

ولنا أن ما وجب في النسك الصحيح وجب في الفاسد كالأفعال ولانه دم وجب عليه فلم يسقط بالافساد كالدّم الواجب ترك الميقات

فان أفسد القارن نسكه ثم قضى مفرداً لم يلزمه في القضاء دم، وقال الشافعي يلزمه لانه يجب في القضاء ما يجب في الاداء.

ولنا أن الافراد أفضل من القارن مع الدم فاذا أتى به فقد أتى بما هو أولى فلم يلزمه شيء. كن لزمته الصلاة بتيسم فقضاه بوضوء

(مسئلة) (وان جامع بعد التحلل الاول لم يفسد نسكه ويمضي الى التنعيم فيحرم يطوف وهو محرم وهل يلزمه بدنة أو شاة على روايتين)

في هذه المسئلة ثلاثة فصول (أحدها) أن الوطء بعد التحلل الاول لا يفسد الحج وهو قول ابن عباس وعكرمة وعطاء، والشعبي وربيعة ومالك والشافعي وإسحاق وأصحاب الرأي، وقال النخعي والزهري وحامد عليه حج من قابل لان الوطء صادف احراما تاما بالحج فافسده كالوطء قبل الرمي ولنا قول النبي ﷺ « من شهد صلاتنا هذه ووقف معنا حتى ندفع وقد وقف بعرفة قبل ذلك ليلا أو نهراً فقد تم حجه وقضى تقته » ولان ابن عباس قال في رجل أصاب أهله قبل أن يفيض يوم النحر : ينحران جزوراً بينهما وليس عليه الحج من قابل ولا نعرفه في الصحابة بخالفاً، ولانها عبادة لها تحللان فوجود المنفسد بعد تحللها الاول لا يفسدها كما بعد التسليمة الاولى في الصلاة وبهذا فارق ما قبل التحلل الاول (الفصل الثاني) أن يفسد الاحرام بالوطء بعد جمرة العقبة فيلزمه أن يحرم من الحل وبذلك قال

ولنا على وجوب البدنة إذا كفر أنه وطئ في إحرام ولم يتحلل منه ولا أمكن تداخل كفارته في غيره فأشبهه الوطء الاول ولأن الإحرام الفاسد كالصحيح في سائر الكفارات فكذلك في الوطء ولأنه إذا لم يكفر عن الاول فتتداخل كفاراته كما يتداخل حكم المهر والحد ، والتحديد بعدم التكفير أولى من التحديد بالمجلس الواحد لما ذكرنا من المهر والحد والتكفير في الميمن والظهار وغيرها

عكرمة وربيعة واسحاق . وقال ابن عباس وعطاء والشعبي والشافعي حجه صحيح ولا يلزمه إحرام لانه إحرام لم يفسد جميعه فلم يفسد بعضه كما بعد التحلل الثاني

ولنا انه وطء صادق إحراما فأفسده كالإحرام التام ، وإذا فسد إحرامه فعليه أن يحرم ليأتي بالطواف في إحرام صحيح لان الطواف ركن فيجب أن يأتي به في إحرام صحيح كالوقوف . ويلزمه الإحرام من الحل لان الإحرام ينبغي أن يجمع فيه بين الحل والحرم فلو أبخناه الإحرام من الحرم لم يجمع بينهما لان أفعاله كلها تقع في الحرم أشبه المعتصر . وإذا أحرم طاف للزيارة وسعى ان لم يكن سعي وتحلل لان الذي بقي عليه بقية أفعال الحج وانما وجب عليه الإحرام ليأتي بها في إحرام صحيح هذا ظاهر كلام الخرقي . والمنصوص عن أحمد رحمه الله ومن واقه من الأئمة أنه يعتصر فيحتمل انهم أرادوا هذا أيضا وسموه عمرة لان هذه أفعال العمرة . ويحتمل انهم أرادوا عمرة حقيقة فيلزمه سعي وتقصير ، والاول أصح . وقوله يحرم من التنعيم لم يذكره لوجوب الإحرام منه بل لانه حل فن أتى الحل وأحرم جاز كالمعتصر (فصل) ومتى وطئ بعد رمي الجمر لم يفسد حجه حلق أو لم يحلق ، هذا ظاهر كلام أحمد والخرقي

ومن سمي من الأئمة لترتيبهم هذا الحكم على الوطء بعد مجرد الرمي من غير اعتبار أمر زائد (فصل) فان طاف للزيارة ولم يرم ثم وطئ . لم يفسد حجه بحال لان الحج قد تمت أركانه كلها ولا يلزمه إحرام من الحل فان الرمي ليس بركن ولا يلزمه دم لما ذكرنا ويحتمل أن يلزمه لانه وطئ قبل وجود ما يتم به التحلل أشبه من وطئ بعد الرمي قبل الطواف

(فصل) والقارن كالمفرد في أنه إذا وطئ بعد الرمي لم يفسد حجه ولا عمرته لان الحكم للحج الا ترى أنه لا يخل من عمرته قبل الطواف ويفعل ذلك إذا كان قارنا ولان الترتيب للحج دونها والحج لا يفسد قبل الطواف كذلك العمرة وقال احمد فيمن وطئ بعد الطواف يوم النحر قبل أن يركع : ما عليه شيء . قال أبو طالب : سألت أحمد عن الرجل يقبل بعد رمي جمره العقبة قبل أن يزور البيت قال ليس عليه شيء قد قضى المناسك . فعلى هذا ليس في غير الوطء في الفرج شيء

(الفصل الثالث فيما يجب عليه فدية للوطء وهو شاة) نص عليه احمد وهو ظاهر كلام الخرقي ، وهو قول عكرمة وربيعة ومالك واسحاق وفيه رواية أخرى أن عليه بدنة وهو قول ابن عباس وعطاء والشعبي والشافعي وأصحاب الرأي لانه وطئ في الحج فوجب به بدنة كما قبل رمي جمره العقبة . ووجه الاولى أنه وطئ لم يفسد الحج فلم يوجب بدنة كالوطء دون الفرج اذا لم ينزل ولان حكم الإحرام

﴿مسئلة﴾ قال (وان وطئ دون الفرج فلم ينزل فعليه دم وان أنزل فعليه بدنه وقد فسد حجه)

أما اذا لم ينزل فان حجه لا يفسد بذلك لانعلم أحدا قال بفساد حجه لأنها مباشرة دون الفرج عريت عن الانزال فلم يفسد بها الحج كاللمس أو مباشرة لانوجب الاغتسال أشبهت اللمس وعليه شاة وقال الحسن فيمن ضرب بيده على فرج جاريته عليه بدنه وعن سعيد بن جبير اذا نال منها ما دون الجماع ذبح بقرة

ولنا أنها ملامسة من غير انزال فأشبهت لمس غير الفرج فاما ان أنزل فعليه بدنه وبذلك قال الحسن وسعيد بن جبير والثوري وأبو ثور وقال الشافعي وأصحاب الرأي وابن المنذر عليه شاة لأنها مباشرة دون الفرج فأشبهه ما لو لم ينزل

ولنا أنه جماع أوجب الغسل فأوجب بدنة كالوطء في الفرج وفي فساد حجه بذلك روايتان (احداهما) يفسد اختارها الحزقي وأبو بكر وهو قول عطاء والحسن والقاسم بن محمد ومالك واسحاق لأنها عبادة يفسدها الوطء فافسدها الانزال عن مباشرة كالصيام (والثانية) لا يفسد الحج وهو قول الشافعي وأصحاب الرأي وابن المنذر وهي الصحيحة ان شاء

خف بالتحلل الاول فينبغي أن ينقص موجهه عن الاحرام التام

(فصل) واذا أفسد القضاء لم يجب عليه قضاؤه وانما يقضي عن الحج الاول كما لو أفسد قضاء الصلاة والصيام وجب القضاء للاصل دون القضاء كذا ههنا. وذلك لان الواجب لا يزداد بفواته وانما يبقى ما كان واجبا في الذمة على ما كان عليه فيعود به القضاء

(فصل) قال الشيخ رضي الله عنه ﴿التاسع﴾ (المباشرة في ما دون الفرج لشهوة فان فعل فانزل فعليه بدنة وهل يفسد نسكه؟ على روايتين وان لم ينزل لم يفسد)

إذا وطئ فيما دون الفرج أو قبل أو لمس بشهوة فانزل فعليه بدنة، وبذلك قال الحسن وسعيد ابن جبير وأبو ثور، وقال الشافعي وأصحاب الرأي وابن المنذر عليه شاة لانه مباشرة دون الفرج أشبه ما لو لم ينزل.

ولنا أنها مباشرة أوجب الغسل فأوجب بدنة كالوطء في الفرج

(فصل) وفي فساد النسك به روايتان (احداهما) يفسد اختارها أبو بكر والحزقي فيما اذا وطئ دون الفرج فانزل وهو قول الحسن وعطاء والقاسم بن محمد ومالك واسحاق لأنها عبادة يفسدها الوطء فافسدها الانزال عن مباشرة كالصيام (والثانية) لا يفسد وهو قول الشافعي وأصحاب الرأي وابن المنذر وهو الصحيح ان شاء الله تعالى لانه استمتاع لا يجب بنوعه الحد فلم يفسد الحج

الله لانه استمتع لا يجب بنوعه الحد فلم يفسد الحج كما لو لم ينزل ولانه لا نص فيه ولا اجماع ولا هو في معنى المنصوص عليه لان الوطاء في الفرج يجب بنوعه الحد ويتعلق به اثنا عشر حكما ولا يفترق فيه الحال بين الانزال وعدمه ، والصيام يخالف الحج في المفاسدات ولذلك يفسد بتكرار النظر مع الانزال والمذي وسائر محظوراته والحج لا يفسد بشيء من محظوراته غير الجماع فافترقا والمرأة كالرجل في هذا اذا كانت ذات شهوة والا فلا شيء عليها كالرجل اذا لم يكن له شهوة

كما لو لم ينزل ولانه لا نص فيه ولا اجماع ولا يصح قياسه على المنصوص عليه لان الوطاء في الفرج يجب بنوعه الحد ولا يفترق الحال فيه بين الانزال وعدمه بخلاف المباشرة ، والصيام بخلاف الحج في المفاسدات ولذلك يفسد اذا انزل بتكرار النظر وسائر محظوراته والحج لا يفسد بشيء من محظوراته غير الجماع فافترقا والمرأة كالرجل في هذا اذا كانت ذات شهوة والا فلا شيء عليها كالرجل اذا لم يكن له شهوة

وان لم ينزل لم يفسد حجه بذلك لا نعلم فيه خلافا لانها مباشرة دون الفرج عريت عن الانزال فلم يفسد بها الحج قياسا عليه ، وقد روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال لرجل قبل زوجته أفسدت حجبك ، وروي ذلك عن سعيد بن جبير وهو محمول على ما اذا أنزل (فصل) فان كرر النظر فانزل أو لم ينزل لم يفسد حجه روي ذلك عن ابن عباس ، وهو قول أبي حنيفة والشافعي وروي عن الحسن وعطاء ومالك فيمن ردد النظر حتى أمنى عليه حج قابل لانه أنزل بفعل محظور أشبه الانزال بالمباشرة

ولنا انه انزال من غير مباشرة أشبه الانزال بالفكر والاحتلام والاصل الذي قاسوا عليه ممنوع ثم ان المباشرة أبلغ في اللذة وأكثر في استدعاء الشهوة فلا يصح القياس عليها ، وان لم ينزل لم يفسد حجه لا نعلم أحداً قال بخلاف ذلك لانه لا يمكن التحرز منه أشبه الفكر والله أعلم

(فصل) قال رضي الله عنه (والمرأة احرامها في وجهها ويحرم عليها ما يحرم على الرجل إلا في اللباس وتظليل المحمل)

يحرم على المرأة تغطية وجهها في إحرامها لا نعلم في هذا خلافا الا ما روي عن أسما رضي الله عنها أنها كانت تغطي وجهها فيحتمل انها كانت تغطيه بالسدل عند الحاجة ولا يكون اختلافا قال ابن المنذر كراهية البرقع ثابتة عن سعد وابن عمر وابن عباس وعائشة رضي الله عنهم ولا نعلم أحدا خالف فيه والاصل فيه ما روي البخاري وغيره أن النبي ﷺ قال « ولا تنتقب المرأة ولا تلبس الفقايز » وروي عن النبي ﷺ أنه قال « احرام الرجل في رأسه واحرام المرأة في وجهها »

(فصل) فان احتاجت الى ستر وجهها لمروا الرجال قريبا منها فانها تسدل الثوب فوق رأسها على وجهها روي ذلك عن عثمان وعائشة رضي الله عنهما ، وبه قال عطاء ومالك والثوري والشافعي

﴿مسئلة﴾ قال (فان قبل فلم ينزل فعليه دم وان أنزل فعليه بدنة وعن أبي عبدالله رحمه الله رواية أخرى إن أنزل فسد حجه)

وجملة ذلك أن حكم القبلة حكم المباشرة دون الفرج سواء الا أن الحرقى ذكر في هذه المسئلة

واسحاق ومحمد بن الحسن ولا نعلم فيه خلافا لما روي عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان الركبان يمرون بنا ونحن محرمات مع رسول الله ﷺ فإذا حاذونا سدلت احدانا جلبابها على وجهها فإذا جاوزونا كشفناه . رواه أبو داود والأثرم ولان المرأة حاجة الى ستر وجهها فلم يحرم عليها ستره على الاطلاق كالعورة . وذكر القاضي أن الثوب يكون متجافيا عن وجهها بحيث لا يصيب البشرة فان أصابها ثم زال أو أزالته بسرعة فلا شيء عليها كما لو أطارت الريح الثوب عن عورة المصلي ثم عاد بسرعة لا تبطل الصلاة ، وان لم ترفعه مع القدرة فدت لانها استدامت الستر قال شيخنا ولم أر هذا الشرط عن احمد ولا هو في الخبر مع أن الظاهر خلافه فان الثوب المسدول لا يكاد يسلم من اصابة البشرة فلو كان هذا شرطا ليين ، وإنما منعت المرأة من البرقع والنقاب ونحوه مما يعدلستر الوجه قال أحمد إنما لها أن تسدل على وجهها من فوق وليس لها أن ترفع الثوب من أسفل كانه يقول إن النقاب من أسفل على وجهها

(فصل) وبجتمع في حق المحرمة وجوب تغطية الرأس وتحريم تغطية الوجه ولا يمكن تغطية جميع الرأس الا بجزء من الوجه ولا كشف جميع الوجه الا بكشف جزء من الرأس فعند ذلك ستر الرأس كله أولى لانه أكد اذ هو عورة ولا يختص بحالة الاحرام وكشف الوجه بخلافه وقد أبجنا ستر جلته للحاجة العارضة فستر جزء منه لستر العورة أولى

(فصل) ولا بأس للمرأة ان تطوف منتقبة ان لم تكن محرمة فعائشة رضي الله عنها وكره ذلك عطاء ثم رجع عنه وذكر أبو عبد الله حديث ابن جريج ان عطاء كان يكره لغير المحرمة أن تطوف منتقبة حتى حدثته عن الحسن بن مسلم عن صفية بنت شيبة أن عائشة طافت وهي منتقبة فاخذ به (فصل) ويحرم عليها ما يحرم على الرجل من قطع الشعر وتقليم الاظفار والطيب وقتل الصيد وسائر المحظورات الا لبس الخيط وتظليل الحمل قال ابن المنذر: أجمع كل من نحفظ عنه من أهل العلم على أن المرأة ممنوعة مما منعه الرجال الا بعض اللباس، وأجمع أهل العلم على أن المحرمة لبس القمص والدروع والسراويلات والخمر والخفاف وإنما كان كذلك لان أمر النبي ﷺ المحرم بامر وحكمه عليه يدخل فيه الرجال والنساء إنما استثنى من اللباس للحاجة الى ستر المرأة لكونها عورة الا وجهها فتجدها يفضي الى انكشافها فاييح لها اللباس للستر كما أبيح للرجل عقد الازار كيلا يسقط فتتكشف عورته ولم يبح عقد الرداء ، وقد روى ابن عمر رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله ﷺ نهى النساء في

روايتين في افساد الحج عند الانزال ولم يذكر في افساد الحج في الوطء دون الفرج الا رواية واحدة وقد ذكرنا أن فيها أيضاً روايتين وذكرنا الخلاف فيه لكن نشير الى الفرق توجيهها نقول الحرق فنقول : انزال بغير وطء فلم يفسد به الحج كالنظر ولأن اللذة بالوطء فوق اللذة بالقبلة فكانت فوقها في الواجب لان مراتب أحكام الاستمتاع على وفق ما يحصل به من اللذة ، فالوطء في الفرج أبلغ

احرامهن عن القفازين والنقاب وما مس الورس والزعفران من الثياب وتلبس بعد ذلك ما أحببت من ألوان الثياب من معصر أو خز أو حلي أو سراويل أو قميص أو خف وهذا صريح . والمراد باللباس ههنا المحيط من القمص والدروع والسراويلات والخفاف وما يستر الرأس ونحوه

(فصل) ويستحب المرأة عند الاحرام ما يستحب للرجل من الغسل والطيب قالت عائشة رضي الله عنها كنا نخرج مع رسول الله ﷺ فنضمد جباهنا بالمسك والطيب عند الاحرام فاذا عرفت إحدانا سال على وجهها نيرها النبي ﷺ فلا ينكر عليها والشابة والكبيرة سواء في هذا فان عائشة كانت شابة فان قيل اليس قد كره ذلك في الجمعة قلنا لانها في الجمعة تقرب من الرجال فيخاف الافتتان بها بخلاف مسألتنا ولهذا يلزم الحج النساء ولا يلزمهن الجمعة ، وكذلك يستحب لها قلة الكلام الا فيما ينفع والاشتغال بالتلبية وذكر الله تعالى

﴿مسئلة﴾ (ولا تلبس القفازين ولا الخلخال ولا تكتحل بالآمد)

القفازان شيء يعمل للبدن يدخلها فيهما من خرق يسترهما من الحر مثل ما يعمل للبراة بحرم على المرأة لبسه في حال إحرامها ، هذا قول ابن عمر وبه قال عطاء وطاوس ومجاهد والنخعي ومالك واسحاق وكان سعد بن أبي وقاص يلبس بناته القفازين وهن محرمات ورخص فيه علي وعائشة وعطاء ، وبه قال الثوري وأبو حنيفة والشافعي كالمذهبين واحتجوا بما روي عن النبي ﷺ أنه قال «إحرام المرأة في وجهها» ولأنه عضو يجوز ستره بغير المحيط فجاز ستره به كالرجلين

ولنا ما روى ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال «لا تنتقب المرأة ولا تلبس القفازين» رواد البخاري وحديثهم المراد به الكشف فأما الستر بغير المحيط فيجوز للرجل ولا يجوز بالحيط

(فصل) فأما الخلخال وما أشبهه من الحلي كالسوار فظاهر كلام شيخنا ههنا أنه لا يجوز لبسه وهو ظاهر كلام الحرق وقد قال أحمد المحرمة والمتوفى عنها زوجها يتركان الطيب والزينة ولهما ما سوى ذلك ، وروي عن عطاء أنه كان يكره للمحرمة الحرير والحلي وكرهه الثوري وروي عن قتادة أنه كان لا يرى بأساً أن تلبس المرأة الخاتم والقرط وهي محرمة وكره السوارين والخلخالين والدملجين وظاهر المذهب الرخصة فيه وهو قول ابن عمر وعائشة وأصحاب الرأي وهو الصحيح . قال أحمد في رواية حنبل تلبس المحرمة الحلي والمعصر وقال عن نافع كان نساء ابن عمر وبناته يلبسن الحلي والمعصر وهن محرمات لا ينكر عبد الله ذلك ، وقد ذكرنا حديث ابن عمر وفيه وتلبس بعد ذلك ما أحببت

الاستمتاع فأفسد الحج مع الانزال وعدمه ، والوطء دون الفرج دونه . فأوجب البدنة وأفسد الحج عند الانزال والدم عند عدمه والقبلة دونهما فتكون دونهما فيما يجب بها فيجب بها بدنة عند الانزال من غير افساد ، وتكرار النظر دون الجميع فيجب به الدم عند الانزال ولا يجب عند عدمه شيء . ومن جمع بين الوطء دون الفرج والقبلة قال كلاهما مباشرة فاستوى حكمهما في الواجب بهما . وقد روي عن ابن

من ألوان الثياب من معصر أو خز أو حلي قال ابن المنذر لا يجوز المنع منه بغير حجة ويحمل كلام أحمد في المنع على الكراهة لما فيه من الزينة . وشبهه بالكحل بالأمد ولا فدية فيه كما لا فدية في الكحل فاما لبس القفازين ففيه الفدية لانها لبست مانهيت عن لبسه في الاحرام فلزمتها الفدية بالثياب ، وقال القاضي يحرم عليها شد يديها بخزقة لانه ستر ليديها بما يختص بها أشبه القفازين ، وكما لو شد الرجل على جسده شيئاً وإن لغت يديها من غير شد فلا فدية لان المحرم هو اللبس لا تغطيتهما كبदन الرجل

(فصل) والكحل بالأمد في الاحرام مكروه للمرأة والرجل ، وانما خصت المرأة بالذكر لانها محل الزينة والكراهة في حقها أكثر من الرجل يروى هذا عن عطاء والحسن ومجاهد ، وروي عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال : يكتحل المحرم بكل كحل ليس فيه طيب وخص فيه مالاً في الحر يجرده المحرم ، وروي عن أحمد أنه قال : يكتحل المحرم بما لم يرد به الزينة ، قيل له الرجال والنساء ؟ قال نعم ووجه كراهته ما روي عن جابر أن علياً رضي الله عنه قدم من اليمن فوجد فاطمة ممن حل فلبست ثياباً صبيغاً واكتحلت فأنكر ذلك عليها فقالت : أبي أمرني بهذا فقال النبي ﷺ « صدقت صدقت » رواه مسلم وغيره ، وهذا يدل على أنها كانت ممنوعة من ذلك ، وروي عن عائشة أنها قالت لامرأة اكتحلي بأي كحل شئت غير الأمد أو الاسود ، اذا ثبت هذا فان الكحل بالأمد مكروه ولا فدية فيه لانعم فيه خلافاً ، وروت شميصة عن عائشة قالت : اشتكيت عيني وأنا محرمة فسألت عائشة فقالت اكتحلي بأي كحل شئت غير الأمد ، اما إنه ليس بحرام ولكنه زينة فيجب تركه ، قال الشافعي إن فعلاً فلا أعلم عليها فيه فدية بشيء .

(فصل) فأما الكحل بغير الأمد والاسود فلا كراهة فيه اذا لم يكن مطيباً لما ذكرنا من حديث عائشة وقول ابن عمر ، وقد روى مسلم عن نبيه بن وهب قال : خرجنا مع أبان بن عثمان حتى اذا كنا بمثل اشتكى عمر بن عبيد الله عينيه فأرسل إلى أبان بن عثمان ليسأله فقال اضمدهما بالصبر فان عثمان حدث عن رسول الله ﷺ في الرجل اذا اشتكى عينيه وهو محرم يضمدهما بالصبر ففيه دليل على إباحة ما أشبهه مما ليس فيه زينة ولا طيب وكان إبراهيم لا يرى بالضرورة الاحرام بأساً

(فصل) واذا أحرم الخنثى المشكل لم يلزمه اجتناب الخيط لانا لا نتيقن كونه رجلاً ، وقال ابن المبارك يغطي رأسه ويكفر (قال شيخنا) والصحيح أنه لا شيء عليه لان الاصل عدم الوجوب فلا يجب بالشك ، فان غطي وجهه وجسده لم يلزمه فدية لذلك ، وإن جمع بين تغطية وجهه بنقاب أو برقع

عباس أنه قال لرجل قبل زوجته أفسدت حجتك وروى ذلك عن سعيد بن جبير . وقال سعيد بن المسيب وعطا وابن سيرين والزهرري وقتادة ومالك والثوري والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي عليه دم وروى ذلك عن الشعبي وسعيد بن جبير وروى الأثرم بإسناده عن عبد الرحمن بن الحارث أن عمر بن عبد الله قبل عائشة بنت طلحة محرما فسأل فأجمع له على أن يهريق دما . والظاهر أنه لم يكن أنزل

وغطى رأسه أو لبس المحيط لزمته الفدية لأنه لا يخلو أن يكون رجلا أو امرأة والله أعلم
(مسألة) (ويجوز لبس المعصفر والكحلي والخضاب بالحناء والنظر في المرأة لها جميعا)

لا بأس بما صبغ بالمعصفر لأنه ليس بطيب ولا بأس باستعماله وشمه هذا قول جابر وابن عمر وعبد الله بن جعفر وعقيل بن أبي طالب رضي الله عنهم وهو مذهب الشافعي ، وكرهه مالك إذا كان ينتقض في جسده ولم يوجب فيه فدية ومنع منه الثوري وأبو حنيفة ومحمد وشبهوه بالمورس والمزفر لأنه صبغ طيب الرائحة

ولنا أن في حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال في المحرمة « والتلبس بعد ذلك ما أحببت من ألوان الثياب من معصفر ، أو خز ، أو حلي » رواه أبو داود ، وعن عائشة وأسماء وأزواج النبي ﷺ أنهم كن يحرمن في المعصفرات ، ولأنه قول من سمينا من الصحابة ولم نعرف لهم مخالفا ، ولأنه ليس بطيب فلم يكره المصبوغ به كالأسود ، وأما الورس والزعفران فإنه طيب ولا بأس بالمشق وهو المصبوغ بالمغرة لأنه مصبوغ بطين وكذلك سائر الأصباغ سوى ما ذكرنا لأن الأصل الإباحة إلا ما ورد الشرع بتحريمه أو ما كان في معناه ، وليس هذا كذلك فأما المصبوغ بالرياحين فهو مبني على الرياحين في نفسها فما منع المحرم من استعماله منع لبس المصبوغ به إذا ظهرت رائحته وإلا فلا إلا أنه يكره للرجل لبس المعصفر في غير الأحرام فكذلك فيه وقد ذكرنا ذلك في الصلاة

(فصل) وبستحب للمرأة أن تختضب بالحناء عند الأحرام لما روي عن ابن عمر أنه قال : من السنة أن تدلك المرأة يديها في حناء ، ولأنه من الزينة فاستحب عند الأحرام كالطيب ولا بأس بالخضاب في حال إحرامها ، وقال القاضي يكره لكونه من الزينة فأشبه الكحل بالأمد ، فإن فعلت ولم تشد يديها بالخرق فلا فدية عليها ، وبه قال الشافعي وابن المنذر . وكان مالك ومحمد بن الحسن يكرهان الخضاب للمحرمة وألزامها الفدية

ولنا ما روى عكرمة أنه قال : كانت عائشة وأزواج النبي ﷺ يختضبن بالحناء وهن حرم ولا بأس بذلك للرجل فيما لا تشبه فيه بالنساء لأن الأصل الإباحة ، وليس ههنا دليل يمنع من نص ولا إجماع ولا هو في معنى المنصوص

(فصل) ولا بأس بالنظر في المرأة للحاجة كداواة جرح أو إزالة شعرة نبتت في عينه ونحو ذلك مما أباح الشرع له فعله ، وقد روى عن ابن عمر وعمر بن عبد العزيز أنهما كانا ينظران في

لأنه لم يذكر، وسواء أمدى أو لم يمد وقال سعيد بن جبير إن قبل فدى أو لم يمد فعليه دم وسائر اللبس لشهوة كالقبلة فيما ذكرنا لأنه استمتع يلتذ به فهو كالقبلة قال أحمد فيمن قبض على فرج امرأته وهو محرم فانه يهريق دم شاة . وقال عطاء إذا قبل المحرم أو لمس فليهرق دما

للمرأة وهما محرمان ويكره أن ينظر فيها لازالة شعث أو تسوية شعر أو شيء من الزينة ذكره الحارثي قال أحمد رحمه الله : لا بأس أن ينظر في المرأة ولا يصلح شعراً ، ولا ينفذ عنه غباراً ، وقال أيضاً إذا كان يريد زينة فلا ، قيل فكيف يريد زينة ؟ قال يرى شعرة فيسويها ، روي نحو ذلك عن عطاء لأنه قد روي في حديث « إن المحرم الأشعث الاغبر » وفي الآخر « إن الله يباهي بأهل عرفة ملائكته فيقول يا ملائكتي انظروا إلى عبادي قد أتوني شعثاً غبراً ضاحكين » أو كما جاء ولا فدية بالنظر في المرأة بحال وأنا ذلك أدب لاشيء على فاعله لأنعلم أحداً أوجب في ذلك شيئاً

(فصل) ولله محرم أن يحتجم ولا فدية عليه إذا لم يقطع شعراً في قول الجمهور لأنه تداو بالخارج دم أشبه الفصد وبط الجرح ، وقال مالك لا يحتجم إلا من ضرورة وكان الحسن يرى في الحجامه دما ولنا أن ابن عباس روى أن النبي ﷺ احتجم وهو محرم : متفق عليه ولم يذكر فدية ، ولأنه لا يترفع بذلك أشبه شرب الأدوية ، وكذلك الحكم في قطع العضو عند الحاجة والختان كل ذلك مباح من غير فدية ، فان احتاج في الحجامه إلى قطع شعر فله قطعه لما روى عبيد الله بحسنة أن النبي ﷺ احتجم بلحي جل في طريق مكة وهو محرم وسط رأسه . متفق عليه ، ومن ضرورة ذلك قطع الشعر ، ولأنه يباح حلق الشعر لازالة أذى القمل فكذلك هذا وعليه الفدية ، وبه قال مالك والشافعي وأبو حنيفة وأبو ثور وابن المنذر ، وقال أبو يوسف ومحمد يتصدق بشيء

ولنا قوله تعالى (فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة) الآية ولأنه حلق شعراً لازالة ضرر غيره فلزمته الفدية كما لو حلقه لازالة قله

(فصل) ويجتنب المحرم ما نهاه الله تعالى عنه بقوله (الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج) وهذا صيغته صيغة النفي والمراد به النهي كقوله تعالى (لا تضار والدة بولدها) والرفث الجماع روي ذلك عن ابن عباس وابن عمر ، وروي عن ابن عباس أنه قال الرفث غشيان النساء والتقبيل والغمز وان يعرض لها بالمفحش من الكلام ، وقال أبو عبيدة الرفث لغا الكلام وأنشد قول العجاج : * عن اللغا ورفث التكلم * وقيل الرفث هو ما يكنى عنه من ذكر الجماع ، وروي عن ابن عباس أنه أنشد بيتاً فيه التصريح بما يكنى عنه من الجماع وهو محرم فقيس له في ذلك فقال إنما الرفث ما روجع به النساء ، وفي لفظ ما قيل من ذلك عند النساء ، وفي الجملة كل ما فسر به الرفث ينبغي للمحرم أن يجتنبه إلا أنه في الجماع

﴿مسئلة﴾ قال (وان نظر فصرف بصره فأنى فعليه دم وان كرر النظر حتى أمنى فعليه بدنة)

وجملة ذلك أن الحج لا يفسد بتكرار النظر أنزل أو لم ينزل روي ذلك عن ابن عباس ود وقول أبي حنيفة والشافعي وروي عن الحسن وعطاء ومالك فيمن ردد النظر حتى أمنى عليه حج قابل لانه أنزل بفعل محذور أشبه الانزال بالمباشرة

أظهر لما ذكرنا من تفسير الائمة ولانه قد جاء في موضع آخر وأريد به الجماع وهو قوله تعالى (أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم)^(١)

أما الفسوق فهو السباب لقول النبي ﷺ « سباب المسلم فسوق » متفق عليه ^(٢) وقيل الفسوق المعاصي روي ذلك عن ابن عباس وابن عمر وعطاء وإبراهيم وقالوا أيضاً الجدال المرء قال ابن عباس رضي الله عنه هو أن تماري صاحبك حتى تغضبه والمحرم ممنوع من ذلك كله قال النبي ﷺ « من حج فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه » متفق عليه وقال مجاهد في قوله (ولا جدال في الحج) أي لا مجادلة وقول الجمهور أولى .

(فصل) ويستحب له قلة الكلام الا فيما ينفع صيانة لنفسه عن اللغو والوقوع في الكذب وما لا يحل فان من كثر كلامه كثر سقطه، عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت » متفق عليه وعنه قال قال رسول الله ﷺ « من حسن اسلام المرء تركه مالا بعينه » قال ابو داود أصول السنن أربعة أحاديث هذا أحدها وهذا في حال الاحرام أشد استحباباً لانه حال عبادة واستشعار بطاعة فهو يشبه الاعتكاف ، وقد احتج أحمد رحمه الله على ذلك بأن شريحاً رحمه الله كان اذا أحرم كأنه حية صماء فيستحب للمحرم أن يشتغل بالتلبية وذكر الله تعالى وقراءة القرآن وأمر بمعروف أو نهى عن منكر أو تعليم جاهل أو يأمر بحاجته أو يسكت فان تكلم بما لا اثم فيه أو أنشد شعراً لا يقبح فهو مباح ولا يكثر فقد روي عن عمر رضي الله عنه انه كان على ناقه وهو محرم فجعل يقول :

كان را كبها غصن بمروحة اذا تدلت به أو شارب نمل

الله أكبر الله أكبر. وهذا يدل على الاباحة، والفضيلة ما ذكرناه أولاً والله أعلم

(فصل) ويجوز للمحرم أن يتجر ويصنع الصنائع بغير خلاف علمناه . قال ابن عباس رضي الله عنهما: كان ذو المجاز وعكاظ متجر الناس في الجاهلية فلما جاء الاسلام كأنهم كرهوا ذلك حتى نزلت (ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم) يعني في مواسم الحج

«١» تقدم تحقيق

معناه في حاشية المغني

«٢» انما يدل

الحديث على أن السباب

من الفسوق لانه

كل الفسوق فاقول

الثاني هو الصحيح

ولنا أنه انزال عن غير مباشرة فاشبه الانزال بالفكر والاحتلام والاصل الذي قاسوا عليه ممنوع
ثم إن المباشرة أبلغ في اللذة وآكد في استدعاء الشهوة فلا يصح انقياس عليه فاما ان نظر ولم يكرر
قامت فعليه شاة وإن كرهه فانزل فيه روايتان (إحداها) عليه بدنة روي ذلك عن ابن عباس (والثانية)
عليه شاة وهو قول سعيد بن جبير واسحاق ورواية ثانية عن ابن عباس وقال أبو ثور لاشيء عليه وحكي

باب الفدية

(وهي على ثلاثة اضرب (أحدها) ما هو على التخيير وهو نوعان (أحدهما) يخير فيه بين
صيام ثلاثة أيام أو اطعام ستة مساكين مدبر أو نصف صاع تمر أو شعير أو ذبح شاة وهي فدية
حلق الرأس وتقليم الاظفار وتغطية الرأس واللبس والطيب ، وعنه يجب الدم الا أن يفعله لعذر فيجب)
الكلام في هذه المسئلة في فصول

(أحدها) في أن فدية هذه المحظورات على التخيير أيها شاء فعل والاصل في ذلك قوله تعالى
(فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه فدية من صيام أو صدقة أو نسك) ذكره بلفظ أو وهي
للتخيير وقال النبي ﷺ لكعب بن عجرة «لعلك اذاك هو امك» قال : نعم يا رسول الله . فقال
رسول الله ﷺ «احلق رأسك وصم ثلاثة أيام أو اطعم ستة مساكين أو انسك شاة» متفق عليه
وفي لفظ «أو اطعم ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع تمر» فدللت الآية والخبر على وجوب الفدية
على صفة التخيير بين الذبح والاطعام والصيام في حلق الشعر وقسنا عليه تقليم الاظفار واللبس
والطيب لانه حرم في الاحرام لاجل الترفه فاشبه حلق الشعر ولا فرق في الحلق بين المعذور وغيره
في ظاهر المذهب والعامد والمخطيء ، وهو مذهب مالك والشافعي ، وعن احمد أنه اذا حلق من غير
عذر فعليه دم من غير تخيير اختاره ابن عقيل وهو مذهب أبي حنيفة لان الله تعالى خير بشرط
العذر فاذا عدم العذر زال التخيير

ولنا أن الحكم ثبت في غير المذخور بطريق التنبيه تعالى والتبع لا يخالف أصله ، ولأن كل كفارة
ثبت التخيير فيها مع العذر ثبت مع عدمه كجزاء الصيد ، لا فرق بين قتله للضرورة الى أكله أو لغير
ذلك وإنما الشرط لجواز الحلق لا للتخيير

(الفصل الثاني / أنه مخير بين الثلاثة المذكورة في الحديث وهي صيام ثلاثة أيام أو اطعام ستة
مساكين لكل مسكين مدبر أو نصف صاع تمر أو شعير أو ذبح شاة وقد دل الحديث المذكور على
ذلك . وفي لفظ أو اطعم فرقاً بين ستة مساكين . وفي لفظ فصم ثلاثة أيام وإن شئت فتصدق
بثلاثة أصع من تمر بين ستة مساكين رواه أبو داود ، وبهذا قال مجاهد والنخعي ومالك والشافعي
وأصحاب الرأي ، وقال الحسن وعكرمة ونافع الصيام عشرة أيام والصدقة على عشرة مساكين

ذلك عن أبي حنيفة والشافعي لانه ليس بمباشرة أشبه الفكر ولنا أنه انزال بفعل محظور فأوجب الفدية كالفس وقدروى الأثرم عن ابن عباس أنه قال له رجل فعل الله بهذه وفعل إنها تطيب لي فكلمتني وحدثتني حتى سبقتني الشهوة فقال ابن عباس

ويروى عن الثوري وأصحاب الرأي قالوا يجزي من البر نصف صاع ومن التمر والشعير صاع صاع واتباع السنة الصحيحة أولى

(فصل) والحديث إنما ذكر فيه التمر ويقاس عليه البر والشعير والزبيب لان كل موضع أجزأ فيه التمر أجزأ ذلك فيه كالقطرة وكفارة اليمين ، وقد روى أبو داود في حديث كعب بن عجرة قال فدعاني رسول الله ﷺ فقال لي « احلق رأسك وضم ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين فرقاً من زبيب أو انسك شاة » ولا يجزي من هذه الاصناف أقل من ثلاثة أصع الا البر ففيه روايتان (احدهما) يجزي مد بر لكل مسكين مكان نصف صاع من غيره كما في كفارة اليمين

(والثانية) لا يجزي. إلا نصف صاع لان الحكم ثبت فيه بطريق التنبيه أو القياس والفرع بائناصله ولا يخالفه ، وبهذا قال مالك والشافعي

(فصل) ومن أبيع له حلق رأسه جاز له تقديم الكفارة على الحلق فعلى رضي الله عنه ولانها كفارة فجاز تقديمها على وجوبها ككفارة اليمين

(الفصل الثالث) أنه لا فرق بين فعلها لعذر أو غيره وقد ذكرناه

(مسألة) (النوع الثاني جزاء الصيد يتخير فيه بين المثل وتقويمه بدراهم يشتري بها طعاماً فيطعم لكل مسكين مداً أو يصوم عن كل مد يوماً وان كان مما لا مثل له خير بين الاطعام والصيام وعنه أن جزاء الصيد على الترتيب فيجب المثل فان لم يجد لزمه الاطعام فان لم يجد صام)

الكلام في هذه المسئلة في فصول

(أحدها) في وجوب الجزاء على المحرم في قتل الصيد وأجمع أهل العلم على وجوبه في الجملة ، وقد نص الله تعالى عليه بقوله (يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمداً فجزاء مثل ما قتل من النعم) نص على وجوب الجزاء على المتعمد وقد ذكرناه

(الفصل الثاني) أنه على التخيير بين الاشياء المذكورة بابها شاء كفر موسراً كان أو معسراً وبهذا قال مالك والشافعي وأصحاب الرأي ، وعن احمد رواية ثانية أنها على الترتيب فيجب المثل أولاً فان لم يجد أطعم فان لم يجد صام روي هذا عن ابن عباس والثوري ولان هدي المتعة على الترتيب وهذا أكد منه لانه بفعل محظور وعنه رواية ثالثة أنه لا إطعام في كفارة الصيد، وانما ذكره في الآية ليعدل به الصيام لان من قدر على الاطعام قدر على الذبح كهذا قال ابن عباس وهذا قول الشافعي ولنا قوله سبحانه (فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة أو

أثم حجك وأهرق دما وروى حنبل في المناسك عن مجاهد أن محرما نظر إلى امرأته حتى أمذى فجعل يشتمها فقال ابن عباس أهرق دما ولا تشتمها

(فصل) فإن كرر النظر حتى أمذى فقال أبو الخطاب عليه دم وقال القاضي ذكره الحرقى . قال القاضي لانه جزء من المني ولانه حصل به التذاذ فهو كاللحم وان لم يقترن بالنظر مني أو مذي فلا

كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما) و«أو» في الامر للتخيير روي عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال : كل شيء أو، أو، فهو مخير وأما ما كان (فان لم يجد) فهو الاول فالاول ولانه عطف هذه الخصال بعضها على بعض بأو فكان مخيرا في جميعها كفدية الاذى وقد سمي الله تعالى الطعام كفارة ولا يكون كفارة ما لم يجب اخراجه وجعله طعاما للمساكين وما لا يجوز صرفه اليهم لا يكون طعاما لهم ولانها كفارة ذكر فيها الطعام فكان من خصالتها كدأثر الكفارات وقولهم إنها وجبت بفعل محظور يبطل بفدية الاذى على أن لفظ النص صريح في التخيير فليس ترك مدلوله قياسا على هدي المتعة بأولى من العكس فكما لا يجوز ثم لا يجوز هنا

(فصل) وإذا اختار المثل ذبحه وتصدق به على فقراء الحرم ولا يجزئه أن يتصدق به حيا على المساكين لان الله سبحانه سماه هديا والهدي يجب ذبحه وله ذبحه أي وقت شاء ، ولا يختص ذلك بأيام النحر لان الامر به مطلق

(الفصل الثالث) أنه متى اختار الاطعام فانه يقوم المثل بدراهم والدرهم بطعام ويتصدق به على المساكين ، وبهذا قال الشافعي وقال مالك : يقوم الصيد لا المثل وحكى ابن أبي موسى رواية مثل ذلك وحكى رواية أخرى أنه ان شاء اشترى بالدراهم طعاما فتصدق به وان شاء تصدق بالدراهم وجه قول مالك أن التقويم اذا وجب لاجل الاتلاف قوم المتألف كالذي لا مثل له

ولنا على مالك ان كل متلف وجب فيه المثل اذا قوم وجبت قيمة مثله كالعلي من مال الآدمي وعلى أنه لا تجوز الصدقة بالدراهم ان الله سبحانه انما ذكر في الآية التخيير بين ثلاثة أشياء وهذا ليس منها . والطعام المخرج هو الذي يخرج في الفطرة وفدية الاذى من التمر والزبيب والبر والشعير قياسا عليه ويحتمل أن يجزى كل ما يسمى طعاما لدخوله في اطلاق اللفظ

(الفصل الرابع) أنه يطعم كل مسكين من البرمدا كما يدفع اليه في كفارة اليمين ومن سائر الاصناف نصف صاع نص عليه احمد رحمه الله تعالى في اطعام المساكين في الفدية والجزاء وكفارة اليمين ان اطعم برا فقد لكل مسكين وان اطعم تمرا فنصف صاع لكل مسكين ، ولفظ شيخنا هنا مطلق في انه يطعم لكل مسكين مدا ولم يفرق بين الاصناف وكذلك ذكره الحرقى مطلقا ، والاولى أنه لا يجزى من غير البر بما قل من نصف صاع لانه لم يرد الشرع في موضع باقل من ذلك في طعمة المساكين وهذا لا توقيف فيه فيرد الى نظرائه ولا يجزى اخراج الطعام الا على مساكين الجرم

شيء عليه سواء كرر النظر أو لم يكرره وقدروي عن أحمد فيمن جرد امرأته ولم يكن منه غير التجريد أن عليه شاة وهذا محمول على أنه لمس فان التجريد لا يعرى عن اللبس ظاهراً أو على أنه أمدى أما مجرد النظر فلا شيء فيه فقد كان النبي ﷺ ينظر إلى نسائه وهو محرم وكذلك أصحابه (فصل) فان فكر فأنزل فلا شيء عليه فان الفكر يعرض للانسان من غير ارادة ولا اختيار فلم

لانه قائم مقام الهدى الواجب لهم فيكون أيضاً لهم كقيمة المثلي من مال الآدمي (الفصل الخامس) أنه بصوم عن كل مد يوماً وهو قول عطاء ومالك والشافعي لأنها كفارة دخلها الصيام والاطعام فكان اليوم في مقابلة المد ككفارة الظهار وعن أحمد رحمه الله أنه يصوم عن كل نصف صاع يوماً وهو قول ابن عباس والحسن والنخعي والثوري وأصحاب الرأي وابن المنذر قال القاضي المسئلة رواية واحدة واليوم عن مدّ بر أو نصف صاع من غيره وكلام أحمد في الروايتين محمول على اختلاف الحالين لان صوم اليوم مقابل اطعام المسكين واطعام المسكين مدّ بر أو نصف صاع من غيره ، ولان الله تعالى جعل اليوم في كفارة الظهار في مقابلة اطعام المسكين فكذا هنا وروى أبو ثور أن كفارة الصيد من الاطعام والصيام مثل كفارة الآدمي وروى ذلك عن ابن عباس رضي الله عنهما ولنا أنه جزاء عن متلف فاختلف باختلافه كبذل مال الآدمي ، ولان الصحابة رضي الله عنهم حين قضوا في الصيد قضوا فيه مختلفاً

(فصل) فان بقي من الطعام ما لا يعدل يوماً كدون المد صام عنه يوماً كاملاً كذلك قال عطاء والنخعي وحامد والشافعي وأصحاب الرأي ولا نعلم أحداً خالفهم لان الصوم لا يتبعض فيجب تكيله ولا يجب التتابع في الصيام ، وبه قال الشافعي وأصحاب الرأي فان الله سبحانه أمر به مطلقاً فلا يتقيد بالتتابع من غير دليل

ولا يجوز أن يصوم عن بعض الجزاء ويطعم عن بعض نص عليه أحمد ، وبه قال الشافعي وإسحاق وأبو ثور وابن المنذر وجوزه محمد بن الحسن اذا عجز عن بعض الاطعام ولا يصح لانها كفارة واحدة فلم يجوز فيها ذلك كسائر الكفارات

(فصل) وان كان ممالاً مثل له من الصيد يخير قاتله بين أن يشتري بقيمته طعاماً فيطعمه للمساكين وبين أن يصوم لتعذر المثل وهل يجوز اخراج القيمة ؟ فيه احتمالان (احدهما) لا يجوز وهو ظاهر كلام أحمد في رواية حنبل فانه قال اذا أصاب المحرم صيداً ولم يصب له عدل حكم عليه قوم طعاماً ان قدر على طعام والا صام لكل نصف صاع يوماً هكذا يروى عن ابن عباس ولانه جزاء صيد فلم يجوز اخراج القيمة فيه كالذي له مثل ولان الله تعالى خير بين ثلاثة أشياء ليس منها القيمة فاذا عدم أحد الثلاثة يبقى التخير بين الشئتين الباقيين فاما إيجاب شيء غير المنصوص عليه فلا (والثاني) يجوز اخراج القيمة لان عمر رضي الله عنه قال لكعب ما جعلت على نفسك ؟ قال درهمين . قال

يتعلق به حكم كافي الصيام وقد قال النبي ﷺ « إن الله تجاوز عن أمتي ما حدثت به أنفسها ما لم تعمل به أو تكلم به » متفق عليه

(فصل) والعمد والنسيان في الوطء سواء نص عليه احمد فقال اذا جامع أهله بطل حجه لانه شيء لا يقدر على رده والشعر اذا حلقه فقد ذهب لا يقدر على رده والصيد اذا قتله فقد ذهب لا يقدر على رده

اجعل ما جعلت على نفسك . وقال عطاء في العصفور نصف درهم وظاهره اخراج الدرهم الواجبة ، وعنه أن جزاء الصيد على الترتيب وقد ذكرناه

(فصل) قال رضي الله عنه (الضرب الثاني على الترتيب وهو ثلاثة أنواع) أحدها ' دم المتعة والقران فيحب الهدي فان لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج والافضل أن يكون آخرها يوم عرفة وسبعة اذا رجع الى أهله وان صامها قبل ذلك أجزأه)

لا نعلم خلافا في وجوب الدم على المتمتع والقارن وقد ذكرناه فيما مضى وذكرنا شروط وجوب الدم فان لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجع الى أهله لقوله تعالى (فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدي فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم) وتعتبر القدرة على الهدي في موضعه فمتى عدمه في موضعه جاز له الانتقال الى الصيام وان كان قادراً عليه في بلده لان وجوبه موقت فاعتبرت له القدرة عليه في موضعه كالماء في الطهارة إذا عدمه في مكانه انتقل الى التراب

(فصل) ولكل واحد من صوم الثلاثة والسبعة وقتان وقت استحباب ووقت جواز . فاما الثلاثة فالافضل أن يكون آخرها يوم عرفة يروى ذلك عن عطاء وطاوس والشعبي ومجاهد والحسن والنخعي وسعيد بن جبير وعلقمة وأصحاب الرأي وروى عن ابن عمر وعائشة رضي الله عنها أنه يصومهن ما بين اهلاله بالحج ويوم عرفة وظاهر هذا أنه يجعل آخرها يوم التروية لان صوم يوم عرفة بعرفة غير مستحب . وذكر القاضي في المجرى ذلك مذهب أحمد والمنصوص عن احمد ما ذكرناه أولا وانما أوجبنا له صوم يوم عرفة ههنا لموضع الحاجة وعلى هذا القول يستحب له تقديم الاحرام بالحج قبل يوم التروية ليصومها في الحج فان صام منها شيئا قبل إحرامه بالحج جاز نص عليه فاما وقت جواز صيامها فاذا أحرمت بالعمرة . وهذا قول أبي حنيفة ، وعن احمد اذا حل من العمرة وقال مالك والشافعي لا يجوز الا بعد الاحرام بالحج ويروى ذلك عن ابن عمر وهو قول اسحاق وابن المنذر لقول الله تعالى (فصيام ثلاثة أيام في الحج) ولانه صيام واجب فلم يجوز تقديمه على وقت وجوبه كسائر الصيام الواجب ولان ما قبله وقت لا يجوز فيه المبدل فلم يجوز فيه البديل كقبل الاحرام بالعمرة وقال الثوري والاوزاعي يصومهن من أول العشر الى يوم عرفة

ولنا ان احرام العمرة أحد احرام التمتع فجاز الصوم بعده كاحرام الحج . وأما قوله (فصيام ثلاثة

فهذه الثلاثة العمدة والنسيان فيها سواء ، ولم يذكر الحرق في النسيان ههنا السكن ذكره في الصيام ، وبين أن الوطء في الفرج أو دون الفرج مع الانزال يستوي عمدته وسهوه ، وما عداه من القبلة والممس وامذي بتكرار النظر يختلف حكم عمدته وسهوه فهنا ينبغي أن يكون مثله لأن الوطء لا يكاد يتطرق للنسيان اليه دون غيره ، ولأن الجماع مفسد للصوم دون غيره فاستوى عمدته وسهوه كالفوات بخلاف مادونه ، والجاهل

أيام في الحج (فقليل معناه في أشهر الحج فإنه لا بد فيه من اضمحار إذا كان الحج افعالا لا يصام فيها إنما يصام في وقتها أو في أشهرها فهو كقوله سبحانه (الحج أشهر معلومات) وأما تقديمه على وقت الوجوب فيجوز إذا وجد السبب كتقديم التكفير على الحنث وزهوق النفس وأما كونه بدلا فلا يقدم على المبدل فقد ذكرنا رواية في جواز تقديم الهدي على الاحرام بالحج فكذلك الصوم

(فصل) فاما تقديم الصوم على احرام العمرة فلا يجوز لا نعلم قائلا بجوازه الا رواية عن احمد حكماها بعض الاصحاب وليس بشيء ، لانه تقديم الصوم على سببه ووجوبه ومخالف لقول أهل العلم واحمد رحمه الله ينزه عن هذا . وأما السبعة فلها وقتان وقت اختيار ووقت جواز أما وقت الاختيار فاذا رجع الى أهله لما روى ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال « فمن لم يجد هديا فليصم ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع الى أهله » متفق عليه وأما وقت الجواز فاذا مضت أيام التشريق قال الاثرم سئل احمد هل يصوم بالطريق أو بمكة ؟ قال : كيف شاء ، وبهذا قال أبو حنيفة ومالك وعن عطاء ومجاهد يصومها في الطريق وهو قول اسحاق وقال ابن المنذر يصومها إذا رجع الى أهله للخبر ويروى ذلك عن ابن عمر وهو قول للشافعي وله قول كقولنا وكقول اسحاق

ولنا أن كل صوم لزمه وجاز في وطنه جاز قبل ذلك كسائر الفروض وأما الآية فإن الله سبحانه جواز له تأخير الصيام الواجب تخفيفا عنه فلا يمنع ذلك الاجزاء قبله كتأخير صوم رمضان في السفر والمرض بقوله سبحانه (فعدة من أيام أخر) لان الصوم وجد من أهله بعد وجود سببه فأجزأك صوم المسافر والمريض ﴿ مسألة ﴾ (فان لم يصم قبل يوم النحر صام أيام منى وعنه لا يصومها ويصوم بعد ذلك عشرة أيام وعليه دم)

إذا لم يصم المتمتع الثلاثة الايام في الحج فإنه يصومها بعد ذلك ، وبهذا قال علي وعائشة وابن عمر وعروة بن الزبير وعبيد بن عمير والحسن وعطاء والزهري ومالك والشافعي وأصحاب الرأي ويروى عن ابن عباس وطاوس ومجاهد إذا فاتته الصوم في العشر لم يصم بعده واستقر الهدي في ذمته لان الله تعالى قال (فصيام ثلاثة أيام في الحج) ولأنه بدل موقت فيسقط بخروج وقته كالجمعة

ولنا أنه صوم واجب فلم يسقط بخروج وقته كصوم رمضان والآية تدل على وجوبه في الحج لا على سقوطه والقياس منتقض بصوم الظهار إذا قدم المسيس عليه والجمعة ليست بدلا إنما هي الاصل وإنما سقطت لان الوقت جعل شرطاً لها كالجمعة . إذا ثبت هذا فإنه يصوم أيام منى وهذا قول ابن عمر

بالتحريم والمكروه في حكم الناسي لانه معذور . ومن قال ان عمد الوطء ونسيانه سواء أبو حنيفة ومالك والشافعي في قديم قوله وقال في الجديد لا يفسد الحج ولا يجب عليه شيء مع النسيان والجهل لانها عبادة يجب بافسادها الكفارة فافترق فيها وطء العامد والناسي كالصوم ولنا أنه سبب يتعلق به وجوب القضاء في الحج فاستوى عمدته وسهوه كالفوات والصوم ممنوع

وعائشة وعروة وعبيد بن عمير والزهري ومالك والاوزاعي واسحاق والشافعي في القديم لما روى ابن عمر وعائشة رضي الله عنهما قالا لم يرخص في أيام التشريق أن يصمن الا لمن لم يجد الهدي رواه البخاري وهذا ينصرف الى ترخيص رسول الله ﷺ ولان الله تعالى أمر بصيام هذه الايام الثلاثة في الحج ولم يبق من الحج الا هذه الايام فبتعين الصوم فيها فاذا صام هذه الايام فحكه حكم من صام قبل يوم النحر ، وعن احمد رواية أخرى انه لا يصوم أيام منى روي ذلك عن علي والحسن وعطاء وهو قول ابن المنذر لان النبي ﷺ نهى عن صوم ستة أيام ذكر منها أيام التشريق ولانها لا يجوز فيها صوم النفل فلا يصومها عن الفرض كيوم النحر فعلى هذه الرواية يصوم بعد ذلك عشرة أيام وكذلك الحكم اذا قلنا يصوم أيام منى فلم يصمها واختلفت الرواية عن احمد رحمه الله في وجوب الدم عليه فعنه عليه دم لانه أخر الواجب من مناسك الحج عن وقته فلزمه دم كرمي الجمار ولا فرق بين المؤخر لعذر أو لغيره لما ذكرنا وقال القاضي انما يجب الدم اذا أخره لغير عذر فليس عليه الاقضاؤه لان الدم الذي هو المبدل لو أخره لعذر لم يكن عليه دم لتأخيره فالمبدل أولى وروي ذلك عن أحمد ﴿مسألة﴾ وقال أبو الخطاب (ان أخر الصوم أو الهدي لعذر لم يلزمه الاقضاؤه وان أخر الهدي لغير عذر فهل يلزمه دم آخر ؟ على روايتين)

قال وعندني أنه لا يلزمه من الصوم دم بحال ولا يجب التتابع في الصيام اذا أخر الهدي الواجب لعذر مثل ان ضاعت نفقته فليس عليه الاقضاؤه كسائر الهدايا الواجبة ، وان أخره لغير عذر ففيه روايتان (احدهما) ليس عليه الاقضاؤه كسائر الهدايا (والثانية) عليه هدي آخر لانه ناسك موقت فلزمه الدم بتأخيره عن وقته كرمي الجمار قال احمد من تمتع فلم يهد الى قابل يهدي هديين كذلك قال ابن عباس رضي الله عنه وأما اذا أخر الصوم فقد ذكرنا أنه يجب عليه الدم اذا كان تأخيره لغير عذر اختاره القاضي وان كان لعذر ففيه روايتان ، وعن أحمد رواية ثالثة انه لا يلزمه مع الصوم دم بحال وهذا اختيار أبي الخطاب ومذهب الشافعي لانه صوم واجب يجب القضاء بفواته فلم يجب بفواته دم كصوم رمضان

(فصل) ولا يجب التتابع في صيام التمتع لا في الثلاثة ولا في السبعة ولا في التفريق نص عليه احمد رحمه الله لان الامر ورد بها مطلقا وذلك لا يقتضي حجا ولا تفريقا وهذا قول الثوري واسحاق وغيرهما وقال بعض الشافعية اذا أخر الثلاثة وصام السبعة فعليه التفريق لانه وجب من

ثم أن الصوم لا تجب الكفارة فيه بالافساد بدليل أن افساده بكل ما عدا الجماع لا يوجب كفارة وإنما تجب بخصوص الجماع فاقتربا

﴿مسئلة﴾ قال (وللمحرم أن يتجر ويصنع الصنائع ويرتفع زوجته)

وعن أبي عبد الله رحمه الله رواية أخرى في الارتجاع أن لا يفعل أما التجارة والصناعة فلا علم في

حيث الفعل وما وجب التفريق فيه من حيث الفعل لا يسقط بفوات وقته كأفعال الصلاة من الركوع والسجود ولنا أنه صوم واجب فعله في زمن يصبح الصوم فيه فلم يجب تفريقه كسائر الصوم ولا نسلم وجوب التفريق في الاداء فانه اذا صام أيام منى واتبعها السبعة فما حصل التفريق وان سلمنا وجوب التفريق في الاداء فانما كان من حيث الوقت فاذا فات الوقت سقط كالتفريق بين الصلاتين

(فصل) ووقت وجوب الصوم وقت وجوب الهدي لانه بدل عنه فأشبه سائر الابدال فان قيل فكيف جوزتم الانتقال الى الصوم قبل زوال وجوب المبدل فلم يتحقق العجز عن المبدل لانه انما يتحقق العجز المجوز للانتقال الى المبدل زمن الوجوب فكيف جوزتم الصوم قبل وجوبه؟ قلنا انما جوزنا له الانتقال الى المبدل بناء على العجز الظاهر فان الظاهر من المعسر استمرار اعساره وعجزه كما جوزنا التكفير قبل وجوب المبدل وأما تجوز الصوم قبل وجوبه فقد ذكرناه

﴿مسئلة﴾ (ومتى وجب عليه الصوم فشرع فيه ثم قدر على الهدي لم يلزمه الانتقال اليه الا أن يشاء) هذا قول الحسن وقتادة ومالك والشافعي وقال ابن أبي نجيع وحامد والثوري إن أيسر قبل أن يكمل الثلاثة فعليه الهدي فان كل الثلاثة صام السبعة وقيل متى قدر على الهدي قبل يوم النحر انتقل اليه صام أو لم يصم وان وجدته بعد أن مضت أيام النحر أجزأه الصيام قدر على الهدي أو لم يقدر لانه تدر على المبدل في زمن وجوبه فلم يجزه البديل كما لو لم يصم

ولنا أنه صوم دخل فيه لعدم الهدي فاذا وجد الهدي لم يلزمه الخروج اليه كصوم السبعة وعلى هذا يخرج الأصل الذي قاسوا عليه فانه ما شرع في الصيام فأما ان اختار الانتقال الى الهدي جاز لانه أكل .

﴿مسئلة﴾ وان وجب ولم يشرع فهل يلزمه الانتقال؟ على روايتين

(أحدهما) لا يلزمه الانتقال اليه قال في رواية المروزي إذا لم يصم في الحج فليصم إذا رجع ولا يرجع الى الدم قد انتقل فرضه الى الصيام وذلك لان الصيام استقر في ذمته لوجوبه حال وجود السبب المتصل بشرطه وهو عدم الهدي .

(والثانية) يلزمه الانتقال اليه قال يعقوب سألت أحمد عن المتمتع إذا لم يصم قبل يوم النحر قال عليه هديان يبعث بهما الى مكة أوجب عليه الهدي الاصلي وهديا لتأخير الصوم عن وقته لانه قدر على المبدل قبل شروعه في البديل فلزمه الانتقال اليه كالتيمم اذا وجد الماء

إباحتهما اختلافا وقد روى ابن عباس قال كان ذو المجاز وعكاظ متجر الناس في الجاهلية فلما جاء الاسلام كأنهم كرهوا ذلك، حتى نزلت (ليس عليكم جناح أن تنكحوا فتياتكم من ربهن) في مواسم الحج فاما الرجعة فالمشهور بإباحتها وهو قول أكثر أهل العلم وفيه رواية ثانية أنها لا تباح لأنها استباحة فرج مقصود بمقد فلا تباح للمحصر كالنكاح وجه الرواية الصحيحة أن الرجعية زوجة والرجعة امساك

(فصل) ومن لزمه صوم المتعة فمات قبل أن يأتي به لعذر منعه الصوم فلا شيء عليه وإن كان لغير عذر أطعم عنه كما يطعم عن صوم رمضان لانه صوم واجب باصل الشرع أشبهه صوم رمضان (مسئلة) (النوع الثاني المحصر يلزمه الهدي فان لم يجد صام عشرة أيام ثم حل) لاخلاف في وجوب الهدي على المحصر وقد دل عليه قوله تعالى (فان احصرتم فما استيسر من الهدي) فان لم يجد الهدي صام عشرة أيام ثم حل قياسا على هدي المتمتع وليس له التحلل قبل ذلك وفيه اختلاف نذكره في باب الاحصار ان شاء الله تعالى (مسئلة) (النوع الثالث فدية الوطء)

يجب به بدنة فان لم يجد صام عشرة أيام ثلاثة في الحج وسبعة إذا رجع كدم المتعة لقضاء الصحابة رضي الله عنهم به ، وقد ذكرناه في الباب الذي قبله قاله عبد الله ابن عمر وعبد الله بن عمرو وعبد الله ابن عباس رواه عنهم الاثر لم يظهر لهم في الصحابة مخالف فيكون اجماعا فيكون بدله مقبولا على بدل دم المتعة ، هذا هو الصحيح من المذهب لانا انما أوجبنا البدنة بقول الصحابة رضي الله عنهم فكذلك في بدلها ، وقال القاضي يخرج بدنة فان لم يجد أخرج بقرة فان لم يجد فسبعا من الغنم فان لم يجد أخرج بقيمتها طعاما فبأيها كفر أجزاءه . وجه قول القاضي يجب بالوطء بدنة لما ذكرنا من قول الصحابة رضي الله عنهم فان لم يجد البدنة أخرج بقرة لأنها تساويها في الهدي والاضاحي ، وقد روى أبو الزبير رضي الله عنه قال كنا ننحر البدنة عن سبعة فقيل لهوالبقرة ؟ قال وهل هي الا من البدن فان لم يجد أخرج سبعا من الغنم لأنها تقوم مقام البدنة في الهدي والاضاحي ولما روى ابن عباس قال أتى النبي ﷺ رجل فقال إني علي بدنة وأنا موسر لها ولا أجدها فأشترىها فأمره النبي ﷺ أن يبتاع سبع شياه فيذبحهن رواه ابن ماجه وان لم يجد أخرج بقيمتها طعاما فان لم يجد صام عن كل مد يوما كقولنا في جزاء الصيد على إحدى الروايتين في أنه لا ينتقل الى الاطعام مع وجود المثل ولا الى الصيام مع القدرة على الاطعام قال شيخنا وظاهر كلام الحنفي أنه مخير في هذه الخمسة فبأيها كفر أجزاءه والحنفي انما صرح باجزاء سبع من الغنم مع وجود البدنة هكذا ذكر في كتابه ولعل ذلك نقله بعض اصحاب عنه في غير كتابه المختصر ووجه قوله إنها كفارة يجب بفعل محذور فيخير فيها بين الدم والاطعام والصيام كفدية الاذى (مسئلة) (ويجب بالوطء في الفرج بدنة ان كان في الحج وشاة ان كان في العمرة)

قد ذكرنا ذلك في باب محظورات الاحرام مفصلا فيم إذا كان الوطء قبل التحلل الاول وبعده وذكرنا

بدليل قوله تعالى (فامسكوهن بمعروف) فأبيح ذلك كالامساك قبل الطلاق ولا نسلم أن الرجعة استباحة فان الرجعية مباحة وان سلمنا أنها استباحة فتبطل بشرى الامة للشراء ولان ما يتعلق به اباحة الزوجة مباح في النكاح كالتكفير في الظهار وأما شراء الاماء فباح سواء قصد به الشراء أو لم يقصد لانعلم فيه خلافا فانه ليس بموضوع الاستباحة في البضع فأشبهه شراء العبيد والبهائم ولذلك أبيح شراء من لا يحل وطؤها فلذلك لم يحرم في حالة يحرم فيها الوطء

الخلافا فيه بما يغني عن إعادته .

(مسألة) (ويجب على المرأة مثل ذلك إن كانت مطاوعة وإن كانت مكروهة فلا فدية عليها) وقيل عليها كفارة يتحملها الزوج عنها اذا جامع امرأه في الحج وهي مطاوعة فحكمها حكمه على كل واحد منهما بدنة ان كان قبل التحلل الاول ومن أوجب عليها بدنة ابن عباس وسعيد بن المسيب ومالك والحكم وحماد ولان ابن عباس رضي الله عنه قال : أهد ناقة ، ولانها احدى المتجامعين من غير اكراه فاشبهت الرجل وعنه أنه قال أرجو ان يجزيهما هدي واحد يروى ذلك عن عطاء وهو مذهب الشافعي لانه جماع واحد فلم يوجب أكثر من بدنة كحالة الاكراه ، فاما المكروهة على الجماع فلا فدية عليها ولا على الواطئ أن يفدي عنها نص عليه احمد لانه جماع يوجب الكفارة فلم يوجب حال الاكراه أكثر من كفارة واحدة كما في الصيام ، وهذا قول اسحاق وأبي ثور وابن المنذر ، وعن أحمد رواية أخرى ان عليه أن يهدي عنها وهو قول عطاء ومالك لان افساد الحج وجد منه في حقها فكان عليه لافساد حجبها هدي كافساد حجة وعنه ما يدل على أن الهدي عليها وهو قول أصحاب الرأي لان فساد الحج ثبت بالنسبة اليه فكان الهدي عليها كما لو طأوعته ويحتمل أنه أراد ان الهدي عليه يتحملة الزوج عنها فلا يكون رواية ثالثة .

(فصل) قال الشيخ رحمه الله (الضرب الثالث الدماء الواجبة للفوات أو لترك واجب أو للمباشرة في غير الفرج فما أوجب منها بدنة فحكمها حكم البدنة الواجبة بالوطء بالفرج وما عداه فقال القاضي ماوجب لترك واجب ملحق بدم المتعة وما وجب لمباشرة ملحق بفدية الاذى)

اذا فاته الحج وجب عليه دم في أصح الروايتين وسنذكر ذلك ان شاء الله تعالى وكذلك إذا ترك شيئا من واجبات الحج كالأحرام من الميقات والوقوف بعرفة الى الليل والمبيت بمزدلفة وسائر الواجبات المتفق على وجوبها والهدي الواجب بغير النذر ينقسم قسمين منصوص عليه ومقيس على المنصوص عليه فالمنصوص عليه فدية الاذى وجزاء الصيد ودم الاحصار ودم المتعة والبدنة الواجبة بالوطء في الفرج لقضاء الصحابة رضي الله عنهم بها وما سوى ذلك مقيس عليه فالبدنة الواجبة بالمباشرة فيما دون الفرج مقيسة على الواجبة بالوطء بالفرج لانه دم وجب بسبب المباشرة أشبه الواجب بالوطء في الفرج وهكذا القران يقاس على هدي التمتع لانه وجب للترفه بترك أحد السفرين أشبه دم المتعة

﴿مسئلة﴾ قال (وله أن يقتل الحدأة والغراب والفأرة والعقرب والكلب العقور وكل ما عدا عليه أو آذاه ولا فداء عليه)

هذا قول أكثر أهل العلم منهم الثوري والشافعي واسحاق وأصحاب الرأي وحكى عن النخعي

ويقاس عليه أيضا دم الفوات فيجب عليه مثل دم المتعة وبدله مثل بدله وهو صيام عشرة أيام إلا أنه لا يمكن أن يكون منها ثلاثة قبل يوم النحر لأن الفوات إنما يكون بفوات ليلة النحر لأنه ترك بعض ما اقتضاه إحرامه فصار كالتارك لأحد السفرين ، فان قيل فهلا ألحقتموه بهدي الاحصار فإنه أشبه به إذ هو إحلال من إحرامه قبل إتمامه ؟ قلنا أما الهدي فقد استبرأ فيه وأما البدل فان الاحصار ليس بمنصوص على البدل فيه وإنما ثبت قياسا وقياسه على الاصل المنصوص عليه أولى من قياسه على فرعه على ان الصيام هنا مثل الصيام عن دم الاحصار في العدد إلا ان صيام الاحصار يجب قبل الحل وهذا يجوز قبل الحل وبعده وأما الخرقى فإنه جعل الصوم عن دم الفوات كالصوم عن جزاء الصيد عن كل مد يوما والروى عن عمر وابنه رضي الله عنهما مثل ما ذكرنا ويقاس عليه أيضا كل دم وجب لترك واجب كترك الاحرام من الميقات والوقوف بعرفة الى غروب الشمس والمبيت بمزدلفة وطواف الوداع فالواجب فيه ما استيسر من الهدي فان لم يجد فصيام عشرة أيام لان المتنع ترك الاحرام من الميقات بالحج وكان يقتضي أن يكون واجبا فوجب عليه الهدي لذلك فقسنا عليه ترك الواجب ويقاس على فدية الاذى ماوجب بفعل محظور يترفع به كتقليم الاظفار واللبس والطيب وكل استمتاع من النساء يوجب شاة كالوطء في العمرة وبعد التحلل الاول في الحج والمباشرة من غير إنزال فإنه في معنى فدية الاذى من الوجه الذي ذكرناه فيقاس عليه ويلحق به ، وقد قال ابن عباس فيمن وقع على امرأته في العمرة قبل التقصير عليه فدية من صيام أو صدقه أو نسك : رواه الاثرم

﴿مسئلة﴾ (ومتى أنزل بالمباشرة دون الفرج فعليه بدنة وان لم ينزل فعليه شاة وعنه بدنة)

أما إذا أنزل بالمباشرة فان عليه بدنة لأنه استمتع أوجب الفسل فأوجب بدنة كالوطء في الفرج وان لم ينزل فعليه شاة في الصحيح كذلك ذكره الخرقى وبه قال سعيد بن المسيب وعطاء وابن سيرين والزهري وقتادة ومالك والثوري والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي لأنها ملامسة لا تفسد الحج عريت عن الانزال فلم توجب بدنة كاللمس لقبر شهوة وعنه يجب عليه بدنة . وقال الحسن فيمن ضرب يده على فرج جاريته عليه بدنة ، وعن سعيد بن جبير إذا نال منها مادون الجماع ذبح بقرة لأنها مباشرة محظورة بالاحرام أشبهت ما اقترن به الانزال

ولنا انها ملامسة من غير إنزال فأشبهت لمس غير الفرج ويجب به شاة لما روى الاثرم ان عمر ابن عبد الله قبل عائشة بنت طلحة محرما فسأل فأجمع له على أن يهريق دما والظاهر انه لم يكن أنزل لأنه

أنه منع قتل الفأرة والحديث صريح في حل قتلها فلا يعول على ماخالفه والمراد بالغراب الأبقع وغراب البين وقال قوم لا يباح من الغرابان إلا الأبقع خاصة لانه قد روي « خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم الحية والغراب الأبقع والفأرة والكلب العقور والحديا » رواه مسلم وهذا يقيد المطلق

لم يذكر . وسواء مذى أو لم يمد قال سعيد بن جبير ان قبل فمذى أو لم يمد فعليه دم وسائر اللمس لشهوة كالبيلة فيما ذكرنا لانه استمتع يلذ به كالبيلة . وقال أحمد رحمه الله فيمن قبض على فرج امرأته وهو محرم فانه يهريق دما وبه قال عطاء . لانه استمتع محظور في الاحرام أشبه الوطء فيما دون الفرج (مسئلة) (وان كرر النظر فأنزل أو استمنى فعليه دم هل هو شاة أو بدنة ؟ على روايتين وان مذى بذلك فعليه شاة)

إذا كرر النظر فأنزل ففيه روايتان (إحداهما) عليه بدنة روي ذلك عن ابن عباس (والثانية) عليه شاة وهو قول سعيد بن جبير وروي أيضا عن ابن عباس وقال أبو ثور فلا شيء عليه وحكي عن أبي حنيفة والشافعي لانه ليس بمباشرة أشبه الفكر

ولنا انه إنزال بفعل محظور فأوجب الفدية كاللمس وقد روى الاثرم عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال له رجل فعل الله بهذه وفعل انها تطيبت لي فكلمتني وحدثتني حتى سبقتني الشهوة فقال ابن عباس ثم حجبك واهرق دما . والاستمنا في معنى تكرار النظر فيقاس عليه فان كرر النظر فمذى فعليه شاة وكذلك ذكره أبو الخطاب لانه جزء من المني لكونه خارجا بسبب الشهوة ولانه حصل به التذاذ فهو كاللمس فان لم يقترب به مني ولا مذى فلا شيء عليه ككرار النظر أو لم يكرره . وقد روي عن أحمد فيمن جرد امرأته ولم يكن منه غير التجريد ان عليه شاة وهو محمول على انه لمس فان التجريد لا يخلو عن اللمس ظاهراً أو على انه أمني أو أمذى أما مجرد النظر فلا شيء فيه فقد كان النبي ﷺ ينظر إلى نسائه وهو محرم وكذلك أصحابه

(فصل) فان نظر ولم يكرر النظر فامنى فعليه شاة لانه فعل يحصل به اللذة أوجب الانزال أشبه اللمس وإلا فلا شيء عليه لانه لا يمكن التحرز عنه أشبه الفكر والاحتلام

(مسئلة) (فان فكر فأنزل فلا شيء عليه وحكى أبو حفص البرمكي وابن عقيل ان حكمه حكم تكرار النظر اذا اقترن به الانزال في افساد الصوم)

فيحتمل أن يجب به هنادم قياسا عليه

ولنا قول النبي ﷺ « عني لامتي عن الخطأ والنسيان وما حدثت به أنفسها ما لم تعمل أو تتكلم » متفق عليه ولانه لا نص فيه ولا اجماع ولا يصح قياسه على تكرار النظر لانه دونه في استدعاء الشهوة وافضائه الى الانزال ويخالفه في التحريم اذا تعلق باجنبيه أو الكراهة ان كان في زوجته فيبقى على الاصل

في الحديث الآخر ولا يمكن حمله على العموم بدليل أن المباح من الغربان لا يحل قتله ولنا ما روت عائشة قالت أمر رسول الله ﷺ بقتل خمس فواسق في الحرم الحداة والغراب والفأرة والعقرب والكلاب العقور وعن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال « خمس من الدواب ليس

(فصل) والعمد والنسيان في الوطء سواء نص عليه أحد وقد ذكرناه فاما القبلة واللهس وتكرار النظر فلم يذكر شيخنا حكم النسيان فيه في الحج لكن ذكره في مفسدات الصوم وفرق بين العمد والسهو فينبغي أن يكون ههنا مثله وكذلك ذكره الحنفي والفرق بينهما أن الوطء لا يكاد يتطرق للنسيان اليه بخلاف ما دونه ولأن الجماع يفسد الصوم بمجرد دون غيره والجاهل في التحريم والمكره في حكم الناسي لانه معذور

(فصل) قال رضي الله عنه (ومن كرر محظورا من جنس مثل ان حلق ثم حلق أو وطئ ثم وطئ قبل التكفير عن الاول فكفارة واحدة وان كفر عن الاول فعليه للثاني كفارة) اذا حلق ثم حلق فالواجب فدية واحدة ما لم يكفر عن الاول قبل فعل الثاني فان كفر عن الاول ثم حلق ثانيا فعليه بالثاني كفارة أيضا وكذلك الحكم فيما إذا وطئ ثم وطئ أو لبس ثم لبس أو تطيب ثم تطيب وكذلك سائر محظورات الاحرام اذا كررها ما خلا قتل الصيد وسواء فعله متتابعاً أو متفرقاً فان فعلها مجتمعة كفعلها متفرقة وفي وجوب الفدية ما لم يكفر عن الاول قبل فعل الثاني وعنه ان لكل وطء كفارة وان لم يكفر عن الاول لانه سبب للكفارة فواجبها كالاول وعنه أنه ان كرره لاسباب مثل أن لبس للبرد ثم لبس للحرم لم يفسد الفدية فكفارات وان كان لسبب واحد فكفارة واحدة وروى عنه الاثر من لبس قميصاً وجبة وعمامة وغير ذلك لعله واحدة فكفارة فان اعتل فلبس جبة ثم برأ ثم اعتل فلبس جبة فقال لا هذا عليه كفارتان وقال ابن أبي موسى في الارشاد اذا لبس وغطى رأسه متفرقاً وجب عليه دمان وان كان في وقت واحد فعلى روايتين وعن الشافعي كقولنا وعنه لا يتداخل وقال مالك تتداخل كفارة الوطء دون غيره وقال أبو حنيفة ان كرره في مجلس واحد فكفارة واحدة وان كان في مجالس فكفارات وقال في تكرار الوطء عليه للثاني شاة إلا أن يفعله في مجلس واحد على وجه الرضا للاحرام ولنا انما يتداخل اذا كان متتابعاً يتداخل وان تفرق كالحدود وكفارات الايمان ولان الله تعالى أوجب في حلق الرأس فدية واحدة ولم يفرق بين ما وقع في دفعة أو في دفعات والقول بانه لا يتداخل لا يصح فانه اذا حلق لا يمكن الا شيئاً بعد شيء

ولنا على أنه لا يتداخل اذا كفر عن الاول انه سبب للكفارة فاذا كفر عن الاول وجب عليه للثاني كفارة كالايما ن أو تقول سبب يوجب عقوبة فيكرر بتكرره بعد التطهير كالحدود

(مسئلة) (وان قتل صيدا بعد صيد فعليه جزاؤهما وعنه عليه جزاء واحد)

اذا قتل صيدين فعليه جزاؤهما سواء قتلها دفعة واحدة أو واحدة بعد واحدة ، وعن أحمد أنه

على المحرم جناح في قتلهم» وذكر مثل حديث عائشة متفق عليهما وفي لفظ لمسلم في حديث ابن عمر «خمس لا جناح على من قتلهم في الحرم والأحرام» وهذا عام في الغراب وهو أصح من الحديث الآخر ولأن غراب البين محرم الأكل يعدو على أموال الناس فلا وجه لإخراجه من العموم وفارق ما أبيض

يتداخل إذا كان متفرقا فيجب عليه جزاء واحد كالمحظورات غير قتل الصيد والصحيح الأول لأن الله تعالى قال (جزاء مثل ما قتل من النعم) ومثل الصيدين لا يكون مثل أحدهما ولأنه لو قتل صيدين دفعة واحدة وجب جزاؤهما فإذا تفرقا كان الوجوب أولى لأن حالة التفريق لا تنقص عن حالة الاجتماع كسائر المحظورات

(مسئلة) (وان فعل محظوراً من أجناس فعليه لكل واحد فداء، وعنه عليه فدية واحدة) إذا فعل محظوراً من أجناس كحلق ولبس وتطيب ووطء فعليه لكل واحد فدية سواء فعله مجتمعاً أو متفرقاً، وهذا مذهب الشافعي . وعن أحمد أن في الطيب واللبس والحلق فدية واحدة إذا كانا في وقت واحد وإن فعل ذلك واحداً بعد واحد فعليه لكل واحد دم وهو قول إسحاق وقال عطاء وعمر بن دينار إذا حلق ثم احتاج إلى الطيب أو إلى قلنسوة أو إليهما ففعل ذلك فليس عليه إلا فدية واحدة وقال الحسن إن لبس القميص وتعمم وتطيب فعل ذلك جميعاً فليس عليه إلا فدية واحدة ولنا أنها محظورات مختلفة الأجناس فلم يتداخل جزاؤهما كالحذود المختلفة والإيمان المختلفة وعكسه إذا كانت من جنس واحد

(مسئلة) (وان حلق أو قلم أو وطئ أو قتل صيداً عامداً أو مخطئاً فعليه الكفارة وعنه في الصيد لا كفارة عليه إلا في العمد ويتخرج في الحلق مثله)

أما الوطء فقد ذكرناه وجملته أنه لا فرق بين العمد والخطأ في الحلق والتقليم ومن له عذر ومن لا عذر له في ظاهر المذهب وهو قول الشافعي ونحوه عن الثوري وفيه وجه آخر لا فدية على النامي وهو قول أبي إسحاق وابن المنذر لقوله عليه السلام «عني لا متي عن الخطأ والنسيان» ولنا أنه اتلاف فاستوى عمده وسهوه كانلاف مال الآدمي ولأن الله تعالى أوجب الفدية على من حلق رأسه لا ذى به وهو معذور فكان تنبيهها على وجوبها على غير المعذور ودليلاً على وجوبها على المعذور بنوع آخر كالمحتجم يحلق موضع مجامحه أو شعر شجته وفي معنى النامي التام الذي يقطع شعره أو يصوب رأسه إلى تنور فيحرق اللهب شعره ونحو ذلك

(فصل) وقيل الصيد يستوي عمده وسهوه أيضاً هذا ظاهر المذهب، وبه قال الحسن وعطاء والنخعي ومالك والثوري والشافعي وأصحاب الرأي قال الزهري على المنعم بالكتاب وعلى الخطي بالسنة وعنه لا كفارة على الخطي وهو قول ابن عباس وسعيد بن جبير وطاوس وابن المنذر ودาวود لأن الله تعالى قال (ومن قتله منكم متعمداً) فيدل بمفهومه على أنه لا جزاء على الخطي، ولأن الأصل

أكله فانه مباح ليس هو في معنى ما أبيح قتله فلا يلزم من تخصيصه تخصيص ما ليس في معناه وقول الخرقى وكل ماعدا عليه وآذاه محتمل أنه أراد ما يبدأ المحرم فيعدو عليه في نفسه أو ماله فهذا لا جناح على قاتله سواء كان من جنس طبعه الأذى أو لم يكن قال ابن المنذر أجمع كل من يحفظ عنه من أهل

براءة ذمته فلا تشغلها إلا بدليل ولانه محظور بالأحرام لا يفسد به ففرق بين عمدته وخطأه كاللبس ووجه الأول قول جابر رضي الله عنه جعل رسول الله ﷺ في الضمع بصيده المحرم كبشا وقال عليه السلام في ييض النعام يصيبه المحرم ثمنه ولم يفرق بين العمد والخطأ رواهما ابن ماجه ولانه ضمان اتلاف فاستوى عمدته وخطأه كمال الآدمي

﴿ مسألة ﴾ (وان لبس أو تطيب أو غطى رأسه ناسيا فلا كفارة فيه وعنه عليه الكفارة)
أما اذا لبس أو تطيب أو غطى رأسه عامداً فإن عليه الفدية بغير خلاف علمناه لانه ترفه محظور في احرامه عامدا فاشبه حلق الشعر ويستوي في ذلك قليل الطيب وكثيره وقليل اللبس وكثيره ، وبه قال الشافعي وقال أبو حنيفة لا يجب الدم الا بتطيب عضو كامل وفي اللباس بلباس يوم وليلة ولا شيء فيما دون ذلك لانه لم يلبس لبسا معتادا أشبه ما لو ائתרز بالقميص

ولنا أنه معنى حصل به الاستمتاع بالمحظور فاعتبر بمجرد الفعل كالوطء أو محظورا فلا يتقدر فديته بالزمن كدائر المحظورات وما ذكره ممنوع فإن الناس يختلفون في اللبس في العادة وما ذكره تقدير والتقديرات بابها التوقيف وتقديرهم بعضو ويوم وليسلة تحكم محض وأما اذا ائثرز بقميص فليس ذلك بلبس مخيط ولذلك لا يحرم عليه وان طال والمختان فيه محرم لبسه

(فصل) ويلزمه غسل الطيب وخلم اللباس لانه فعل محظور فلزمته ازالته وقطع استدامته كسائر المحظورات والمستحب أن يستعين في غسل الطيب بحلال لئلا يباشر المحرم الطيب بنفسه وان وليه بنفسه فلا بأس لان النبي ﷺ قال للذي عليه طيب « اغسل عنك الطيب » ولانه تارك له فان لم يجد ما يغسله به مسح بخرقة أو حكه بتراب أو غيره لان الذي عليه أن يزيله حسب الامكان وقد فعله (فصل) فان كان معه ماء وهو محتاج الى الوضوء والماء لا يكفيهما غسل به الطيب وتيمم للحدث لانه لا رخصة في ابقاء الطيب وترك الوضوء الى التيمم رخصة فان قدر على قطع رائحة الطيب بغير الماء فعل وتوضا لان المقصود من ازالة الطيب قطع رائحته فلا يتعين الماء والوضوء بخلافه فان لبس قيصا وسراويل وعمامة وخنبن كفاه فدية واحدة لان الجميع لبس فاشبه الطيب في رأسه وبدنه وفيه خلاف ذكرناه فيما مضى

(فصل) فاما ان فعل ذلك ناسيا فلا فدية عليه هذا ظاهر المذهب والجاهل في معنى الناسي وهذا قول عطاء والثوري واسحاق وابن المنذر قال احمد قال سفيان ثلاثة في الحج العمد والنسيان سواء اذا أتى أهله وإذا أصاب صيدا وإذا حلق رأسه قال احمد : إذا جامع أهله بطل حجه لانه شيء

العلم على أن السبع اذا بدأ المحرم قتلته لاشيء عليه ويحتمل أنه أراد ما كان طبعه الاذى والعدوان وان لم يوجد منه أذى في الحال قال مالك انكسب العقور ماعقر الناس وعدا عليهم مثل الاسد والتمر والفهد والذئب فعلى هذا يباح كل ما فيه أذى للناس في أنفسهم أو في أموالهم مثل سباع البهائم كلها المحرم لا يقدر على رده والصيد اذا قتله فقد ذهب لا يقدر على رده والشعر اذا حلقه فقد ذهب فهذه الثلاثة العمد والخطأ والنسيان فيه سواء وكل شيء من النسيان بعد الثلاثة فهو يقدر على رده مثل اذا غطى المحرم رأسه ثم ذكر ألقاه عن رأسه وليس عليه شيء أو لبس خفا نزعها وليس عليه شيء وعنه رواية أخرى أن عليه الفدية في كل حال وهو مذهب مالك والليث وأبي حنيفة لانه هتك حرمة الاحرام فاستوى عمدته وسهوه كالحلق والتقليم

ولنا عموم قوله عليه السلام « عفي لامني عن الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » وروى يعلى ابن أمية أن رجلا أتى النبي ﷺ وهو بالجعرانة وعليه جبة وعليه أثر خلوق أو أثر صفرة فقال يا رسول الله كيف تأمرني أن أصنع في عمري قال « اخلع عنك هذه الجبة واغسل عنك أثر الخلوق - أو قال - أثر الصفرة واصنع في عمرتك كما تصنع في حجك » متفق عليه وفي لفظ قال يا رسول الله أحرمت بالعمرة وعلي هذه الجبة فلم يأمره بالفدية مع مسألته عما يصنع وتأخير البيان عن وقت الحاجة غير جائز دل على أنه عذره لجهله ^(١) والناسي في معناه . ولأن الحج عبادة يجب بافسادها الكفارة فكان في محظوراته ما يفرق فيه بين عمدته وسهوه كالصوم . وأما الحلق وقتل الصيد فهو اتلاف ولا يمكن تلافيه ، إذا ثبت ذلك فإنه متى ذكر فعليه خلع اللباس وغسل الطيب في الحال فإن آخر ذلك عن زمن الامكان فعليه الفدية لانه تطيب ولبس من غير عذر فأشبهه المبتيء . وان مس طيبا يظنه يابساً فبان رطباً ففيه وجهان (أحدهما) عليه الفدية لانه قصد مس الطيب (والثاني) لافدية عليه لانه جهل بتحريمه فأشبهه من جهل بتحريم الطيب . وان طيب باذنه فعليه الفدية لانه منسوب اليه ، فان قيل : فلم لا يجوز له استدامة الطيب ههنا كالذي تطيب قبل إحرامه ؟ قلنا ذلك فعل مندوب اليه فكان له استدامته وههنا هو محرم وانما سقط حكمه بالنسيان والجهل فاذا زال أظهر حكمه وان تعذر عليه ارادته لا كراه أو علة ولم يجد من يزيله فلا فدية عليه وجرى مجرى المكروه على ابتداء الطيب وحكم الجاهل إذا علم حكم الناسي اذا ذكر وحكم المكروه حكم الناسي لانه مقرون به في الحديث الدال على العفو . ويستحب له أن يلبس اذا فعل ذلك استذكاراً للحج واستشعاراً بأقامته عليه ورجوعه اليه ، وروى هذا القول عن ابراهيم النخعي وقد ذكره الحرقي **﴿ مسألة ﴾** (ومن رفض إحرامه ثم فعل محظوراً فعليه فداؤه)

وجملة ذلك ان التحلل من الحج لا يحصل إلا بأحد ثلاثة أشياء كمال أفعاله أو التحلل عند الحصر أو بالعذر إذا شرط وما عدا هذا فليس له أن يتحلل به ولو نوى التحلل لم يحل ولا يفسد الاحرام برفضه لانها عبادة لا يخرج منها بالفساد فلم يخرج برفضها بخلاف سائر العبادات ، ويكون الاحرام

« ١ » لكنهم
فرقوا في الجهل بين
الناسي في الاسلام
وقريب العهد به كذلك
الرجل

أكلها وجوارح الطير كالبسازي والعقاب والصقر والشاهين ونحوها والحشرات المؤذية والزبور والبق والبعوض والبراغيث والذباب وبهذا قال الشافعي وقال أصحاب الرأي يقتل ما جاء في الخبر والذئب قياسا عليه

باقيا في حقه يلزمه أحكامه ويلزمه جزاء كل جناية جناها ، وإن وطئ أفسد حجة ، وعليه لذلك بدنة مع ماوجب عليه من الدماء سواء كان ألوطء قبل الجنابات أو بعدها فإن الجنابة على الاحرام الفاسد كالجنابة على الاحرام الصحيح وليس عليه لرفض الاحرام شيء ، لانه بمجرد نية لم تؤثر شيئا

﴿مسئلة﴾ (ومن تطيب قبل إحرامه في بدنه فله استدامة ذلك في إحرامه وليس له لبس ثوب مطيب) يستحب لمن أراد الاحرام أن يتطيب في بدنه خاصة وقد ذكرناه في باب الاحرام وله استدامة الطيب في إحرامه قالت عائشة رضي الله عنها كنت أطيب رسول الله ﷺ لأحرامه قبل أن يحرم وقالت كأنني أنظر إلى ويبص الطيب في مفارق رسول الله ﷺ وهو محرم . متفق عليه وفي لفظ للنسائي : كأنني أنظر إلى ويبص طيب المسك في مفارق رسول الله ﷺ . قالت عائشة رضي الله عنها كنا نخرج مع النبي ﷺ الى مكة فنضمد جباهنا بالمسك المطيب عند الاحرام فاذا عرقت احدانا سال على وجهها فبراهها النبي ﷺ فلا ينهماها . رواه أبو داود

(فصل) وليس له لبس مطيب بعد إحرامه بغير خلاف لقول رسول الله ﷺ « لا تلبسوا من الثياب شيئا مسه الزعفران ولا الورس » متفق عليه فان لبس ثوبا مطيبا ثم أحرم فله استدامة لبسه ما لم ينزعه فان نزعه لم يكن له أن يلبسه فان فعل فعليه الفدية لان الاحرام يمنع ابتداء الطيب ولبس المطيب دون استدامة وقد ذكرناه والله تعالى أعلم

﴿مسئلة﴾ (وان أحرم وعليه قميص خلعه ولم يشقه فان استدما لبسه فعليه الفدية) اذا أحرم وعليه قميص أو سراويل أو جبة خلعه ولم يشقه ولا فدية عليه ، وبه قال أكثر أهل العلم وقال بعضهم انه يشق ثيابه لثلا يتغطى رأسه حين ينزع القميص منه

ولنا ما ذكرناه من حديث يعلى بن أمية أن رجلا أتى النبي ﷺ وهو بالجرانة فقال يا رسول الله أحرمت بالعمرة وعلي هذه الجبة فامرہ النبي ﷺ بخلعها ولو وجب شقها أو وجبت عليه فدية لامرہ بها لانه لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة فان استدما لبسه فعليه الفدية لان خلعه واجب لامر النبي ﷺ به ولانه محظور من محظورات الاحرام فوجب عليه دم لفعله كما لو حلق رأسه

﴿مسئلة﴾ (وان لبس ثوبا مطيبا فانقطع ريح الطيب منه وكان بحيث اذا رش فيه الماء فاح ريحه فعليه الفدية) لانه مطيب بدليل أن رائحته تظهر عند رش الماء والماء لا رائحة له وانما هو من الطيب الذي فيه فلزمته الفدية كما لو ظهرت بنفسها

(فصل) قال رحمه الله (وكل هدي أو اطعام فهو لمساكين الحرم اذا قدر علي إيصاله إليهم الا

ولنا أن الخبر نص من كل جنس على صورة من أدناه تنبيهاً على ما هو أعلى منها ودلالة على ما كان في معناها فنصه على الحدأة والغراب تنبيه على البازي ونحوه وعلى الفأرة تنبيه على الحشرات وعلى العقرب تنبيه على الحية وعلى السكاب العقور تنبيه على السباع التي هي أعلى منه ولأن ما لا يضمن بمثله ولا بقيمة لا يضمن كالحشرات

فدية الإذى واللبس ونحوها إذا وجد سببها في الحل فيفرقها حيث وجد سببها ودم الإحصار يخرجها حيث أحصر الهدايا والضحايا مختصة بمساكين الحرم لقوله تعالى (ثم محلها إلى البيت العتيق) وكذلك جزاء المحظورات إذا فعلها في الحرم نص عليه أحمد رحمه الله فقال أما إذا كان بمكة أو كان من الصيد فكله بمكة لأن الله تعالى قال (هدياً بالغ الكعبة) وذكر القاضي في قتل الصيد رواية أخرى أنه يفدي حيث قتله كحلق الرأس وهذا يخالف نص الكتاب ومنصوص أحمد فلا يعول عليه وما وجب لترك نسك أو فوات فهو لمساكين الحرم دون غيرهم لأنه هدي وجب لترك نسك أشبه دم القران وقال ابن عقيل فيمن فعل المحظور لغير سبب يبيحه أنه يختص ذبحه وتفرقة لحمه بفقراء الحرم كسائر الهدى (فصل) وما وجب نحره بالحرم وجب تفرقة لحمه به ، وبهذا قال الشافعي وقال مالك وأبو حنيفة إذا ذبحها في الحرم جاز تفرقة لحمها في الحل

ولنا أنه أحد مقصودي النسك فاختص بالحرم كالذبح ولأن المقصود من ذبحه بالحرم التوسعة على مساكينه ولا يحصل باعطائه غيرهم والطعام كالهدي في اختصاصه بفقراء الحرم فيما يختص الهدى به ، وقال عطاء ، والنخعي الهدى بمكة وما كان من طعام أو صيام فحيث شاء ويقضيه ، مذهب مالك وأبي حنيفة ولنا قول ابن عباس رضي الله عنهما الهدى والأطعام بمكة والصوم حيث شاء ولأنه نسك يتعدى نفعه إلى المساكين فاختص بالحرم كالهدي

(فصل) ومساكين الحرم من كان فيه من أهله ومن ورد إليه من الحاج وغيرهم وهم الذين تدفع إليهم الزكاة لخاصتهم فان دفع إلى فقير في ظنه فبان غنيا خرج فيه وجهان كالزكاة وللشافعي فيه قولان وما جاز تفرقته بغير الحرم لم يجز دفعه إلى فقراء أهل الذمة ، وبه قال الشافعي وأبو ثور وجوزه أصحاب الرأي ولنا أنه كافر فلم يجز الدفع إليه كالحري

(فصل) فان عجز عن إيصاله إلى فقراء الحرم جاز ذبحه وتفريقه في غيره لقوله سبحانه (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها) فان منع الناذر الوصول بنفسه وأمكنه تنفيذه لزمه وقال ابن عقيل يخرج في الهدى المنذور إذا عجز عن إيصاله روايتان كدماء الحج والصحيح الجواز

(فصل) فأما فدية الإذى إذا وجد سببها في الحل فيجوز في الموضع الذي حلق فيه نص عليه أحمد ، وقال الشافعي : لا يجوز إلا في الحرم لقوله تعالى (هدياً بالغ الكعبة)

ولنا أن النبي ﷺ أمر كعب بن عجرة بالفدية بالحديبية وهي من الحل ولم يأمره ببعثه إلى الحرم ، وروى الأثرم والجوزجاني في كتابيهما عن أبي أسماء مولى عبد الله بن جعفر رضي الله

(فصل) ومالا يؤذي بطبعه ولا يؤكل كالرخم والديدان فلا أثر للحرم ولا للاحرام فيه ولا جزاء فيه ان قتله وبهذا قال الشافعي وقال مالك يحرم قتلها وإن قتلها فداها وكذلك كل سبع لا يعدو

عنهما قال : كنت مع عثمان وعلي وحسين بن علي رضي الله عنهم حجاجا فاشتكى حسين بن علي بالسقيا فأومأ بيده إلى رأسه فخلقه علي ونحر عنه جزورا بالسقيا وهذا لفظ رواية الأثرم ولم يعرف لهم مخالف والآية وردت في الهدي وحكم اللبس والطيب حكم الحلق اذا وجد في الحل ذكره القاضي قياسا عليه وقال فيه وفي الحلق روايتان (احدهما) يفدي حيث وجد سببه والثانية محل جميع الحرم حكاها ابن أبي موسى في الارشاد

(فصل) فأما دم الاحصار فيخرجه حيث أحصر من حل أو حرم نص عليه احمد وهو قول مالك والشافعي فان كان قادراً على اطراف الحرم ففيه وجهان (أحدهما) يلزمه نحره فيه لان الحرم كله منحر وقد قدر عليه (والثاني) ينحره في موضعه لان النبي ﷺ نحر هديه في موضعه وعن احمد رحمه الله ليس للمحصر نحر هديه الا في الحرم فيبعثه الى الحرم ويواطيه رجلا على نحره في وقت يتحلل وهذا يروى عن ابن مسعود رضي الله عنه فيمن لدغ في الطريق وروى ذلك عن الحسن والشعبي وعطاء لانه أمكنه النحر في الحرم أشبه ما لو حصر فيه قال شيخنا وهذا والله أعلم فيمن كان حصره خاصا أما الحصر العام فلا ينبغي أن يقوله أحد لان ذلك يفضي الى تعذر الحل لتعذر وصول الهدي الى محله ولان النبي ﷺ وأصحابه نحرُوا هداياهم بالحديبية وهي من الحل قال البخاري ومالك إن النبي ﷺ وأصحابه حللوا من كل شيء قبل الطواف وقبل أن يصل الهدي إلى البيت ولم يذكر أن النبي ﷺ أمر أحداً أن يقضي شيئاً ولا أن يعود له ويروى أن النبي ﷺ نحر هديه عند الشجرة التي كانت تحتها بيعة الرضوان وهي من الحل باتفاق أهل السير والنقل وقد دل عليه قوله سبحانه (والهدي معكوا ان يبلغ محله) ولانه موضع حله فكان موضع نحره كالحرم فان قيل فقد قال الله تعالى (ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدي محله) وقال (ثم محلها الى البيت العتيق) ولانه ذبح يتعلق بالاحرام فلم يجز في غير الحرم كجزاء الصيد قلنا الآية في حق غير المحصر ولا يمكن قياس المحصر عليه لان تحلل المحصر في الحل وتحلل غيره في الحرم وكل منهما ينحر في موضع تحلله وقد قيل في قوله تعالى (حتى يبلغ الهدي محله) أي حتى يذبح وذبحه في حق المحصر في موضع حله اقتداء بالنبي ﷺ

(مسألة) (وأما الصيام فيجزئه بكل مكان) لا نعلم فيه خلافا كذلك قال ابن عباس وعطاء والنخعي وغيرهم وذلك لان الصيام لا يتعدى نفعه إلى أحد فلا معنى لتخصيصه بمكان بخلاف الهدي والاطعام فان نفعه يتعدى إلى المعطي والله تعالى أعلم

(مسألة) (وكل دم ذكرنا يجزيه فيه شاة أو سبع بدنة ومن وجبت عليه بدنة اجزأته بقرة)

على الناس واذا وطئ الذباب والنمل أو الذر أو قتل الزنبور تصدق بشيء من الطعام ولنا أن الله تعالى إنما أوجب الجزاء في الصيد وليس هذا بصيد قل بعض أهل اللغة الصيد

كل من وجب عليه دم أجزاء ذبح شاة أو سبع بدنة أو بقرة لقوله سبحانه في الممتنع (فما استيسر من الهدي) قال ابن عباس رضي الله عنهما شاة أو شرك في دم^(١) وقال تعالى في فدية الاذى (فدية من صيام أو صدقة أو نسك) وفسره النبي ﷺ في حديث كعب بن عجرة بذبح شاة وما سوى هذين مقيس عليهما فان اختار ذبح بدنة فهو أفضل لأنها أوفر لحماً وأنعم للمقتراء وهل تكون كلها واجبة ؟ فيه وجهان (أحدهما) تكون واجبة اختاره ابن عقيل لأنه اختار ألا على لاداء فرضه فكان كلة واجباً كما لو اختار ألا على من خصال الكفارة (والثاني) يكون سبعمها واجباً والباقي تطوع له أكله وهديته لان الزائد على السبع يجوز تركه من غير شرط ولا بدل أشبه ما لو ذبح سبع شياه (فصل) ولا يجزئه إلا الجذع من الضأن والثني من غيره والجذع ماله ستة أشهر والثني من المعز ماله سنة ومن البقر ماله سنتان ومن الابل ماله خمس سنين وبه قال مالك والليث والشافعي وإسحاق وأبو ثور وأصحاب الرأي . وقال ابن عمر والزهري لا يجزي إلا اثني من كل شيء . وقال عطاء والاوزاعي يجزي الجذع من الكل إلا المعز

ولنا على الزهري ما روي عن أم هلال بنت هلال عن أبيها إن رسول الله ﷺ قال « يجوز الجذع من الضأن أضحية » وعن عاصم بن كليب عن أبيه قال كنا مع رجل من أصحاب رسول الله ﷺ يقال له مجاشع بن سليم فعزب الغنم فأمر منادياً فنادى ان رسول الله ﷺ كان يقول « ان الجذع يوفي مما توفي منه الثنية » رواهما ابن ماجه وعن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « لا تذبحوا إلا مسنة إلا أن يعسر عليكم فتذبحوا جذعاً من الضأن » رواه مسلم وهذا حجة على عطاء والاوزاعي، وحديث أبي بردة بن نيار قال يارسول الله ان عندي غناقاً جذعاً هي خير من شاتي لحم قال « تجزئك ولا تجزي » أحداً بعدك » رواه أبو داود والنسائي . ولا يجزي فيها المعيب الذي يمنع من الاجزاء في الهدي والاضاحي قياسها عليها

(فصل) ومن وجبت عليه بدنة أجزاءه بقرة إذا كان في غير النذر وجزاء الصيد لما روى أبو الزبير عن جابر قال كنا ننحر البدنة عن سبعة فقبل له والبقرة ؟ قال وهل هي إلا من البدن ؟ رواه مسلم فأما في النذر فقال ابن عقيل يلزمه ما نواه فان أطلق ففيه روايتان (احدهما) هو مخير لما ذكرنا من الخبر (والاخرى) لا تجزئه إلا مع عدم البدنة وهو قول الشافعي لأنها بدل فاشترط عدم البديل لها قال شيخنا والاولى أولى للخبر ولان ما أجزأ عن سبعة في الهدايا ودم المنعة أجزأ في النذر بلفظ البدنة كالجزور ، وان كان في جزاء الصيد أجزأت أيضاً لحديث جابر اختاره شيخنا . ويحتمل أن لا تجزي لان البقرة لاتشبه النعامة . ومن وجبت عليه بدنة أجزاء سبع من الغنم ذكره الحرقى سواء

« ١ » يعني

اشترائه مع غيره في دم بدنة أو بقرة وكل منها تجزي عن سبع شياه

ما جمع ثلاثة أشياء فيكون مباحا وحشيا ممتنعا ولأنه لا مثل له ولا قيمة والضمان إنما يكون بأحد هذين الشئين وروى عن عمر أنه قرد بعيره بالسقيا وهو محرم ومعناه أنه نزع القرد عنه ورماه وهذا

كانت من جزاء الصيد أو مندورة أو فدية الوطء . وقال ابن عقيل إنما تجزي عنها عند عدمها في ظاهر كلام أحمد رحمه الله لأنه بدل فلا يصار إليه مع وجودها كسائر الإبدال ، فأما عند عدمها فيجوز لما روى ابن عباس رضي الله عنه قال أتى النبي ﷺ رجل فقال ان علي بدنة وأنا موسر لها ولا أجدها فأشترىها فأمره النبي ﷺ أن يتاع سبع شياه فيذبحهن رواء ابن ماجه . وعنه لا يجزئه أقل من عشر شياه لأنهم كانوا يعدونها في الغنيمة بعشر كذلك . هذا والاول أولى للخبر

ولنا ان الشاة معدولة بسبع بدنة وهي أطيب لحما فإذا عدل الى الأعلى أجزأه كما لو ذبح عن الشاة بدنة (فصل) ومن وجبت عليه سبع من الغنم أجزأته بدنة أو بقرة إن كان في كفارة محذور لأن الواجب فيه ما استيسر من الهدى وهو شاة أو سبع بدنة وقد كان أصحاب رسول الله ﷺ يتمتعون فيذبحون البقرة عن سبعة . قال جابر أمرنا رسول الله ﷺ أن نشرك في الابل والبقر كل سبع منا في بدنة . رواء مسلم . فأما ان وجب عليه سبع من الغنم في جزاء الصيد فقال شيخنا لا تجزئه البدنة في الظاهر لأن الغنم أطيب لحما فلا يعدل عن الاعلى الى الأدنى

(فصل) ومن وجبت عليه بقرة أجزأته بدنة لأنها أكثر لحما وأوفر . ويجزئه سبع من الغنم إذا قلنا يجزي عن البدنة بطريق الاولى وان كانت البقرة مندورة احتمل على ما حكاه ابن عقيل ان لا تجزئه سبع من الغنم مع وجودها كما لو كان المندور بدنة والله تعالى أعلم

باب جزاء الصيد

(وهو ضربان) أحدهما (له مثل من النعم فيجب مثله وهو نوعان) أحدهما (قضت فيه الصحابة فيه ما قضت) . يجب على المحرم الجزاء بقتل صيد البر بمثله من النعم ان كان له مثل هذا قول أكثر أهل العلم منهم الشافعي . وقال أبو حنيفة الواجب القيمة ويجوز صرفها الى المثل لأن الصيد ليس بمثل ولنا قوله تعالى (فجزاء مثل ما قتل من النعم) وجعل النبي ﷺ في الضبيع كبشا وأجمع الصحابة رضي الله عنهم على إيجاب المثل فقال عمر وعلي وعثمان وزيد وابن عباس ومعاوية في النعامة بدنة ، وحكم عمر وعلي في الظبي بشاة وحكم عمر في حمار الوحش ببقرة حكوا بذلك في الازمنة المختلفة والبلدان المتفرقة فدل على ان ذلك ليس على وجه القيمة لأنه لو كان على وجه القيمة لاعتبروا صفة المتلف التي تختلف القيمة فيه إما برؤية أو اخبار ولم ينقل عنهم السؤال عن ذلك حال الحكم ولأنهم حكوا في الحمار بشاة والحمامة لا تبلغ قيمة الشاة غالباً . إذا ثبت هذا فليس المراد حقيقة المائلة فانها لا تتحقق بين الانعام والصيد لكن أريد المائلة من حيث الصورة ، والمثلي من الصيد قسمان (أحدهما) قضت فيه

قول جابر بن زيد وعطاء وروي أن ابن عباس قال لعكرمة وهو محرم قرد البعير فكره ذلك فقال قم فانحره فنحره فقال له ابن عباس لا أم لك كم قتلت فيها من قراد وحللة وحنانة؟ يعني كبار القراد رواه كله سعيد

الصحابة فيجب فيه ماقتضت وبه قال عطاء والشافعي وإسحاق . وقال مالك يستأنف الحكم فيه لان الله تعالى قال (يحكم به ذوا عدل منكم)

ولنا قول النبي ﷺ « أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم » ^(١) وقال « اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر » ^(٢) ولأنهم أقرب إلى الصواب وأبصر بالعلم فكان حكمهم حجة على غيرهم كالعالم مع العاصي فالذي بلغنا قضاؤهم فيه النعاه حكم فيها عمر وعلي وعثمان وزيد وابن عباس ومعاوية رضي الله عنهم ببذنة . وبه قال عطاء ومالك والشافعي وأكثر العلماء ، وحكي عن النخعي ان فيها قيمتها وبه قال أبو حنيفة وخالفه في ذلك أصحابه وانباع النص والآثار أولى ، ولان النعاه تشبه البعير في خلقه فكان مثلاً لها فيدخل في عموم النص وفي حمار الوحش بقرة روي ذلك عن عمر وبه قال عروة ومجاهد والشافعي وعن أحمد فيه بذنة روي ذلك عن أبي عبيدة وابن عباس وبه قال عطاء والنخعي وفي بقرة الوحش بقرة روي ذلك عن ابن مسعود وعطاء وعروة وقنادة والشافعي ، والايمل فيه بقرة قاله ابن عباس ، قال أصحابنا في الثيتل والوتل بقرة كالايمل ، والاروي فيه بقرة قاله ابن عمر وقال القاضي فيها غضب وهو من أولاد البقر مابلغ أن يعتص على قرن ولم يبلغ أن يكون ثوراً ، وفي الضبع كبش لما روى أبو داود عن جابر أن النبي ﷺ جعل في الضبع بصيدها المحرم كبشاً ، قال أحمد حكم رسول الله ﷺ في الضبع بكبش وقضى به عمر وابن عباس وبه قال عطاء والشافعي وأبو ثور وابن المنذر ، وقال الاوزاعي كان العلماء بالشام يعدونها من السباع ويكرهون أكلها وهو القياس إلا أن اتباع السنة والآثار أولى ، وفي الغزال شاة ثبت ذلك عن عمر وروي عن علي وبه قال عطاء وعروة والشافعي وابن المنذر ولا يحفظ عن غيرهم خلافهم وقد روى جابر عن النبي ﷺ أنه قال « في الظبي شاة وفي الارنب عناق وفي اليربوع جفرة » قال ابن الزبير والجفرة التي قد فطست ورعت ، رواه الدارقطني ، وفي الثعلب شاة أيضاً لانه يشبه الغزال ومن قال فيه الجزاء قتادة وطاوس ومالك والشافعي وعن أحمد لاشي . فيه لانه سيم ، وأما الوبر فقال القاضي فيه جفرة لانه ليس بأكبر منها وهو قول الشافعي وقيل فيه شاة روي ذلك عن مجاهد وعطاء ، وفي الضب جدي قضى به عمر وزيد وبه قال الشافعي وعن أحمد فيه شاة لان جابر بن عبد الله وعطاء آتالا فيه ذلك ، وقال مجاهد حفنة من طعام والاولى أولى لان قضاء عمر أولى من قضاء غيره والجدي أقرب اليه من الشاة ، وفي اليربوع جفرة لما ذكرنا من حديث جابر وروي ذلك عن عمر وابن مسعود وبه قال عطاء والشافعي وأبو ثور وقال النخعي منه وقال مالك قيمته من الطعام وقال عمرو بن دينار ماسمنا از الضب واليربوع يوديان

«١» هذا الحديث

ضعيف جداً

«٢» رواه احمد

والترمذي وابن ماجه

عن حذيفة بسند

صحيح

(فصل) ولا تأثير للاحرام ولا للحرم في تحريم شيء من الحيوان الا اهلي كهيئة الانعام ونحوها لانه ليس بصيد وإنما حرم الله تعالى الصيد وقد كان النبي ﷺ يذبح البدن في إحرامه في الحرم يتقرب الى الله

واتباع الآثار أولى والجفرة يكون لها أربعة أشهر من المعز وقال أبو الزبير هي التي فطمت ورعت وقيل هي الطفلة التي يروح بها الراعي على يديه ، وفي الارنب عنق لما ذكرنا من حديث جابر وقضي به عمر أيضا وبه قال الشافعي وقال ابن عباس فيه حمل وقال عطاء فيه شاة وقضاء عمر أولى والعناق الانثى من أولاد المعز أصغر من الجفرة ، والذكر جدي وفي الحمام وهو كل ماعب وهدر شاة حكم به عمر وعثمان وابن عمر وابن عباس وناقم بن عبد الحارث في حمام الحرم وبه قال شعيب بن المسيب وعطاء وعروة وقنادة والشافعي واسحاق وقال أبو حنيفة ومالك فيه قيمته الا أن مالكا وافق في حمام الحرم دون الاحرام لان اقياس يقتضي القيمة في كل الطير تركناه في حمام الحرم بحكم الصحابة ففما عداه يبقى على الاصل قلنا قد روي عن ابن عباس في الحمام في حال الاحرام كقولنا ولانها حاملة مضمونة لحق الله تعالى فضمنت بشاة كحماية الحرم ولانها متى كانت الشاة مثلا لها في الحرم فكذلك في الحل فيجب ضمانها بها لقول الله تعالى (فجزاء مثل ما قتل من النعم) وقياس الحمام على جنسه أولى من قياسه على غيره ، والحمام كل ماعب الماء أي وضع منقاره فيه فيكرع كما تكرر الشاة ولا يأخذ قطرة قطرة كاللجاج والعضاير وإنما أوجبوا فيه شاة لشبهه بها في كرع الماء ولا يشرب كشرب بقية الطيور قال أحمد في رواية ابن القاسم وسندي كل طير يعب الماء يشرب مثل الحمام فيه شاة فيدخل فيه الفواخت والدواشين والسفاهين والقمري والدسي والقطا . ولان كل واحد منها تسميه العرب حماما ، وقال الكسائي كل مطوق حمام وعلى هذا القول الحجل حمام لانه مطوق

(مسئلة) (النوع الثاني) ما لم تقض فيه الصحابة فيرجع فيه إلى قول عدلين من أهل الخبرة ويجوز أن يكون القاتل أحدهما)

وذلك لقول الله تعالى (يحكم به ذوا عدل منكم) فيحكما في بأشبه الاشياء به من النعم من حيث الخلقة لا من حيث القيمة بدليل ان قضاء الصحابة لم يكن بالمثل في القيمة وليس من شرط الحكم أن يكون فقيها لان ذلك زيادة على أمر الله تعالى به وقد أمر عمر أن يحكم في الضبوم يسأل أفتيه أم لا لكن تعتبر العدالة لانها منصوص عليها ، وتعتبر الخبرة لانه لا يتمكن من الحكم بالمثل الا من له خبرة ولان الخبرة بما يحكم به شرط في سائر الحكم ، ويجوز أن يكون القاتل أحد العدلين وبه قال الشافعي واسحاق وابن المنذر ، وقال مالك والنخعي ليس له ذلك لان الانسان لا يحكم لنفسه وكذلك يجوز أن يكون الحاكمان القتالين وبه قال الشافعي وقال مالك لا يجوز حكمه أبو الحسين

ولنا عموم قوله سبحانه (يحكم به ذوا عدل منكم) والقاتل مع غيره ذوا عدل منا وقد روى الشافعي في مسنده عن طارق بن شهاب قال: خرجنا حجاجا فأوطأ رجل منا يقال له أربد ضبا ففقر ظهره فقدمنا

سبحانه بذلك وقال أفضل الحج العج والثج يعني إسالة الدماء بالذبح والنحر وليس في هذا اختلاف (فصل) ويحل للمحرّم صيد البحر لقوله تعالى (أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعاً لكم

على عمر رضي الله عنه فسأله أربد فقال أحكم يا أربد فيه قال أنت خير مني يا أمير المؤمنين قال إنما أمرتك أن تحكم ولم أمرك أن تزكيني فقال أربد أرى فيه جدية قد جمع الماء والشجر فقال عرف ذلك فيه ، فأمره عمر أن يحكم وهو القاتل وأمر أيضاً كعب الأحبار أن يحكم على نفسه في الجرادتين اللتين صادها وهو محرم ولأنه مال يخرج في حق الله تعالى فجاز أن يكون من وجب عليه أمينا فيه كالزكاة ، قال ابن عقيل إنما يحكم القاتل إذا قتل خطأ لأن القتل عمداً ينافي العدالة فيخرج عن أن يكون قد قتله جاهلاً بالتحريم فلا يمتنع أن يحكم لأنه لا يفسق بذلك والله أعلم . وعلى قياس ذلك إذا قتله عند الحاجة إلى أكله لأن قتله مباح لكن يجب فيه الجزاء

(مسئلة) (ويجب في كل واحد من الصغير والكبير والصحيح والمعيب مثله إلا الماخض فتدّى بقيمة مثله) وقال أبو الخطاب يجب فيها مثله)

يجب في كبير الصيد كبير مثله وفي الصغير صغير وفي الصحيح صحيح وفي المعيب معيب وفي الذكر ذكر وفي الأنثى أنثى ، وبهذا قال الشافعي ، وقال مالك لا يجزي. إلا كبير صحيح لأن الله تعالى قال (هديا بالغ الكعبة) ولا يجزي. في الهدي صغير ولا معيب ولأنها كفارة متعلقة بقتل حيوان فلم تختلف بصغره وكبره كقتل الآدمي

ولنا قوله تعالى (جزاء مثل ما قتل من النعم) ومثل الصغير صغير ومثل المعيب معيب ولأن ما ضمن باليد والجناية اختلف ضمانه بالصغر والكبر كالبهيمة ، والهدي في الآية مقيد بالمثل ، وقد أجمع الصحابة رضوان الله عليهم على إيجاب مالا يصلح هديا كالجفرة والعناق والجدي . وكفارة الآدمي ليست بدلا عنه ولا نجري مجرى الضمان بدليل أنها لا تتبع في أبعاضه فإن فدى المعيب بصحيح فهو أفضل فاما الماخض وهي الحامل فقال القاضي بضمنها بقيمة مثله ، وهو مذهب الشافعي لأن قيمتها أكثر من قيمة لحمها وقال أبو الخطاب بضمنها بما خض مثله للآية ولأن إيجاب القيمة عدول عن المثل مع إمكانه فإن فداها بغير ما خض احتمل الجواز لأن هذه الصفة لا تزيد في لحمها بل ربما قصتها فلا يشترط وجودها في المثل كاللون وإن جنى على ماخض فأتلف جنينها وخرج ميتا ففيه ما نقصت أمه كما لو جرحها وإن خرج حيا لوقت يعيش لم يمت مات ضمنه بمثله وإن كان لوقت لا يعيش لم يمت فهو كالمت كجنين الآدمية

(مسئلة) (ويجوز فداء أعور من عين بأعور من أخرى وفداء الذكر بالأنثى وفي فداها به وجهان) إذا فدى المعيب بمثله جاز لما ذكرنا وإن اختلف العيب مثل فداء الأعور بأعرج والأعرج بأعور لم يجز لعدم المائثة وإن فدى أعور من إحدى العينين بأعور من أخرى أو أعرج بقائمة بأعرج من أخرى

وللسيارة) قال ابن عباس وابن عمر طعامه ما ألقاه ، وعن ابن عباس طعامه ملحه وعن سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير طعامه الملح وصيده ما اصطدنا وأجمع أهل العلم على أن صيد البحر

جاز لأن هذا اختلاف يسير ونوع العيب واحد وإنما اختلف محله وإن فدى الذكر بالأنثى جاز لأن لحمها أطيب وأرطب وإن فداها به ففيه وجهان

(أحدهما) يجوز لأن لحمه أوفر فتساويا والآخر لا يجوز لأن زيادته عليها ليست من جنس زيادتها فاشبه فداء المعيب من نوع بالمعيب من نوع آخر ولأنه لا يجزي، عنها في الزكاة كذلك ههنا (مسئلة) (الضرب الثاني) مالا مثل له وهو سائر الطير فيجب فيه قيمته إلا ما كان أكبر من الحمام فهل يجب فيه قيمته أو شاة ؟ على وجهين

يجب فداء مالا مثل له بقيمته في موضعه الذي أتلغه فيه كاتلاف فصال الآدمي ولا خلاف بين أهل العلم في وجوب ضمان الصيد من الطير إلا ما حكي عن داود ما كان أصغر من الحمام لا يضمن لأن الله تعالى قال (الجزء مثل ما قتل من النعم) وهذا لا مثل له

ولنا عموم قوله تعالى (لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم) وقد قيل في قوله تعالى (ليبلوكم الله بشيء من الصيد تناله أيديكم) يعني الفرخ والبيض ومالا يقدر أن يفر من صفار الصيد (ورما حكم) يعني الكبار ، وقد روي عن عمر وابن عباس رضي الله عنهما أنهما حكما في الجراد الجزاء ودلالة الآية على وجوب جزاء غيره لا ينم من وجوب الجزاء في هذا بدليل آخر ويفدى بقيمته لأن الأصل أن يضمن بقيمته كما لو أتلغه الآدمي لكن تركنا هذا الأصل لدليل ففما عداه فيجب القيمة بقضية الأصل .

(فصل) فأما ما كان أكبر من الحمام كالأوز والحبارى والكركي والحجل والكبير من طير الماء ففيه وجهان (أحدهما) يجب فيه شاة لأنه يروى عن ابن عباس وعطاء وجابر أنهم قالوا في الحجلة والقطة والحبارى شاة وزاد عطاء في الكركي والكروان وابن الماء ودجاجة الحبش والماء والخرب شاة والخرب هو فرخ الحبارى ولأن إيجاب الشاة في الحمام تنبيه على إيجابها فيما هو أكبر منه (والوجه الثاني) فيه قيمته وهو مذهب الشافعي لأن القياس يقتضي وجوبها في جميع الطير تركناه في الحمام لاجتماع الصحابة فني غيره يقي على أصل القياس

(مسئلة) (ومن أتلغ جزءا من صيد فعليه ما نقص من قيمته أو قيمة مثله إن كان مثليا) أما مالا مثل له فإذا أتلغ جزءا منه ضمنه بقيمته لأن جملته تضمن بقيمته فكذلك أجزاءه كما لو كان لآدمي وإن كان له مثل ففيه وجهان

(أحدهما) يضمن بمثله من مثله لأن ما وجب ضمان جملته بالمثل وجب في بعضه مثله كالمكيلات والآخر فيجب قيمة مقداره من مثله لأن الجزء يشق أخراجه فيمنع إيجابه ولهذا عدل الشارع عن

مباح للمحرم اصطاده وأكله وبيعه وشرأه وصيد البحر الحيوان الذي يعيش في الماء ويبيض

إيجاب جزء من بعير في خمس من الابل الى إيجاب شاة والاول أولى لان المشقة ههنا غير ثابتة لوجود الخبرة له في العدول عن المثل الى عدله من الطعام او الصيام فينتفي المانع فيثبت مقتضى الاصل هذا إذا اندمل الصيد ممتنعاً.

(مسئلة) وان نفر صيداً قتل بشي ضمنه

إذا نفر صيداً قتل في حال نفوره ضمنه وكذلك إن جرح صيداً فتحامل ان وقع في شيء تلف به لانه تلف بسببه فان نفره فسكن في مكان وأمن من نفوره ثم تلف لم يضمه وفيه وجه آخر أنه يضمه اذا تلف في المكان الذي انتقل اليه لما روي عن عمر رضي الله عنه أنه دخل دار الندوة فالتى رداءه على واقف في البيت فوق وقع عليه طير من هذا الحمام فطاره فوق وقع على واقف آخر فانهزته حية فقتلته فقال لعثمان ونافع بن عبد الحارث إني وجدت في نفسي اني أطرنه من منزل كان فيه آمننا الى موقع كان فيه حية فقال نافع لعثمان كيف ترى في عنز ثنية عفرأ يحكم بها على أمير المؤمنين ؟ فقال عثمان أرى ذلك فامر بها عمر رضي الله عنه رواه الشافعي في مسنده

(مسئلة) (وان جرحه فغاب ولم يعلم خبره فعليه ما نقصه وكذلك ان وجد ميتاً ولم يعلم موته بجنايته

وان اندمل غير ممتنع فعليه جزاء جميعه)

إذا جرح صيداً فغاب غير مندمل والجراحة موجبة لاتبقي الحياة معها غالباً فعليه جزاء جميعه كما لو قتله وان كانت غير موجبة فعليه ضمان ما نقص لانا لا نعلم حصول التلف بفعله الا أنه يقو به صحيحاً وجريماً جراحة غير مندملة فيعتبر ما بينهما لانا لا نعلم هل يندمل أم لا وكذلك إن وجد ميتاً ولم يعلم ألمات من الجناية أم من غيرها لما ذكرنا ويحتمل أن يلزمه ضمان جميعه ههنا لانه وجد سبب إتلافه منه ولم نعلم له سبباً آخر فوجب إحالته على السبب المعلوم كما لو وقع في الماء نجاسة فوجده متغيراً تغيراً يصلح أن يكون منها فانا نحكم بنجاسته وكذلك لورمى صيداً فغاب عن عينه ثم وجد ميتاً لا أثر به غير سهمه خل أكله وهذا أقيس .

(فصل) وان اندمل الصيد غير ممتنع ضمنه جميعه لانه عطاه فصار كالتلف ولانه يفضي الى تلفه

فصار كما لو جرحه جرحاً يتيقن موته به ، وهذا مذهب أبي حنيفة ويخرج أن يضمه بما نقص لانه لا يضمن إلا ما أتلف ولم يتلف جميعه بدليل ما لو قتله محرم لزمه الجزاء والصحيح ان على المشتركين جزاء واحداً وضمانه بجزاء كامل يفضي الى ايجاب جزاءين وان صيرته الجناية غير ممتنع فلم يعلم أصل ممتنعاً أم لا فعليه ضمانه لان الأصل عدم الامتناع

(فصل) وكل ما يضمن به الأدمي يضمن به الصيد من مباشرة أو سبب وكذلك ما جنت دابته

بيدها أو فيها فأتلفت صيداً فالضمان على راكمها أو قائدتها أو سائقها وما جنت برجلها فلا ضمان فيه

فيه ويفرخ فيه كالسمك والسلحفاة والسرطان ونحو ذلك وحكي عن عطاء فيما يعيش في البر مثل السلحفاة والسرطان فأشبه طير الماء

وقال القاضي يضمن السائق جميع جنايتها لأن يده عليها ويشاهد رجلها ، وقال ابن عقيل لاضمان في الرجل لقول النبي ﷺ «الرجل جبار» وان انفلتت فالتفت صيدا لم يضمنه لانه لا يدهله عليها ، وقد قال النبي ﷺ «العجماء جبار» ولذلك لو انفلتت آدميا لم يضمنه ولو نصب شبكة أو حفر بئراً فوق وقع فيها صيد ضمنه لانه بسببه كما يضمن الآدمي الا أن يكون حفر البئر بحق كحفره في داره أو في طريق واسع ينتفع بها المسلمون فيذبحي أن لا يضمن كالأدمي وان نصب شبكة قبل احرامه فوقع فيها صيد بعد احرامه لم يضمنه لانه لم يوجد منه بعد احرامه تسبب الى اتلافه أشبه ما لو صاده قبل احرامه وتركه في منزله فقتل بعد احرامه

(مسئلة) (وان نتف ريشه فعاد فلا شيء عليه وقيل عليه قيمة الريش)

إذا نتف ريش طائر ثم حفظه فاطعمه وسقاه حتى عاد ريشه فلا ضمان عليه لان النقص زال وقيل عليه قيمة الريش لأن الثاني غير الأول فان صار غير ممتنع بنتف ريشه فهو كالجرح وقد ذكرناه وان غاب فيه ما نقص ، وبهذا قال الشافعي وأبو ثور وأوجب مالك وأبو حنيفة فيه الجزاء جميعه ولنا أنه نقص يمكن زواله فلا يضمنه بكاله كما لو جرحه ولم يعلم حاله

(مسئلة) (وكما قتل صيداً حكم عليه)

يعني يجب الجزاء بقتل الصيد الثاني كما يجب اذا قتله ابتداء هذا ظاهر المذهب قال أبو بكر وهذا أولى القولين بابي عبد الله ، وبه قال عطاء والثوري والشافعي واسحاق وأصحاب الرأي وابن المنذر وفيه رواية ثانية أنه لا يجب الا في المرة الاولى وروي ذلك عن ابن عباس . وبه قال شريح والحسن وسعيد بن جبير ومجاهد والنخعي وقتادة لان الله تعالى قال (ومن عاد فينتقم الله منه) ولم يوجب جزاء وفيه رواية ثالثة ان كفر عن الاول فعليه للثاني كفارة والا فلا وقد ذكرناها

ولنا أنها كفارة عن قتل فاستوى فيها المبتي والعائد كقتل الآدمي ، ولانها بدل متلف يجب به المثل أو القيمة فأشبه بدل مال الآدمي . قال أحمد روي عن عمر وغيره أنهم حكموا في الخطأ وفيمن قتل ولم يسألوه هل كان قبل هذا قتل أو لا والآية اقتضت الجزاء على العائد بعمومها ، وذكر العقوبة في الثاني لا يمنع الوجوب كما قال تعالى (فن جاءه موعظة من ربه فاتتهى فله ماساف وأمره إلى الله ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) وقد ثبت أن العائد لو انتهى كان له ماسلف وأمره إلى الله

(فصل) ويجوز اخراج جزاء الصيد بعد جرحه وقبل موته . نص عليه أحمد رحمه الله لانها كفارة قتل فجاز تقديمها على الموت ككفارة قتل الآدمي ، ولانها كفارة أشبهت كفارة الظهار واليمين

ولنا أنه يبيض في الماء ويفرخ فيه فأشبه السمك فاما طير الماء كالبط ونحوه فهو من صيد البر في قول عامة أهل العلم وفيه الجزاء وحكي عن عطاء أنه قال حيث يكون أكثر فهو صيده وقول عامة أهل العلم أولى لأنه يبيض في البر ويفرخ فيه فكان من صيد البر كسائر طيره وانما إقامته في البحر لطلب

(مسئلة) (وإن اشترك جماعة في قتل صيد فعليهم جزاء واحد ، وعنه على كل واحد جزاء ، وعنه إن كفروا بالمال فكفارة واحدة ، وإن كفروا بالصيام فعلى كل واحد كفارة)
روي عن أحمد رحمه الله في هذه المسئلة ثلاث روايات

(احداهن) أن الواجب جزاء واحد وهو الصحيح . يروى هذا عن عمر بن الخطاب وابنه وابن عباس رضي الله عنهم ، وبه قال عطاء ، والزهري والنخعي والشعبي والشافعي واسحاق (والثانية) على كل واحد جزاء ذكرها ابن أبي موسى اختارها أبو بكر ، وبه قال مالك والثوري وأبو حنيفة ، وبروى عن الحسن لأنها كفارة قتل يدخلها الصوم أشبهت كفارة قتل الآدمي (والثالثة) إن كان صوما فعلى كل واحد منهم صوم تام ، وإن كان غيره فجزاء واحد ، وإن أهدى أحدهما أو أطعم وصام الآخر فعلى المهدي بمحضته ، وعلى الآخر صيام تام لأن الجزاء ليس بكفارة ، وانما هو بدل بدليل أن الله تعالى عطف عليه الكفارة فقال (فجزاء مثل ما قتل من النعم . . . أو كفارة) والصيام كفارة فيكفر كفارة قتل الآدمي

ولنا قوله تعالى (فجزاء مثل ما قتل من النعم) والجماعة انما قتلوا صيداً فلزمهم مثله ، والزائد خارج عن المثل فلا يجب ، ومتى ثبت اتحاد الجزاء في الهدي وجب اتحاد الصيام لان الله تعالى قال (أو عدل ذلك صياما) والاتفاق حاصل على أنه معدول بالقيمة إما قيمة المتلف أو قيمة مثله فإيجاب الزائد على عدل القيمة خلاف النص ، ولأنه قول من سمينا من الصحابة ولم نعرف لهم مخالفاً ولأنه جزاء عن مقتول يختلف باختلافه فكان واحداً كالدية ، وكفارة الآدمي لنا فيها منع فلا تتبعض في ابعاضه ولا تختلف باختلافه ، فلم يتبعض على الجماعة بخلاف مسئلتنا

(فصل) فإن كان شريك المحرم حلالاً أو سبباً فالجزاء كله على المحرم في أحد الوجهين . وفيه وجه آخر أن على المحرم بمحضته كالمحرمين وقد ذكرناه

(فصل) وإن اشترك حلال ومحررم في قتل صيد حرمي فالجزاء بينهما نصفين لان الانلاف ينسب إلى كل واحد منهما نصفه ولا يزداد الواجب على المحرم باجتماع حرمة الاحرام والمحرم ، وهذا الاشتراك الذي هذا حكمه هو الذي يقع الفعل منهما معاً أو يجرحه أحدهما قبل الآخر ويموت منهما

فان جرحه أحدهما وقتله الآخر فعلى الجراح ما تقصه على ما مضى ، وعلى القاتل جزاؤه مجروحاً (فصل) وان قتل صيداً مملوكاً منه بالقيمة نالسه والجزاء لله تعالى لأنه حيوان مضمون بالكفارة

فجزا أن يجتمع التقويم في التكفير في ضمانه كالعبد

الرزق والمعيشة منه كالصيد فإن كان جنس من الحيوان نوع منه في البحر ونوع في البر كالسلاحفة فلكل نوع حكم نفسه كالبحر منها الوحشي محرم والأدلي مباح

﴿مسئلة﴾ قال (وصيد الحرم حرام على الحلال والمحرم)

الأصل في تحريم صيد الحرم النص والاجماع أما النص فما روى ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ يوم فتح مكة «إن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والأرض فهو حرام بحرمه الله إلى يوم القيامة وإنه لم يحل القتال فيه لأحد قبلي ولم يحل لي إلا ساعة من نهار فهو حرام بحرمه الله إلى يوم القيامة لا يحتل خلاها ولا يعصد شوكتها ولا ينفر صيدها ولا تلتقط لقطتها إلا من عرفها» فقال العباس يارسول الله إلا الأذخر فإنه لقينهم ويوتهم فقال رسول الله ﷺ «إلا الأذخر» متفق عليه وأجمع المسلمون على تحريم صيد الحرم على الحلال والمحرم

(فصل) وفيه الجزاء على من يقتله ويجزى بمثل مايجزى به الصيد في الاحرام وحكي عن داود أنه لأجزاء فيه لأن الأصل براءة الذمة ولم يرد فيه نص فيبقى بحاله

(فصل) وإذا قتل القارن صيداً فعليه جزاء واحد نص عليه أحمد فقال : إذا قتل القارن صيداً فعليه جزاء واحد وهؤلاء يقولون جزاء آن فيلزمهم أن يقولوا في صيد الحرم ثلاثة لأنهم يقولون في الحل اثنين في الحرم ينبغي أن يكون ثلاثة وهذا قول مالك والشافعي ، وقال أصحاب الرأي جزآن، وكذلك إذا طيب أو لبس ، قال القاضي وإذا قلنا على القارن طوافان لزمه جزآن ولنا قوله تعالى (ومن قتله منكم متعمداً فجزاء مثل ماقتل من النعم) ومن أوجب جزأين فقد أوجب مثلين ، ولأنه صيد واحد فلم يجب فيه جزآن كما لو قتل الحرم في الحرم صيداً

﴿باب صيد الحرم ونباته﴾

﴿مسئلة﴾ (وهو حرام على الحلال والمحرم فمن أتلف من صيده شيئاً فعليه ما على الحرم في مثله) الأصل في تحريمه النص والاجماع ، أما النص فما روى ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ يوم فتح مكة «إن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والأرض فهو حرام بحرمه الله إلى يوم القيامة ، وإنه لم يحل القتال فيه لأحد قبلي ولم يحل لي إلا ساعة من نهار ، فهو حرام بحرمه الله إلى يوم القيامة لا يحتل خلاها ، ولا يعصد شوكتها ، ولا ينفر صيدها ، ولا تلتقط لقطتها إلا من عرفها» فقال العباس يارسول الله : إلا الأذخر فإنه لقينهم ويوتهم ، فقال رسول الله ﷺ «إلا الأذخر» متفق عليه . وأجمع المسلمون على تحريم صيد الحرم على الحلال والمحرم

(فصل) وفيه الجزاء على من يقتله بمثل مايجزى به الصيد في الاحرام ، وحكي عن داود أنه لأجزاء فيه لأن الأصل براءة الذمة ولم يرد فيه نص فيبقى بحاله

ولنا أن الصحابة رضي الله عنهم قضوا في حمام الحرم بشاة شاة روي ذلك عن عمر وعثمان وابن عمر وابن عباس ولم ينقل عن غيرهم خلافهم فيكون اجماعا ولانه صيد ممنوع منه لحق الله تعالى أشبه الصيد في حق المحرم

(فصل) وما يحرم ويضمن في الاحرام يحرم ويضمن في الحرم ومالا فلا الا شيتين (أحدهما) القمل مخلف في قتله في الاحرام وهو مباح في الحرم بلا اختلاف لانه حرم في الاحرام للترفة بقتله وازالته لالحرمته ولا يحرم الترفه في الحل فأشبه ذلك قص الشعر وتقليم الظفر (الثاني) صيد البحر مباح في الاحرام بغير خلاف ولا يحل صيده من آبار الحرم وعيونه وكرهه جابر بن عبد الله لعموم قوله عليه السلام « لا ينفر صيدها » ولان الحرمة تثبت للصيد كحرمة المكان وهو شامل لكل صيد ولانه صيد غير مؤذ فأشبهه الطباء وعن احمد رواية أخرى أنه مباح لان الاحرام لا يحرمه فأشبهه السباع والحيوان الاهلي

(فصل) ويضمن صيد الحرم في حق المسلم والكافر والكبير والصغير والحر والعبد لان الحرمة تعلقت بمحلله بالنسبة الى الجميع فوجب ضمانه كالأدي

(فصل) ومن ملك صيداً في الحل فادخله الحرم لزمه رفع يده عنه وإرساله فان تلف في يده أو أتلفه فعليه ضمانه كهصيد الحل في حق المحرم وقال عطاء إن ذبحه فعليه الجزاء وروي ذلك عن ابن عمر ومن كره إدخال الصيد الحرم ابن عمر وابن عباس وعائشة وعطاء وطاوس وإسحاق وأصحاب الرأي

ولنا أن الصحابة رضي الله عنهم قضوا في حمام الحرم بشاة شاة ، روي ذلك عن عمر وعثمان وابن عمر وابن عباس ولم ينقل عن غيرهم خلافهم فيكون اجماعا ، ولانه صيد ممنوع منه لحق الله تعالى أشبه الصيد في حق المحرم

(فصل) للصوم مدخل في ضمان صيد الحرم عند الاكثرين خلافا لابي حنيفة ولنا أنه يضمن بالطعام فيضمن بالصيام كالصيد في الاحرام (فصل) ويجب في حمام الحرم شاة ، وقال أبو حنيفة فيه في الحرم شاة ، وفي حمام الحل في الحرم حكومة ، وفي حمام الحرم في الحل روايتان (احدهما) حكومة (والثانية) شاة ولنا ما ذكرنا من قضاء الصحابة ولم يفرقوا . ذكر هذين الفصلين القاضي أبو الحسن (فصل) وكل ما يضمن في الاحرام يضمن في الحرم الا القمل فانه يباح في الحرم بغير خلاف لانه حرم في حق المحرم لاجل الترفه وهو مباح في الحرم كإباحة الطيب واللبس (فصل) ويضمن صيد الحرم في حق المسلم والكافر ، والكبير والصغير ، والحر والعبد ، وقال أبو حنيفة لا يضمنه الصغير ولا الكافر ولنا أن الحرمة تعلقت بمحلله بالنسبة إلى الجميع فوجب ضمانه كالأدي

ورخص فيه جابر بن عبد الله ورويت عنه السكراة له أخرجه سعيد وقال هشام بن عروة كان ابن الزبير تسع سنين يراها في الاتفاص وأصحاب النبي ﷺ لا يزون به بأسا ورخص فيه سعيد بن جبير ومجاهد ومالك والشافعي وأبو ثور وابن المنذر لانه ملكه خارجا وحل له التصرف فيه فجاز له ذلك في الحرم كصيد المدينة إذا أدخله حرما.

ولنا أن الحرم سبب محرم للصيد ويوجب ضمانه فحرم استدامة إمساكه كالاحرام ولانه صيد ذبحه في الحرم فلزمه جزاؤه كما لو صاده منه وصيد المدينة لاجزاء فيه بخلاف صيد الحرم (فصل) ويضمن صيد الحرم بالدلالة والاشارة كصيد الاحرام والواجب عليهما جزاء واحد نص عليه أحمد وظاهر كلامه أنه لا فرق بين كون الدال في الحل أو الحرم وقال القاضي لاجزاء على الدال إذا كان في الحل والجزاء على المدلول وحده كالللال إذا دل محرما على صيده

ولنا أن قتل الصيد الحرامي حرام على الدال فيضمنه بالدلالة كما لو كان في الحرم يحققه أن صيد الحرم محرم على كل أحد لقوله عليه السلام «لا ينفر صيدها» وفي لفظ «لا يصاد صيدها» وهذا عام في حق كل واحد ولأن صيد الحرم معصوم بمحله فحرم قتله عليهما كالمتجني إلى الحرم وإذا ثبت تحريمه عليهما فيضمن بالدلالة ممن يحرم عليه قتله كما يضمن بدلالة المحرم عليه

(فصل) وإذا رمى الحلال من الحل صيدا في الحرم فقتله أو أرسل كلبه عليه فقتله أو قتل صيدا على فرع في الحرم أصله في الحل ضمنه وبهذا قال الثوري والشافعي وأبو ثور وابن المنذر

(فصل) ويضمن صيد الحرم بالدلالة والاشارة كصيد الاحرام والواجب عليهما جزاء واحد نص عليه أحمد، وظاهر كلامه أنه لا فرق بين كون الدلالة في الحل والحرم، وقال القاضي لاجزاء على الدال إذا كان في الحل، والجزاء على المدلول وحده كالللال إذا دل محرما

ولنا أن قتل الصيد الحرامي حرام على الدال فيضمن بالدلالة كما لو كان في الحرم يحققه أن صيد الحرم محرم على كل أحد لقوله عليه السلام «لا ينفر صيدها» وفي لفظ «لا يصاد صيدها» وهذا عام في كل أحد، ولأن صيد الحرم معصوم بمحله فحرم قتله عليهما كالمتجني إلى الحرم، وإذا ثبت تحريمه عليهما فيضمن بالدلالة ممن يحرم عليه قتله كما يضمن بدلالة المحرم عليه، وكل ما يضمن به في الاحرام يضمن به في الحرم ومالا فلا لانه صيد ممنوع منه لحق الله تعالى فيضمن بكل ما به في الاحرام وكان حكمه حكمه في وجوب الضمان وعدمه قياسا عليه

(مسئلة) (وإن رمى الحلال من الحل صيدا في الحرم، أو أرسل كلبه عليه، أو قتل صيدا على غصن في الحرم أصله في الحل، أو أمسك طائرا في الحل فهلك فراخه في الحرم ضمن في أصح الروايتين) إذا رمى الحلال من الحل صيدا في الحرم، أو أرسل جارحا عليه فقتله، أو قتل صيدا على غصن في الحرم أصله في الحل ضمنه، وبه قال الشافعي والثوري وأبو ثور وابن المنذر وأصحاب الرأي، وعن

وأصحاب الرأي وحكى أبو الخطاب عن أحمد رواية أخرى لأجزاء عليه في جميع ذلك لأن القاتل حلال في الحل وهذا لا يصح فإن النبي ﷺ قال « لا ينفر صيدها » ولم يفرق بين من هو في الحل والحرم وقد أجمع المسلمون على تحريم صيد الحرم وهذا من صيده ولأن صيد الحرم معصوم بمحله بحرمة الحرم فلا يختص تحريمه بمن في الحرم وكذلك الحكم أن أمسك طائراً في الحل فهلك فراخه في الحرم ضمن الفراخ لما ذكرنا ولا يضمن الام لأنها من صيد الحل وهو حلال وإن انعكست الحال فرمى من الحرم صيداً في الحل أو أرسل كلبه عليه أو قتل صيداً على غصن في الحل أصله في الحرم أو أمسك حمامة في الحرم فهلك فراخها في الحل فلا ضمان عليه كما في الحل قال أحمد فيمن أرسل كلبه في الحرم فصاد في الحل فلا شيء عليه وحكى عنه رواية أخرى في جميع الصور يضمن وعن الشافعي ما يدل عليه وذهب الثوري والشافعي وأبو ثور وابن المنذر فيمن قتل طائراً على غصن في الحل أصله في الحرم لأجزاء عليه وهو ظاهر قول أصحاب الرأي وقال ابن الماجشون واسحاق عليه الأجزاء لأن الغصن تابع للأصل وهو في الحرم

ولنا أن الأصل حل الصيد فحرم صيد الحرم بقوله عليه السلام « لا ينفر صيدها » وبالإجماع فبقي ما عداه على الأصل ولأنه صيد حل صاده حلال فلم يحرم كما لو كانا في الحل ولأن الأجزاء إنما يجب في صيد الحرم أو صيد المحرم وليس هذا بواحد منهما

أحمد رواية أخرى لأجزاء عليه لأن القاتل حلال في الحل

ولنا قول النبي ﷺ « لا ينفر صيدها » ولم يفرق بين من هو في الحل والحرم وقد أجمع المسلمون على تحريم صيد الحرم وهذا من صيده ، ولأن صيد الحرم معصوم بمحله بحرمة الحرم فلا يختص تحريمه بمن في الحرم كالللتجبي ، وكذلك الحكم لو أمسك طائراً في الحل فهلك فراخه في الحرم فإنه يضمن الفراخ لما ذكرنا دون الام لأنها من صيد الحل وهي حلال

(مسألة) (وإن قتل من الحرم صيداً في الحل بسهمه أو كلبه ، أو صيداً على غصن في الحل أصله في الحرم ، أو أمسك حمامة في الحرم فهلك فراخها في الحل لم يضمن في أصح الروايتين)

هذه المسائل عكس التي قبلها والصحيح أنه لا ضمان في ذلك لأنه ليس من صيد الحرم ، قال أحمد فيمن أرسل كلبه في الحرم فصاد في الحل فلا شيء عليه ، وعنه رواية أخرى عليه الضمان في جميع الصور وعن الشافعي ما يدل عليه ، وذهب الثوري والشافعي وأبو ثور وابن المنذر فيمن قتل طائراً على غصن في الحل أصله في الحرم لأجزاء عليه وهو ظاهر قول أصحاب الرأي ، وقال إسحاق وابن الماجشون عليه الأجزاء لأن الغصن تابع للأصل وهو في الحرم

ولنا أن الأصل حل الصيد فحرم صيد الحرم بالنص والاجماع فبقي ما عداه على الأصل ولأنه صيد حل أصابه حلال فلم يحرم كما لو كانا في الحل ، ولأن الأجزاء إنما يجب في صيد الحرم ، أو صيد المحرم وليس هذا واحداً منهما

(فصل) فإن كان الصيد والصيد في الحل فرمى الصيد بسهمه أو أرسل كلبه عليه فدخل الحرم ثم خرج فقتل الصيد في الحل فلا جزاء فيه وبهذا قال أصحاب الرأي وأبو ثور وابن المنذر وحكي أبو ثور عن الشافعي أن عليه الجزاء
ولنا ما ذكرناه قال القاضي لا يزيد سهمه على نفسه ولو عدا بنفسه فسلك الحرم في طريقه ثم قتل صيداً في الحل لم يكن عليه شيء فسهمه أولى

(فصل) وإن رمى من الحل صيداً في الحل فقتل صيداً في الحرم فعليه جزاؤه وبهذا قال الثوري وإسحاق وأصحاب الرأي وقال أبو ثور لا جزاء عليه وليس بصحيح لأنه قتل صيداً حرمياً فلزمه جزاؤه كما لو رمى حجراً في الحرم فقتل صيداً ، يحققه أن الخطأ كالعمد في وجوب الجزاء وهذا لا يخرج عن كونه واحداً منهما ، فأما إن أرسل كلبه على صيد في الحل فدخل الكلب الحرم فقتل صيداً آخر لم يضمنه وهذا قول الثوري والشافعي وأصحاب الرأي وأبي ثور وابن المنذر لأنه لم يرسل الكلب على ذلك الصيد وإنما دخل باختيار نفسه فهو كما لو استرسل بنفسه من غير إرسال وإن أرسله على صيد فدخل الصيد الحرم ودخل الكلب خلفه فقتله في الحرم فكذلك نص عليه أحمد وهو قول الشافعي وأبي ثور وابن المنذر وقال عطاء وأبو حنيفة وصاحباه عليه الجزاء لأنه قتل صيداً حرمياً بإرسال كلبه عليه فضمنه كما لو قتله بسهمه واختاره أبو بكر عبد العزيز وحكي صالح عن أحمد أنه قال

(فصل) وإن كان الصيد والصيد في الحل فرماه بسهمه ، أو أرسل كلبه عليه فدخل الحرم ثم خرج فقتل الصيد في الحل فلا جزاء فيه ، وبه قال أصحاب الرأي وأبو ثور وابن المنذر ، وحكي عن الشافعي أن عليه الجزاء

ولنا ما ذكرناه قال القاضي لا يزيد سهمه على نفسه ، ولو عدا بنفسه فسلك الحرم في طريقه ثم قتل صيداً في الحل لم يكن عليه شيء فسهمه أولى
(مسئلة) (وإن أرسل كلبه من الحل على صيد في الحل فقتل صيداً في الحرم فعلى وجهين ، وإن فعل ذلك بسهمه ضمنه)

أما إذا رمى من الحل صيداً فيه فقتل صيداً في الحرم فعليه الجزاء ، وبهذا قال الثوري وإسحاق وأصحاب الرأي ، وقال أبو ثور لا جزاء عليه

ولنا أنه قتل صيداً حرمياً فلزمه جزاؤه كما لو رمى حجراً في الحرم فقتل صيداً . يحققه أن الخطأ كالعمد في وجوب الجزاء وهذا لا يخرج عن أحدهما ، فأما إن أرسل كلبه على صيد في الحل فقتله في الحرم فنص أحمد على أنه لا يضمنه وهو قول الشافعي وأبي ثور وابن المنذر لأنه لم يرسل الكلب على صيد في الحرم ، وإنما دخل باختيار نفسه أشبه ما لو استرسل بنفسه ، وقال عطاء وأبو حنيفة وصاحباه عليه الجزاء لأنه قتل صيداً حرمياً بإرسال كلبه عليه فضمنه كما لو قتله بسهمه وهذا اختيار أبي بكر عبد العزيز

ان كان الصيد قريباً من الحرم ضمنه لانه فرط بإرساله في موضع يظهر أنه يدخل الحرم وان كان بعيداً لم يضمن لعدم التفريط وهذا قول مالك

ولنا أنه أرسل الكلب على صيد مباح فلم يضمن كما لو قتل صيداً سواه وفارق السهم لان الكلب له قصد واختيار ولهذا يسترسل بنفسه ويرسله الى جهة فيمضي الى غيرها والسهم بخلافه اذا ثبت هذا فانه لا يأكل كل الصيد في هذه المواضع كلها ضمنه أو لم يضمنه لانه صيد حرمي قتل في الحرم فحرم كما لو ضمنه ولاننا اذا قطعنا فعل الآدمي صار كأن الكلب استرسل بنفسه فقتله ولكن لو رمى الحلال من الحل صيداً في الحل فخرجه وتحامل الصيد فدخل الحرم فمات فيه حل أكله ولا جزاء فيه لان الزكاة حصلت في الحل فأشبه ما لو جرح صيداً ثم أحرم فمات الصيد بعد إحرامه ويكره أكله لموته في الحرم

(فصل) وان وقف صيد بعض قوائمه في الحل وبعضها في الحرم فقتله قاتل ضمنه تغليبا للحرم وبه قال أبو ثور وأصحاب الرأي وان نفر صيداً من الحرم فأصابه شيء في حال نفوره ضمنه لانه تسبب الى اتلافه فأشبهه ما لو تلف بشره أو شبكته وان سكن من نفوره ثم أصابه شيء فلا شيء على من نفره نص عليه احمد وهو قول الثوري لانه لم يكن سبباً لاتلافه وقد روي عن عمر أنه وقعت على ردائه حمامة فطارها فوقعت على واقف فانتبهزتها حية فاستشار في ذلك عثمان ونافع بن

وحكى صالح عن أحمد أنه ان كان الصيد قريباً من الحرم ضمنه لانه فرط بإرساله والا لم يضمن وهذا قول مالك فان قتل صيداً غيره لم يضمنه ، وهذا قول الثوري والشافعي وأصحاب الرأي وأبي ثور وابن المنذر لانه لم يرسل الكلب على ذلك الصيد فأشبهه ما لو استرسل بنفسه ، وفيه رواية أخرى أنه يضمن ان كان الصيد قريباً من الحرم لانه مفرط فأشبهه المسئلة التي قبلها . اذا ثبت هذا فانه لا يأكل الصيد في هذه المواضع كلها ضمنه أولاً لانه صيد حرمي قتل في الحرم كما لو ضمنه ، ولاننا اذا أغلينا فعل الآدمي صار الكلب كأنه استرسل بنفسه فقتله

(فصل) فان رمى الحلال من الحل صيداً فيه فخرجه فتحامل الصيد فدخل الحرم فمات فيه حل أكله ولا جزاء فيه لان الذكاة حصلت في الحل فأشبه ما لو جرح صيداً ثم أحرم فمات الصيد بعد إحرامه ويكره أكله لموته في الحرم

(فصل) وان وقف صيد بعض قوائمه في الحل وبعضها في الحرم فقتله قاتل ضمنه تغليبا للحرم وبه قال أصحاب الرأي وأبو ثور وإن نفر صيداً من الحرم فأصابه شيء في حال نفوره ضمنه لانه تسبب الى اتلافه فأشبهه ما لو تلف بشره أو شبكته وان سكن من نفوره ثم أصابه شيء لم يضمنه نص عليه وهو قول الثوري لانه لم يكن سبباً لاتلافه وقد روي عن عمر رضي الله عنه أنه وقع على ردائه حمامة فطارها فوقعت على واقف فانتبهزتها حية فاستشار عثمان ونافع بن عبد الجارث فحكما عليه

عبد الحارث فحكاه عليه بشاة وهذا يدل على أنهم رأوا عليه الضمان بعد سكوته لكن لو انتقل عن المكان الثاني فأصابه شيء فلا ضمان عليه لانه خرج عن المكان الذي طرد اليه وقول الثوري واحمد انما يدل على هذا لان سفيان قال اذا طردت في الحرم شيئا فأصاب شيئا قبل أن يقع أو حين وقع ضمننت وان وقع من ذلك المكان الى مكان آخر فليس عليك شيء فقال احمد جيد

(مسئلة) قال (وكذلك شجره ونباته الا الاذخر وما زرعه الانسان)

اجمع أهل العلم على تحريم قطع شجر الحرم وإباحة أخذ الاذخر وما أنبته الآدي من البقول والزرع والرياحين حكى ذلك ابن المنذر والاصل فيه ما روينا من حديث ابن عباس، وروى أبو شريح وأبو هريرة نحوه من حديث ابن عباس وكلها متفق عليها، وفي حديث أبي هريرة «الا وإنما ساعتي هذه حرام لا يخل شوكها ولا يعضد شجرها» وفي حديث أبي شريح أنه سمع رسول الله ﷺ يقول الفتح قال «ان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس فلا يحل لاحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دما ولا يعضد بها شجرة» وروى الأثرم حديث أبي هريرة في سننه وفيه «لا يعضد شجرها ولا يحنش حشيشها ولا يصاد صيدها» فاما ما أنبته الآدي من الشجر فقال أبو الخطاب وابن عقيل له قلعه من غير ضمان كالزرع وقال القاضي ما نبت في الحل ثم غرس في الحرم فلا جزاء فيه وما نبت أصله في الحرم ففيه الجزاء بكل حال، وقال الشافعي في شجر الحرم الجزاء بكل حال أنبته الآديون أو

بشاة وهذا يدل على أنهم رأوا عليه الضمان بعد سكونه فان انتقل عن المكان الثاني فأصابه شيء فلا ضمان عليه لانه خرج عن المكان الذي طرد اليه وقول الثوري واحمد يدل على هذا قال سفيان اذا طردت في الحرم شيئا فأصاب شيئا قبل أن يقع أو حين وقع ضمننت وان وقع من ذلك المكان الى مكان آخر فليس عليك شيء فقال احمد رحمه الله جيد

(فصل) قال المصنف رحمه الله (ويحرم قلع شجر الحرم وحشيشه إلا اليابس والاذخر وما زرعه الآدي وفي جواز الرعي وجهان) أجمع أهل العلم على تحريم قطع شجر الحرم البري الذي لم ينبت الآدي وعلى إباحة أخذ الاذخر وما أنبته الآدي من البقول والزرع والرياحين حكى ذلك ابن المنذر والاصل ما روينا من حديث ابن عباس وروى أبو شريح وأبو هريرة بنحوه والكل متفق عليها وفي حديث أبي هريرة «الا وإنما ساعتي هذه حرام لا يخل شوكها ولا يعضد شجرها» وروى الأثرم حديث أبي هريرة وفيه «لا يعضد شجرها ولا يحنش حشيشها ولا يصاد صيدها» فاما ما أنبته الآدي من الشجر فقال أبو الخطاب وابن عقيل له قلعه من غير ضمان كالزرع، وقال القاضي : ما نبت في الحل ثم غرس في الحرم فلا جزاء فيه وما نبت أصله في الحرم ففيه الجزاء بكل حال، وقال الشافعي في شجر الحرم الجزاء بكل حال أنبته الآديون أو نبت بنفسه، وحكى ابن البناء في الخصال

نبت بنفسه لعموم قوله عليه السلام «لا يعضد شجرها» ولأنها شجرة نابتة في الحرم أشبه ما لم ينبت الآدميون ، وقال أبو حنيفة لأجزاء فيما ينبت الآدميون جنسه كالجوز واللوز والنخل ونحوه ولا يجب فيما ينبت الآدمي من غيره كاللوح والسلم والعضاء لأن الحرم يختص بتحريمه ما كان وحشيا من الصيد كذلك الشجر وقول الحرقى ومازرعه الإنسان يحتمل اختصاصه بالزراعة دون الشجر فيكون كقول الشافعي ويحتمل أن يعم جميع ما يزرع فيدخل فيه الشجر ويحتمل أن يريد ما ينبت الآدميون جنسه والاولى الأخذ بعموم الحديث في تحريم الشجر كله بقوله عليه السلام «لا يعضد شجرها» إلا ما أنبت الآدمي من جنس شجرهم بالقياس على ما أنبتوه من الزرع والاهلي من الحيوان فأنما أخرجنا من الصيد ما كان أصله انسيا دون ما تأنس من الوحشي كذا هنا

(فصل) ويحرم قطع الشوك والعوسج وقال القاضي وأبو الخطاب لا يحرم وروي ذلك عن عطاء ومجاهد وعمر بن دينار والشافعي لأنه يؤذي بطبعه فأشبه السباع من الحيوان ولنا قول النبي ﷺ «لا يعضد شجرها» وفي حديث أبي هريرة لا يمتلى شوكة وهذا صريح ولأن الغالب في شجر الحرم الشوك فلما حرم النبي صلى الله عليه وسلم قطع شجرها والشوك غالبه كان ظاهراً في تحريمه

(فصل) ولا بأس بقطع اليابس من الشجر والحشيش لأنه بمنزلة الميت ولا يقطع ما انكسر ولم يين لأنه قد تلف فهو بمنزلة الظفر المنكسر ولا بأس بالاتفاف بما انكسر من الأغصان وانقلع من الشجر

مثل ذلك لعموم قوله عليه السلام «لا يعضد شجرها» وقال أبو حنيفة : لا أجزاء فيما أنبت الآدميون جنسه كالجوز واللوز والنخل ونحوه ولا فيما أنبت الآدمي من غيره كاللوح والسلم ونحوه لأن الحرم يختص بتحريمه ما كان وحشيا من الصيد كذلك الشجر ، وقول شيخنا وما زرعه الآدمي يحتمل اختصاصه بالزراعة دون الشجر فيكون كما حكاه ابن البناء وهو قول الشافعي ويحتمل أن يعم جميع ما يزرع كقول أبي الخطاب ويحتمل أن يريد ما أنبت الآدميون حشيشه ، قال شيخنا والاولى الأخذ بعموم الحديث في تحريم الشجر كله إلا ما أنبت الآدميون من جنس شجرهم بالقياس على ما أنبتوه من الزرع والاهلي من الحيوان فأنما أخرجنا من الصيد ما كان أصله انسيا دون ما تأنس من الوحشي كذا هنا

(فصل) ويحرم قطع الشوك والعوسج وقال القاضي وأبو الخطاب وابن عقيل لا يحرم وروي عن عطاء ومجاهد وعمر بن دينار والشافعي لأنه يؤذي بطبعه أشبه السباع من الحيوان ولنا قوله ﷺ «لا يعضد شوكة» وفي حديث أبي هريرة «لا يمتلى شوكة» وهذا صريح وهو راجح على القياس

(فصل) ولا بأس بقطع اليابس من الشجر والحشيش لأنه بمنزلة الميت ولا يقطع ما انكسر ولم يين لأنه قد تلف فهو بمنزلة الظفر المنكسر ولا بأس بالاتفاف بما انكسر من الأغصان وانقلع من

بغير فعل آدمي ولا ماسقط من الورق نص عليه احمد ولا نعلم فيه خلافا لان الخبر إنما ورد في القلع وهذا لم يقطع فاما ان قطعه آدمي فقال احمد لم أسمع اذا قطع ينتفع به وقال في الدوحة قلع من شبهه بالصيد لم ينتفع بحطبها وذلك لانه ممنوع من إتلافه لحزمة الحرم فاذا قطعه من يحرم عليه قطعه لم ينتفع به كالصيد يذبحه المحرم ويحتمل أن يباح لغير القاطع الانتفاع به لانه انقطع بغير فعله فايح له الانتفاع به كما لو قطعه حيوان بهيمي ويفارق الصيد الذي ذبحه لان الذكاة تعتبر لها الاهلية ولهذا لا يحصل بفعل بهيمة بخلاف هذا

(فصل) وليس له أخذ ورق الشجر وقال الشافعي له أخذه لانه لا يضربه وكان عطا، يرخص في أخذ ورق السنا يستمشي به ولا ينزع من أصله ورخص فيه عمرو بن دينار

ولنا أن النبي ﷺ قال « لا يخط شوكة ولا يعضد شجرها » رواه مسلم ولان ما حرم أخذه حرم كل شيء منه كريش الطائر وقولهم لا يضربه لا يصح فانه يضعفها وربما آل إلى تلفها

(فصل) وبحرم قطع حشيش الحرم الا ما استثناه الشرع من الاذخر وما أنبتة الآدميون واليابس لقوله عليه السلام « لا يخطئ خلاها » وفي لفظ « لا يخطئ حشيشها » وفي استثناء النبي ﷺ الاذخر دليل على تحريم ماعده وفي جواز رعيه وجهان (أحدهما) لا يجوز وهو مذهب أبي حنيفة لان ما حرم إتلافه لم يجوز أن يرسل عليه ما يتلفه كالصيد

الشجر بغير فعل آدمي ولا فجا سقط من الورق نص عليه ولا نعلم فيه خلافا لان الخبر إنما ورد في القلع وهذا لم يقطع فاما اذا قطعه آدمي فقال احمد لم أسمع اذا قطع ينتفع به وقال في الدوحة تقطع من شبهه بالصيد لم ينتفع بحطبها لانه ممنوع من إتلافه لحزمة الحرم فاذا قطعه من يحرم عليه قطعه لم ينتفع به كالصيد يذبحه المحرم ويحتمل أن يباح لغير القطع للانتفاع به لانه انقطع بغير فعله فايح له الانتفاع به كما لو اقلعته الريح ويفارق الصيد الذي ذبحه لان الذكاة تعتبر لها الاهلية ولهذا لا يحصل بفعل البهيمة بخلاف هذا

(فصل) وليس له أخذ ورق الشجر وقال الشافعي له أخذه لانه لا يضربه وكان عطا، يرخص في أخذ ورق السنا يستمشي به ولا ينزع من أصله ورخص فيه عمرو بن دينار

ولنا قول النبي ﷺ « لا يخطئ شوكة ولا يعضد شجرها » رواه مسلم ولان ما حرم أخذه حرم كل شيء منه كريش الطائر وقولهم لا يضربه ممنوع فانه يضعفه وربما آل الى تلفه

(فصل) وبحرم قطع حشيش الحرم الا ما استثناه الشرع من الاذخر وما أنبتة الآدميون واليابس لقوله عليه السلام « لا يخطئ حشيشها » وفي استثنائه الاذخر دليل على تحريم ماعده وفي جواز رعيه وجهان (أحدهما) لا يجوز وهو مذهب أبي حنيفة لان ما حرم إتلافه لم يجوز أن يرسل

(والثاني) يجوز وهو مذهب عطاء والشافعي لأن الهدايا كانت تدخل الحرم فتكثر فيه فلم ينقل أنه كانت تسد أفواهاها ولأن بهم حاجة إلى ذلك أشبه قطع الاذخر
(فصل) ويباح أخذ الكأمة من الحرم وكذلك الققم لانه لا أصل له فأشبه الثمرة وروى حنبل قال يؤكل من شجر الحرم الضغائيس والعشوق وما سقط من الشجر وما أنبت الناس
(فصل) ويجب في إتلاف الشجر والحشيش الضمان وبه قال الشافعي وأصحاب الرأي وروي ذلك عن ابن عباس وعطاء وقال مالك وأبو ثور وداود وابن المنذر لا يضمن لأن الحرم لا يضمنه في الحل فلا يضمن في الحرم كالزروع وقال ابن المنذر لا أجد دليلاً أوجب به في شجر الحرم فرضاً من كتاب ولا سنة ولا إجماع وأقول كما قال مالك نستغفر الله تعالى

ولنا ما روى أبو هشيمة قال رأيت عمر بن الخطاب أمر بشجر كان في المسجد يضر باهل الطواف فقطع وفدا قال وذ كر البقرة رواه حنبل في المناسك وعن ابن عباس أنه قال في الدوحة بقرة وفي الجزلة شاة والدوحة الشجرة العظيمة والجزلة الصغيرة وعن عطاء نحوه ولانه ممنوع من إتلافه لحرمته الحرم فكان مضموناً كالصيد ويخالف الحرم فانه لا يمنع من قطع شجر الحل ولا زرع الحرم إذا ثبت هذا فانه يضمن الشجرة الكبيرة ببقرة والصغيرة بشاة والحشيش بقيمته والغصن بما نقص

عليه ما يتلفه كالصيد (والثاني) يجوز وهو مذهب عطاء والشافعي لأن الهدايا كانت تدخل الحرم فتكثر فيه فلم ينقل أنها كانت تسد أفواهاها ولأن الحاجة تدعو إليها أشبه قطع الاذخر ويباح أخذ الكأمة من الحرم وكذلك الققم لانه لا أصل له فأشبه الثمرة وروى حنبل قال يؤكل من شجر الحرم الضغائيس والعشوق وما سقط من الشجر وما أنبت الناس

(مسألة) (ومن قطعه ضمن الشجرة الكبيرة ببقرة والصغيرة بشاة والحشيش بقيمته والغصن بما نقصه فان استخلف سقط الضمان في أحد الوجهين)

يجب الضمان في إتلاف شجر الحرم وحشيشه ، وبه قال الشافعي وأصحاب الرأي وقال مالك وأبو داود وابن المنذر لا يضمن لأن الحرم لا يضمنه في الحل فلا يضمن في الحرم كالزروع قال ابن المنذر لا أجد دلالة أوجب بها في شجر الحرم فرضاً من كتاب ولا سنة ولا إجماع وأقول كما قال مالك نستغفر الله تعالى

ولنا ما روى أبو هشيمة قال رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه أمر بشجر كان في المسجد يضر باهل الطواف فقطع وفدا قال وذ كر البقرة رواه حنبل في المناسك وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال في الدوحة بقرة وفي الجزلة شاة والدوحة الشجرة العظيمة والجزلة الصغيرة ونحوه عن عطاء ولانه ممنوع منه لحرمته الحرم فانه لا يمنع من قطع شجر الحل ولا زرع الحرم إذا ثبت هذا فانه يضمن الشجرة الكبيرة ببقرة والصغيرة بشاة والحشيش بقيمته والغصن بما

وبهذا قال الشافعي وقال أصحاب الرأي يضمن الكل بقيمته لانه لا مقدر فيه فأشبهه الحشيش ولنا قول ابن عباس وعطاء ولانه أحد نوعي ما يحرم إتلافه فكان فيه ما يضمن بمقدر كالصيد فان قطع غصنا أو حشيشا فاستخلف احتمال سقوط ضمانه كما إذا جرح صيداً فاندمل أو قطع شعر آدمي فنبت واحتمل أن يضمنه لان الثاني غير الاول

(فصل) ومن قلع شجرة من الحرم فعرسها في مكان آخر فيست ضمنها لانه أتلفها وإن عرسها في مكان من الحرم فنبتت لم يضمنها لانه لم يتلفها ولم يزل حرمتها وإن عرسها في الحل فنبتت فعليه ردها اليه لانه أزال حرمتها فان تعذر ردها أو ردها فبيست ضمنها وإن قلعها غيره من الحل فقال القاضي الضمان على الثاني لانه المتلف لها فان قيل فلم لا يجب على المخرج كالصيد اذا نفره من الحرم قتلته إنسان في الحل فان الضمان على المنفر

قلنا الشجر لا ينتقل بنفسه ولا تزول حرمة باخراجه ولهذا وجب على قاعه رده والصيد يكون في الحرم تارة وفي الحل أخرى فمن نفره فقد فوت حرمة فله جزاؤه وهذا لم يفوت حرمة بالاخراج فكان الجزاء على متلفه لانه أتلف شجراً حرمياً محرماتاً

(فصل) وإذا كانت شجرة في الحرم وغصنها في الحل فعلى قاطعه الضمان لانه تابع لاصله وإن كانت في الحل وغصنها في الحرم فقطعه ففيه وجهان

نقص كأعضاء الحيوان ، وبه قال الشافعي وقال أصحاب الرأي يضمن الكل بقيمته ، وعن احمد مثل ذلك وعنه في الفصن الكبير شاة

ولنا قول ابن عباس وعطاء ولانه أحد نوعي ما يحرم إتلافه فكان فيه ما يضمن بمقدر كالصيد فان قطع غصنا أو حشيشا فاستخلف سقط ضمانه كما لو قطع شعر آدمي فنبت وفيه وجه آخر أنه لا يسقط لان الثاني غير الاول فهو كما لو حلق المحرم شعراً فعاد

(فصل) ومن قلع شجرة من الحرم فعرسها في مكان آخر فيست ضمنها ، لانه أتلفها وإن عرسها في الحرم فنبتت لم يضمنها لانه لم يتلفها ولم يزل حرمتها وإن نقصت ضمن نقصها وإن عرسها في الحل فنبتت فعليه ردها اليه لانه أزال حرمتها فان تعذر ردها أو ردها فبيست ضمنها وإن قلعها غيره من الحل فقال القاضي الضمان على الثاني لانه أتلفها فان قيل فلم لا يجب على المخرج كالصيد اذا نفره إنسان من الحرم قتلته إنسان في الحل فان الضمان على المنفر قلنا الشجر لا ينتقل بنفسه ولا تزول حرمة باخراجه ولهذا وجب على مخرجه رده والصيد يكون تارة في الحرم وتارة في الحل فمن نفره فقد فوت حرمة فله جزاؤه وهذا لم يفوت حرمتها بالاخراج فكان الجزاء على المتلف لانه أتلف شجراً حرمياً محرماتاً

(مسئلة) (وان قطع غصنا في الحل أصله في الحرم ضمنه وان قطع غصنا في الحرم أصله في الحل لم يضمنه في أحد الوجهين)

إذا كانت الشجرة في الحرم غصنها في الحل فعلى قاطعه الضمان لانه تابع لاصله وإن كانت في

(أحدهما) لاضمان فيه وهو قول القاضي أبي يعلى لانه تابع لأصله كالتي قبلها
(والثاني) يضمه اختاره ابن أبي موسى لانه في الحرم فان كان بعض الأصل في الحل وبعضه
في الحرم ضمن الغصن بكل حال سواء كان في الحل أو في الحرم تغليبا لحمة الحرم كالأوقاف
صيد بعض قوائمه في الحل وبعضها في الحرم

(فصل) ويحرم صيد المدينة وشجرها وحشيشها، وبهذا قال مالك والشافعي وقال أبو حنيفة
لا يحرم لانه لو كان محرما لبينه النبي ﷺ بيانا عاما ولوجب فيه الجزاء كصيد الحرم
ولنا ما روى علي رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال «المدينة حرم ما بين ثور الى غير» متفق عليه
وروى تحريم المدينة أبو هريرة ورافع وعبد الله بن زيد متفق على أحاديثهم ورواه مسلم عن سعد
وجابر وأنس، وهذا يدل على تعميم البيان وليس هو في الدرجة دون أخبار تحريم الحرم، وقد
قبلوه وأثبتوا أحكامه على أنه ليس بممتنع أن يبينه بيانا خاصا أو يبينه بيانا عاما فينقل تقلا خاصا
كصفة الأذان والوتر والاقامة

(فصل) وحرم المدينة ما بين لايتها لما روى أبو هريرة قال قال رسول الله ﷺ «ما بين لايتها
حرام» وكان أبو هريرة يقول لو رأيت الظباء ترتع بالمدينة ماذعرتها متفق عليه واللاية الحرة وهي أرض

الحل وضمنها في الحرم لم يضمه في أحد الوجهين اختاره القاضي لانه تابع لأصله فهي كالتي قبلها
وفي الآخر يضمه اختاره ابن أبي موسى لانه في الحرم فان كان بعض الأصل في الحرم وبعضه
في الحل ضمن الغصن سواء كان في الحل أو في الحرم تغليبا لحزمة الحرم كالصيد الواقف ببعضه
في الحل وبعضه في الحرم

(فصل) يكره اخراج تراب الحرم وحصاه لان ابن عباس وابن عمر كرهاه ولا يكره
اخراج ماء زمزم لانه يستخلف فهو كالغرة

(فصل) قال رحمه الله ويحرم صيد المدينة وشجرها وحشيشها الا ما تدعو الحاجة اليه من
شجرها للرحل والعارضة القائمة ونحوها ومن حشيشها للعلف ومن أدخل اليها صيدا فله امساك وذبحه
صيد المدينة وشجرها وحشيشها حرام، وبه قال مالك والشافعي وقال أبو حنيفة لا يحرم لانه
لو كان محرما لبينه النبي ﷺ بيانا عاما ولوجب فيه الجزاء كصيد الحرم

ولنا ما روى علي رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال «المدينة حرم ما بين ثور الى غير» متفق
عليه وروى تحريم المدينة أبو هريرة ورافع وعبد الله بن زيد في المتفق عليه ورواه مسلم عن سعد
وجابر وأنس رضي الله عنهم وهذا يدل على تعميم البيان وليس هو في الدرجة دون أخبار تحريم
الحرم وقد قبلوه وأثبتوا أحكامه على أنه ليس بممتنع أن يبينه بيانا خاصا أو يبينه بيانا عاما فينقل
خاصا كصفة الأذان والوتر والاقامة

فيها حجارة سود قال أحمد ما بين لا بنيتها حرام يريد في يريد كذا فسرهُ مالك بن أنس وروى أبو هريرة أن رسول الله ﷺ جعل حول المدينة اثني عشر ميلاً حتى رَوَاهُ مسلم فاما قوله ما بين ثور الى غير فقال أهل العلم بالمدينة لا تعرف بها ثورا ولا غيرها وانما هما جبلان بمكة فيحتمل أن النبي ﷺ أراد قدر ما بين ثور وغير ويحتمل أنه أراد جبلين بالمدينة وسماهما ثورا وعيرا تجوزا (فصل) فمن فعل مما حرم عليه شيئا ففيه روايتان

(أحدهما) لأجزاء فيه وهذا قول أكثر أهل العلم ، وهو قول مالك والشافعي في الجديد لانه موضع يجوز دخوله بغير إحرام فلم يجب فيه جزاء كصيد وج

(والثانية) يجب فيه الجزاء روي ذلك عن ابن أبي ذئب وهو قول الشافعي في القديم وابن المنذر لأن رسول الله ﷺ قال « إني أحرم المدينة مثل ما حرم إبراهيم مكة » ونهى أن يعصد شجرها ويؤخذ طيرها فوجب في هذا الحرم الجزاء كما وجب في ذلك إذ لم يظهر بينهما فرق وجزاؤه إباحة سلب القتال لمن أخذه لما روى مسلم بإسناده عن عامر بن سعد أن سعدا ركب الى قصره بالعقيق فوجد عبدا يقطع شجرا أو يخبطه فسلبه فلما رجع سعد جاء أهل العبد فكلموه أن يرد على غلامهم أو عليهم فقال معاذ الله أن أرد شيئا نفليته رسول الله ﷺ فإني أن يرد عليهم . وعن سعد أن رسول الله ﷺ قال « من أخذ أحدا يصيد فيه فليسلبه » رَوَاهُ أبو داود فعلى هذا يباح لمن وجد أخذ الصيد أو قاتله أو قاطع الشجر سلبه وهو أخذ ثيابه حتى سراويله فان كان على دابة لم يملك أخذها لان الدابة ليست من السلب وانما أخذها قاتل الكافر في الجهاد لانه يستعان بها على الحرب بخلاف مسألتنا وان لم يسلبه أحد فلا شيء عليه سوى الاستغفار والتوبة

(فصل) ويفارق حرم المدينة حرم مكة في شئين

(أحدهما) أنه يجوز أن يؤخذ من شجر حرم المدينة ما تدعو الحاجة اليه للساند والوسائد والرحل ومن حشيشها ما تدعو الحاجة اليه للعلف لما روى الامام أحمد عن جابر بن عبد الله أن النبي ﷺ لما حرم المدينة قالوا يا رسول الله : انا أصحاب عمل وأصحاب نضح وانا لا نستطيع أرضا غير أرضنا فرخص لنا . فقال « القائمات والوسادة والعارضة والمسند فاما غير ذلك فلا يعصد ولا يخبط منها شيء » قال اسماعيل ابن أبي

(فصل) ويفارق حرم المدينة حرم مكة في شئين (أحدهما) انه يجوز أن يؤخذ من شجر حرم المدينة ما تدعو الحاجة اليه للساند والوسائد والرحل ومن حشيشها ما يحتاج إليه للعلف لما روى الامام أحمد عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ان النبي ﷺ لما حرم المدينة قالوا يا رسول الله انا أصحاب عمل وأصحاب نضح وانا لا نستطيع أرضا غير أرضنا فرخص لنا فقال « القائمات والوسادة والعارضة والمسند فاما غير ذلك فلا يعصد ولا يخبط منها شيء » قيل المسند مرود البكرة

أويس قال خارجة المسند مروود البكرة فاستثنى ذلك وجعله مباحا كاستثناء الاذخر بمكة وعن علي عن النبي ﷺ قال « المدينة حرام ما بين عائر الى ثور لا يختل خلاها ولا ينفر صيدها ولا يصلح أن يقطع منها شجرة الا أن يعاف رجل بعيره » وعن جابر أن رسول الله ﷺ قال « لا يخبط ولا يعضد حتى رسول الله ﷺ ولكن يهش هشا رفيقا » رواها أبو داود ولأن المدينة يقرب منها شجر وزرع فلو منعنا من احتشاشها مع الحاجة أفضى الى الضرر بخلاف مكة

(الثاني) أن من صاد صيدا خارج المدينة ثم أدخله اليها لم يلزمه إرساله نص عليه أحمد لأن النبي ﷺ كان يقول « يا أبا عمير مافعل النغير » وهو طائر صغير فظاهر هذا أنه أباح امساكه بالمدينة إذ لم ينكر ذلك وحرمة مكة أعظم من حرمة المدينة بدليل أنه لا يدخلها الا محرم

(فصل) صيد وج وشجره مباح وهو واد بالطائف وقال أصحاب الشافعي هو محرم لأن النبي ﷺ قال « صيد وج وعضاها محرم » رواه أحمد في المسند ولنا أن الاصل الاباحة والحديث ضعيف ضعفه أحمد ذكره أبو بكر الخلال في كتاب العلل

(مسئلة) قال (وان حصر بمد ونحر مامعه من الهدي وحل)

أجمع أهل العلم على أن المحرم إذا حصره عدو من المشركين أو غيرهم فمنعه الوصول الى البيت ولم يجد طريقا آمنا فله التحلل وقد نص الله تعالى عليه بقوله (فان احصرتم فما استيسر من الهدي) وثبت أن النبي ﷺ أمر أصحابه يوم حصره في الحديبية أن ينحروا ويحلقوا ويحلوا وسواء كان الاحرام بحج أو بعرة أو بهما في قول إمامنا وأبي حنيفة والشافعي وحكي عن مالك أن المتمر لا يتحلل لانه لا يخاف القوات وليس بصحيح لان الآية إنما نزلت في حصر الحديبية وكان النبي ﷺ وأصحابه محرمين بعرة فحلوا جميعا وعلى من تحلل بالاحصار الهدي في قول أكثر أهل العلم، وحكي عن مالك ليس عليه هدي لانه تحلل أبيح له من غير تفریط أشبه من أتم حجه وليس بصحيح لان الله تعالى قال (فان احصرتم فما استيسر من الهدي) قال الشافعي لا خلاف بين أهل التفسير أن هذه الآية نزلت في حصر الحديبية ولانه أبيح له التحلل قبل إتمام نسكه فكان عليه الهدي كالذي فاته الحج وبهذا فارق من أتم حجه .

(فصل) ولا فرق بين الحصر العام في حق الحاج كله وبين الخاص في حق شخص واحد مثل

فاستثنى ذلك وجعله مباحا كاستثناء الاذخر بمكة وعن علي رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « المدينة حرام ما بين عائر الى ثور لا يختل خلاها ولا ينفر صيدها ولا يصلح أن يقطع منها شجرة الا أن يعاف رجل بعيره » رواه أبو داود ولأن المدينة يقرب منها شجر وزرع فلو منعنا من احتشاشها أفضى الى الضرر بخلاف مكة (الثاني) أن من صاد من خارج المدينة صيدا ثم أدخله اليها لم يلزمه

أن يحبس بغير حق أو أخذته اللصوص وحده لعموم النص ووجود المغنى في الكل فأما من حبس بحق عليه بمكنه الخروج منه لم يكن له التحلل لانه لا عذر له في الحبس وان كان معسرا به عاجزا عن أدائه فحبسه بغير حق فله التحلل كن ذكرنا وان كان عليه دين مؤجل يحل قبل قدوم الحاج فنعه صاحبه من الحج فله التحلل أيضا لانه معذور ولو أحرم العبد بغير إذن سيده أو المرأة للتعاور بغير إذن زوجها فلهما منعها وحكمهما حكم المحصر

(فصل) فان أمكن المحصر الوصول من طريق أخرى لم يبيح له التحلل ولزمه سلوكها بعدت أو قربت خشى الفوات أو لم يخشاه فان كان محرما بعمرة لم يفت وان كان بحج ففاته تحلل بعمرة وكذا لو لم يتحلل المحصر حتى خلى عنه لزمه السعي وإن كان بعد فوات الحج ليتحلل بعمرة ثم هل يلزمه القضاء ان فاته الحج ؟ فيه روايتان

(إحداهما) يلزمه كن فاته بخطأ الطريق

(والثانية) لا تجب لان سبب الفوات الحصر أشبه من لم يجد طريقا أخرى بخلاف الخطي.

(فصل) فاما من لم يجد طريقا أخرى فتحلل فلا قضاء عليه الا ان يكون واجبا يفعله بالوجوب السابق في الصحيح من المذهب ، وبه قال مالك والشافعي وعن أحمد ان عليه القضاء روي ذلك عن مجاهد وعكرمة والشمسي ، وبه قال أبو حنيفة لان النبي ﷺ لما تحلل زمن الحديبية قضى من قابل وسميت عمرة القضية ولانه حل من احرامه قبل إتمامه فلزمه القضاء كما لو فاته الحج ووجه الاولى أنه تطوع جاز التحلل منه مع صلاح الوقت له فلم يجب قضاؤه كما لو دخل في الصوم يعتقد أنه واجب فلم يكن فأما الخبر فان الذين صدوا كانوا الفاء واربعاثة والذين اعتمرُوا مع النبي ﷺ كانوا نفراً يسيراً ولم ينقل اليها ان النبي ﷺ أمر احدا بالقضاء وأما تسميتها عمرة القضية فإما يعني بها القضية التي اصطالحوا عليها واففقوا عليها ولو أرادوا غير ذلك لقالوا عمرة القضاء ويفارق الفوات فانه مفطر بخلاف مسألتنا .

(فصل) واذا قدر المحصر على الهدي فليس له الحل قبل ذبحه فان كان معه هدي قد ساقه اجزأه وان لم يكن معه لزمه شراؤه ان أمكنه ويجزئه أدنى الهدي وهوشاة أو سبع بدنة بقوله تعالى (فما استيسر من الهدي) وله نحره في موضع حصره من حل أو حرم نص عليه احمد وهو قول مالك والشافعي الا أن يكون قادراً على أطراف الحرم ففيه وجهان (احدهما) يلزمه نحره فيه لان الحرم كله منحر وقد قدر عليه

إرساله نص عليه احمد لان النبي ﷺ كان يقول « يا أبا عمير ما فعل النغير ؟ » وهو طائر صغير فظاهر هذا أنه أباح امساكه بالمدينة ولم ينكر ذلك وحرمة مكة أعظم من حرمة المدينة بدليل أنه لا يدخلها الا محرم واذا جاز امساكه الصيد فيها جاز ذبحه فيها كغيرها

(والثاني) ينحره في موضعه لان النبي ﷺ نحر هديه في موضعه وعن احمد ليس للمحصر نحر هديه الا في الحرم فيبعثه ويواطىء رجلا على نحره في وقت يتحلل فيه ، وهذا يروى عن ابن مسعود فيمن لدغ في الطريق وروي نحو ذلك عن الحسن والشعبي والنخعي وعطاء ، وهذا والله أعلم فيمن كان حصره خاصا وأما الحصر العام فلا ينبغي أن يقوله أحد لان ذلك يفضي الى تعذر الحل لتعذر وصول الهدى الى محله ولان النبي ﷺ وأصحابه نحرُوا هداياهم في الحديبية وهي من الحل قال البخاري قال مالك وغيره ان النبي ﷺ وأصحابه حللوا وحلوا من كل شيء قبل الطواف وقبل أن يصل الهدى الى البيت ولم يذكر أن النبي ﷺ أمر أحدا أن يقضي شيئا ولا أن يعودوا له وروي أن النبي ﷺ نحر هديه عند الشجرة التي كانت تحتها بيعة الرضوان وهي من الحل باتفاق أهل السيرة والنقل قال الله تعالى (والهدى معكوا أن يبلغ محله) ولانه موضع حله فكان موضع نحره كالحرم . وسائر الهدايا يجوز للمحصر نحرها في موضع تحلله فان قيل فقد قال الله تعالى (ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدى محله) وقال (ثم محلها الى البيت العتيق) ولانه ذبح يتعلق بالاحرام فلم يجز في غير الحرم كدم الطيب واللباس (قلنا) الآية في حق غير المحصر ولا يمكن قياس المحصر عليه لان تحلل المحصر في الحل وتحلل غيره في الحرم فكل منهما ينحر في موضع تحلله وقيل في قوله (حتى يبلغ الهدى محله) أي حتى يذبح وذبحه في حق المحصر في موضع حله اقتداء بالنبي ﷺ

(فصل) ومتى كان المحصر محرما بعمرة فله التحلل ونحر هديه وقت حصره لان النبي ﷺ وأصحابه زمن الحديبية حلوا ونحروا هداياهم بها قبل يوم النحر ، وان كان مفردا أو قارنا فكذلك في احدي الروايتين لان الحج أحد النسكين فجاز الحل منه ونحر هديه وقت حصره كالعمرة، ولان العمرة لانفوت وجميع الزمان وقت لها ، فاذا جاز الحل منها ونحر هديها من غير خشية فواتها فالجح الذي بخشي فواته أولى

(والرواية الثانية) لا يحل ولا ينحر هديه الى يوم النحر . نص عليه في رواية الأثرم وحنبل لان للهدى محل زمان ومحل مكان ، فاذا عجز عن محل المكان فسقط بقي محل الزمان واجبا لا بمكانه، واذا لم يجز له نحر الهدى قبل يوم النحر لم يجز التحلل لقوله سبحانه (ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدى محله) واذا قلنا بجواز التحلل قبل يوم النحر فاستحب له مع ذلك الاقامة مع احرامه رجاء زوال الحصر ، فمتى زال قبل تحلله فعليه المضي لاتمام نسكه بغير خلاف فعلمه . قال ابن المنذر

(مسألة) (ولا جزاء في صيد المدينة وعنه جزاؤه سلب القاتل لمن أخذه)

ليس في صيد المدينة وشجرها جزاء في احدي الروايتين وهو قول أكثر أهل العلم لانه موضع يجوز دخوله بغير احرام فلم يجب فيه جزاء كصيد وج (والثانية) فيه الجزاء روي ذلك عن ابن أبي ذئب وهو قول الشافعي القديم وابن المنذر لان رسول الله ﷺ قال « اني احرم المدينة مثل ما حرم

قال كل من أحفظ عنه من أهل العلم إن من يش أن يصل إلى البيت فجاز له أن يحل فلم يفعل حتى خلى سبيله أن عليه أن يقضي مناسكه ، وإن زال الحصر بعد فوات الحج تحلل بعمل عمرة ، فإن فات الحج قبل زوال الحصر تحلل بهدي ، وقيل عليه ههنا هديان : هدي للفوات وهدي للاحصار ، ولم يذكر أحمد في رواية الأثرم هدياً ثانياً في حق من لا يتحلل إلا يوم النحر

(فصل) فإن أحصر عن البيت بعد الوقوف بعرفة فله التحلل لأن الحصر يفيد التحلل من جميعه فأفاد التحلل من بعضه ، وإن كان محصر عنه ليس من أركان الحج كالرمي وطواف الوداع والمبيت بمزدلفة أو بمنى في لياليها فليس له التحلل لأن صحة الحج لا تقف على ذلك ويكون عليه دم لتركه ذلك وحجه صحيح كما لو تركه من غير حصر ، وإن أحصر عن طواف الأفاضة بعد رمي الجرة فليس له أن يتحلل أيضاً لأن إحرامه إنما هو عن النساء والشرع إنما ورد بالتحلل من الإحرام التام الذي يحرم جميع محظوراته فلا يثبت بما ليس مثله ، ومتى زال الحصر أتى بالطواف وقد تم حجه

(فصل) فأما من يتمكن من البيت ويصد عن عرفة فله أن يفسخ نية الحج ويجعله عمرة ولا هدي عليه لأننا أبخنا له ذلك من غير حصر فمع الحصر أولى ، فإن كان قد طاف وسعى للقدوم ثم أحصر ، أو مرض حتى فاتته الحج تحلل بطواف وسعي آخر لأن الأول لم يقصد به طواف العمرة ولا سعيها وليس عليه أن يجدد إحراماً ، وبهذا قال الشافعي وأبو ثور ، وقال الزهري لا بد أن يقف بعرفة وقال محمد بن الحسن لا يكون محصرأ بمكة وروى ذلك عن أحمد ، فإن فاتته الحج فحكمه حكم من فاتته بغير حصر ، وقال مالك يخرج إلى الحل ويفعل ما يفعل المعتمر ، فإن أحب أن يستنيب من يتم عنه أفعال الحج جاز في التطوع لأنه جاز أن يستنيب في جملة فجاز في بعضه ، ولا يجوز في حج الفرض إلا أن يش من القدرة عليه في جميع العمر كما في الحج كله

(فصل) وإذا تحلل المحصر من الحج فزال الحصر وأمكنه الحج لزمه ذلك إن كانت حجة الاسلام أو قلنا بوجوب القضاء ، أو كانت الحجة واجبة في الجملة لأن الحج يجب على الفور وإن لم تكن الحجة واجبة ولا قلنا بوجوب القضاء فلا شيء عليه كمن لم يحرم

(فصل) وإن أحصر في حج فاسد فله التحلل لأنه إذا أبيح له التحلل في الحج الصحيح فالفساد أولى ، فإن حل ثم زال الحصر وفي الوقت سعة فله أن يقضي في ذلك العام وليس يتصور القضاء في العام الذي أفسد الحج فيه في غير هذه المسئلة

ابراهيم مكة » ونهى أن يعضد شجرها ويؤخذ طيرها فوجب في هذا الحرم الجزاء كما وجب في ذلك إذا لم يظهر بينها فرق وجزاؤه إباحة سلب القتال لما أخذه لما روى مسلم بإسناده عن عامر بن سعد أن سعداً رضي الله عنه ركب إلى قصره بالعقيق فوجد عبداً يقطع شجراً ويحبطه فسلبه فلما جاء سعد جاءه أهل العبد فكلموه أن يرد على غلامهم أو عليهم فقال معاذ الله أن أرد شيئاً نفلني رسول

﴿مسئلة﴾ قال (فان لم يكن معه هدي ولا يقدر عليه صام عشرة أيام ثم حل)

وجملة ذلك أن المحصر اذا عجز عن الهدي انتقل إلى صوم عشرة أيام ثم حل، وبهذا قال الشافعي في أحد قوله ، وقال مالك وأبو حنيفة ليس له بدل لانه لم يذكر في القرآن ولنا أنه دم واجب للأحرام فكان له بدل كدم التمتع والطيب واللباس وترك النص عليه لا يمنع قياسه على غيره في ذلك ويتعين الانتقال إلى صيام عشرة أيام كبذل هدي التمتع ، وليس له أن يتحلل إلا بعد الصيام كما لا يتحلل واجد الهدي إلا بنحره ، وهل يلزمه الحلق أو التقصير مع ذبح الهدي أو الصيام ؟ ظاهر كلام الخري أنه لا يلزمه لانه لم يذكره وهو إحدى الروايتين عن أحمد لان الله تعالى ذكر الهدي وحده ولم يشترط سواء

(والثانية) عليه الحلق أو التقصير لان النبي ﷺ حلق يوم الحديبية وفعله في النسك دال على الوجوب ولعل هذا ينبغي على أن الحلق نسك أو اطلاق من محظور على ما ذكر في موضعه ان شاء الله (فصل) ولا يتحلل الا بالنية مع ما ذكرنا فيحصل الحل بشيئين النحر أو الصوم والنية ان قلنا الحلق ليس بنسك ، وان قلنا هو نسك حصل بثلاثة أشياء الحلق مع ما ذكرنا ، فان قيل فلم اعتبرتم النية هنا وهي في غير المحصر غير معتبرة ؟ قلنا لان من أتى بأفعال النسك فقد أتى بما عليه فيحل منها باكملها فلم يحتاج الى نية بخلاف المحصور فانه يريد الخروج من العبادة قبل اكملها فافتقر الى قصده ، ولان الذبح قد يكون لغير الحل فلم يتخصص الا بقصده بخلاف الرمي فانه لا يكون الا للنسك فلم يحتاج الى قصده

(فصل) فان نوى التحلل قبل الهدي أو الصيام لم يتحلل وكان على احرامه حتى ينحر الهدي أو يصوم لانهما أقيما مقام أفعال الحج فلم يحل قبلهما كما لا يتحلل القادر على أفعال الحج قبلها ، وليس عليه في نية الحل فدية لانها لم تؤثر في العبادة ، فان فعل شيئاً من محظورات الاحرام قبل ذلك فعليه فديته كما لو فعل القادر ذلك قبل أفعال الحج

(فصل) واذا كان العدو الذي حصر الحاج المسلمين فأمكن الانصراف كان أولى من قتالهم لان في قتالهم مخاطرة بالنفس والمال وقتل مسلم فكان تركه أولى ، ويجوز قتالهم لانهم تعدوا على المسلمين بمنهم طريقهم فأشبهوا سائر قطاع الطريق ، وإن كانوا مشركين لم يجب قتالهم لانه انما يجب بأحد أمرين ^(١) اذا بدأوا بالقتال أو وقم النفي فاحتيج الى مدد وليس هنا واحد منها ، لكن ان غلب على

«١» من أين جاء

هذا الحصر ؟

الله ﷻ وأبي أن يرد عليهم ، وعن سـ هـ أن رسول الله ﷺ قال « من وجد أحداً يصيد فيه فليسلبه » رواه أبو داود فعلى هذا يباح لمن وجد أخذ الصيد أو قاتنه أو قاطم الشجر سلبه وهو أخذ جميع ثيابه حتى السراويل فان كان على دابة لم يملك أخذها لان الدابة ليست من السلب وإنما أخذها

٣٧٦ حكم من عجز عن الوصول إلى مكة بنفسه . حذر حرم المدينة (المغني والشرح الكبير)

ظن المسلمين الظفر بهم استحب قتالهم لما فيه من الجهاد وحصول النصر وأتمام النسك ، وإن غلب على ظنهم ظفر الكفار فالأولى الانصراف لئلا يفرروا بالمسلمين ، ومتى احتاجوا في القتال إلى لبس ماتجب فيه الفدية كالدرع والمغفر فعلوا وعليهم الفدية لأن لبسهم لأجل أنفسهم فأشبهه ما لو لبسوا للاستدفاء من دفع برد

(فصل) فإن أذن لهم العدو في العبور فلم يثقبوا بهم فلمهم الانصراف لأنهم خائفون على أنفسهم فكأنهم لم يأمنوهم ، وإن وثقوا بأمانهم وكانوا معروفين بالوفاء لزمهم المضي على إحرامهم لأنه قد زال حصرهم ، وإن طلب العدو خفارة على تخلية الطريق وكان ممن لا يوثق بأمانه لم يلزمهم بذله لأن الخوف باق مع البذل ، وإن كان موثقاً بأمانه والخفارة كثيرة لم يجب بذله ، بل يكره أن كان العدو كافراً لأن فيه صغاراً وتقوية للكفار ، وإن كانت يسيرة بقياس المذهب وجوب بذله كالزيادة في ثمن الماء للوضوء . وقال بعض أصحابنا : لا يجب بذل خفارة بحال وله التحلل كما أنه في ابتداء الحج لا يلزمه إذا لم يجد طريقاً آمناً من غير خفارة

﴿ مسألة ﴾ قال (وإن منع من الوصول إلى البيت بمرض أو ذهاب نفقة بعث بهدي إن كان معه ليذبحه بمكة وكان على إحرامه حتى يقدر على البيت)

المشهور في المذهب أن من يتعذر عليه الوصول إلى البيت بغير حصر العدو من مرض أو عرج أو ذهاب نفقة ونحوه أنه لا يجوز له التحلل بذلك . روي ذلك عن ابن عمر وابن عباس ومروان وبه قال مالك والشافعي وإسحاق ، وعن أحمد رواية أخرى له التحلل بذلك . روي نحوه عن ابن مسعود وهو قول عطاء والنخعي والثوري وأصحاب الرأي وأبي ثور لأن النبي ﷺ قال « من كسر أو عرج فقد حل وعليه حجة أخرى » رواه النسائي ، ولأنه محصر يدخل في عموم قوله تعالى (فإن أجصرتم فما استيسر من الهدي) بحقيقته أن لفظ الإحصار إنما هو للمرض ونحوه يقال أحصره المرض إحصاراً فهو محصر وحصره العدو حصراً فهو محصور فيكون اللفظ صريحاً في محل النزاع وحصره العدو مقيس عليه ، ولأنه مصدود عن البيت أشبه من صده عدو ، ووجه الأولى أنه لا يستفيد بالاحلال الانتقال من حاله ولا التخلص من الأذى الذي به بخلاف حصر العدو ، ولأن النبي ﷺ دخل على ضباعة بنت الزبير فقالت إني أريد الحج وأنا شاكية فقال « حجبي واشترطي أن محلي حيث

قاتل الكافر في الجهاد لأنها يستعان بها في الحرب بخلاف مسئلتنا فإن لم يسلبه أحد فلا شيء عليه سوى التوبة

﴿ مسألة ﴾ (وحد حرمها بين ثور إلى غير وجعل النبي ﷺ حول المدينة اثني عشر ميلاً حتى)
جد حرم المدينة ما بين لايتها لما روى أبو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « ما

حبستني « فلو كان المرض يبيع الحل ما احتاجت الى شرط وحديثهم متروك الظاهر ، فان مجرد الكسر والعرج لا يصير به حلالا ، فان حملوه على أنه يبيع التحلل حملناه على ما اذا اشترط الحل بذلك على أن في حديثهم كلاما فانه يرويه ابن عباس ومذهبه خلافه ، فان قلنا يتحلل فحكمه حكم من أحصر بعدو على ماضى ، وان قلنا لا يتحلل فانه يقيم على احرامه ويبعث مامعه من الهدي ليدبح بمكة وليس له نحره في مكانه لانه لم يتحلل ، فان فانه الحج تحلل بعمره كغير المريض

(فصل) وإن شرط في ابتداء إحرامه ان يحل متى مرض أو ضاعت نفقته أو نفذت أو نحوه أو قال ان حبسني حابس فمحلي حيث حبسني فله الحل متى وجد ذلك ولا شيء عليه لا هدي ولا قضاء ولا غيره فان للشرط تأثيراً في العبادات بدليل انه لو قال ان شئني الله مر بضي صمت شهراً متتابعاً أو متفرقاً كان على ما شرطه وانما لم يلزمه الهدي والقضاء لانه إذا شرط شرطاً كان إحرامه الذي فعله إلى حين وجود الشرط فصار بمنزلة من أكل أفعال الحج ، ثم ينظر في صيغة الشرط فان قال ان مرضت فلي أن أحل وان حبسني حابس فمحلي حيث حبسني فإذا حبس كان بالخيار بين الحل وبين البقاء على الاحرام وان قال ان مرضت فأنحل فحق وجداً الشرط حل بوجوده لانه شرط صحيح فمكان على ما شرط

﴿ مسألة ﴾ قال (فان قال أنا أرفض إحرامي وأحل فلبس الثياب وذبح الصيد وعمل ما يعمله الحلال كان عليه في كل فعل فعله دم ، وان كان وطئاً فعليه اللوطاء بدنة مع ما يجب عليه من الدماء) وجملة ذلك ان التحلل من الحج لا يحصل إلا بأحد ثلاثة أشياء : كمال أفعاله أو التحلل عند الحصر أو بالعذر إذا شرط وما عدا هذا فليس له أن يتحلل به فان نوى التحلل لم يحل ولا يفسد الاحرام برفضه لانه عبادة لا يخرج منها بالفساد فلا يخرج منها برفضها بخلاف سائر العبادات ويكون الاحرام باقياً في حقه تلزمه أحكامه ويلزمه جزاء كل جنابة جناها عليه ، وان وطئ أفسد حجه وعليه لذلك بدنة مع ما وجب عليه من الدماء سواء كان اللوطاء قبل الجنابات أو بعدها فان الجنابة على الاحرام الفاسد توجب الجزاء كالجنابة على الصحيح وليس عليه لرفضه الاحرام شيء لانه مجرد نية لم تؤثر شيئاً

﴿ مسألة ﴾ قال (ويمضي في الحج الفاسد ويحج من قابل)

وجملة ذلك ان الحج لا يفسد إلا بالجماع فإذا فسد فعليه آتنامه وليس له الخروج منه روي ذلك عن عمر وعلي وأبي هريرة وابن عباس رضي الله عنهم وبه قال أبو حنيفة والشافعي وقال الحسن ومالك

بين لايتها حرام « متفق عليه واللابة الحرة وهي أرض بها حجارة سود قال احمد رحمه الله : ما بين لايتها حرام بريد في بريد كذا فسرهم مالك بن أنس والبريد أربعة فراسخ وروي أبو هريرة أن النبي ﷺ جعل حول المدينة اثني عشر ميلاً حتى رواه مسلم وقد روى علي رضي الله عنه أن النبي

يجعل الحجة عمرة ولا يقيم على حجة فاسدة وقال داود يخرج بالافساد من الحج والعمرة لقول النبي ﷺ « من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد »

ولنا عموم قوله تعالى (وأتموا الحج والعمرة لله) ولأنه قول من سمينا من الصحابة ولم نعرف لهم مخالفاً ولأنه معنى يجب به القضاء فلم يخرج به منه كالفوات والخبر لا يلزمنا لأن المضي فيه بأمر الله وانما وجب القضاء لأنه لم يأت به على الوجه الذي يلزمه بالاحرام ، ونخص ما لكا بأنها حجة لا يمكنه الخروج منها بالاخراج فلا يخرج منها إلى عمرة كالصحيحة ، اذا ثبت هذا فإنه لا يحمل من الفاسد بل يجب عليه أن يفعل بعد الافساد كل ما يفعله قبله ولا يسقط عنه توابع الوقوف من المبيت بمزدلفة والرمي ، ويحتنب بعد الفساد كل ما يحتنبه قبله من الوطء ثانياً وقتل الصيد والطيب واللباس ونحوه وعليه الفدية في الجنابة على الاحرام الفاسد كالفدية في الجنابة على الاحرام الصحيح ، فأما الحج من قابل فيلزمه بكل حال لكن ان كانت الحجة التي أفسدها واجبة بأصل الشرع أو بالنذر أو قضاء كانت الحجة من قابل مجزئة لأن الفاسد اذا انضم اليه القضاء أجراً عما يجزيه عنه الاول لو لم يفسده ، وان كانت الفاسدة تطوعاً وجب قضاؤها لانه بالدخول في الاحرام صار الحج عليه واجباً فاذا أفسده وجب قضاؤه كالمندور ويكون القضاء على الفور ولا نعلم فيه مخالفاً لأن الحج الاصيل واجب على الفور فهذا أولى لانه قد تعين بالدخول فيه والواجب بأصل الشرع لم يتعين بذلك

(فصل) وبحريم بالقضاء من أبعد الموضعين الميقات أو موضع احرامه الاول لانه ان كان الميقات أبعد فلا يجوز له تجاوز الميقات بغير احرام ، وان كان موضع احرامه أبعد فعليه الاحرام بالقضاء منه نص عليه أحمد وروي ذلك عن ابن عباس وسعيد بن المسيب والشافعي واسحاق واختاره ابن المنذر ، وقال النخعي يحرم من موضع الجماع لانه موضع الافساد ولنا انها عبادة فكان قضاؤها على حسب أدائها كاصلاة

(فصل) واذا قضيا تفرقا من موضع الجماع حتى يقضيا حجها روي هذا عن عمر وابن عباس وروي سعيد والاثرم باسناديهما عن عمر انه سئل عن رجل وقم بامرأته وها محرمان فقال : أتما حجكما فاذا كان عام قابل فحجا واهديا حتى اذا بلغتما المكان الذي أصبتما فيه ما أصبتما فتفرقا حتى تحلا . وروى عن ابن عباس مثل ذلك وبه قال سعيد بن المسيب وعطاء والنخعي والثوري والشافعي وأصحاب الرأي وروي عن أحمد انها يتفرقان من حيث يجرمان حتى يحلا ، ورواه مالك في الموطأ عن علي رضي الله عنه وروي عن ابن عباس وهو قول مالك لأن التفريق بينهما خوفاً من معاودة المحذور وهو يوجد في جميع

ﷺ قال « حرم المدينة ما بين ثور الى غير » متفق عليه قال أهل العلم بالمدينة لا تعرف بها ثوراً ولا غيراً وإنما هما جبلان بمكة فيحتمل أن النبي ﷺ أراد قدر ما بين ثور وغير ويحتمل أنه أراد جبلين بالمدينة وسماهما ثورا وعيرا تجوزا والله تعالى أعلم

أحرامهما ، ووجه الاول ان ما قبل موضع الافساد كان إحرامهما فيه صحيحاً فلم يجب التفريق فيه كالذي لم يفسد ، وانما اختص التفريق بموضع الجماع لانه ربما يذكركه برؤية مكانه فيدعوه ذلك إلى فعله ، ومعنى التفريق أن لا يركب معها في محل ولا ينزل معها في فسطاط ونحوه قال أحمد يتفرقان في النزول وفي المحل والفسطاط ولكن يكون بقربها . وهل يجب التفريق أو يستحب ؟ فيه وجهان (أحدهما) لا يجب وهو قول أبي حنيفة لانه لا يجب التفريق في قضاء رمضان إذا أفسده كذلك الحج (والثاني) يجب لانه روي عن سميناء من الصحابة الامر به ولم نعرف لهم مخالفاً ، ولان الاجتماع في ذلك الموضع يذكر الجماع فيكون من دواعيه والاول أولى لان حكمة التفريق الصيانة عما يتوهم من معاودة الوقاع عند تذكره برؤية مكانه وهذا وهم بعيد لا يقتضي الإيجاب

(فصل) والعمرة فيما ذكرناه كالْحج فان كان المقيم مكياً - أحرم بها من الحل - أحرم للقضاء من الحل ، وان كان أحرم به من الحرم أحرم للقضاء من الحل ولا فرق بين المكّي ومن حصل به من المجاورين وان أفسد المتمتع عمرته ومضى في فاسدها فأتىها فقال أحمد يخرج الى الميقات فيحرم منه للحج فان خشي الفوات أحرم من مكة وعليه دم . فاذا فرغ من حجه خرج الى الميقات فأحرم منه بعمرة مكان التي أفسدها ، وعليه هدي يذبحه اذا قدم مكة لما أفسد من عمرته ، ولو أفسد الحاج حجه وأتمها فله الاحرام بالعمرة من أدنى الحل كالمكيين

(فصل) واذا أفسد القضاء لم يجب عليه قضاؤه وانما يقضي عن الحج الاول كما لو أفسد قضاء الصلاة والصيام وجب القضاء للاصل دون القضاء كذا ههنا وذلك لان الواجب لا يزداد بفواته وانما يبقى ما كان واجباً في الذمة على ما كان عليه فيؤديه القضاء

باب ذكر الحج ودخول مكة

يستحب الاغتسال لدخول مكة لان عبد الله بن عمر كان يغتسل ثم يدخل مكة نهاراً ويذكر أن النبي ﷺ كان يفعله متفق عليه ، وللبخاري ان ابن عمر كان اذا دخل أدنى الحرم أمسك عن التلبية

(فصل) ولا يحرم صيد وجّ ولا شجره وهو واد بالطائف ، وقال أصحاب الشافعي يحرم لان النبي ﷺ قال « صيد وجّ وعضائها محرم » رواه الامام احمد ولنا أن الاصل الاباحة والحديث ضعفه احمد ذكره أبو بكر الخلال في كتاب العلل

﴿ باب ذكر دخول مكة ﴾

يستحب الاغتسال لدخول مكة لان عبد الله بن عمر كان اذا دخل أدنى الحرم أمسك عن التلبية ثم يبيت بذي طوى ثم يصلي به الصبح ويغتسل ويحدث أن النبي ﷺ كان يفعل ذلك رواه

٣٨٠ من أين يدخل مكة والمسجد وما يقول ويفعل عند رؤية الكعبة (المغني والشرح الكبير)

ثم يبيت بذي طوى ثم يصلي الصبح ويفتسل ويحدث أن النبي ﷺ كان يفعل ذلك، ولأن مكة تجمع أهل النسك فإذا قصدوها استحب له الاغتسال كالحارث إلى الجمعة، والمرأة كالرجل وإن كانت حائضاً أو نفساء لقول رسول الله ﷺ لعائشة وقد حاضت « افعلي مايفعل الحاج غير أن لاتطوفي بالبيت » ولأن الغسل يراد للتنظيف وهذا يحصل مع الحيض فاستحب لها ذلك وهذا مذهب الشافعي وفعله عروة والاسود بن يزيد وعمرو بن ميمون والحارث بن سويد

(فصل) ويستحب أن يدخل مكة من أعلاها لما روى ابن عمر أن رسول الله ﷺ دخل مكة من الثنية العليا التي بالبطحاء وخرج من الثنية السفلى، وروت عائشة أن النبي ﷺ لما جاء مكة دخل من أعلاها وخرج من أسفلها، متفق عليهما ولا بأس أن يدخلها ليلاً أو نهاراً لأن النبي ﷺ دخل مكة ليلاً ونهاراً رواهما النسائي

﴿مسئلة﴾ قال أبو القاسم رحمه الله (فإذا دخل المسجد فالاستحباب له أن يدخل من باب بني شيبه فإذا رأى البيت رفع يديه وكبر)

إنما استحب دخول المسجد من باب بني شيبه لأن النبي ﷺ دخل منه ، وفي حديث جابر الذي رواه مسلم وغيره أن النبي ﷺ دخل مكة ارتفاع الضحى وأناخ راحلته عند باب بني شيبه ودخل المسجد

البخاري ولأن مكة تجمع أهل النسك فإذا قصدوها استحب له الاغتسال كالحارث إلى الجمعة والمرأة كالرجل وإن كانت حائضاً لقول النبي ﷺ لعائشة وقد حاضت « افعلي ما يفعل الحاج غير أن لا تطوفي بالبيت » ولأن الغسل يراد للتنظيف وهو يحصل مع الحيض وهذا مذهب الشافعي وفعله عروة والاسود بن يزيد وعمرو بن ميمون والحارث بن سويد

﴿مسئلة﴾ (ويستحب أن يدخل مكة من أعلاها من ثنية كداء ثم يدخل المسجد من باب بني شيبه لما روى ابن عمر أن النبي ﷺ دخل مكة من الثنية العليا التي بالبطحاء وخرج من السفلى ^(١) وروت عائشة أن النبي ﷺ لما جاء مكة دخل من أعلاها وخرج من أسفلها متفق عليهما ولا بأس بدخولها ليلاً ونهاراً لأن النبي ﷺ دخل مكة ليلاً ونهاراً رواهما النسائي

(فصل) ويستحب أن يدخل المسجد من باب بني شيبه لما روى جابر في حديثه أن النبي ﷺ دخل مكة ارتفاع الضحى وأناخ راحلته عند باب بني شيبه ودخل المسجد رواه مسلم وغيره

﴿مسئلة﴾ (فإذا رأى البيت رفع يديه وكبر وقال اللهم أنت السلام ومنك السلام حيناً ربنا بالسلام، اللهم زد هذا البيت تعظيماً وتشريفاً وتكريماً ومهابة وبراً ، وزد من عظمه وشرفه ممن حجه واعتمره تعظيماً وتشريفاً وتكريماً ومهابة وبراً، الحمد لله رب العالمين كثيراً كما هو أهله وكما ينبغي لكرم وجهه وعز جلاله وعظيم شأنه، الحمد لله الذي بلغني بيته ورآني لذلك أهلاً، والحمد لله على كل حال، اللهم

(١) الثنية العليا هي كداء بفتح ومد، والسفلى تسمى كدى بالضم والقصر

(١) الروايات في

رفع اليدين هنا والتناء

ضعيفة لا يحتج بشيء

منها

ويستحب رفع اليدين عند رؤية البيت ^(١) روي ذلك عن ابن عمر وابن عباس وبه قال الثوري وابن المبارك والشافعي واسحاق وكان مالك لا يرى رفع اليدين لما روي عن المهاجر المسيكي قال سئل جابر بن عبد الله عن الرجل يرى البيت أرفع يديه؟ قال ما كنت أظن أحداً يفعل هذا إلا اليهود حججنا مع رسول الله ﷺ فلم يكن يفعله رواه النسائي

ولنا ما روى أبو بكر ابن المنذر عن النبي ﷺ أنه قال « لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن افتتاح الصلاة واستقبال البيت وعلى الصفا والمروة وعلى الموقفين والجمرتين » وهذا من قول النبي ﷺ وذلك من قول جابر وخبره عن ظنه وفعله وقد خالفه ابن عمر وابن عباس، ولان الدعاء مستحب عند رؤية البيت وقد أمر برفع اليدين عند الدعاء

(فصل) ويستحب أن يدعو عند رؤية البيت فيقول : اللهم أنت السلام ومنك السلام حيناً ربنا بالسلام ، اللهم زد هذا البيت تعظيماً وتكريماً ومهابة وبراً ، وزد من عظمته وشرفه بمن حجه واعتمره تعظيماً وتكريماً ومهابة وبراً ، الحمد لله رب العالمين كثيراً كما هو أهله ، وكما ينبغي لكرم وجهه وعز جلاله ، الحمد لله الذي بلغني بيته ورآني لذلك أهلاً ، والحمد لله على كل حال . اللهم انك دعوت الى حج بيتك الحرام وقد جئتكَ لذلك اللهم تقبل مني واعف عني واصلح لي شأني كله لا اله الا أنت

(٢) الحديث

منقطع معضل ولذلك

قال الشافعي راويه

ليس في رفع اليدين

عند رؤية البيت شيء

فلا أكرهه ولا

أستحبه قال البيهقي

فكانه لم يعتمد على

الحديث لا نقطاعه

قال الشافعي في مسنده أخبرنا سعيد بن سالم عن بن جريج ^(٢) أن رسول الله ﷺ كان اذا رأى البيت رفع يديه وقال « اللهم زد هذا البيت تشريفاً وتكريماً وتعظيماً ومهابة وبراً وزد من شرفه بمن حجه

انك دعوت الى حج بيتك الحرام وقد جئتكَ لذلك اللهم تقبل مني واعف عني واصلح لي شأني كله لا اله الا أنت برفع بذلك صوته)

يستحب رفع اليدين عند رؤية البيت يروي ذلك عن ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهما ، وبه قال الثوري وابن المبارك والشافعي واسحاق وكان مالك لا يرى رفع اليدين لما روي عن المهاجر المسيكي قال سئل جابر بن عبد الله عن الرجل يرى البيت أرفع يديه؟ فقال ما كنت أظن أحداً يفعل هذا إلا اليهود حججنا مع رسول الله ﷺ فلم نكن نفعله رواه النسائي

ولنا ما روى ابن المنذر عن النبي ﷺ أنه قال « لا ترفع الايدي الا في سبعة مواطن افتتاح الصلاة واستقبال البيت وعلى الصفا والمروة وعلى الموقفين والجمرتين » وهذا قول النبي ﷺ وذلك قول جابر وخبره عن ظنه وفعله وقد خالفه ابن عمر وابن عباس ولان الدعاء مستحب عند رؤية البيت وقد أمر برفع اليدين عند الدعاء

(فصل) ويستحب أن يدعو عند رؤية البيت بالدعاء الذي ذكرناه لما روى ابن جريج أن رسول الله ﷺ كان اذا رأى البيت رفع يديه وقال « اللهم زد هذا البيت تشريفاً وتكريماً وتعظيماً ومهابة وبراً

واعتمره تشريفا وتكريما وتعظيما وبرا « وروى بإسناده عن سعيد بن المسيب أنه كان حين نظر إلى البيت يقول « اللهم أنت السلام ومنك السلام حينما ربنا بالسلام » قال بعض أصحابنا يرفع صوته بذلك (فصل) وإذا دخل المسجد فذكر فريضة أو فائتة أو أقيمت الصلاة المكتوبة قدمهما على الطواف

وزد من شرفه ممن حجه واعتمره تشريفا وتكريما وتعظيما وبرا « وعن سعيد بن المسيب أنه كان حين ينظر إلى البيت يقول اللهم أنت السلام ومنك السلام حينما ربنا بالسلام رواهما الشافعي بإسناده وباقي الدعاء ذكره الاثرم وابراهيم الحربي قال بعض أصحابنا ويرفع بذلك صوته وما زاد في الدعاء فحسن (فصل) إذا دخل المسجد فذكر صلاة مفروضة أو فائتة أو أقيمت الصلاة المكتوبة قدمهما على

الطواف لأن ذلك فرض والطواف تحية ولأنه لو أقيمت الصلاة وهو في طوافه قطعه لاجلها فلأن يبدأ بها أولى وإن خاف فوات ركعتي الفجر أو الوتر أو حضرت جنازة قدمها لأنها نفوت بخلاف الطواف ﴿ مسألة ﴾ (ثم يتدبىء بطواف العمرة إن كان معتمرا وبطواف القدوم إن كان مفردا أو قارنا)

يستحب لمن دخل المسجد أن يبدأ بالطواف بالبيت اقتداء برسول الله ﷺ فإن جابرا قال في حديثه حتى أتينا البيت معه استلم الركن فرمل ثلاثا ومشى أربعاً وعن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ حين قدم مكة توضأ ثم طاف بالبيت متفق عليه وروى ذلك عن أبي بكر وعمر وعثمان وعبد الله ابن عمر وغيرهم ولأن الطواف تحية المسجد الحرام فاستحب البداية به كما استحب لداخل غيره من المساجد البداية بتحية المسجد بصلاة ركعتين فإن كان معتمرا بدأ بطواف العمرة ولم يحتج إلا أن يطوف لها طواف قدوم لأن المقصود به تحية المسجد ومن دخل المسجد وقد قامت الصلاة اشتغل بها وأجزأت عن تحية المسجد كذلك ههنا وإن كان مفردا أو قارنا بدأ بطواف القدوم وهي سنة بغير خلاف ﴿ مسألة ﴾ (ويضطبع بردائه فيجعل وسطه تحت عاتقه الأيمن وطرفيه على عاتقه الأيسر)

صفة الاضطباع ما ذكره ههنا وهو مأخوذ من الضبع وهو عضد الإنسان افعال منه وكان أصله اضتبم فقلبوا التاء طاء لأن التاء متى وقعت بعد صاد أو ضاد أو طاء ساكنة تلبت طاء وهو مستحب في طواف القدوم وطواف العمرة للتمتع ومن في معناه لما روى أبو داود وابن ماجه عن يعلى بن أمية أن النبي ﷺ طاف مضطبعا وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ وأصحابه انتمروا من الجمرات فرملوا بالبيت وجعلوا أردبتهم تحت آباطهم ثم قدفوها على عواتقهم اليسرى ، وبه قال الشافعي وكثير من أهل العلم وقال مالك ليس الاضطباع بسنة وقال لم أسمع أحدا من بلدنا يذكر أن الاضطباع سنة وقد ثبت بما روينا أن النبي ﷺ وأصحابه فعلوه وقد أمر الله تعالى باتباعه

وقد روى مسلم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه اضطبع ورمل وقال فقيم الرمل ؟ ولم نبدي منا كبتا وقد نفى الله المشركين ؟ بل لن ندع شيئا فعلناه على عهد رسول الله ﷺ رواه أبو داود (فصل) فإذا فرغ من الطواف سوى رداءه لأن الاضطباع غير مستحب في الصلاة وقال الاثرم

لان ذلك فرض والطواف تحية، ولانه لو أقيمت الصلاة في أثناء طوافه قطعه لاجلها فلأن يبدأ بها أولى وان خاف فوت ركعتي الفجر أو الوتر أو حضرت جنازة قدمها لأنها سنة يخاف فونها والطواف لا يفوت

﴿مسئلة﴾ قال (ثم أتى الحجر الاسود ان كان فاستلمه ان استطاع وقبله)

معنى استلمه أي مسحه بيده أي مأخوذ من السلام وهي الحجارة فاذا مسح الحجر قيل استلم أي مس السلام قاله ابن قتيبة والمستحب لمن دخل المسجد أن لا يعرج على شيء قبل الطواف بالبيت اقتداء برسول الله ﷺ فانه كان يفعل ذلك قال جابر في حديثه الصحيح حتى أتينا البيت معه استلم الركن فرمل ثلاثا ومشى أربعاً وعن عروة بن الزبير عن عائشة أن النبي ﷺ حين قدم مكة توطأ ثم طاف بالبيت متفق عليه وروى ذلك عروة عن أبي بكر وعمر وعثمان وعبد الله بن عمر ومعاوية وابن الزبير والمهاجرين وعائشة وأسماء ابنتي أبي بكر ولان الطواف تحية المسجد الحرام فاستحب البداية به كما استحب لداخل غيره من المساجد أن يصلي ركعتين ويبتديء الطواف بالحجر الاسود، فيستلمه وهو أن يمسحه بيده وقبله قال أسلم رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه قبل الحجر وقال : اني لاعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا أني رأيت رسول الله ﷺ قبلك ما قبلتك. متفق عليه

يزيل الاضطباع اذا فرغ من الرمل والاول أولى لان قوله طاف النبي ﷺ مضطبعا ينصرف الى جميعه ولا يضطبع في السعي وقال الشافعي يضطبع لانه أحد الطوافين فاشبه الطواف بالبيت ولنا أن النبي ﷺ لم يضطبع فيه والسنة في الاقتداء به قال أحمد رحمه الله ما سمعنا فيه شيئاً ولا يصح القياس الا فيما عقل معناه وهذا تعبد محض

﴿مسئلة﴾ (ثم يبتديء من الحجر الاسود فيحاذيه بجميع بدنه ثم يستلمه وقبله وان شاء استلمه وقبل يده وان شاء أشار اليه ثم يقول الله أكبر ايماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاء بعهدك واتباعاً لسنة نبيك محمد ﷺ كلما استلمه يبتديء الطواف من الحجر الاسود فيحاذيه بجميع بدنه فان حاذاه ببعضه احتمل أن يجزئه لانه حكم يتعلق بالبدن فاجزأ فيه بعضه كالحد ويحتمل أن لا يجزئه لان النبي ﷺ استقبل الحجر واستلمه وظاهر هذا أنه استقبله بجميع بدنه ولان ما لزمه استقباله لزمه بجميع بدنه كالقبلة فاذا قلنا بوجود ذلك فلا يفعله أو بدأ بالطواف من دون الركن كالباب ونحوه لم يحتسب له بذلك الشوط ويحتسب بالشوط الثاني وما بعده ويصير الثاني أوله لانه قد حاذى فيه الحجر بجميع بدنه وأتى على جميعه فتي أكل سبعة أشواط غير الاول صح طوافه وأجزأه والا فلا

(فصل) ثم يستلمه وقبله ومعنى الاستلام المسح باليد مأخوذ من السلام وهي الحجارة فاذا مسح الحجر قيل استلم أي مس السلام قاله ابن قتيبة وذلك لما روى أسلم قال رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه قبل الحجر وقال : اني لاعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا اني رأيت رسول

٣٨٤ محرم إيداء الطائفين لاجل استلام الحجر الأسود والاكتفاء بالاشارة اليه . (المغني والشرح الكبير)

وروى ابن ماجه عن ابن عمر قال استقبل رسول الله ﷺ الحجر ثم وضع شفتيه عليه يبكي طويلا ثم التفت فاذا هو بعمر بن الخطاب رضي الله عنه يبكي فقال « يا عمر ههنا تسكب العبرات » وقول الحرقي إن كان يعني إن كان الحجر في موضعه لم يذهب به كما ذهب به القرامطة . مرة حين ظهروا على مكة فاذا كان ذلك والعياذ بالله فانه يقف مقابلا لمكانه ويستلم الركن وإن كان الحجر موجوداً في موضعه استلمه وقبله فان لم يمكنه استلامه وتقبيله قام حياله أي بمحاذته واستقبله بوجهه فكبر وهلل وهكذا ان كان را كبا فقد روى البخاري عن ابن عباس قال: طاف النبي ﷺ على بعير كلما أتى الحجر أشار اليه بشيء في يده وكبر . وروى عن النبي ﷺ أنه قال لعمر « إنك لرجل شديد تؤذي الضعيف »^(١) إذا طفت بالبيت فاذا رأيت خلوة من الحجر فادن منه والا فكبر ثم امض « فان أمكنه استلام الحجر بشيء في يده كالعصا ونحوها فعل فقد روى ابن عباس أن رسول الله ﷺ طاف في حجة الوداع يستلم الركن بمحجن وهذا كله مستحب . ويقول عند استلام الحجر باسم الله والله أكبر إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاء بعهدك واتباعاً لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم رواه عبد الله بن السائب عن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) إيداء الناس محرم واستلام الحجر مستحب فمن الجهل الفاضح ما يجري دائماً في وقت الزحام من إيداء الأقوياء للضعفاء وضغطهم للنساء لاجل استلام الحجر فالرجل يرتكب عدة معاصي لاجل مستحب واحد

(فصل) ومحاذي الحجر بجميع بدنه فان حاذاه ببعضه احتمل أن يجزئه لانه حكم يتعلق بالبدن فأجزأ فيه بعضه كالخد ويحتمل أن لا يجزئه لأن النبي ﷺ استقبل الحجر واستلمه وظاهر هذا أنه استقبله بجميع بدنه ولان ما لزمه استقباله لزمه بجميع بدنه كالقبلة فاذا قلنا بوجوب ذلك فلم يفعله أو بدأ بالطواف من دون الركن كاللباب ونحوه لم يحسب له بذلك الشوط ويحسب بالشوط الثاني

الله ﷺ يقول لك ما قبلتك . متفق عليه وروى ابن ماجه عن ابن عمر رضي الله عنه قال استقبل رسول الله ﷺ الحجر ثم وضع شفتيه عليه يبكي طويلا ثم التفت فاذا هو بعمر بن الخطاب رضي الله عنه يبكي فقال « يا عمر ههنا تسكب العبرات » فان لم يكن الحجر موجوداً والعياذ بالله فانه يقف مقابلاً لمكانه ويستلم الركن فان شق استلامه وتقبيله استلمه وقبل يده روي ذلك عن ابن عمر وجابر وأبي هريرة وأبي سعيد وابن عباس واثوري والشافعي وإسحاق وقال مالك يضم يده على فيه من غير تقبيل ولنا ما روى ابن عباس أن النبي ﷺ استلمه وقبل يده رواه مسلم فان شق عليه استلمه بشيء في يده وقبله رواه ابن عباس مرفوعاً أخرجه مسلم والا قام بمحاذته واستقبله بوجهه وأشار اليه وكبر وهلل وكذا ان طاف را كبا لما روى البخاري عن ابن عباس قال : طاف النبي ﷺ على بعير كلما أتى الحجر أشار اليه بشيء في يده وكبر . فان أمكنه استلامه بشيء في يده كالعصا ونحوه فعل ، فقد روى ابن عباس أن النبي ﷺ طاف في حجة الوداع يستلم الركن بمحجن . وهذا كله مستحب ويستحب أن يقول عنده ما روى عبد الله بن السائب أن النبي ﷺ قال عند استلامه « بسم الله والله أكبر إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاء بعهدك واتباعاً لسنة نبيك محمد ﷺ » يقول ذلك كلما استلمه

وما بعده وبصير الثاني أوله لانه قد حاذى فيه الحجر بجميع بدنه. وآتى على جميعه فاذا أكل سبعة أشواط غير الاول صح طوافه وإلا لم يصح

(فصل) والمرأة كالرجل إلا أنها إذا قدمت مكة نهراً فأمنت الحيض والنفاس استحب لها تأخير الطواف الى الليل ليكون أستر لها ولا يستحب لها مزاحمة الرجال لاستلام الحجر لكن تشير بيدها اليه كالذي لا يمكنه الوصول اليه كما روى عطاء قال كانت عائشة تطوف حجرة من الرجال لانتخالطهم فقالت امرأة انطلقني يستلم يا أم المؤمنين قالت انطلقني عنك وأبت^(١) وان خافت حبساً أو نفاساً استحب لها تعجيل الطواف كي لا يفوتها

﴿ مسألة ﴾ قال (ويضطبع بردائه)

معني الاضطباع أن يجفل وسط الرداء تحت كتفه اليماني ويرد طرفه على كتفه اليسرى ويبقي كتفه اليماني مكشوفة وهو مأخوذ من الضبع وهو عضد الانسان افتعال منه وكان أصله اضتبع فقلبوا التاء طاء لان التاء متى وضعت بعد ضاد أو صاد أو طاء سا كنة قلبت طاء ويستحب الاضطباع في

﴿ مسألة ﴾ (ثم يأخذ على يمينه ويجعل البيت على يساره)

لان النبي ﷺ طاف كذلك وقد قال « لتأخذوا عني مناسككم » ولان الله تعالى أمر بالطواف مجحلاً وبينه النبي ﷺ بفعله

﴿ مسألة ﴾ (فاذا آتى على الركن اليماني استلمه وقبل يده)

الركن اليماني قبلة أهل اليمن وهو آخر ما يمر عليه من الاركان في طوافه لانه يبدأ بالركن الذي فيه الحجر الاسود وهو قبلة أهل خراسان ثم يأخذ على يمين نفسه فينتهي الى الركن الثاني وهو العراقي ثم يمر بالثالث وهو الشامي وهذان الركنان يليان الحجر ثم يأتي على الرابع وهو الركن اليماني واستلامه مستحب ولا يستحب تقبيله، وقال الحزقي يقبله والصحيح عن احمد الاول وهو قول أكثر أهل العلم وحكي عن أبي حنيفة انه لا يستلم الركن اليماني قال ابن عبد البر جائز عند أهل العلم أن يستلم الركن اليماني والركن الاسود لا يختلفون في شيء من ذلك وإنما الذي فرقوا به بينهما التقييل فرأوا تقبيل الاسود ولم يروا تقبيل اليماني وأما استلامها فأمر مجتمتع عليه قال وقد روى مجاهد عن ابن عباس قال رأيت رسول الله ﷺ إذا استلم الركن اليماني قبله ووضع خده الايمن عليه قال وهذا لا يصح إنما يعرف التقييل في الحجر الاسود وحده وقد روى ابن عمر أن رسول الله ﷺ كان لا يستلم الا الحجر والركن اليماني، وقال ابن عمر ما تركت استلامهما منذ رأيت رسول الله ﷺ يستلمهما في شدة ولا رخاء رواهما مسلم ولان الركن اليماني مبني على قواعد ابراهيم عليه السلام فسن استلامه كالركن الاسود فاما تقبيله فلم يصح عن النبي ﷺ فلا يسن

«١» هكذا في

الاصل ولعله

انطلقني أنت (*)

طواف القدوم لما روى أبو داود وابن ماجه عن يعلى بن أمية أن النبي ﷺ طاف مضطبعا ورويا أيضا عن ابن عباس أن النبي ﷺ وأصحابه اعتمرُوا من الجعرانة فرملوا بالبيت وجعلوا أرديتهم تحت أباطهم ثم قذفوها على عواتقهم اليسرى وبهذا قال الشافعي وكثير من أهل العلم وقال مالك ليس الاضطباع بسنة وقال لم أسمع أحداً من أهل العلم يبلدنا يذكر أن الاضطباع سنة وقد ثبت بما رويناه أن النبي ﷺ وأصحابه فعلوه وقد أمر الله تعالى باتباعه وقال (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) وقد روى أسلم عن عمر بن الخطاب أنه اضطبع ورمل وقال : فقيم الرمل ولم نبدي منا كبتا وقد نفى الله المشركين ؟ بلى لن ندغ شيئا فعلناه على عهد رسول الله ﷺ . رواه أبو داود وإذا فرغ من الطواف سوى رداه لان الاضطباع غير مستحب في الصلاة وقال الأثرم إذا فرغ من الاشواط التي يرمل فيها سوى رداه والاول أولى لان قوله طاف النبي ﷺ مضطبعا ينصرف الى جميعه ولا يضطبع في غير هذا الطواف ولا يضطبع في السجى وقال الشافعي يضطبع فيه لأنه أحد الطوافين فأشبهه الطواف بالبيت ولنا أن النبي ﷺ لم يضطبع فيه والسنة في الاقتداء به قال احمد ماسمعنا فيه شيئا والقياس لا يصح الا فيما عقل معناه وهذا تعبد محض

﴿ مسألة ﴾ قال (ورمل ثلاثة أشواط ومشي أربعة كل ذلك من الحجر الاسود الى الحجر الاسود)

معنى الرمل اسراع المشي مع مقارنة الخطو من غير وثب وهو سنة في الاشواط الثلاثة الاول

(فصل) وأما العراقي والشامي وهما الركنان اللذان يليان الحجر فلا يسن استلامهما في قول الاكثرين وروى عن أنس ومعاوية وجابر وابن الزبير والحسن والحسين رضي الله عنهم استلامهما قال معاوية ليس شيء من البيت مهجور

ولنا قول ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ كان لا يستلم الا الحجر والركن اليماني وقال ما أراه يعني النبي ﷺ لم يستلم الركنين اللذين يليان الحجر الا لأن البيت لم يتم على قواعد ابراهيم ولا طاف الناس من وراء الحجر الا لذلك وروى ابن عباس أن معاوية طاف فجعل يستلم الاركان كلها وقال له ابن عباس لم تستلم هذين الركنين ولم يكن النبي ﷺ يستلمهما ؟ فقال معاوية ليس شيء من هذا البيت مهجورا . فقال ابن عباس : (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) . فقال معاوية : صدقت ولائهما لم يتما على قواعد ابراهيم عليه السلام فلم يسن استلامهما كالحائط الذي يلي الحجر ﴿ مسألة ﴾ (ويطوف سبعا يرمل في الثلاثة الاول منها وهو إسراع المشي مع تقارب الخطى ولا يثب وثبا ويمشي أربعاً)

يجب الطواف سبعا لان النبي ﷺ طاف سبعا ويرمل في الثلاثة الاول منها من الحجر الى الحجر ومعنى الرمل اسراع المشي مع مقارنة الخطو من غير وثب وهو سنة في الاشواط الثلاثة من

من طواف القدوم ولا نعلم فيه بين أهل العلم خلافا وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم رمل ثلاثا ومشى أربعاً رواه جابر وابن عباس وابن عمر وأحاديثهم متفق عليها فإن قيل إنما رمل النبي ﷺ وأصحابه لظهار الجلاء للمشركين ولم يبق ذلك المغني إذ قد نفي الله المشركين فلم قلتم إن الحكم يبقى بعد زوال علته قلنا قد رمل النبي ﷺ وأصحابه واضطبع في حجة الوداع بعد الفتح فثبت أنها سنة ثابتة وقال ابن عباس رمل النبي ﷺ في عمره كلها وفي حجه وأبو بكر وعمر وعثمان والخلفاء من بعده رواه أحمد في المسند وقد ذكرنا حديث عمر، إذا ثبت هذا فإن الرمل سنة في الاشواط الثلاثة بكاملها يرمل من الحجر إلى أن يعود إليه لا يمشي في شيء منها روي ذلك عن عمر وابن عمر وابن مسعود وابن الزبير رضي الله عنهم وبه قال عروة والنخعي ومالك والثوري والشافعي وأصحاب الرأي وقال طاووس وعطاء والحسن وسعيد بن جبير والقاسم بن محمد وسالم بن عبد الله يمشي ما بين الركنتين لما روى ابن عباس قال: قدم رسول الله ﷺ وأصحابه مكة وقد وهنتهم الحى فقال المشركون انه يقدم عليكم قوم قد وهنتهم حتى يثرب ولقوا منها شراً فاطلم الله نبيه ﷺ على ما قالوا فلما قدموا قعد المشركون مما يلي الحجر فأمر النبي ﷺ أصحابه أن يرملوا الاشواط الثلاثة ويمشوا ما بين الركنتين ليرى المشركون جلدكم فلما رأوهم رملوا قال المشركون هؤلاء الذين زعمتم أن الحى قد وهنتهم هؤلاء أجلاء منا قال ابن عباس ولم يمنعه أن يأمرهم أن يرملوا الاشواط كلها إلا الإبقاء عليهم متفق عليه

طواف القدوم وطواف العمرة للتمتع لا نعلم بين أهل العلم فيه خلافا ويمشي أربعة أشواط لأن النبي ﷺ رمل ثلاثة أشواط ومشى أربعاً رواه جابر وابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم وأحاديثهم متفق عليها فإن قيل إنما رمل النبي ﷺ وأصحابه لظهار الجلاء للمشركين ولم يبق ذلك المغني إذ قد نفي الله المشركين فلم قلتم أن الحكم يبقى بعد زوال علته قلنا قد رمل النبي ﷺ وأصحابه واضطبع في حجة الوداع بعد الفتح فثبت أنها سنة ثابتة وقال ابن عباس رمل النبي ﷺ في عمره كلها وفي حجه وأبو بكر وعمر وعثمان والخلفاء من بعده رواه الإمام أحمد في المسند وقد ذكرنا حديث عمر إذا ثبت أن الرمل سنة في الاشواط الثلاثة فإنه يرمل من الحجر إلى الحجر لا يمشي في شيء منها روي ذلك عن عمر وابنه وابن مسعود وابن الزبير رضي الله عنهم وهو قول مالك والثوري والشافعي وأصحاب الرأي وقال طاووس وعطاء والحسن وسعيد بن جبير والقاسم وسالم بن عبد الله يمشي ما بين الركنتين لما روى ابن عباس قال قدم رسول الله ﷺ وأصحابه مكة وقد وهنتهم الحى فقال المشركون انه يقدم عليكم قوم قد وهنتهم حتى يثرب ولقوا منها شراً فاطلم الله نبيه ﷺ على ما قالوا فلما قدموا قعد المشركون مما يلي الحجر فأمر النبي ﷺ أصحابه أن يرملوا الاشواط الثلاثة ويمشوا ما بين الركنتين ليرى المشركون جلدكم فلما رأوهم رملوا قال المشركون هؤلاء الذين زعمتم أن الحى قد وهنتهم هؤلاء أجلاء منا قال ابن عباس ولم يمنعه أن يأمرهم أن يرملوا الاشواط كلها إلا الإبقاء عليهم متفق عليه

ولنا ما روى ابن عمر أن النبي ﷺ رمل من الحجر الى الحجر وفي مسلم عن جابر قال رأيت رسول الله ﷺ رمل من الحجر حتى انتهى اليه وهذا يقدم على حديث ابن عباس لوجوه (منها) أن هذا اثبات ومنها أن رواية ابن عباس إخبار عن عمرة القضية وهذا إخبار عن فعل في حجة الوداع فيكون متأخراً فيجب العمل به وتقديمه (الثالث) أن ابن عباس كان في تلك الحال صغيراً لا يضبط مثل وجابر وابن عمر كانا رجلين يتبعان أفعال النبي ﷺ ويحرصان على حفظها فهما أعلم ولأن جلة الصحابة عملوا بما ذكرنا ولو علموا من النبي ﷺ ما قال ابن عباس ما عدلوا عنه الى غيره ويحتمل أن يكون ما رواه ابن عباس اختص بالذين كانوا في عمرة القضية لضعفهم والبقاء عليهم وما رويناه سنة في سائر الناس (فصل) يستحب الدنو من البيت لانه هو المقصود فان كان قرب البيت زحام فظن أنه إذا وقف لم يؤذ أحداً وتمكن من الرمل وقف ليجمع بين الرمل والدنو من البيت وان لم يظن ذلك وظن أنه إذا كان في حاشية الناس تمكن من الرمل فعل وكان أولى من الدنو وإن كان لا يتمكن من الرمل أيضاً أو يختلط بالنساء فالدنو أولى ويطوف كيف ما أمكنه وإذا وجد فرجة رمل فيها وإن تباعد من البيت في الطواف أجزاء ما لم يخرج من المسجد سواء حال بينه وبين البيت حائل من قبة أو غيره أو لم يحل لأن الحائل في المسجد لا يضركم لو صلى في المسجد مؤتماً بالامام من وراء حائل وقد روت أم سلمة قالت شكوت الى رسول الله ﷺ أي أشتكي فقال « طوفي من وراء الناس وأنت راكبة » قالت فطفت ورسول الله ﷺ حينئذ يصلي الى جنب البيت متفق عليه (مسئلة) قال (ولا يرمل في جميع طوافه الا هذا)

وجملة ذلك أن الرمل لا يسن في غير الاشواط الثلاثة الاول من طواف القدوم أو طواف العمرة فان ترك الرمل فيها لم يقضه في الاربعة الباقية لأنها هيئة فات موضعها فسقطت كالجر في الركعتين الاولتين ولأن المشي هيئة في الاربعة كما أن الرمل هيئة في الثلاثة فاذا رمل في الاربعة الاخيرة كان

ولنا ما روى ابن عمر رضي الله عنه أن النبي ﷺ رمل من الحجر الى الحجر ومن رواية مسلم عن جابر قال رأيت رسول الله ﷺ رمل من الحجر حتى انتهى اليه وهذا يقدم على حديث ابن عباس لوجوه منها ان هذا اثبات ومنها أن رواية ابن عباس إخبار عن عمرة القضية وهذا إخبار عن فعله في حجة الوداع فيكون متأخراً فيجب تقديمه ومنها أن ابن عباس كان صغيراً في تلك الحال وجابر وابن عمر كانا رجلين يتبعان أفعال النبي ﷺ ويحرصان على حفظها فهما أعلم ويحتمل أن يكون ما قاله ابن عباس اختص بالذين كانوا في عمرة القضية لضعفهم والبقاء عليهم وما رويناه سنة في سائر الناس (فصل) ولا يسن الرمل في غير الاشواط الثلاثة الاول من طواف القدوم وطواف العمرة فان ترك الرمل والاضطباع فيها لم يقضه في الاربعة الباقية لأنها هيئة فات موضعها فسقطت كالجر في الركعتين الاولتين ولأن المشي هيئة في الاربعة كما أن الرمل هيئة في الثلاثة فاذا رمل في الاربعة

تاركا للهيئة في جميع طوافه كترك الجهر في الركعتين الاولتين من العشاء إذا جهر في الآخرتين ولا يسن الرمل والاضطباع في طواف سوى ما ذكرنا لان النبي ﷺ وأصحابه انما رملوا واضطبعوا في ذلك وذكر القاضي أن من ترك الرمل والاضطباع في طواف القدوم أتى بهما في طواف الزيارة لانها سنة أمكن قضاؤها فتقضى كسنة الصلاة وهذا لا يصح لما ذكرنا فيمن تركه في الثلاثة الاول لا يقضيه في الاربعة وكذلك من ترك الجهر في صلاة الجهر لا يقضيه في صلاة الظهر ولا يقتضي القياس أن تقضى حياة عبادة في عبادة أخرى

قال القاضي ولو طاف فرمل واضطبع ولم يسم بين الصفا والمروة فإذا طاف بعد ذلك للزيارة رمل في طوافه لانه يرمل في السعي بعده وهو تبع للطواف فلو قلنا لا يرمل في الطواف أفضى الى أن يكون التبع أكل من المتبوع ، وهذا قول مجاهد والشافعي وهذا لا يثبت بمثل هذا الرأي الضعيف فان المتبوع لا تتغير هيأته تبعا لتبعه ولو كانا متلازمين لكان ترك الرمل في السعي تبعا لعدمه في الطواف أولى من الرمل في الطواف تبعا للسعي

(فصل) فان ترك الرمل في شوط من الثلاثة الاول أتى به في الاثنين الباقيين وان تركه في اثنين أتى به في الثالث كذلك قال الشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي وان تركه في الثلاثة سقط لان تركه للهيئة في بعض محلها لا يسقطها في بقية محلها كترك الجهر في احدى الركعتين الاولتين لا يسقطه في الثانية .

﴿ مسألة ﴾ قال (وليس على أهل مكة رمل)

وهذا قول ابن عباس وابن عمر رحمة الله عليهما وكان ابن عمر إذا أحرم من مكة لم يرمل وهذا لان الرمل إنما شرع في الاصل لظهور الجلد والقوة لاهل البلد وهذا المعنى معدوم في أهل البلد والحكم فيمن أحرم من مكة حكم أهل مكة لما ذكرنا عن ابن عمر ولانه أحرم من مكة أشبه أهل البلد ، والتمتع إذا أحرم بالحج من مكة ثم عاد وقلنا بشرع في حقه طواف القدوم لم يرمل فيه قال أحمد ليس على أهل مكة رمل عند البيت ولا بين الصفا والمروة

﴿ مسألة ﴾ قال (ومن نسي الرمل فلا إعادة عليه)

انما كان كذلك لان الرمل هيئة فلا يجب بتركه إعادة ولا شيء كيات الصلاة وكالاضطباع في

الاخيرة كان تاركا للهيئة في جميع طوافه كمن ترك الجهر في الاولتين من العشاء وجهر في الآخرتين فان ترك الرمل في شوط من الثلاثة الاول أتى به في الاثنين الباقيين وان تركه في اثنين أتى به في الثالث كذلك قال الشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي لان تركه للهيئة في بعض محلها لا يسقطها في بقية محلها كترك الجهر في احدى الركعتين الاولتين لا يسقطه في الثانية (فصل) وان نسي الرمل فليس عليه إعادة لان الرمل هيئة فلم يجب الإعادة بتركه كيهات

الطواف ولو تركه عمدا لم يلزمه شيء أيضا وهذا قول عامة الفقهاء الا ما حكى عن الحسن والثوري وعبد الملك الماجشون أن عليه دمالا لأنه نسك وقد جاء في حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم « من ترك نسكا فعليه دم »

ولنا أنه هيئة غير واجبة فلم يجب بتركها شيء كالأضطباع والخبر إنما يصح عن ابن عباس وقد قال ابن عباس من ترك الرمل فلا شيء عليه ثم هو مخصوص بما ذكرنا ولأن طواف القدوم لا يجب بتركه شيء فترك صفة فيه أولى أن لا يجب بها لأن ذلك لا يزيد على تركه

(مسئلة) قال (ويكون طاهرا في ثياب طاهرة)

يعني في الطواف وذلك لأن الطهارة من الحدث والنجاسة والستارة شرائط لصحة الطواف في المشهور عن أحمد وهو قول مالك والشافعي وعن أحمد أن الطهارة ليست شرطا فتي طاف للزيارة غير منطهر أعاد ما كان بمكة فان خرج الى بلده جبره بدم وكذلك يخرج في الطهارة من النجس والستارة وعنه فيمن طاف للزيارة وهو ناس للطهارة لا شيء عليه ، وقال أبو حنيفة ليس شيء من ذلك شرطا واختلف أصحابه فقال بعضهم هو واجب وقال بعضهم هو سنة لأن الطواف ركن للحج فلم يشترط له الطهارة كالوقوف .

ولنا ما روى ابن عباس أن النبي ﷺ قال « الطواف بالبيت صلاة الا أنكم تتكلمون فيه » رواه الترمذي والأثرم وعن أبي هريرة أن أبا بكر الصديق بعثه في الحجة التي أمره عليها رسول الله ﷺ قبل حجة الوداع يوم النحر يؤذن لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولأنها عبادة متعلقة بالبيت فكانت الطهارة والستارة فيها شرطا كالصلاة وعكس ذلك الوقوف

الصلاة وكالأضطباع في الطواف ولو تركه عمدا لم يلزمه شيء ، وبه قال عامة العلماء ، وحكى عن الحسن والثوري وابن الماجشون أن عليه دمالا لأنه نسك وقد جاء في الحديث عن النبي ﷺ « من ترك نسكا فعليه دم » ولنا أنها هيئة فلم يجب بتركها شيء كالأضطباع والحديث إنما يصح عن ابن عباس وقد قال: من ترك الرمل فلا شيء عليه . ثم قد خص بالأضطباع

(فصل) ويستحب الدنو من البيت في الطواف لأنه المقصود فإن كان قربه زحاما فظن أنه اذا وقف لم يؤذ أحدا وتمكن من الرمل وقف ليجمع بين الرمل والدنو من البيت وإن لم يظن ذلك وظن أنه اذا كان حاشية الناس تمكن من الرمل فعل وكان أولى من الدنو وإن كان لا يتمكن من الرمل أيضا أو يختلط بالنساء فالدنو أولى ويطوف كيفما أمكنه فاذا وجد فرجة رمل فيها ، وإن تباعد من البيت أجزأه ما لم يخرج من المسجد سواء حال بينه وبين البيت حائل من قبة أو غيره أو لم يحل لأن الحائل لا يضر في المسجد كما لو صلى يؤتم بالامام من وراء حائل فقد روت أم سلمة رضي الله عنها

(فصل) ولا بأس بقراءة القرآن في الطواف وبذلك قال عطاء ومجاهد والثوري وابن المبارك والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي وعن أحمد أنه يكره وروى ذلك عن عروة والحسن ومالك

قالت: شكوت الى رسول الله ﷺ اني اشتكي فقال «طوفي من وراء الناس» قالت فطفت ورسول الله ﷺ حينئذ يصلي الى جنب البيت متفق عليه

(مسئلة) (وكلما حاذى الحجر والركن اليماني استلمهما أو أشار اليهما ويقول كلما حاذى الحجر لا اله الا الله والله أكبر)

يستحب استلام الحجر والركن اليماني في طوافه لان ابن عمر قال: كان رسول الله ﷺ لا يدع أن يستلم الركن اليماني والحجر في كل طوفة قال نافع وكان ابن عمر يفعله رواه أبو داود فان شق عليه استلامهما أشار اليهما لما روى البخاري بإسناده عن ابن عباس قال طاف رسول الله ﷺ على بعير كلما أتى الركن أشار بيده وكبر

(فصل) ويكبر كلما حاذى الحجر الاسود لما رويناه ويقول لا اله الا الله والله أكبر قالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله ﷺ «انما جعل الطواف بالبيت وبين الصفا والمروة ورمي الجمار لإقامة ذكر الله عز وجل رواه الاثرم وابن المنذر

(مسئلة) (ويقول بين الركنين) ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار) لما روى احمد في المناسك عن عبد الله بن السائب أنه سمع النبي ﷺ يقول فيما بين ركن بني جمح والركن الاسود «ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار» وعن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال «وكل الله به - يعني الركن اليماني - سبعين الف ملك فمن قال اللهم اني أسألك العفو والعافية في الدنيا والآخرة ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة» قالوا آمين

(مسئلة) (ويقول في سائر طوافه اللهم اجعله حجا مبرورا وسعيا مشكورا وذنباً مغفورا رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم وأنت الاعز الاكرم)

وكان عبد الرحمن بن عوف يقول رب قن شح نفسي وعن عروة قال كان أصحاب رسول الله ﷺ يقولون لا اله الا الله أنت ، وأنت نحيي بعد ما أمت ، ويدعو بما أحب ، ويكثر من ذكر الله تعالى ، ويكثر الدعاء ، لان ذلك مستحب في جميع الاحوال في حال تلبسه بهذه العبادة أولى ، وبصلي على النبي ﷺ ، ويدع الحديث إلا ذكر الله تعالى أو قراءة القرآن أو أمراً بمعروف أو نهياً عن منكر أو ما لا بد له منه لقول النبي ﷺ «الطواف بالبيت صلاة فمن تكلم فلا يتكلم الا بخير» (فصل) ولا بأس بقراءة القرآن في الطواف ، وبه قال مجاهد وعطاء والثوري وابن المبارك والشافعي وأصحاب الرأي ، وعن احمد كراهته وروى ذلك عن الحسن وعروة ومالك

ولنا أن عائشة روت أن النبي ﷺ كان يقول في طوافه (ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار) وكان عمر وعبد الرحمن بن عوف يقولان ذلك في الطواف وهو قرآن ولان الطواف صلاة ولا تكره القراءة في الصلاة قال ابن المبارك ليس شيء أفضل من قراءة القرآن ويستحب الدعاء في الطواف والاكتفاء من ذكر الله تعالى لان ذلك مستحب في جميع الاحوال ففي حال تلبسه بهذه العبادة أولى، ويستحب ان يدع الحديث الا ذكر الله تعالى أو قراءة القرآن أو امرًا معروف أو نهياً عن منكر أو مالا بد منه لقول النبي ﷺ «الطواف بالبيت صلاة فمن تكلم فلا يتكلم الا بخير» ولا بأس بالشرب في الطواف لان النبي ﷺ شرب في الطواف رواه ابن المنذر وقال لأعلم أحدا منع منه

(فصل) اذا شك في الطهارة وهو في الطواف لم يصح طوافه ذلك لانه شك في شرط العبادة قبل الفراغ منها فاشبه ما لو شك في الطهارة في الصلاة وهو فيها وان شك بعد الفراغ منه لم يلزمه شيء لان الشك في شرط العبادة بعد فراغها لا يؤثر فيها ان شك في عدد الطواف بنى على اليقين قال ابن المنذر أجمع كل من نحفظ عنه من اهل العلم على ذلك ولانها عبادة فمتى شك فيها وهو فيها بنى على اليقين كالصلاة وان أخبره ثقة عن عدد طوافه رجع اليه اذا كان عدلاً وان شك في ذلك بعد فراغه من الطواف لم يلتفت اليه كما لو شك في عدد الركعات بعد فراغ الصلاة قال احمد اذا كان

ولنا ما روت عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان يقول في طوافه (ربنا آتنا في الدنيا حسنة، وفي الآخرة حسنة، وقنا عذاب النار) وكان عمر وعبد الرحمن بن عوف يقولان ذلك في الطواف وهو قرآن، ولان الطواف صلاة ولا تكره القراءة في الصلاة قال ابن المبارك: ليس شيء أفضل من القرآن (فصل) والمرأة كالرجل في البداية بالطواف وفيما ذكرنا الا انها اذا قدمت مكة نهضت ولم تنحس محجي، الحيض استحب لها تأخير الطواف الى الليل لانه أستر، ولا يستحب لها مزاحمة الرجال لتستلم الحجر لكن تشير اليه بيدها كالذي لا يمكنه الوصول اليه: قال عطاء كانت عائشة تطوف حجرة من الرجال لا تخالطهم فقالت امرأة انطلقني نستلم يا أم المؤمنين فقالت انطلقني عنك وأبت^(١) فان خشيت الحيض أو النفاس استحب لها تعجيل الطواف كي لا يفوتها

« ١ » هكذا في الاصل ولعله ان

(مسئلة) (وليس على النساء ولا أهل مكة رمل ولا اضطباع وليس في غير هذا الطواف رمل ولا اضطباع)

قال ابن المنذر أجمع اهل العلم على أنه لا رمل على النساء حول البيت ولا بين الصفا والمروة وليس عليهن اضطباع وذلك لان الاصل فيها اظهار الجلد، ولا يقصد ذلك من النساء انما يقصد فيهن الستر وفي الرمل والاضطباع تعرض للانكشاف

(فصل) (وليس على أهل مكة رمل وهذا قول ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهما وكان ابن

رجلان بطوفان فاختلغا في الطواف بنيا على اليقين وهذا محمول على أنهما شكا فاما ان كان أحدهما يتيقن حال نفسه لم يلتفت الى قول غيره

(فصل) واذا فرغ المتمتع ثم علم أنه كان على غير طهارة في احد الطوافين لا بعينه بني الامر على الأشد وهو انه كان محدثاً في طواف العمرة فلم يصح ولم يحل منها فيلزمه دم للحلق ويكون قد أدخل الحج على العمرة فيصير قارنا ويجزئه الطواف للحج عن النسكين ولو قدرناه من الحج لزمه إعادة الطواف ويلزمه إعادة السعي على التقديرين لانه وجد بعد طواف غير معتد به، وان كان وطئ بعد حله من العمرة حكماً بأنه أدخل حجاً على عمرة فاسدة ولا تصح ويلغو ما فعله من أفعال الحج ويتحلل بالطواف الذي قصده للحج من عمرته الفاسدة وعليه دم للحلق ودم للوطء في عمرته ولا يحصل له حج ولا عمرة، ولو قدرناه من الحج لم يلزمه أكثر من إعادة الطواف والسعي وبحصل له الحج والعمرة

﴿مسئلة﴾ قال (ولا يستلم ولا يقبل من الاركان إلا الأسود واليماني)

الركن اليماني قبلة أهل اليمن وبلي الركن الذي فيه الحجر الاسود وهو آخر ما يمر عليه من الاركان في طوافه، وذلك أنه يبدأ بالركن الذي فيه الحجر الاسود وهو قبلة أهل خراسان فيستلمه ويقبله، ثم يأخذ على يمين نفسه ويجعل البيت على يساره، فاذا انتهى إلى الركن الثاني وهو العراقي لم يستلمه،

عمر اذا أحرم من مكة لم يرمل لان الرمل انما شرع في الاصل لاظهار الجلد والقوة لاهل البلد، وهذا المعنى معدوم في أهل البلد. والحكم فيمن أحرم من مكة حكم أهل مكة لما ذكرنا عن ابن عمر، ولانه أحرم من مكة أشبه أهل البلد. وليس عليهم اضطباع لان من لا بشرع له الرمل لا بشرع له الاضطباع كالنساء والمتمتع اذا أحرم بالحج من مكة ثم عاد وقلنا بشرع له طواف القدوم لم يرمل فيه. قال احمد رحمه الله: ليس على أهل مكة رمل البيت ولا بين الصفا والمروة

(فصل) وليس في غير هذا الطواف رمل ولا اضطباع لان النبي ﷺ وأصحابه انما رملوا واضطبعوا في ذلك وذكر القاضي أن من ترك الرمل والاضطباع في طواف القدوم أتى بها في طواف الزيارة لانها سنة أمكن قضاؤها فتقضى كسنة الصلاة وليس بصحيح لما ذكرنا من أن من تركه في الثلاثة الاول لا يقضيه في الأربعة. وكذلك من ترك الجهر في صلاة الفجر لا يقضيه في صلاة الظهر، ولا يقتضى القياس أن يقضى هيئة عبادة في عبادة أخرى. قال القاضي ولو طاف فرمل واضطبع ولم يسع بين الصفا والمروة فاذا طاف بعد ذلك رمل في طوافه لانه يرمل في السعي بعده وهو تبع في الطواف فلو قلنا لا يرمل في الطواف أفضى الى كون التبع أكل من المتبوع، وهذا قول مجاهد والشافعي قال شيخنا: وهذا لا يثبت بمثل هذا الرأي الضعيف فان المتبوع لا تتغير هيئته تبعاً كتبعه ولو كانا متلازمين كان ترك الرمل في السعي تبعاً لعدمه في الطواف أولى من الرمل في الطواف تبعاً للسعي

فاذا مرّ بالثالث وهو الشامي لم يستلمه أيضاً، وهذان الركنان يليان الحجر فاذا وصل إلى الرابع وهو الركن اليماني استلمه، قال الحرفي ويقبله والصحيح عن أحمد أنه لا يقبله وهو قول أكثر أهل العلم، وحكي عن أبي حنيفة أنه لا يستلمه، قال ابن عبد البر جازئ عند أهل العلم أن يستلم الركن اليماني، والركن الاسود لا يختلفون في شيء من ذلك، وأما الذي فرقوا به بينهما التقبيل فرأوا تقبيل الاسود، ولم يروا تقبيل اليماني، وأما استلامهما فأمر مجمع عليه، وقد روى مجاهد عن ابن عباس قال: رأيت رسول الله ﷺ إذا استلم الركن قبله ووضع خده الأيمن عليه قال وهذا لا يصح، وأما يعرف التقبيل في الحجر الاسود وحده، وقد روى ابن عمر أن رسول الله ﷺ كان لا يستلم إلا الحجر والركن اليماني، وقال ابن عمر ما تركت استلام هذين الركنين اليماني والحجر منذ رأيت رسول الله ﷺ يستلمهما في شدة ولا رخاء رواهما مسلم. ولأن الركن اليماني مبني على قواعد إبراهيم عليه السلام فسن استلامه كالذي فيه الحجر، وأما تقبيله فلم يصح عن النبي ﷺ فلا يسن، وأما الركنان اللذان يليان الحجر فلا يسن استلامهما في قول أكثر أهل العلم، وروى عن معاوية وجابر وابن الزبير والحسن والحسين وأنس وعروة استلامهما، وقال معاوية ليس شيء من البيت مهجوراً

ولنا قول ابن عمر أن رسول الله ﷺ كان لا يستلم إلا الحجر والركن اليماني وقال: ما أراه - يعني النبي ﷺ - لم يستلم الركنين اللذين يليان الحجر إلا أن البيت لم يتم على قواعد إبراهيم ولا طاف

(مسألة) (ومن طاف راكباً أو محملاً أجزأه وعنه لا يجزئه إلا لعذر ولا يجزي، عن الحامل) يصح طواف الراكب للعذر بغير خلاف علمناه لأن ابن عباس روى عن النبي ﷺ أنه طاف في حجة الوداع على بغير يستلم الركن بمحجن. وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت شكوت إلى النبي ﷺ أني أشتكي فقال «طوفي من وراء الناس وأنت راكبة» متفق عليها وقال جابر رضي الله عنه طاف النبي ﷺ على راحلته بالبيت وبالصفاء والمرورة ليراه الناس وليشرف عليهم يسألوه فإن الناس غشوه، والمحمول كالراكب فيما ذكرنا قياساً عليه

(فصل) فإن فعل ذلك لغبر عذر فعن أحمد فيه ثلاث روايات (أحدها) لا يجزي. وهو ظاهر كلام الحرفي لأن النبي ﷺ قال «الطواف بالبيت صلاة ولانها عبادة تتعلق بالبيت فلم يجز فعلها راكباً لغبر عذر كالصلاة» (والثانية) يجزئه ويجبره بدم وهو قول أبي حنيفة إلا أنه قال بعيد ما كان بمكة فإن رجع جبره بدم لانه ترك صفة واجبة في ركن الحج أشبه ما لو دفع من عرفة قبل الغروب (والثالثة) يجزي. ولا شيء عليه اختارها أبو بكر وهو مذهب الشافعي وابن المنذر، ولأن النبي ﷺ طاف راكباً قال ابن المنذر لا قول لأحمد مع فعل النبي ﷺ ولأن الله تعالى أمر بالطواف مطلقاً فكيفما أتى به أجزأه ولا يجوز تقييد المطلق بغير دليل

(فصل) والطواف راجلاً أفضل بغير خلاف لأن النبي ﷺ في غير حجة الوداع طاف ماشياً

الناس من وراء الحجر إلا لذلك ، وروي عن ابن عباس أن معاوية طاف فجعل يستلم الأركان كلها ، فقال له ابن عباس لم تستلم هذين الركنين ولم يكن النبي ﷺ يستلمهما ؟ فقال معاوية ليس شيء من البيت مهجوراً ، فقال ابن عباس (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) فقال معاوية صدقت ! ولأنهما لم يبقا على قواعد إبراهيم فلم يسن استلامهما كالحائط الذي يلي الحجر

(فصل) ويستلم الركنين الأسود واليماني في كل طوافه لأن ابن عمر قال : كان رسول الله ﷺ لا يدم أن يستلم الركن اليماني والحجر في كل طوافه . قال نافع وكان ابن عمر يفعله . رواه أبو داود وإن لم يتمكن من تقبيل الحجر استلمه وقبل يده ومن رأى تقبيل اليد عند استلامه ابن عمر وجابر وأبو هريرة وأبو سعيد وابن عباس وسعيد بن جبير وعطاء وعروة وأيوب والثوري والشافعي وإسحاق وقال مالك يضع يده على فيه من غير تقبيل ، وروي أيضاً عن القاسم بن محمد

ولنا أن النبي ﷺ استلمه وقبل يده . أخرجه مسلم وفعله أصحاب النبي ﷺ وتبعهم أهل العلم على ذلك فلا يعتد بمن خالفهم ، وإن كان في يده شيء يمكن أن يستلم الحجر به استلمه وقبله لما روي عن ابن عباس قال : رأيت رسول الله ﷺ يطوف بالبيت ويستلم الركن بمحجن معه ويقبل المحجن رواه مسلم ، فإن لم يمكنه استلامه أشار إليه وكبر لما روى البخاري بإسناده عن ابن عباس قال : طاف النبي ﷺ على بعير كلما أتى الركن أشار إليه وكبر

وأصحابه طافوا مشاة وفي قول أم سلمة شكوت إلى النبي ﷺ أني أشتكي فقال « طوفي من وراء الناس وأنت راكبة » دليل على أن الطواف إنما يكون مشياً وإنما طاف النبي صلى الله عليه وسلم راكباً لعذر فإن ابن عباس روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كثر عليه الناس يقولون هذا محمد هذا محمد حتى خرج العواتق من البيوت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يضرب الناس بين يديه فلما كثروا عليه ركب رواه مسلم . وكذلك في حديث جابر : فإن الناس غشوه ^(١) ورواه عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف راكباً لشكاة به وبهذا يعتذر من منع الطواف راكباً عن طواف النبي صلى الله عليه وسلم والحديث الأول أثبت فعلى هذا يكون كثرة الناس وشدة الزحام عذراً ، ويحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم قصد تعليم الناس فلا يتمكن إلا بالركوب

(فصل) وإذا طاف راكباً أو محمولا فلا رمل فيه وقال القاضي يجب به بعيره والصحيح الأول لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يفعله ولا أمر به ولا يتحقق فيه معنى الرمل (فصل) فأما السعي محمولا وراكباً فيعجز عنه لعذر ولغيره عذر لأن المعنى الذي منع الطواف راكباً غير موجود فيه

(فصل) ومن طيف به محمولا لم يخل من ثلاثة أحوال (أحدها) أن ينوي جميعاً عن المحمول أو ينوي المحمول عن نفسه ولا ينوي الحامل شيئاً فيقع عنه دون الحامل بغير خلاف (الثاني) أن يقصدا

« ١ » هو من الغشيان وهو التغطية والمراد بحبوه بكثرةهم واحاطتهم به ص

(فصل) ويكبر كلما أتى الحجر أو حاذاه لما رويناه ويقول بين الركنين (ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار) الماروي الامام أحمد في المناسك عن عبد الله بن السائب أنه سمع النبي ﷺ يقول بين ركن بني جمح والركن الاسود (ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار) وعن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال «وكل به - يعني الركن اليماني - سبعون ألف ملك فمن قال اللهم اني أسألك العفو والعافية في الدنيا والآخرة (ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار) قالوا آمين» وعن ابن عباس أنه كان اذا جاء الركن اليماني قال: اللهم قنعي بما رزقني، واخلف لي على كل غائبة بخير

ويستحب أن يقول اللهم اجعله حجاً مبروراً، وسعيًا مشكوراً، وذنبًا مغفوراً. رب اغفر وارحم واعف عما تعلم، وأنت الاعز الاكرم. وكان عبد الرحمن بن عوف يقول: رب قتي شح نفسي، وعن عروة قال كان أصحاب النبي ﷺ يقولون لا إله الا أنتا * وأنت تحيي بعد ما أمتا * ومهما أتى

عن الحامل فيقع عنه ولا شيء للمحمول وكذلك ان نوى الحامل عن نفسه ولم ينو المحمول (الثالث) أن يقصد كل واحد عن نفسه فيقع للمحمول دون الحامل وهذا أحد قولي الشافعي والقول الآخر يقع للحامل لانه الفاعل. وقال أبو حنيفة يقع لهما لان كل واحد منهما طائف بنية صحيحة فأجزأ الطواف عنه كما لو لم ينو صاحبه شيئاً ولانه لو حمله بعرفات لكان الوقوف عنهما كذا هذا. قال (شينخنا) وهو قول حسن: ووجه الاول انه طواف أجزأ عن المحمول فلم يقع عن الحامل كما لو نوا جميعاً ولانه طواف واحد فلم يقع عن شخصين كالراكب أما اذا حمله بعرفة فما حصل الوقوف بالحمل فان المقصود الكون في عرفات وهما كائنان بها والمقصود ههنا الفعل وهو واحد فلا يقع عن شخصين ووقوعه عن المحمول أولى لانه لم ينو بطوافه الا لنفسه، والحامل لم يخلص قصده بالطواف لنفسه فانه لو لم يقصد الطواف بالمحمول لما حمله فان تمكنه من الطواف لا يفت على حمله فصار المحمول مقصوداً لهما ولم يخلص قصد الحامل لنفسه فلم يقع لعدم التعيين. وقال أبو حنص العكبري لا يجزي الطواف عن واحد منهما لان فعلاً واحداً لا يقع عن اثنين وليس أحدهما أولى به من الآخر، وقد ذكرنا أن المحمول أولى بخلوص نيته لنفسه وقصد الحامل له فان عدمت النية منهما أو نوى كل واحد منهما عن الآخر لم تصح لواحد منهما

(مسئلة) (وان طاف منكسا أو على جدار الحجر أو شاذروان الكعبة، أو ترك شيئاً من طوافه وان قل أو لم ينو لم يجزه)

إذا نكس الطواف فجعل البيت على يمينه لم يجزه، وبه قال مالك والشافعي وقال أبو حنيفة يعيد ما كان بمكة فان رجع جبره بدم لانه ترك هيئة فلم تمنع الاجزاء. كترك الرمل والاضطباع وإنسا أن النبي ﷺ جعل البيت في الطواف على يساره وقال عليه الصلاة والسلام «لتأخذوا

به من الدعاء والذكر فحسن ، قالت عائشة : قال رسول الله ﷺ « إنما جعل الطواف بالبيت وبين الصفا والمروة ورمي الجمار لإقامة ذكر الله » رواه الأثرم وابن المنذر

﴿ مسألة ﴾ قال (ويكون الحجر ^(١) داخلا في طوافه لان الحجر من البيت)

« ١ » الحجر

بالكسر هو ما حيط
بالبناء المقوس من
جهة شمال الكعبة
بين الركنين العراقي
والشامي ويسمى
الحطيم

انما كان كذلك لان الله تعالى أمر بالطواف بالبيت جميعه بقوله (وليطوفوا بالبيت العتيق) والحجر منه فمن لم يطف به لم يعتد بطوافه وبهذا قال عطاء ومالك والشافعي وأبو ثور وابن المنذر ، وقال أصحاب الرأي إن كان بمكة قضى ما بقي ، وإن رجع إلى الكوفة فعليه دم ونحوه قال الحسن ولنا أنه من البيت بدليل ما روت عائشة قالت : سألت رسول الله ﷺ عن الحجر فقال « هو من البيت » وعنها قالت : قال رسول الله ﷺ « إن قومك استقصروا من بنيان البيت ، ولولا خدائهم عهدهم بالشرك أعدت ما تركوا منها ، فإن بدا لقومك من بعدي أن يبنوا فلهي لأريك ما تركوا منها » فأراها قريبا من سبعة أذرع رواها مسلم ، وعنها رضي الله عنها قالت : قلت يا رسول الله إني نذرت أن أصلي في البيت ، قال « صلي في الحجر فإن الحجر من البيت » وفي لفظ قالت كنت أحب أن أدخل البيت فأصلي فيه فأخذ رسول الله ﷺ بيدي فأدخلني الحجر وقال « صلي في الحجر إن أردت دخول البيت فانما هو قطعة من البيت » قال الترمذي هو حديث حسن صحيح ، فمن ترك الطواف بالحجر لم يطف بجميع البيت فلم يصح كما لو ترك الطواف ببعض البناء ، ولان النبي ﷺ طاف من وراء الحجر ، وقد قال عليه السلام « لتأخذوا عني مناسككم »

عني مناسككم » ولانها عبادة متعلقة بالبيت فكان الترتيب شرطا لصحتها كالصلاة ، وما قاسوا عليه مخالف لما ذكرنا كما اختلف حكم هيئات الصلاة وترتيبها

(فصل) ويطوف من وراء الحجر لان الله تعالى قال (وليطوفوا بالبيت العتيق) والحجر منه فمن لم يطف به لم يعتد بطوافه ، وبهذا قال عطاء ومالك والشافعي وأبو ثور وابن المنذر . وقال أصحاب الرأي إن كان بمكة قضى ما بقي ، وإن رجع إلى الكوفة فعليه دم ونحوه قول الحسن ولنا أنه من البيت لما روت عائشة رضي الله عنها قالت سألت رسول الله ﷺ عن الحجر فقال « هو من البيت » وعنها قالت قال رسول الله ﷺ « إن قومك استقصروا من بنيان البيت ولولا خدائهم بالشرك أعدت ما تركوا منها فإن بدا لقومك من بعدي أن يبنوا فلهي لأريك ما تركوا منها » فأراها قريبا من سبعة أذرع رواها مسلم ، وعنها قالت قلت يا رسول الله إني نذرت أن أصلي في البيت . قال « صلي في الحجر فإن الحجر من البيت » رواه الترمذي وقال حسن صحيح فمن ترك الطواف بالحجر لم يطف بالبيت جميعه فلم يصح كما لو ترك الطواف ببعض البناء ، ولان النبي ﷺ طاف من وراء الحجر وقال « لتأخذوا عني مناسككم »

(فصل) ولو طاف على جدار الحجر وشاذروان الكعبة وهو مانضل من حائطها لم يجز لأن ذلك من البيت فإذا لم يطف به فلم يطف بكل البيت ، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم طاف من وراء ذلك

(فصل) ولو طاف على جدار الحجر أو شاذروان الكعبة وهو مانضل من جدارها لم يجز لأن ذلك من البيت فإذا لم يطف به لم يطف بكل البيت ، وكذلك إن ترك شيئاً من طوافه وإن قل لم يجزه لأنه لم يطف بجميع البيت ، وقد طاف النبي صلى الله عليه وسلم من وراء ذلك وطاف بجميع البيت من الحجر إلى الحجر ^(١)

«١» أي الحجر

الأسود حيث يبدأ الطواف وينتهي

(فصل) والنية شرط في الطواف إن تركها لم يصح لأنها عبادة تتعلق بالبيت فاشتطت لها النية كالصلاة ، ولأن النبي ﷺ قال « الطواف بالبيت صلاة » والصلاة لا تصح بدون النية

﴿مسألة﴾ (وإن طاف محدثاً أو نجساً أو عرياناً لم يجزه وعنه يجزئه ويجبره بدم)

الطهارة من الحدث والنجاسة والستارة شرائط لصحة الطواف في ظاهر المذهب وهو قول مالك والشافعي ، وعن أحمد أن الطهارة ليست شرطاً فمضى طاف للزيارة غير متطهر أعاد ما كان بمكة فإن خرج إلى بلده جبره بدم ، وكذلك يخرج في الطهارة من النجس والستارة ، وعنه فيمن طاف للزيارة وهو ناس للطهارة لاشيء عليه ، وقال أبو حنيفة ليس شيء من ذلك شرطاً ، واختلف أصحابه فقال بعضهم هو واجب ، وقال بعضهم هو سنة لأن الطواف ركن للحج فلم تشترط له الطهارة كالوقوف

ولنا ما روى ابن عباس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال « الطواف بالبيت صلاة إلا أنكم تتكلمون فيه » رواه الترمذي والأثرم ، وعن أبي هريرة أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه بعث في الحجة التي أُمّر عليها رسول الله ﷺ قبل حجة الوداع يوم انحر يؤذن « لا يحج بعد العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان » متفق عليه ، ولأنها عبادة متعلقة بالبيت فكانت الطهارة والستارة فيها شرطاً كالصلاة وعكسه الوقوف ، ولأن النبي ﷺ قال لعائشة حين حاضت « افعلي مايفعل الحاج غير أن لا تطوفي بالبيت »

(فصل) وإذا شك في الطهارة وهو في الطواف لم يصح طوافه لأنه شك في شرط العبادة قبل الفراغ منها أشبه ما لو شك في الطهارة وهو في الصلاة ، وإن شك بعد الفراغ منه لم يلزمه شيء لأن الشك في شرط العبادة بعد فراغها لا يؤثر فيها ، وإن شك في عدد الطواف بنى على اليقين . قل ابن المنذر أجمع كل من نحفظ عنه من أهل العلم على ذلك لأنها عبادة فمضى شك فيها وهو فيها بنى على اليقين كالصلاة ، فإن أخبره ثقة عن عدد طوافه قبل قوله إن كان عدداً ، وإن شك في عدده بعد الفراغ منه لم يلتفت إليه كمن شك في عدد الركعات بعد فراغ الصلاة . قال أحمد إذا كان رجلاً

(فصل) ولو نكس الطواف فجعل البيت على يمينه لم يجزئه ، وبه قال مالك والشافعي وقال أبو حنيفة يعيد ما كان بمكة ، فان رجع جبره بدم لأنه ترك هيئة فلم تمنع الاجزاء كما لو ترك الرمل والاضطباع ولنا أن النبي ﷺ جعل البيت في الطواف على يساره ، وقال عليه السلام « لتأخذوا عني

بطوفان فاختلغا في الطواف بنيا على اليقين ، قال شيخنا وهو محمول على أنهما شكّا ، فان كان أحدهما يتيقن حال نفسه لم يلتفت إلى قول غيره

(فصل) اذا فرغ المتمتع ثم علم أنه كان على غير طهارة في أحد الطوافين لابعينه بنى الامر على الاشد وهو أنه كان محدثاً في طواف العمرة فلم تصح ولم يحل منها فيلزمه دم للحلق ويكون قد أدخل الحج على العمرة فيصير قارناً ويجزئه الطواف للحج عن النسكين ، ولو قدرناه من الحج لزمه إعادة الطواف ويلزمه إعادة السعي على التقديرين لانه وجد بعد طواف غير معتد به ، وإن كان وطيء بعد حله من العمرة حكمنا بأنه أدخل حجاً على عمرة فاسدة فلا يصح ويلغو مانعه من أفعال الحج ويتحلل بالطواف الذي قصده للحج من عمرته الفاسدة وعليه دم للحلق ودم للمضي في عمرته ولا يحصل له حج ولا عمرة ، ولو قدرناه من الحج لم يلزمه أكثر من إعادة الطواف والسعي ويحصل له الحج والعمرة ﴿مسئلة﴾ (وإن أحدث في بعض طواف أو قطعه بفصل طويل ابتداءه)

اذا أحدث في الطواف عمداً ابتداء الطواف لان الطهارة شرط له ، فاذا أحدث عمداً أبطله كالصلاة وإن سبقه الحدث ففيه روايتان

(احداهما) يبتدي ، أيضا وهو قول مالك والحسن قياسا على الصلاة (والثانية) يتوضأ ويبنى وبها قال الشافعي واسحاق ، وقال حنبل عن أحمد فيمن طاف ثلاثة أشواط أو أكثر يتوضأ فان شاء بنى وإن شاء استأنف ، قال أبو عبد الله يبنى اذا لم يحدث حدثاً إلا الوضوء ، فان عمل عملاً غير ذلك استقبل الطواف وذلك لان الموالة تسقط عند العذر على احدي الروايتين وهذا عذر ، فأما إن اشتغل بغير الوضوء لزمه الابتداء لأنه ترك الموالة لغير عذر وهذا اذا كان الطواف فرضاً ، فأما النفل فلا تجب اعادته كالصلاة المسنونة اذا بطلت

(فصل) والموالة شرط في الطواف فتى قطعه بفصل طويل ابتداء سواء كان عمداً أو سهواً مثل أن يترك شوطاً من الطواف يظن أنه قد آتمه ، وقال أصحاب الرأي فيمن طاف ثلاثة أشواط من طواف الزبارة ثم رجع إلى بلده عليه أن يعود فيطوف ما بقي

ولنا أن النبي ﷺ وإلى بين طوافه وقال « خذوا عني مناسككم » ولانه صلاة فاشتترطت له الموالة كسائر الصلوات ، أو تقول : عبادة متعلقة بالبيت فاشتترطت لها الموالة كالصلاة والمرجع في طول الفصل وقصره إلى العرف ، وقد روي عن أبي عبد الله رحمه الله رواية أخرى اذا كان له عذر شغله بنى ، وإن قطعه لغير عذر أو لحاجة استقبل الطواف ، وقال اذا أعيا في الطواف لا بأس أن

••• سنة ركعتي الطواف . موالة الطواف سنة فيقطع لما هو أفضل (المغني والشرح الكبير)

مناسككم » ولأنها عبادة متعلقة بالبيت فكان الترتيب فيها واجباً كالصلاة وما قاسوا عليه مخالف لما ذكرنا كما اختلف حكم حياة الصلاة وترتيبها

﴿ مسألة ﴾ قال (ويصلي ركعتين خلف المقام)

وجملة ذلك أنه يسن للطائف أن يصلي بعد فراغه ركعتين ويستحب أن يركعها خلف المقام لقوله تعالى (واتخذوا من مقام إبراهيم مصلًى) ويستحب أن يقرأ فيها (قل يا أيها الكافرون) في الأولى و (قل هو الله أحد) في الثانية ، فان جابراً روى في صفة حجة النبي ﷺ قال حتى أتينا البيت معه استلم الركن فرمل ثلاثاً ومشى أربعاً ثم نفذ إلى مقام إبراهيم فقرأ (واتخذوا من مقام إبراهيم مصلًى) فجعل المقام بينه وبين البيت . قال محمد بن علي ولا أعلمه إلا ذكره عن النبي صلى الله

عليه يسريح ، وقال الحسن غشي عليه فحمل إلى أهله ، فلما أفاق آثمه لأنه قطعه لعذر فجاز البناء عليه كما لو قطعه للصلاة

﴿ مسألة ﴾ (ولو كان يسيراً أو أقيمت الصلاة أو حضرت جنازة صلى وبني)

ويتخرج أن الموالة سنة ، أما إذا لم يطل الفصل فانه يبنى على طوافه لأنه يسير فعني عنه ، وكذلك إن أقيمت الصلاة المكتوبة فانه يقطع الطواف ويصلي جماعة في قول كثير من أهل العلم ، وقال مالك يمضي في طوافه ولا يقطعه إلا أن يخاف أن يضر بوقت الصلاة لانه صلاة فلا يقطعه لصلاة أخرى ولنا قوله ﷺ « إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة » والطواف صلاة فيدخل في عموم النص ، وإذا صلى بنى على طوافه ، قال ابن المنذر ولا نعلم أحداً خالف في ذلك إلا الحسن فانه قال : يستأنف ، وقول الجمهور أولى لان هذا فعل مشروع في أثناء الطواف فلم يقطعه كاليسير ، وكذلك الحكم في الجنازة إذا حضرت يصلي عليها ثم يبنى على طوافه لأنها تفوت بالتشاغل عنها ، قال أحمد ويكون ابتداءه من الحجر أنه يبتديء بالحجر الشوط الذي قطعه من الحجر حين يشرع في البناء ، وحكم السعي حكم الطواف فيما ذكرنا لانه إذا ثبت ذلك في الطواف مع تأكده ففي السعي بطريق الأولى ، ولان ذلك يروى عن ابن عمر رضي الله عنهما ولا يعرف له في الصحابة مخالف وهذا قول عطاء والشافعي وأبي ثور وأصحاب الرأي ولا نعلم عن غيرهم خلافتهم ، ويتخرج أن الموالة في الطواف سنة وهو قول أصحاب الرأي قياساً على الصفا والمروة والصحيح الاول لما ذكرنا

﴿ مسألة ﴾ (ثم يصلي ركعتين)

والأفضل أن يكون خلف المقام يقرأ فيهما (قل يا أيها الكافرون) في الأولى و (قل هو الله أحد) في الثانية فان جابراً رضي الله عنه روى في صفة حج النبي ﷺ قال : حتى أتينا البيت معه استلم الركن فرمل ثلاثاً ومشى أربعاً ثم تقدم إلى مقام إبراهيم فقرأ (واتخذوا من مقام إبراهيم مصلًى) فجعل المقام بينه وبين البيت ، قال محمد بن علي ولا أعلمه إلا ذكره عن النبي ﷺ كان يقرأ في

عليه وسلم كان يقرأ في الركعتين (قل هو الله أحد — وقل يأيها الكافرون) وحيث ركعتهما ومهما قرأ فيهما جاز ، فان عمر ركعتهما بذوي طوى ، وروي أن رسول الله ﷺ قال لام سلمة إذا أقيمت صلاة الصبح فطوفي على بعيرك والناس يصلون « ففعلت ذلك فلم تصل حتى خرجت ، ولا بأس أن يصليهما إلى غير سترة ويمر بين يديه الطائفون من الرجال والنساء فان النبي ﷺ صلاهما والطواف بين يديه ليس بينهما شيء ، وكان ابن الزبير يصلي والطواف بين يديه فتمر المرأة بين يديه فينظرها حتى ترفع رجلها ثم يسجد وكذلك سائر الصلوات في مكة لا يعتبر لها سترة وقد ذكرنا ذلك

(فصل) وركعتا الطواف سنة مؤكدة غير واجبة ، وبه قال مالك وللشافعي قولان (أحدهما)

أنهما واجبتان لأنهما تابعتان للطواف فكانا واجبتين كالسعي

ولنا قوله عليه السلام « خمس صلوات كتبهن الله على العبد من حافظ عليهن كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة » وهذه ليست منها ولما سأل الاعرابي النبي ﷺ عن الفرائض ذكر الصلوات الخمس قال فهل علي غيرها ؟ قال « لا إلا أن تطوع » ولأنها صلاة لم تشرع لها جماعة فلم تكن واجبة كسائر النوافل والسعي ماوجب لكونه تابعاً ولا هو مشروع مع كل طواف ، ولو طاف الحاج طوافاً كثيراً لم يجب عليه إلا سعي واحد ، فاذا أتى به مع طواف القدوم لم يأت به بعد ذلك بخلاف الركعتين فانهما بشرعان عقيب كل طواف

(فصل) واذا صلى المكتوبة بعد طوافه أجزأته عن ركعتي الطواف ، روي نحو ذلك عن ابن

الركعتين (قل هو الله أحد ، وقل يأيها الكافرون) وحيث ركعتهما ومهما قرأ فيهما جاز فان عمر رضي الله عنه ركعهما بذوي طوى ، وروي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لام سلمة « إذا أقيمت صلاة الصبح فطوفي على بعيرك والناس يصلون » ففعلت ذلك فلم تصل حتى خرجت ، ولا بأس أن يصليهما إلى غير سترة ويمر بين يديه الطائفون من الرجال والنساء فان النبي صلى الله عليه وسلم صلاهما والطواف بين يديه ليس بينهما شيء ، وكان ابن الزبير يصلي والطواف بين يديه فتمر المرأة بين يديه فينظرها حتى ترفع رجلها ثم يسجد وكذلك سائر الصلوات بمكة لا يعتبر لها سترة وقد ذكرنا ذلك

(فصل) والركعتان فيه سنة مؤكدة غير واجبة ، وبه قال مالك وللشافعي قولان (أحدهما)

أنهما واجبتان لأنهما تابعتان للطواف فكانا واجبتين كالسعي

ولنا قوله عليه السلام للاعرابي حين سأله عن الفرائض فذكر الصلوات الخمس ، فقال هل علي غيرها ؟ قال « لا إلا أن تطوع » ولأنها صلاة لم يشرع لها جماعة فلم تكن واجبة كسائر النوافل وأما السعي فلم يجب لكونه تابعاً ولا هو مشروع مع كل طواف بخلاف الركعتين فانهما بشرعان عقيب كل طواف

(فصل) فان صلى المكتوبة بعد طوافه أجزأته عن ركعتي الطواف ، روي نحوه عن ابن عباس

عباس وعطاء، وجابر بن زيد والحسن وسعيد بن جبير واسحاق، وعن أحمد أنه يصلي ركعتي الطواف بعد المكتوبة، قال أبو بكر عبدالعزيز هو أقيس، وبه قال الزهري ومالك وأصحاب الرأي لأنه سنة فلم تجز عنها المكتوبة ركعتي الفجر.

ولنا أنهما ركعتان شرعنا للنسك فأجزأت عنهما المكتوبة ركعتي الاحرام (فصل) ولا بأس أن يجمع بين الاساييم فاذا فرغ منها ركن لكل أسبوع ركعتين فعل ذلك عائشة والمسور بن مخرمة، وبه قال عطاء وطاوس وسعيد بن جبير واسحاق وكرهه ابن عمر والحسن والزهري ومالك وأبو حنيفة لأن النبي ﷺ لم يفعله ولأن تأخير الركعتين عن طوافها يخل بالموالاة بينهما ولنا أن الطواف يجري مجرى الصلاة يجوز جمعها ويؤخر ما بينها فيصلبها بعدها كذلك ههنا، وكون النبي ﷺ لم يفعله لا يوجب كراهة فإن النبي ﷺ لم يطف أسبوعين ولا ثلاثة وذلك غير مكروه بالاتفاق، والموالاة غير معتبرة بين الطواف والركعتين بدليل أن عمر صلاهما بذى طوى وأخرت أم سلمة ركعتي طوافها حين طافت رابعة بأمر رسول الله ﷺ، وأخر عمر بن عبدالعزيز ركوع الطواف حتى طلعت الشمس، وإن ركن لكل أسبوع عقيب كان أولى وفيه اقتداء بالنبي ﷺ وخروج من الخلاف

وعطاء، وجابر بن زيد والحسن وسعيد بن جبير واسحاق، وعنه أنه يصلي ركعتي الطواف بعد المكتوبة، قال أبو بكر عبدالعزيز هو أقيس، وبه قال الزهري ومالك وأصحاب الرأي لأنه سنة فلم تجز عنها المكتوبة ركعتي الفجر

ولنا أنهما ركعتان شرعنا للنسك فأجزأت عنهما المكتوبة ركعتي الاحرام (فصل) ولا بأس أن يجمع بين الاساييم فاذا فرغ منها ركن لكل أسبوع ركعتين فعلت عائشة والمسور بن مخرمة، وبه قال عطاء وطاوس وسعيد بن جبير وكرهه ابن عمر والحسن والزهري ومالك وأبو حنيفة لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يفعله، ولأن تأخير الركعتين عن طوافها يخل بالموالاة بينهما ولنا أن الطواف يجري مجرى الصلاة يجوز جمعها ويؤخر ما بينها فيصلبها بعدها كذلك ههنا، وكون النبي صلى الله عليه وسلم لم يفعله لا يوجب كراهة فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يطف أسبوعين ولا ثلاثة وذلك غير مكروه بالاتفاق والموالاة غير معتبرة بين الطواف والركعتين بدليل أن عمر صلاهما بذى طوى وأخرت أم سلمة ركعتي الطواف حين طافت رابعة بأمر رسول الله (ص) وإن ركن لكل أسبوع عقيب كان أولى وفيه اقتداء بالنبي (ص) وخروج من الخلاف

(فصل) والمشرط لصحة الطواف تسعة أشياء: الطهارة من الحدث والنجاسة، وستر العورة، والنية، والطواف بجميع البيت، وأن يكمل سبعة أشواط، ومحاذاة الحجر بجميع بدنه، والترتيب، وهو أن يطوف على يمينه، والموالاة، وسننه استلام الركن وتقبيله أو ما مقام مقامه من الإشارة،

(فصل) وإذا فرغ من الركوع وأراد الخروج إلى الصفا استحب أن يعود فيستلم الحجر نص عليه أحمد لأن النبي ﷺ فعل ذلك ذكره جابر في صفة حج النبي ﷺ وكان ابن عمر يفعله وبه قال النخعي ومالك والثوري والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي ولا نعلم فيه خلافا
﴿ مسألة ﴾ قال (ويخرج إلى الصفا من بابه فيقف عليه فيكبر الله عز وجل ويهلله ويحمده ويصلي على النبي ﷺ)

وجملة ذلك أنه إذا فرغ من طوافه وصلى ركعتين واستلم الحجر فيستحب أن يخرج إلى الصفا من بابه فيأتي الصفا فيركب عليه حتى يرى الكعبة ثم يستقبلها فيكبر الله عز وجل ويهلله ويدعو بدعاء النبي ﷺ وما أحب من خير الدنيا والآخرة ، قال جابر في صفة حج النبي ﷺ بعد ركعتي الطواف ثم رجع إلى الركن فاستلمه ثم خرج من الباب إلى الصفا فلما دنا من الصفا قرأ (أن الصفا والمروة من شعائر الله) « نبدأ بما بدأ الله به » فبدأ بالصفا فرقى عليه حتى رأى البيت فاستقبل القبلة فوحد الله وكبر وقال « لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، لا إله إلا

واستلام الركن الثاني والاضطباع والرمل ، والمشي في موضعه ، والدعاء والذكر ، وركعتا الطواف ، والطواف ماشيا ، والدنو من البيت ، وفي ذلك اختلاف ذكرناه فيما مضى
﴿ مسألة ﴾ (ثم يعود إلى الركن فيستلمه)

إذا فرغ من ركعتي الطواف وأراد الخروج إلى الصفا استحب أن يعود فيستلم الحجر نص عليه أحمد لأن النبي ﷺ فعل ذلك ذكره جابر في صفة حج النبي صلى الله عليه وسلم وكان ابن عمر يفعله وبه قال النخعي ومالك والثوري والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي ولا نعلم فيه خلافا

﴿ مسألة ﴾ (ثم يخرج إلى الصفا من بابه ويسعى سبعا يبدأ بالصفا فيركب عليه حتى يرى البيت فيستقبله ويكبر ثلاثا ويقول الحمد لله على ما هدانا لاله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير ، لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، صدق وعده ، ونصر عهده ، وهزم الأحزاب وحده ، لا إله إلا الله لا نعبد إلا إياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون . ثم يلبي ويدعو بما أحب)

وجملة ذلك أنه إذا فرغ من طوافه واستلم الركن فالمستحب أن يخرج إلى الصفا من بابه فيأتي الصفا فيركب عليه حتى يرى الكعبة فيستقبلها فيكبر الله عز وجل ويهلله ويدعو بدعاء النبي (ص) وما أحب من خير الدنيا والآخرة قال جابر رضي الله عنه في صفة حج النبي صلى الله عليه وسلم ثم رجع إلى الركن فاستلمه ثم خرج من الباب إلى الصفا فلما دنا من الصفا قرأ (إن الصفا والمروة من شعائر الله) « نبدأ بما بدأ الله به » فبدأ بالصفا فرقى عليه حتى رأى البيت فاستقبل القبلة فوحد الله وكبره وقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، لا إله إلا الله وحده ، أنجز

٤٠٤ دعاء ابن عمر في السعي - استحباب الصعود على الصفا والمروة للرجل (المغني والشرح الكبير)

الله وحده ، أنجز وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده » ثم دعا بين ذلك وقال مثل هذا ثلاث مرات قال أحمد ويدعو بدعاء ابن عمر ورواه عن اسماعيل حدثنا أيوب عن نافع عن ابن عمر انه كان يخرج الى الصفا من الباب الاعظم فيقوم عليه فيكبر سبع مرار ثلاثا ثلاثا يكبر ثم يقول : لا اله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير . لا اله الا الله لا نعبد الاياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون . ثم يدعو فيقول : اللهم اعصمني بديتك وطواعيتك وطواعية رسولك ، اللهم جنبني حدودك ، اللهم اجعلني ممن يحب ملائكتك وأنبياءك ورسلك وعبادك الصالحين ، اللهم حبيبي اليك والى ملائكتك والى رسلك والى عبادك الصالحين ، اللهم يسرني لليسرى ، وجنبني العسرى ، واغفر لي في الآخرة والاولى ، واجعلني من أئمة المتقين ، واجعلني من ورثة جنة النعيم ، واغفر لي خطيئتي يوم الدين ، اللهم قلت قولك الحق ادعوني أستجب لكم) وإنك لا تخلف الميعاد اللهم إله هديتي للإسلام فلا تنزعني منه ولا تنزعني مني حتى توفياني على الاسلام . اللهم لا تقدمني الى العذاب ولا تؤخرني لسوء الفتن . قال ويدعو دعاء كثير آخر حتى انه ليملأنا وإنا لشباب وكان اذا أتى على المسعى سعى وكبر وكل مادعا به فهو جائز

(فصل) فان لم يرق على الصفا فلا شيء عليه ، قال القاضي لكن يجب عليه أن يستوعب ما بين الصفا والمروة فيلصق عقبه بأسفل الصفا ثم يسعى الى المروة فان لم يصعد عليها ألصق أصابع رجليه

وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده ، ثم دعا بين ذلك وقال مثل هذا ثلاث مرات . قال أحمد رحمه الله ويدعو بدعاء ابن عمر رضي الله عنهما ، ورواه اسماعيل عن أيوب عن نافع عن ابن عمر أنه كان يخرج من الصفا من الباب الاعظم فيقوم عليه فيكبر سبع مرار ثلاثا ثلاثا يكبر ثم يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، لا اله الا الله لا نعبد الاياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون ، ثم يدعو فيقول : اللهم اعصمني بديتك وطواعيتك وطواعية رسولك ، اللهم جنبني حدودك ، اللهم اجعلني ممن يحب ملائكتك وأنبياءك ورسلك وعبادك الصالحين ، اللهم حبيبي اليك وإلى ملائكتك وإلى رسلك وإلى عبادك الصالحين ، اللهم يسرني لليسرى وجنبني للعسرى ، واغفر لي في الآخرة والاولى ، واجعلني من أئمة المتقين ، واجعلني من ورثة جنة النعيم ، واغفر لي خطيئتي يوم الدين ، اللهم قلت وقولك الحق ادعوني أستجب لكم) وإنك لا تخلف الميعاد ، اللهم إله هديتي للإسلام فلا تنزعني منه ولا تنزعني مني حتى توفياني على الاسلام ، اللهم لا تقدمني إلى العذاب ، ولا تؤخرني لسوء الفتن . قال ويدعو دعاء كثير آخر حتى انه ليملأنا وإنا لشباب وكان اذا أتى على المسعى سعى وكبر ، وكل مادعا به فحسن

(فصل) فان لم يرق على الصفا فلا شيء عليه ، قال القاضي لكن يجب عليه أن يستوعب ما بين الصفا والمروة فيلصق عقبه بأسفل الصفا ثم يسعى إلى المروة فان لم يصعد عليها ألصق أصابع رجليه

بأسفل المروة والصعود عليها هو الاولى اقتداء بفعل النبي ﷺ ، فان ترك مما بينهما شيئاً ولو ذراعاً لم يجزئه حتى يأتي به ، والمرأة لا يسن لها ان ترقى لثلاثاً تراحم الرجال وترك ذلك أستر لها ولا ترمل في طواف ، ولا سعي والحكم في وجوب استيعابها ما بينهما بالمشي كحكم الرجل

﴿ مسألة ﴾ قال (ثم ينحدر من الصفا فيمشي حتى يأتي العلم الذي في بطن الوادي فيرمل من العلم إلى العلم ثم يمشي حتى يأتي المروة فيقف عليها ويقول كما قال على الصفا وما دعا به أجزأه ثم ينزل ما شيا إلى العلم ثم يرمل حتى يأتي العلم يفعل ذلك سبع مرات يحسب بالذهاب سعية وبالرجوع سعية يفتتح بالصفا ويختم بالمروة)

هذا وصف السعي وهو أن ينزل من الصفا فيمشي حتى يأتي العلم ومعناه يحاذي العلم وهو الميل الأخضر المعلق في ركن المسجد فإذا كان منه نحواً من ستة أذرع سعى سعياً شديداً حتى يحاذي العلم الآخر وهو الميلان الأخضران اللذان بفناء المسجد وحذاء دار العباس ثم يترك السعي ويمشي حتى يأتي المروة فيستقبل القبلة ويدعو بمثل دعائه على الصفا ومادعا به فحائز وليس في الدعاء شيء مؤقت ، ثم ينزل فيمشي في موضع مشيه ويسعى في موضع سعيه ويكثر من الدعاء والذكر فيما بين ذلك ، قال أبو عبد الله كان ابن مسعود إذا سعى بين الصفا والمروة قال: رب اغفر وارحم ، واعف عما تعلم ، وأنت

بأسفل المروة والصعود عليهما أولى اقتداء بفعل النبي صلى الله عليه وسلم ، فان ترك مما بينهما شيئاً ولو ذراعاً لم يجزه حتى يأتي به ، وحكم المرأة في ذلك حكم الرجل إلا أنها لا ترقى لثلاثاً تراحم الرجال ولأنه أستر لها

﴿ مسألة ﴾ (ثم ينزل فيمشي حتى يأتي العلم فيسعى سعياً شديداً إلى العلم الآخر ، ثم يمشي حتى يأتي المروة فيفعل عليها كما فعل على الصفا ، ثم ينزل فيمشي في موضع مشيه ، ويسعى في موضع سعيه يفعل ذلك سبعاً)

يحتسب بالذهاب سعية ، وبالرجوع سعية يفتتح بالصفا ويختم بالمروة ، فان افتتح بالمروة لم يحتسب بذلك الشوط ، هذا وصف السعي وهو أن ينزل من الصفا فيمشي حتى يأتي العلم أي يحاذيه وهو الميل الأخضر في ركن المسجد ، فإذا كان منه نحواً من ستة أذرع سعى سعياً شديداً حتى يحاذي العلم الآخر وهما الميلان الأخضران بفناء المسجد وحذاء دار العباس ، ثم يترك السعي فيمشي حتى يأتي المروة فيرقى عليها ويستقبل القبلة ويدعو بمثل دعائه على الصفا ومهما دعا به فلا بأس وليس في الدعاء شيء مؤقت ، ثم ينزل فيمشي في موضع مشيه ويسعى في موضع سعيه ويكثر من الدعاء والذكر فيما بين ذلك . قال أبو عبد الله كان ابن مسعود إذا سعى بين الصفا والمروة قال : رب اغفر وارحم ، ونجاوز عما تعلم ،

الاعز الاكرم . وقال النبي ﷺ « إنما جعل رمي الجمار والسعي بين الصفا والمروة لاقامة ذكر الله تعالى » قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح . حتى يكمل سبعة أشواط يحسب بالذهاب سعية وبالرجوع سعية . وحكي عن ابن جبر وبعض الشافعية أنهم قالوا ذهابه ورجوعه سعية وهذا غلط لان جابراً قال في صفة حج النبي ﷺ : ثم نزل إلى المروة حتى إذا انصبت قدماء رمل في بطن الوادي حتى إذا صعدنا مشى حتى أتى المروة ففعل على المروة كما فعل على الصفا فلما كان آخر طوافه على المروة قال « لو استقبلت من أمري ما استدبرت لم أسق الهدي وجعلتها عمرة » وهذا يقتضي أنه آخر طوافه ولو كان على ما ذكره كان آخر طوافه عند الصفا في الموضع الذي بدأ منه ، ولأنه في كل مرة طائف بهما فينبغي أن يحسب بذلك مرة كما أنه إذا طاف بجميع البيت احتسب به مرة

(مسألة) قال (ويفتح بالصفاء ويختتم بالمروة)

وجملة ذلك ان الترتيب شرط في السعي وهو أن يبدأ بالصفاء فان بدأ بالمروة لم يعتد بذلك الشروط فإذا صار إلى الصفا اعتد بما يأتي به بعد ذلك لان النبي ﷺ بدأ بالصفاء وقال « نبدأ بما بدأ الله به » وهذا قول الحسن ومالك والشافعية والاوزاعي وأصحاب الرأي . وعن ابن عباس قال : قال الله تعالى (ان الصفا والمروة من شعائر الله) فبدأ بالصفاء وقال اتبعوا القرآن فما بدأ الله به فابدؤا به

وأنت الاعز الاكرم . وقال النبي ﷺ « إنما جعل رمي الجمار والسعي بين الصفا والمروة لاقامة ذكر الله عز وجل » قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح ولا يزال حتى تكمل سبعة أشواط يحسب بالذهاب سعية وبالرجوع سعية

وحكي عن ابن جبر وبعض الشافعية أنهم قالوا ذهابه ورجوعه سعية وهذا غلط لان جابراً قال في صفة حج النبي ﷺ : ثم نزل إلى المروة حتى إذا انفضت قدماء رمل في بطن الوادي حتى إذا صعدنا مشى حتى إذا أتى المروة فعل على المروة كما فعل على الصفا فلما كان آخر طوافه على المروة قال « لو استقبلت من أمري ما استدبرت لم أسق الهدي وجعلتها عمرة » وهذا يقتضي أنه آخر طوافه ، ولو كان على ما ذكره كان آخره عند الصفا في الموضع الذي بدأ منه ، ولأنه في كل مرة طائف بهما فاحتسب بذلك مرة كما إذا طاف بجميع البيت احتسب به مرة

(فصل) ويفتح بالصفاء ويختتم بالمروة لان الترتيب شرط في السعي كذلك ، فان بدأ بالمروة لم يحسب بذلك الشروط ، فإذا صار إلى الصفا اعتد بما يأتي به بعد ذلك لان النبي ﷺ بدأ بالصفاء وقال « نبدأ بما بدأ الله به » وهذا قول الحسن ومالك والشافعية والاوزاعي وأصحاب الرأي ، وعن ابن عباس أنه قال : قال الله تعالى (إن الصفا والمروة من شعائر الله) فبدأ بالصفاء وقال اتبعوا القرآن فما بدأ الله به فابدؤا به

﴿مسئلة﴾ قال (ومن نسي الرمل في بعض سعيه فلا شيء عليه)

وجملة ذلك ان الرمل في بطن الوادي سنة مستحبة لان النبي ﷺ سعى وسعى أصحابه فروت صفية بنت شيبه عن أم ولد شيبه قالت: رأيت رسول الله ﷺ يسعى بين الصفا والمروة ويقول « لا يقطع الا بطح الا شدا » وليس ذلك بواجب ولا شيء على تاركه فان ابن عمر قال ان أسع بين الصفا والمروة فقد رأيت رسول الله (ص) يسعى، وإن أمش فقد رأيت رسول الله ﷺ يمشي وأنا شيخ كبير. رواها ابن ماجه. وروى هذا أبو داود ولان ترك الرمل في الطواف بالبيت لا شيء فيه فين الصفا والمروة أولى (فصل) واختلفت الرواية في السعي فروي عن أحمد انه ركن لا يتم الحج إلا به وهو قول عائشة وعروة ومالك والشافعي لما روي عن عائشة قالت طاف رسول الله ﷺ وطاف المسلمون يعني بين الصفا والمروة فكانت سنة ولعمري ما أتم الله حج من لم يطف بين الصفا والمروة. رواء مسلم. وعن حبيبة بنت أبي شجراء احدى نساء بني عبد الدار قالت دخلت مع نسوة من قريش دار آل أبي حسين فنظر الى رسول الله ﷺ وهو يسعى بين الصفا والمروة وان منزله ليدور في وسطه من شدة سعيه حتى اني لأقول اني لأرى ركبته وسمعه يقول « اسعوا فان الله كتب عليكم السعي » رواه ابن ماجه ولانه نكس في الحج والعمرة فكان ركنا فيهما كالطواف بالبيت وروي عن أحمد انه سنة لا يجب بتركه

(فصل) والرمل في السعي سنة لان النبي ﷺ سعى وسعى أصحابه فروت صفية بنت شيبه عن أم ولد شيبه قالت: رأيت رسول الله ﷺ يسعى بين الصفا والمروة ويقول « لا يقطع الا بطح الا شدا » وليس ذلك بواجب ولا شيء على تاركه، فان ابن عمر قال: ان أسع بين الصفا والمروة فقد رأيت رسول الله ﷺ يسعى، وإن أمش فقد رأيت رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم يمشي وأنا شيخ كبير. رواها ابن ماجه وأبو داود، ولان ترك الرمل في الطواف بالبيت لا شيء فيه فين الصفا والمروة أولى

﴿مسئلة﴾ (ويستحب أن يسعى ظاهراً مستتراً متوالياً، وعنه أن ذلك من شرائطه)

المستحب لمن قدر على الطهارة أن لا يسعى إلا متطهراً من الحدث والنجاسة وكذلك جميع المناسك، فان سعى بين الصفا والمروة على غير طهارة كره له ذلك وأجزأه في قول أكثر أهل العلم منهم عطاء ومالك والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي وكان الحسن يقول. اذا ذكر قبل أن يحل فليعد الطواف، وإن ذكر بعد ما حل فلا شيء عليه

ولنا قول النبي ﷺ لعائشة رضي الله عنها حين حاضت « اقضي ما يقضي الحاج غير أن لا تطوفي بالبيت » ولان ذلك عبادة لا تتعلق بالبيت أشبهت الوقوف بعرفة، قال أبو داود سمعت أحمد يقول اذا طافت المرأة بالبيت ثم حاضت سمعت بين الصفا والمروة ثم نفرت، وروي عن عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما أنهما قالتا اذا طافت المرأة بالبيت وصلت ركعتين ثم حاضت بين الصفا والمروة فلتطف

دم روي ذلك عن ابن عباس وأنس وابن الزبير وابن سيرين لقول الله تعالى (فلا جناح عليه أن يطوف بهما) ونفي الحرج عن فاعله دليل على عدم وجوبه فان هذا رتبة المباح ، وانما تثبت سنته بقوله (من شعائر الله) وروي ان في مصحف أبي وابن مسعود (فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما) وهذا ان لم يكن قرآناً فلا ينحط عن رتبة الخبر^(١) لانهما يروياه عن النبي ﷺ ولانه نسك ذو عدد لا يتعلق بالبيت فلم يكن ركناً كالرمي . وقال القاضي هو واجب وليس بركن اذا تركه وجب عليه دم وهو مذهب الحسن وأبي حنيفة والثوري وهو أولى لان دليل من أوجبه دل على مطلق الوجوب لا على كونه لا يتم الحج الا به وقول عائشة في ذلك معارض بقول من خالفها من الصحابة . وحديث بنت أبي شجرة قال ابن المنذر يرويه عبدالله بن المؤمل وقد تسكعوا في حديثه ثم هو يدل على انه مكتوب وهو الواجب وأما الآية فانها نزلت لما تخرج ناس من السعي في الاسلام لما كانوا يطوفون بينهما في الجاهلية لاجل صنمين كانا على الصفا والمروة كذلك قالت عائشة

(١) أي فهو
تفسير لا قرآن

(فصل) والسعي تبع للطواف لا يصح الا أن يتقدمه طواف فان سعى قبله لم يصح وبذلك قال

بالصفا والمروة رواه الأثرم ، ولا تشترط الطهارة من النجاسة أيضاً ولا الستارة للسعي لانه اذا لم تشترط الطهارة من الحدث وهي آكد فغيرها أولى ، وقد ذكر بعض أصحابنا رواية عن أحمد أنه كالطواف في اشتراط الطهارة والستارة قياساً عليه ولا عمل عليه

(فصل) والمواالة في السعي غير مشترطة في ظاهر كلام أحمد رحمه الله فانه قال في رجل كان بين الصفا والمروة فلقية قادم بعرفة يقف يسلم عليه ويسأله قال نعم أمر الصفا سهل انما كان يكره الوقوف في الطواف بالبيت ، فأما بين الصفا والمروة فلا بأس ؟ وقال القاضي تشترط المواالة فيه قياساً على الطواف ، وحكي رواية عن أحمد والاول أصح فانه نسك لا يتعلق بالبيت فلم تشترط له المواالة كالرمي والحلاق ، وقد روى الأثرم أن سودة بنت عبد الله بن عمر امرأة عروة بن الزبير سعت بين الصفا والمروة فقضت طوافها في ثلاثة أيام وكانت ضخمة ، وكان عطاء لجرى بأساً أن يستريح بينهما ولا يصح قياسه على الطواف لان الطواف يتعلق بالبيت وهو صلاة ، وتشترط له الطهارة والستارة فاشتترطت له المواالة بخلاف السعي

(مسئلة) (والمرأة لا ترمل ولا ترقى)

لايسن للمرأة أن ترقى على المروة لثلاث تراجم الرجال ولان ذلك أستر لها ولا يسن لها الرمل ، قال ابن المنذر أجمع كل من نحفظ عنه من أهل العلم على أنه لا رمل على النساء حول البيت ولا بين الصفا والمروة ، وذلك لان الاصل في ذلك اظهار الجلد ولا يقصد ذلك في حتمهن ، ولأن النساء يقصد منهن الستر وفي ذلك تعرض للانكشاف فلم يستحب لهن

(فصل) والسعي تبع للطواف لا يصح إلا بعد الطواف فان سعى قبله لم يصح ، وبه قال مالك

مالك والشافعي وأصحاب الرأي ، وقال عطاء يجرئه وعن أحمد يجرئه ان كان ناسياً وان عمد لم يجرئه سعيه لان النبي (ص) لما سئل عن التقديم والتأخير في حال الجهل والنسيان قال « لا حرج » ووجه الاول ان النبي (ص) انما سعى بعد طوافه وقد قال « لتأخذوا عني مناسككم » فعلى هذا ان سعى بعد طوافه ثم علم انه طاف بغير طهارة لم يعتد بسعيه ذلك ، ومتى سعى المفرد والقارن بعد طواف القدوم لم يلزمها بعد ذلك سعي وان لم يسعيا معه سعيا مع طواف الزيارة ولا تجب الموالاة بين الطواف والسعي ، قال أحمد لا بأس أن يؤخر السعي حتى يستريح أو الى العشي وكان عطاء والحسن لا يريان بأساً لمن طاف بالبيت أول النهار أن يؤخر الصفا والمروة الى العشي وفعله القاسم وسعيد بن جبير لان الموالاة اذا لم تجب في نفس السعي ففيما بينه وبين الطواف أولى

(مسئلة) قال (فاذا فرغ من السعي فان كان متمتعاً قصر من شعره ثم قد حل)

التمتع الذي أحرم بالعمرة من الميقات. فاذا فرغ من أفعالها وهي الطواف والسعي قصر أو حلق وقد حل من عمرته ان لم يكن معه هدي لما روى ابن عمر قال تمتع الناس مع رسول الله ﷺ بالعمرة إلى الحج فلما قدم رسول الله ﷺ مكة قال للناس « من كان معه هدي فانه لا يحل من شيء حرم منه حتى يقضي حجه ومن لم يكن معه هدي فليطف بالبيت وبالصفا والمروة وليقصر وليحلل » متفق عليه ولا نهـ لم فيه خلافاً ولا يستحب تأخير التحلل قال أبو داود سمعت أحمد سئل عن دخل مكة

والشافعي وأصحاب الرأي وقال عطاء يجرئه ، وعن أحمد يجرئه إن نسي وإلا فلا لان النبي ﷺ لما سئل عن التقدم والتأخير في حال الجهل والنسيان قال « لا حرج »

ولنا أن النبي ﷺ انما سعى بعد انطواف وقال « لتأخذوا عني مناسككم » فعلى هذا ان سعى بعد طوافه ثم علم انه طاف بغير متطهر أعاد السعي ، وإن سعى المفرد والقارن بعد طواف القدوم لم يلزمها سعي بعد ذلك ولا تجب الموالاة بين الطواف والسعي ، روي ذلك عن الحسن وعطاء قالوا : لا بأس أن يطوف أول النهار ويسعى آخره ، وفعله القاسم وسعيد بن جبير لان الموالاة اذا لم تجب في نفس السعي ففيما بينه وبين الطواف أولى

(مسئلة) (فاذا فرغ من السعي فاذا كان معتمراً قصر من شعره وتحلل الا أن يكون قد ساق

معه هدياً فلا يحل حتى يحج)

إذا طاف المتمتع وسعى قصر أو حلق وقد حل من عمرته إن لم يكن معه هدي لما روى ابن عمر رضي الله عنهما قال : تمتع الناس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمرة إلى الحج فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة قال للناس « من كان معه هدي فانه لا يحل من شيء حرم منه حتى يقضي حجه ومن لم يكن معه هدي فليطف بالبيت وبالصفا والمروة وليقصر وليحلل » متفق عليه ولا نعلم فيه خلافاً ، ولا يستحب تأخير التحلل قال أبو داود سمعت أحمد سئل عن دخل مكة

معتماً فلم يقصر حتى كان يوم التروية عليه شيء؟ قال هذا لم يحل بعد يقصر ثم يهل بالحج وليس عليه شيء وبئس ما صنع

(فصل) فأما من معه هدي فليس له أن يتحلل لكن يقيم على إحرامه ويدخل الحج على العمرة ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعاً نص عليه أحمد وهو قول أبي حنيفة وعن أحمد رواية أخرى أنه يحل له التقصير من شعر رأسه خاصة ولا يمس من أظفاره وشاربه شيئاً وروي ذلك عن ابن عمر وهو قول عطاء لما روي عن معاوية قال قصرت من رأس رسول الله (ص) بمشقص عند المروة . متفق عليه ، وقال مالك والشافعي في قول له التحلل ونحر هديه . ويستحب نحره عند المروة وكلام الحنفي يحتمله لاطلاقه ولنا ما ذكرنا من حديث ابن عمر . وروت عائشة قالت : خرجنا مع رسول الله ﷺ في حجة الوداع فأهلت بعمره ولم أكن سقت الهدي فقال النبي (ص) « من كان معه هدي فليهل بالحج مع عمرته ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعاً » وعن حفصة أنها قالت : يارسول الله ما شأن الناس حلوا من العمرة ولم تحل أنت من عمرتك؟ قال « أني لبدت رأسي وقلدت هدي فلا أحل حتى أنحر » متفق عليه والاحاديث كثيرة وعن أحمد رواية ثالثة فيمن قدم متمتعاً في أشهر الحج وساق الهدي قال ان دخلها في العشر لم ينحر الهدي حتى ينحره يوم النحر وان قدم قبل العشر نحر الهدي وهذا يدل على ان المتمتع اذا قدم قبل العشر حل وان كان معه هدي وان قدم في العشر لم يحل وهذا قول عطاء رواه

معتماً فلم يقصر حتى كان يوم التروية عليه شيء؟ قال هذا لم يحل حتى يقصر ثم يهل بالحج وليس عليه شيء وبئس ما صنع

(فصل) فأما من معه الهدي فليس له أن يتحلل لكن يقيم على إحرامه ويدخل الحج على العمرة ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعاً نص عليه أحمد وهو قول أبي حنيفة ، وعن أحمد رواية أخرى أنه يحل له التقصير من شعر رأسه خاصة ولا يمس من أظفاره وشاربه شيئاً وروي ذلك عن ابن عمر وهو قول عطاء لما روي عن معاوية قال قصرت من رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم بمشقص عند المروة متفق عليه ، وقال مالك والشافعي في قول له التحلل ونحر هديه عند المروة ويحتمله كلام الحنفي ولنا ما ذكرنا من حديث ابن عمر وروت عائشة قالت : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فأهلت بعمره ولم أكن سقت الهدي فقال النبي صلى الله عليه وسلم « من كان معه هدي فليهل بالحج مع عمرته ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعاً » وعن حفصة أنها قالت : يارسول الله ما شأن الناس حلوا من العمرة ولم تحلل أنت من عمرتك؟ قال « أني لبدت رأسي وقلدت هدي فلا أحل حتى أنحر » متفق عليه والاحاديث فيه كثيرة . وعن أحمد رواية ثالثة فيمن قدم متمتعاً في أشهر الحج وساق الهدي قال ان دخلها في العشر لم ينحر الهدي حتى ينحره يوم النحر وان قدم قبل العشر نحر الهدي وهذا يدل على أن المتمتع إذا قدم قبل العشر حل وان كان معه هدي وان قدم

حنبل في المناسك وقال فيمن لبس أو ضفر هو بمنزلة من ساق الهدي لحديث حفصة والرواية الاولى اولى لما فيها من الحديث الصحيح الصريح وهو اولى بالاتباع

(فصل) فاما المتمتع غير المتمتع فانه يحل سواء كان معه هدي أو لم يكن وسواء كان في أشهر الحج أو غيرها لان النبي ﷺ اعتمر ثلاث عمر سوى العمرة التي مع حجته بعضهم في ذي القعدة وقيل كلهن في ذي القعدة فكان يحل فان كان معه هدي نحره عند المروة وحيث نحره من الحرم جاز لان النبي ﷺ قال « كل فجاج مكة طريق ومنحر » رواه أبو داود وابن ماجه

(فصل) وقول الخرق في قصر من شعره ثم قد حل يدل على أن المستحب في حق المتمتع عند حله من عمرته التقصير ليكون الحلق للحج قال احمد في رواية أبي داود ويعجني إذا دخل متمتعا أن يقصر ليكون الحلق للحج ولم يأمر النبي ﷺ أصحابه إلا بالتقصير فقال في حديث جابر « حلوا من إحرامكم بطواف بين الصفا والمروة وقصروا » وفي صفة حج النبي ﷺ فحل الناس كلهم وقصروا وفي حديث ابن عمر أنه قال « من لم يكن معه هدي فليطف بالبيت وبين الصفا والمروة وليقصر وليحلل » متفق عليه وإن حلق جاز لأنه أحد النساكين فجاز فيه كل واحد منهما ويدل أيضا على أنه لا يحل إلا بعد التقصير وهذا ينبني على أن التقصير نسك وهو المشهور فلا يحل إلا به وفيه رواية أخرى أنه اطلاق من محذور فيحل بالطواف والسعي حسب ، وسنذكر ذلك إن شاء الله تعالى

في العشر لم يحل وهو قول عطاء رواه حنبل في المناسك وقال فيمن لبس أو ضفر هو بمنزلة من ساق الهدي لحديث حفصة والرواية الاولى اولى لما فيها من الاحاديث الصحيحة الصريحة فهي اولى بالاتباع (فصل) فاما المتمتع غير المتمتع فانه يحل سواء كان معه هدي أو لم يكن وسواء كان في أشهر الحج أو في غيرها لان النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر ثلاث عمر سوى عمرته التي مع حجته بعضهم في ذي القعدة وقيل كلهن في ذي القعدة وكان يحل فان كان معه هدي نحره عند المروة وحيث نحره من الحرم جاز لان النبي صلى الله عليه وسلم قال « كل فجاج مكة طريق ومنحر » رواه أبو داود

(فصل) وقول المصنف رحمه الله قصر من شعره يدل على ان المستحب في حق المتمتع اذا حل من عمرته التقصير ليؤخر الحلق الى الحج قال احمد رحمه الله في رواية أبي داود يعجني اذا دخل متمتعا أن يقصر ليكون الحلق للحج ولم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه إلا بالتقصير فقال في حديث جابر « حلوا من إحرامكم بطواف بين الصفا والمروة وقصروا » وفي حديث ابن عمر أنه قال « من لم يكن معه هدي فليطف بالبيت وبين الصفا والمروة وليقصر وليحلل » متفق عليه. وإن حلق جاز لأنه أحد النساكين فجاز فيه كل واحد منهما وفي الحديث دليل على أنه لا يحل إلا بالتقصير وهذا ينبني على أن التقصير هل هو نسك أولا وسنذكر ذلك ان شاء الله تعالى فان أحرم بالحج قبل التقصير وقتلنا هو نسك فقد أدخل الحج على العمرة وصار قارنا

فإن ترك التقصير أو الحلق وقلنا هو نسك فعليه دم وإن وطئ، قبل التقصير فعليه دم وعمرته صحيحة وبهذا قال مالك وأصحاب الرأي وحكي عن الشافعي أن عمرته تفسد لانا وطئ، قبل حله من عمرته وعن عطاء قال يستغفر الله تعالى

ولنا ما روي عن ابن عباس أنه سئل عن امرأة معتمرة وقع بها زوجها قبل أن تقصر قال من ترك من مناسكه شيئاً أو نسيه فليهرق دماً قيل إنها موسرة قال فلتنحر نائفة ولأن التقصير ليس بركن فلا يفسد النسك بتركه ولا بالوطء قبله كالرمي في الحج قال أحمد فيمن وقع على امرأته قبل تقصيرها من عمرتها تذب شاة قيل عليه أو عليها؟ قال عليها هي. وهذا محمول على أنها طوعته فإن أكرهها فالدم عليه وإن أحرم بالحج قبل التقصير فقد أدخل الحج على العبرة فيصير قارناً

(فصل) يلزم التقصير أو الحلق من جميع شعره وكذلك المرأة نص عليه وبه قال مالك وعن أحمد يجزئه البعض مبنيًا على المسح في الطهارة وكذلك قال ابن حامد وقال الشافعي يجزئه التقصير من ثلاث شعرات واختار ابن المنذر أنه يجزئه ما يقيم عليه اسم التقصير لتناول الله له ولنا قول الله تعالى (مخلفين رؤوسكم) وهذا عام في جميعه ولأن النبي ﷺ خلق جميع رأسه تفسيراً لمطلق الأمر به فيجب الرجوع إليه ولأنه نسك تعلق بالرأس فوجب استيعابه به للمسح فإن كان الشعر مضافاً قصر من رؤوس ضفائره كذلك قال مالك تقصر المرأة من جميع قرونها ولا يجب التقصير من كل شعره لأن ذلك لا يعلم إلا بحلقه

(فصل) وأي قدر قصر منه أجزاءه لأن الأمر به مطلق فيتناول الأقل وقال أحمد يقصر قدر الأنملة وهو قول ابن عمر والشافعي وإسحاق وأبي ثور وهذا محمول على الاستحباب لقول ابن عمر وبأي شيء قصر الشعر أجزاءه وكذلك لو نتفه أو أزاله بدورة لأن القصد إزالته والأمر به مطلق فيتناول ما يقع عليه الاسم ولكن السنة الحلق أو التقصير اقتداء برسول الله ﷺ وأصحابه ويستحب البداية بالشق الأيمن نص عليه لما روى أنس أن رسول الله ﷺ قال «لالحلق خذ» وأشار إلى جانبه الأيمن ثم الأيسر ثم جعل يعطيه الناس رواه مسلم وكان النبي ﷺ يعجبه التيامن في شأنه كله متفق عليه قال أحمد يبدأ بالشق الأيمن حتى يجاوز العظمين وإن قصر من شعر رأسه ما نزل عن حد الرأس أو مما يجاذيه جاز لأن المقصود التقصير وقد حصل بخلاف المسح في الوضوء فإن الواجب المسح على الرأس وهو ما نرأس وعلا

﴿مسئلة﴾ قال (وطواف النساء وسعيهن مشي كاه)

قال ابن المنذر أجمع أهل العلم على أنه لا رمل على النساء حول البيت ولا بين الصفوا والمروة وليس

(فصل) فإن ترك التقصير أو الحلق وقلنا هو نسك فعليه دم فإن وطئ، قبل التقصير فعليه دم وعمرته

(المغني والشرح الكبير) لا تزمل المرأة الطهارة للسعي مستحبة. قطع الطوافين للجماعة والجنابة ٤١٣

عليهن اضطباع وذلك لان الاصل فيهما اظهار الجلد ولا يقصد ذلك في حق النساء ولان النساء يقصد فيهن الستر وفي الرمل والاضطباع تعرض للتكشف

﴿مسئلة﴾ قال (ومن سعى بين الصفا والمروة على غير طهارة كرهنا له ذلك وأجزأه) أكثر أهل العلم يرون أن لا تشترط الطهارة للسعي بين الصفا والمروة ومن قال ذلك عطاء ومالك والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي وكان الحسن يقول ان ذكر قبل أن يحمل فليعد الطواف وان ذكر بعد ما حل فلا شيء عليه

ولنا قول النبي ﷺ لعائشة حين حاضت « اقضي ما يقضي الحاج غير أن لا تطوفي بالبيت » ولان ذلك عبادة لا تتعلق بالبيت فأشبهت الوقوف ، قال أبو داود سمعت أحمد يقول اذا طافت المرأة بالبيت ثم حاضت سمعت بين الصفا والمروة ثم نفرت وروي عن عائشة وأم سلمة أنهما قالتا : اذا طافت المرأة بالبيت وصلت ركعتين ثم حاضت فلتطف بالصفا والمروة . رواه الاثرم . والمستحب مع ذلك لمن قدر على الطهارة أن لا يسعى الا متطهراً وكذلك يستحب أن يكون طاهراً في جميع مناسكه ولا يشترط أيضا الطهارة من النجاسة والستارة للسعي لانه اذا لم تشترط الطهارة من الحدث وهي آكد فغيرها أولى وقد ذكر بعض أصحابنا رواية عن أحمد أن الطهارة في السعي كالطهارة في الطواف ولا يعول عليه

﴿مسئلة﴾ قال (وان أقيمت الصلاة أو حضرت جنازة وهو يطوف أو يسعى فاذا صلى بنى) وجملة ذلك أنه اذا تلبس بالطواف أو بالسعي ثم أقيمت المكتوبة فانه يصلي مع الجماعة في قول أكثر أهل العلم منهم ابن عمر وسالم وعطاء والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي روي ذلك عنهم في السعي وقال مالك يمضي في طوافه ولا يقطعه الا أن يخاف أن يضر بوقت الصلاة لان الطواف صلاة فلا يقطعه لصلاة أخرى

ولنا قول النبي ﷺ « اذا أقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة » والطواف صلاة فيدخل تحت عموم الخبر واذا ثبت ذلك في الطواف بالبيت مع تأكده ففي السعي بين الصفا والمروة أولى مع أنه قول ابن عمر ومن سميانه من أهل العلم ولم نعرف لهم في عصرهم مخالفا. واذا صلى بنى على طوافه وسعيه في قول من سميانه من أهل العلم قال ابن المنذر ولا نعلم أحداً خالف في ذلك الا الحسن فانه قال يستأنف وقول الجمهور أولى لان هذا فعل مشروع في أثناء الطواف فلم يقطعه كاليسير وكذلك الحكم في الجنابة اذا حضرت يصلي عليها ثم يبني على طوافه لانها تفوت بالتشغل عنها قال أحمد ويكون ابتداءه من الحجر يعني أنه يتدنيء الشوط الذي قطعه من الحجر حين يشرع في البناء

صحيحة ، وبهذا قال مالك وأصحاب الرأي وحكي عن أصحاب الشافعي أن عمرته تفسد لانه وطئ.

٤١٤ الموالاة شرط في الطواف لا السعي وحكم تركها والحدث في الطواف (المغني والشرح الكبير)

(فصل) فان ترك الموالاة لغير ما ذكرنا وطال الفصل ابتداء الطواف وان لم يطل بني ولا فرق بين ترك الموالاة عمداً أو سهواً مثل من يترك شوطاً من الطواف يحسب أنه قد آتاه وقال أصحاب الرأي فيمن طاف ثلاثة أشواط من طواف الزيارة ثم رجع الى بلده عليه أن يعود فيطوف ما بقي ولنا أن النبي ﷺ والى بين طوافه وقال «خذوا عني مناسككم» ولأنه صلاة فيشترط له الموالاة كسائر الصلوات أو تقول عبادة متعلقة بالبيت فاشتترط لها الموالاة كالصلاة ويرجع في طول الفصل وقصره الى العرف من غير تحديد وقد روي عن أبي عبد الله رحمه الله رواية أخرى اذا كان له عذر يشغله بني وان قطعه من غير عذر أو لحاجة استقبل الطواف وقال اذا أعيا في الطواف لأبأس أن يستريح، وقال : الحسن غشي عليه فحمل الى أهله فلما أفاق آتاه قال أبو عبد الله فان شاء، آتاه وان شاء استأنف وذلك لانه قطعه لعذر فجاز البناء عليه كما لو قطعه لصلاة

(فصل) فأما السعي بين الصفا والمروة فظاهر كلام أحمد ان الموالاة غير مشترطة فيه فانه قال في رجل كان بين الصفا والمروة فلقبه فاذا يعرفه يقف فيسلم عليه ويسأله ؟ قال نعم أمر الصفا سهل إنما كان يكره الوقوف في الطواف بالبيت فاما بين الصفا والمروة فلا بأس وقال القاضي تشترط الموالاة فيه قياساً على الطواف وحكاية أبو الخطاب رواية عن أحمد والاول أصح فانه نسك لا يتعلق بالبيت فلم تشترط له الموالاة كالزبي والحلاق، وقد روى الاثرم أن سودة بنت عبد الله بن عمر امرأة عروة ابن الزبير سمعت بين الصفا والمروة فقضت طوافها في ثلاثة أيام وكانت ضخمة وكان عطاء لا يرى بأساً أن يستريح بينهما ولا يصح قياسه على الطواف لان الطواف يتعلق بالبيت وهو صلاة وتشترط له الطهارة والستارة فاشتترط له الموالاة بخلاف السعي

﴿مسئلة﴾ قال (وان أحدث في بعض طوافه تطهر وابتدأ الطواف اذا كان فرضاً)

أما اذا أحدث عمداً فانه يبتديء الطواف لان الطهارة شرط له فاذا أحدث عمداً أبطله كالصلاة وان سبقه الحدث ففيه روايتان

(إحداها) يبتديء أيضاً، وهو قول الحسن ومالك قياساً على الصلاة (والرواية الثانية) يتوضأ ويبيني وبها قال الشافعي وإسحاق قال حنبل عن أحمد فيمن طاف ثلاثة أشواط أو أكثر يتوضأ فان شاء بني وان شاء استأنف قال أبو عبد الله يبيني إذا لم يحدث حدثاً الا الوضوء فان عمل عملاً غير ذلك استقبل الطواف وذلك لان الموالاة تسقط عند العذر في إحدى الروايتين وهذا معذور فجاز له البناء وان اشتغل بغير الوضوء فقد ترك الموالاة لغير عذر فلزمه الابتداء اذا كان الطواف فرضاً فاما المسنون فلا يجب إعادته كالصلاة المسنونة إذا بطلت

قبل حله من عمرته وعن عطاء قال يستغفر الله

﴿مسئلة﴾ قال (ومن طاف وسعى محمولا لعله اجزأه)

لأنهم بين أهل العلم خلافا في صحة طواف الراكب اذا كان له عذر فان ابن عباس روى أن النبي ﷺ طاف في حجة الوداع على بعير يستلم الركن بمحجن ، وعن أم سلمة قالت شكوت الى رسول الله ﷺ أني أشتكي فقال « طوفي من وراء الناس وأنت رابكة » متفق عليها وقال جابر طاف النبي ﷺ على راحلته بالبيت وبين الصفا والمروة ليراه الناس وليشرف عليهم ليسألوه فان الناس غشوه . والمحمول كالراكب فيما ذكرناه

(فصل) فأما الطواف راكبا أو محمولا لغير عذر فمفهوم كلام الخرقى انه لا يجزي . وهو إحدى الروايات عن أحمد لان النبي صلى الله عليه وسلم قال « الطواف بالبيت صلاة » ولانها عبادة تتعلق بالبيت فلم يجز فعلها راكبا لغير عذر كالصلاة

(والثانية) يجزئه ويجبره بدم وهو قول مالك وبه قال أبو حنيفة الا أنه قال بعيد ما كان بمكة فان رجم جبره بدم لانه ترك صفة واجبة في ركن الحج فأشبهه مالو وقف بعرفة نهارا ودفع قبل غروب الشمس (والثالثة) يجزئه ولا شيء عليه إختارها أبو بكر ، وهي مذهب الشافعي وابن المنذر لان النبي ﷺ طاف راكبا قال ابن المنذر لا قول لاحد مع فعل النبي (ص) ولأن الله تعالى أمر بالطواف مطلقا فكيفما أتى به اجزأه ولا يجوز تقييد المطلق بغير دليل ولا خلاف في أن الطواف راجلا أفضل لان أصحاب النبي (ص) طافوا مشيا والنبي (ص) في غير حجة الوداع طاف مشيا وفي قول أم سلمة شكوت الى النبي (ص) أني أشتكي فقال « طوفي من وراء الناس وأنت رابكة » دليل على أن الطواف انما يكون مشيا وانما طاف النبي (ص) راكبا لعذر فان ابن عباس روى أن رسول الله (ص) كثر عليه الناس يقولون هذا محمد هذا محمد حتى خرج العواتق من البيوت وكان رسول الله (ص) لا يضرب الناس بين يديه فلما كثروا عليه ركب رواه مسلم ، وكذلك في حديث جابر : فان الناس غشوه ، وروي عن ابن عباس أن رسول الله (ص) طاف راكبا لشكاة به وبهذا يعتذر من منع الطواف راكبا عن طواف النبي (ص) والحديث الاول أثبت فعلى هذا يكون كثرة الناس وشدة الزحام عذرا ويحتمل أن يكون النبي (ص) قصد تعليم الناس مناسكهم فلم يتمكن منه إلا بالركوب والله أعلم (فصل) إذا طاف راكبا أو محمولا فلا رمل عليه ، وقال القاضي ينجب به بعيره والاول أصح لان النبي (ص) لم يفعله ولا أمر به ولان معنى الرمل لا يتحقق فيه

(فصل) فأما السعي راكبا فيجزئه لعذر ولغير عذر لأن المعنى الذي منع الطواف راكبا غير موجود فيه .

ولنا ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه سئل عن امرأة معتمرة وقع عليها زوجها قبل

﴿مسئلة﴾ قال ومن كان مفردا أو قارنا أحببنا له أن يفسخ اذا طاف وسعى ويجعلها

عمرة إلا أن يكون معه هدي فيكون على إحرامه

أما اذا كان معه هدي فليس له أن يحل من إحرام الحج ويجعله عمرة بغير خلاف نعلمه ، وقد روي ابن عمر أن رسول الله (ص) لما قدم مكة قال للناس «من كان منكم أهدي فانه لا يحل من شيء حرم منه حتى يقضي حجه ومن لم يكن منكم أهدي فليطف بالبيت وبالصفا والمروة وليقصر وليحلق ثم ليهل بالحج وليهد ومن لم يجد هديا فليصم ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجع الى أهله» متفق عليه واما من لا هدي معه ممن كان مفردا أو قارنا فيستحب له اذا طاف وسعى أن يفسخ نيته بالحج وينوي عمرة مفردة فيقصر ويحل من إحرامه ليصير متمتعا ان لم يكن وقف بعرفة وكان ابن عباس يرى ان من طاف بالبيت وسعى فقد حل وان لم ينو ذلك وبما ذكرناه قال الحسن ومجاهد ودادود . وأكثر أهل العلم على أنه لا يجوز له ذلك لان الحج أحد النسكين فلم يحز فسخه كالعمرة فروى ابن ماجه بإسناده عن الحارث بن بلال المزني عن أبيه أنه قال يارسول الله فسخ الحج لنا خاصة أو لمن أتى ؟ قال « لنا خاصة » وروي أيضا عن المرقع الاسدي عن أبي ذر قال كان ما اذن لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخلنا مكة أن نجعلها عمرة ونحل من كل شيء أن تلك كانت لنا خاصة رخصة من رسول الله (ص) دون جميع الناس

ولنا أنه قد صح عن رسول الله (ص) أنه أمر أصحابه في حجة الوداع الذين أفردوا الحج وقرنوا أن يحلوا كلهم ويجعلوها عمرة الا من كان معه الهدي وثبت ذلك في أحاديث كثيرة متفق عليها بحيث يقرب من التواتر والقطع ولم يختلف في صحة ذلك وثبوتها عن النبي (ص) أحد من أهل العلم علمناه ، وذكر أبو حفص في شرحه قال سمعت أبا عبد الله بن بطة يقول سمعت أبا بكر بن أيوب يقول سمعت ابراهيم الحربي يقول وسئل عن فسخ الحج فقال قال سلمة بن شبيب لا احمد بن حنبل يا أبا عبد الله كل شيء منك حسن جميل الا خلة واحدة فقال ما هي ؟ قال تقول بفسخ الحج فقال احمد قد كنت أرى أن لك عقلا ، عندي ثمانية عشر حديثا صحاحا جيادا كلها في فسخ الحج اتركها لقولك ، وقد روى فسخ الحج ابن عمر وابن عباس وجابر وعائشة وأحاديثهم متفق عليها ورواه غيرهم وأحاديثهم كلها صحاح . قال احمد روي الفسخ عن النبي (ص) من حديث جابر وعائشة واسماء والبراء وابن عمر وسيرة الجني ، وفي لفظ حديث جابر قال أهلنا أصحاب رسول الله (ص) بالحج خالصا وحده وليس معه عمرة فقدم النبي (ص) صبح رابعة مضت من ذي الحجة فلما قدمنا أمرنا النبي (ص) أن نحل قال «أحلوا وأصيبوا من النساء» قال فبلغه عنا انا نقول لم يكن بيننا وبين

أن تقصر قال من ترك من مناسكه شيئا أو نسيه فليهرق دما قيل إنها موسرة قال فلتنحر ناقة ولان

عرفة الا خمس ليال أمرنا أن نحل الى نساءنا فنأتي عرفة تقطر مذا يكرنا المني قال فقام رسول الله (ص) فقال « قد علمتم اني اتاكم الله وأصدقكم وأبركم ولولا هديي لحلت كما تحلون فحوا ولو استقبلت من امري ما استدبرت ما اهديت » قال فحللنا وسعنا واطعنا قال فقال مبرة بن مالك بن جهم المدلجي متمتعنا هذه يار - ول الله لعامنا هذا ام للابد؟ فظنه محمد بن بكر انه قال « للابد » متفق عليه، فأما حديثهم فقال احمد روى هذا الحديث الخراث بن بلال فن الخراث بن بلال؟ يعني انه مجهول ولم يروه الا الدراوردي وحديث ابي ذر رواه مرقع الاسدي فن مرقع الاسدي؟ شاعر من اهل الكوفة ولم يلق أبا ذر فقيل له أفليس قد روى الاعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن ابي ذر قال كانت متعة الحج لنا خاصة اصحاب رسول الله (ص) قال افيقول بهذا احد؟ المتعة في كتاب الله وقد اجمع الناس على انها جائزة، قال الجوزجاني مرقع الاسدي ليس بمشهور ومثل هذه الاحاديث في ضعفها وجهالة روايتها لا تقبل اذا انفردت فكيف تقبل في رد حكم ثابت بالتواتر مع أن قول أبي ذر من رأيه وقد خالفه من هو أعلم منه وقد شذبه عن الصحابة رضي الله عنهم فلا يلتفت الى هذا، وقد اختلف لفظه في أصح الطريقتين عنه قوله مخالف لكتاب الله تعالى وقول رسول الله واجماع المسلمين وسنن رسول الله ﷺ الثابتة الصحيحة فلا يحل الاحتجاج به، وأما قياسهم في مقابلة قول رسول الله ﷺ فلا يقبل على أن قياس الحج على العمرة في هذا لا يصح فانه يجوز قلب الحج الى العمرة في حق من فاته الحج ومن حصر عن عرفه، والعمرة لا تصير حجاجا بحال، ولان فسخ الحج الى العمرة يصير به متمتعاً حصل الفضيلة وفسخ العمرة الى الحج يفوت الفضيلة ولا يلزم من مشروعية ما يحصل الفضيلة مشروعية تفويتها.

(فصل) وإذا فسخ الحج الى العمرة صار متمتعاً حكمه حكم المتمتعين في وجوب الدم وغيره وقال القاضي لا يجب الدم لان من شرط وجوبه أن ينوي في ابتداء العمرة أو في أثنائها أنه متمتع وهذه دعوى لا دليل عليها تخالف عموم الكتاب وصرح السنة الثابتة، فان الله تعالى قال (فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدي) وفي حديث ابن عمر ان النبي ﷺ قال « من لم يكن منكم أهدي فليطف بالبيت وبالصفا والمروة وليقصر وليحل ثم ليهل بالحج وليهدو من لم يجد هدياً فليصم ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع الى أهله » متفق عليه ولان وجوب الدم في المتعة للترفة بسقوط أحد السفرين وهذا المعنى لا يختلف بالنية وعدمها فوجب أن لا يختلف وجوب الدم على أنه لو ثبت أن النية شرط فقد وجدت فانه ما حل حتى نوى أنه يحل ثم يحرم بالحج

التقصير ليس بركن فلا يفسد النسك بتركه ولا بالوطء قبله كالرمي في الحج قال احمد فيمن وقع على امرأته قبل تقصيرها من عمرتها تذبح شاة قيل عليها أو عليه؟ قال عليها هي وهو محمول على أنها طاعته فان أكرها فالدم عليه وقد ذكر ذلك على ما فيه من الخلاف والله تعالى أعلم

﴿مسئلة﴾ قال (ومن كان متمتعاً قطع التلبية اذا وصل الى البيت)

قال أبو عبد الله يقطع المتمتع التلبية إذا استلم الركن وهو معنى قول الحنفي: إذا وصل إلى البيت وبهذا قال ابن عباس وعطاء وعمر بن ميمون وطاوس والنخعي والثوري والشافعي وإسحاق وأصحاب الرأي وقال ابن عمر وعروة والحسن يقطعها إذا دخل الحرم، وقال سعيد بن المسيب يقطعها حين يرى عرش مكة، وحكي عن مالك أنه إن أحرم من الميقات قطع التلبية إذا وصل إلى الحرم، وإن أحرم بها من أدنى الحل قطع التلبية حين يرى البيت

ولنا ما روي عن ابن عباس يرفع الحديث: كان يمسك عن التلبية في العمرة إذا استلم الحجر. قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح، وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ اعتمر ثلاث عمر ولم يزل يلبي حتى استلم الحجر، ولأن التلبية اجابة إلى العبادة وأشعار للاقامة عليها وإنما يتركها إذا شرع فيما ينافيها وهو التحلل منها، والتحلل يحصل بالطواف والسعي فإذا شرع في الطواف فقد أخذ في التحلل فينبغي أن يقطع التلبية كالحاج يقطعها إذا شرع في رمي جرة العقبة لحصول التحلل بها، وأما قبل ذلك فلم يشرع فيما ينافيها فلا معنى لقطعها والله تعالى أعلم

﴿مسئلة﴾ (ومن كان متمتعاً قطع التلبية إذا وصل إلى البيت)

قال أبو عبد الله يقطع المتمتع التلبية إذا استلم الركن، وبهذا قال ابن عباس وعطاء وعمر بن ميمون وطاوس والنخعي والثوري والشافعي وإسحاق وأصحاب الرأي وقال ابن عمر وعروة والحسن يقطعها إذا دخل الحرم، وعن سعيد بن المسيب يقطعها حين يرى عرش مكة، وعن مالك أنه إن أحرم من الميقات قطع التلبية إذا وصل الحرم وإن أحرم بها من أدنى الحل قطع التلبية حين يرى البيت ولنا ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما يرفع الحديث كان يمسك عن التلبية في العمرة إذا استلم الحجر قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ اعتمر ثلاث عمر ولم يزل يلبي حتى استلم الحجر ولأن التلبية اجابة إلى العبادة وشعار للاقامة عليها وإنما يتركها إذا شرع فيما ينافيها وهو التحلل منها والتحلل يحصل بالطواف والسعي فإذا شرع في الطواف فقد أخذ في التحلل فينبغي أن يقطع التلبية كالحاج يقطعها إذا شرع في رمي جرة العقبة لحصول التحلل بها وأما قبل ذلك فلم يشرع فيما ينافيها فلا معنى لقطعها والله تعالى أعلم

باب صفة الحج

نذكر في هذا الباب صفة الحج بعد حل المتمتع من عمرته ونبدأ بذكر حديث جابر في صفة حج النبي ﷺ وتقتصر منه على ما يختص بهذا الباب ، وقد ذكرنا بعضه مفرقا في الابواب الماضية وهو حديث جامع صحيح رواه مسلم وأبو داود وابن ماجه عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر ، وذكر الحديث قال: فحل الناس كلهم وقصروا الا النبي ﷺ ومن كان معه هدي فلما كان يوم التروية توجهوا الى منى فاهلوا بالحج وركب رسول الله ﷺ الى منى فصلى بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر ثم مكث قليلا حتى طلعت الشمس ، وأمر بقبة من شعر تضرب له بنمرة فسار رسول الله ﷺ ولا تشك قريش الا أنه واقف عند المشعر الحرام كما كانت قريش تصنع في الجاهلية فاجاز رسول الله ﷺ حتى إذا أتى عرفة فوجد القبة قد ضربت له بنمرة فنزل بها حتى إذا زالت الشمس أمر بالقصواء فرحلت له فأتى بطن الوادي فخطب الناس وقال « ان دماءكم وأموالكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا ، ألا إن كل شيء من أمر الجاهلية تحت قدمي موضوع ، ودماء الجاهلية موضوعة ، وإن أول دم أضعه من دمانا دم ابن ربيعة بن الحارث - كان مسترضعا في بني سعد فقتلته هذيل ، وربا الجاهلية موضوعة وأول ربا أضع من ربانا ربا عباس بن عبد المطلب فانه موضوعة كله ،

﴿ باب صفة الحج ﴾

نذكر في هذا الباب صفة الحج بعد حل المتمتع من عمرته والاولى أن نبدأ بذكر حديث جابر رضي الله عنه في صفة حج النبي ﷺ وتقتصر منه على ما يختص بهذا الباب وقد ذكرنا بعضه متفرقا في الابواب المتقدمة وهو صحيح رواه مسلم وغيره بالاسناد عن جابر وذكر الحديث قال « فحل الناس كلهم وقصروا الا النبي ﷺ ومن كان معه هدي فلما كان يوم التروية توجهوا الى منى فاهلوا بالحج وركب النبي ﷺ الى منى فصلى بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر ثم مكث قليلا حتى طلعت الشمس وأمر بقبة من شعر تضرب له بنمرة فسار رسول الله ﷺ ولا تشك قريش إلا أنه واقف عند المشعر الحرام كما كانت قريش تمنع في الجاهلية فاجاز رسول الله ﷺ حتى إذا أتى عرفة فوجد القبة قد ضربت له بنمرة فنزل بها حتى إذا زالت الشمس أمر بالقصواء فرحلت له فأتى بطن الوادي فخطب الناس وقال « إن دماءكم وأموالكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا . ألا إن كل شيء من أمر الجاهلية تحت قدمي موضوع ودماء الجاهلية موضوعة وإن أول دم أضعه من دمانا دم ابن ربيعة بن الحارث - كان مسترضعا في بني سعد فقتلته هذيل - وربا الجاهلية موضوعة وأول ربا أضع من ربانا ربا عباس بن عبد المطلب فانه موضوعة كله فاتقوا الله في النساء فانكم أخذتموهن

فاتقوا الله في النساء فانكم أخذتهن بأمانة الله ، واستحللتم فروجهن بكلمة الله ، ولكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحداً تكرهونه فان فعلن ذلك فاضربوهن ضرباً غير مبرح ، ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده إن اعتصمتم به كتاب الله ، وأنتم تسألون عني فما أنتم قائلون ؟ قالوا نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت ، فقال بأصبعه السبابة يرفعها إلى السماء وينكبها إلى الناس « اللهم اشهد اللهم اشهد » ثلاث مرات ثم أذن ثم أقام فصلى الظهر ثم أقام فصلى العصر ولم يصل بينهما شيئاً ثم ركب رسول الله ﷺ حتى أتى الموقف فجعل بطن ناقته القصواء إلى الصخرات ، وجعل حبل المشاة بين يديه فاستقبل القبلة فلم يزل واقفاً حتى غربت الشمس وذهبت الصفرة قليلاً حتى غاب القرص وأردف أسامة خلفه ودفع رسول الله (ص) وقد شق للقصواء الزمام حتى ان رأسها ليصيب مورك رحله ، ويقول بيده اليمنى « أيها الناس السكينة السكينة » كلما أتى حبلان من الحبال أرخى لها قليلاً حتى تصعد حتى أتى المزدلفة فصلى بها المغرب والعشاء بأذان واحد وإقامتين ، ولم يسبح بينهما شيئاً ثم اضطجع رسول الله (ص) حتى طلع الفجر فصلى الصبح حين تبين له الصبح بأذان وإقامة ثم ركب القصواء حتى أتى المشعر الحرام فاستقبل القبلة فدعا الله وكبره وهله ووحده ولم يزل واقفاً حتى أسفر جداً فدفع قبل أن تطلع الشمس وأردف الفضل بن عباس وكان رجلاً حسن الشعر أبيض وسيماً فلما دفع رسول الله (ص) مرت به ظعن يجري فطفق الفضل ينظر اليهن فوضع رسول الله (ص)

بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله ولكم عليهن ألا يوطئن فرشكم أحداً تكرهونه فان فعلن ذلك فاضربوهن ضرباً غير مبرح ، ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف . وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده ان اعتصمتم به كتاب الله . وأنتم تسألون عني فما أنتم قائلون ؟ « قالوا نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت فقال بأصبعه السبابة يرفعها إلى السماء وينكبها إلى الناس « اللهم اشهد اللهم اشهد » ثلاث مرات ثم أذن ثم أقام فصلى الظهر ثم أقام فصلى العصر ولم يصل بينهما شيئاً ثم ركب رسول الله (ص) حتى أتى الموقف فجعل بطن ناقته القصواء إلى الصخرات وجعل حبل المشاة بين يديه فاستقبل القبلة فلم يزل واقفاً حتى غربت الشمس وذهبت الصفرة قليلاً حتى غاب القرص وأردف أسامة خلفه ودفع رسول الله ﷺ وقد شق للقصواء الزمام حتى ان رأسها ليصيب مورك رحله ويقول بيده اليمنى « أيها الناس السكينة السكينة » كلما أتى حبلان من الحبال أرخى لها قليلاً حتى تصعد حتى أتى المزدلفة فصلى بها المغرب والعشاء بأذان واحد وإقامتين ولم يسبح بينهما شيئاً ثم اضطجع رسول الله ﷺ حتى طلع الفجر فصلى الصبح حين تبين له الصبح بأذان وإقامة ثم ركب القصواء حتى أتى المشعر الحرام فاستقبل القبلة فدعا الله وكبره وهله ووحده ولم يزل واقفاً حتى أسفر جداً فدفع قبل أن تطلع الشمس وأردف الفضل بن العباس وكان رجلاً حسن الشعر أبيض وسيماً فلما دفع رسول الله ﷺ مرت به ظعن يجري فطفق الفضل ينظر اليهن فوضع رسول الله ﷺ يده على وجه الفضل فحول وجهه إلى الشق الآخر

(المغني والشرح الكبير) يستحب للمتمتعين ولمن في مكة من غيرهم الاحرام بالحج يوم التروية منها ٤٢١

يده على وجه الفضل فحول الفضل وجهه الى الشق الآخر ينظر فحول رسول الله (ص) يده من الشق الآخر الى وجه الفضل فصرف وجهه من الشق الآخر ينظر حتى أتى بطن محسر فحرك قليلا^(١) ثم سلك الطريق الوسطى التي تخرج على الجرة الكبرى حتى أتى الجرة التي عند الشجرة^(٢) فرماها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة منها مثل حصى الخذف رمى من بطن الوادي ثم انصرف الى المنحر فنحر ثلاثا وستين بدنة بيده ثم أعطى عليا فنحر ما غبر^(٣) وأشركه في هديه ثم أمر من كل بدنة ببضعة فجعلت في قدر فطبخت فأكلا من لحها وشربا من مرقها ثم ركب رسول الله (ص) فأفاض الى البيت فصلى بمكة الظهر فاتى بني عبد المطلب وهم يسقون على زمزم فقال انزعوا بني عبد المطلب فلولاً أن يغلبكم الناس على سقائكم لنزعتم معكم فناولوه دلوفا فشرب منه^(٤) قال عطاء كان منزل النبي (ص) بمنى بالحيف .

﴿مسئلة﴾ قال (واذا كان يوم التروية أهل بالحج ومضى إلى منى)

يوم التروية اليوم الثامن من ذي الحجة يسمى بذلك لانهم كانوا يتروون من الماء فيه يعدونه ليوم عرفة وقيل سمي بذلك لان ابراهيم عليه السلام رأى ليلته في المنام ذبح ابنه فأصبح يروي في نفسه أهو حلم أم من الله تعالى ؟ فسمي يوم التروية فلما كانت ليلة عرفة رأى ذلك أيضا فعرف أنه من الله تعالى فسمي يوم عرفة والله أعلم

والمستحب لمن كان بعرفة حالاً من المتمتعين الذين حلوا من عمرتهم أو من كان مقبلاً بمكة من

ينظر فحول رسول الله ﷺ يده من الشق الآخر على وجه الفضل فصرف وجهه من الشق الآخر ينظر حتى أتى بطن محسر فحرك قليلاً ثم سلك الطريق الوسطى التي تخرج على الجرة الكبرى حتى أتى الجرة التي عند الشجرة فرماها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة منها مثل حصى الخذف رمى من بطن الوادي ثم انصرف الى المنحر فنحر ثلاثا وستين بدنة بيده ثم أعطى عليا فنحر ما غبر وأشركه في هديه ثم أمر من كل بدنة ببضعة فجعلت في قدر فطبخت فأكلا من لحها وشربا من مرقها ثم ركب رسول الله ﷺ فأفاض الى البيت فصلى بمكة الظهر فاتى بني عبد المطلب وهم يسقون على زمزم فقال انزعوا بني عبد المطلب فلولاً أن تغلبكم الناس على سقائكم لنزعتم معكم فناولوه دلوفا شرب منه. قال عطاء كان منزل رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنى بالحيف

﴿مسئلة﴾ (يستحب للمتمتع الذي حل وغيره من الحليين بمكة الاحرام بالحج يوم التروية وهو الثامن من ذي الحجة من مكة ومن حيث أحرم من الحرم جاز)

سمي يوم التروية بهذا الاسم لانهم كانوا يتروون من الماء فيه يعدونه ليوم عرفة وقيل سمي بذلك لان ابراهيم عليه السلام رأى ليلته في المنام ذبح ابنه فأصبح يروي في نفسه أهو حلم أم من الله تعالى فسمي يوم التروية فلما كانت ليلة عرفة رأى ذلك أيضا فعرف أنه من الله فسمي يوم عرفة والله تعالى أعلم والمستحب ان كان بمكة من المتمتعين الذين حلوا من عمرتهم أو كان مقبلاً بمكة من أهلها أو

(١) أي حرك

ركابه مسرعا

(٢) هي جرة

العقبة وهي الكبرى

«٣» أي ما بقي

من البدن التي أهداها

وهو ٣٧ ناقه تتمة ١٠٠

«٤» هذا آخر

حديث جابر ولم يذكره

من أوله لنقدم بعضه

متفرقا

أهلها أو من غيرهم أن يحرموا يوم التروية حين يتوجهون الى منى وبهذا قال ابن عمر وابن عباس وعطاء وطاوس وسعيد بن جبير واسحاق ، وقد روي عن عمر رضي الله عنه أنه قال لأهل مكة : ما لكم يقدم الناس عليكم شعنا ؟ اذا رأيتم الهلال فأهلوا بالحج وهذا مذهب ابن الزبير وقال مالك من كان بمكة فأحب أن يهل من المسجد لهلال ذي الحجة

ولنا قول جابر فلما كان يوم التروية توجهوا الى منى فأهلوا بالحج ، وفي لفظ عن جابر قال أمرنا النبي ﷺ لما حللنا أن نحرم إذا توجهنا الى منى فأحللنا من الابطح حتى إذا كان يوم التروية جعلنا مكة بظهر أهلنا بالحج رواه مسلم وعن عبيد بن جريج أنه قال لعبد الله بن عمر رأيتك اذا كنت بمكة أهل الناس ولم تهل أنت حتى يكون يوم التروية فقال عبد الله بن عمر أما الالهلال فاني لم أر رسول الله ﷺ يهل حتى تنبعث به راحلته متفق عليه ولانه ميقات للاحرام فاستوى فيه أهل مكة وغيرهم كميات المسكن ، وإن أحرم قبل ذلك كان جائزاً

(فصل) ومن حيث أحرم من مكة جاز لقول النبي ﷺ في المواقيت « حتى أهل مكة يهلون منها » وإن أحرم خارجاً منها من الحرم جاز لقول جابر فأهلنا من الابطح . ويستحب أن يفعل عند إحرامه هذا ما يفعله عند الاحرام من الميقات من العمل والتنظيف ويتجرد عن المحيط وبطوف

من غيرهم وهو حلال أن يحرموا يوم التروية حين يتوجهون الى منى ، وبهذا قال ابن عمر وابن عباس وعطاء وطاوس وسعيد بن جبير واسحاق وقد روي عن عمر رضي الله عنه أنه قال لأهل مكة : ما لكم يقدم الناس عليكم شعنا اذا رأيتم الهلال فأهلوا بالحج . وهذا مذهب ابن الزبير وقال مالك من كان بمكة فأحب أن يهل من المسجد لهلال ذي الحجة

ولنا قول جابر فلما كان يوم التروية توجهوا الى منى فأهلوا بالحج ، وفي لفظ عن جابر رضي الله عنه قال : أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم لما حللنا أن نحرم اذا توجهنا الى منى فأهلنا من الابطح حتى اذا كان يوم التروية جعلنا مكة بظهر أهلنا بالحج رواه مسلم ، وعن عبيد بن جريج أنه قال لابن عمر رأيتك اذا كنت بمكة أهل الناس ولم تهل أنت حتى يكون يوم التروية فقال عبد الله بن عمر أما الالهلال فاني لم أر رسول الله صلى الله عليه وسلم يهل حتى تنبعث به راحلته متفق عليه ولانه ميقات للاحرام فاستوى فيه أهل مكة وغيرهم كميات المسكن ، وإن أحرم قبل ذلك جاز

(فصل) والافضل أن يحرم من مكة لقول النبي صلى الله عليه وسلم في المواقيت « حتى أهل مكة يهلون منها » ومن أبها أحرم جاز للحديث ، وإن أحرم خارجاً منها من الحرم جاز لقول جابر فأهلنا من الابطح ولان المقصود ان يجمع في النسك بين الحل والحرم وذلك حاصل باحرامه من جميع الحرم ويستحب أن يفعل عند إحرامه هذا ما يفعله عند الاحرام من الميقات من الغسل والتنظيف ويتجرد عن المحيط وبطوف سبعا ويصلي ركعتين ثم يحرم عقبيها ومن استحب ذلك عطاء ومجاهد

سبعاً ويصلي ركعتين ثم يحرم تعقيبهما ومن استحب ذلك عطاء ومجاهد وسعيد بن جبير والثوري والشافعي وإسحاق وابن المنذر ، ولا يسن أن يطوف بعد إحرامه قال ابن عباس لأرى لاهل مكة أن يطوفوا بعد أن يحرموا بالحج ولا أن يطوفوا بين الصفا والمروة حتى يرجعوا وهذا مذهب عطاء ومالك وإسحاق وإن طاف بعد إحرامه ثم سعى لم يجزئه عن السعي الواجب ، وهو قول مالك ، وقال الشافعي يجزئه وفعله ابن الزبير وأجاز القاسم بن محمد وابن المنذر لأنه سعى في الحج مرة فأجزأه كما لو سعى بعد رجوعه من منى ولنا أن النبي ﷺ أمر أصحابه أن يهلوا بالحج إذا خرجوا الى منى وقالت عائشة خرجنا مع رسول الله ﷺ فطاف الذين أهلوا بعمره بالبيت وبين الصفا والمروة ثم حلوا ثم طافوا طوافاً آخر بعد أن رجعوا من منى لحجهم ، ولو شرع لهم الطواف قبل الخروج لم يتفقوا على تركه

﴿مسئلة﴾ قال: ومضى الى منى فصلى بها الظهر ان أمكنه لانه روي عن النبي ﷺ أنه صلى بمنى خمس صلوات

وجملة ذلك أن المستحب أن يخرج محرماً من مكة يوم التروية فيصلّي الظهر بمنى ثم يقيم حتى يصلي بها الصلوات الخمس ويبيت بها لان النبي ﷺ فعل ذلك كما جاء في حديث جابر وهذا قول سفيان ومالك والشافعي وإسحاق وأصحاب الرأي ولا نعلم فيه مخالفاً وليس ذلك واجباً في قولهم

وسعيد بن جبير والثوري والشافعي وإسحاق وابن المنذر ولا يسن أن يطوف بعد إحرامه قال ابن عباس رضي الله عنه لا أرى لاهل مكة أن يطوفوا بعد أن يحرموا بالحج ولا أن يطوفوا بين الصفا والمروة حتى يرجعوا ، وهذا مذهب عطاء ومالك وإسحاق ، وإن طاف بعد إحرامه ثم سعى لم يجزه عن السعي الواجب ، وهذا قول مالك وقال الشافعي يجزئه فعله ابن الزبير وهو قول القاسم بن محمد وابن المنذر لأنه سعى في الحج مرة فأجزأه كما لو سعى بعد رجوعه من منى وكما لو سعى بدطواف القدوم ولنا أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه أن يهلوا بالحج إذا خرجوا الى منى ولو شرع لهم الطواف لم يتفقوا على تركه وقالت عائشة رضي الله عنها خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فطاف الذين أهلوا بالعمره بالبيت وبين الصفا والمروة ثم حلوا ثم طافوا طوافاً آخر بعد أن رجعوا من منى

﴿مسئلة﴾ (ثم يخرج الى منى فيبيت فيها)

يستحب أن يخرج محرماً من مكة يوم التروية فيصلّي الظهر بمنى ثم يقيم حتى يصلي بها الصلوات الخمس ويبيت بها لان النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك كما جاء في حديث جابر وهذا قول سفيان ومالك والشافعي وأصحاب الرأي ولا نعلم فيه خلافاً وليس ذلك واجباً عند الجميع قال ابن المنذر

٤٢٤ الدفع من منى الى عرفة بعد الشروق وخطبة لامام بنمرة (المغني والشرح الكبير)

جميعا قال ابن المنذر ولا أحفظ عن غيرهم خلافتهم ، وتخلفت عائشة ليلة التروية حتى ذهب ثلثا الليل وصلى ابن الزبير بمكة

(فصل) فان صادف يوم التروية يوم الجمعة فمن أقام بمكة حتى تزل الشمس من نجب عليه الجمعة لم يخرج حتى يصليها لان الجمعة فرض والخروج الى منى في ذلك الوقت غير فرض فاما قبل الزوال فان شاء خرج ، وإن شاء أقام حتى يصلي فقد روي أن ذلك وافق أيام عمر بن عبد العزيز فخرج الى منى ، وقال عطاء كل من أدركت يصنعونه أدركتهم بجمع ^(١) بمكة امامهم ويخطب ، ومرة لا يجمع ولا يخطب ، فعلى هذا اذا خرج الامام أمر بعض من تخاف أن يصلي بالناس الجمعة وقال احمد إذا كان والى مكة بمكة يوم الجمعة يجمع بهم قبل له يركب من منى فيجيء الى مكة فيجمع بهم ؟ قال لا اذا كان هو بعد بمكة

« ١ » بتشديد الميم
أي يصلي الجمعة

﴿ مسألة ﴾ قال (فاذا طلعت الشمس دفع الى عرفة فاقام بها حتى يصلي الظهر والعصر باقامة لكل صلاة وان أذن فلا بأس ، وان فاته مع الامام صلى في رحله)

وجملة ذلك أن المستحب أن يدفع الى الموقف من منى اذا طلعت الشمس يوم عرفة فيقيم بنمرة وان شاء بعرفة حتى تزل الشمس ثم يخطب الامام خطبة يعلم الناس فيها مناسكهم من موضع الوقوف

ولا أحفظ عن غيرهم خلافتهم وقد تخلفت عائشة ليلة التروية حتى ذهب ثلثا الليل وصلى ابن الزبير بمكة (فصل) فان صادف يوم التروية يوم الجمعة فمن كان مقيا بمكة حتى زالت الشمس من نجب عليه الجمعة لم يخرج حتى يصليها لان الجمعة فرض والخروج الى منى في هذا الوقت ليس بفرض فاما قبل الزوال فان شاء خرج وان شاء أقام حتى يصلي فقد روي أن ذلك وجد في أيام عمر بن عبد العزيز فخرج الى منى ، وقال عطاء كل من أدركت يصنعونه أدركتهم بجمع بمكة امامهم ويخطب ومرة لا يجمع ولا يخطب فعلى هذا اذا خرج الامام أمر من تخاف أن يصلي بالناس الجمعة وقال احمد رحمه الله اذا كان والى مكة بمكة يوم الجمعة يجمع بهم قبل له يركب الى منى فيجيء الى مكة يجمع بهم ؟ قال لا اذا كان هو بعد بمكة

﴿ مسألة ﴾ (فاذا طلعت الشمس سار الى عرفة فاقام بنمرة حتى تزل الشمس)

يستحب أن يدفع الى الموقف من منى اذا طلعت الشمس يوم عرفة فيقيم بنمرة لما تقدم من حديث جابر وان شاء أذن بعرفة

﴿ مسألة ﴾ (ثم يخطب الامام خطبة يعلمهم فيها الوقوف ووقتها والدفع منه والمبيت بمزدلفة ثم ينزل فيصلي بهم الظهر والعصر بجمع بينهما باذان واقاستين)

اذا زالت الشمس استحب للامام أن يخطب خطبة يعلم الناس فيها مناسكهم من موضع الوقوف

ووقته والدفع من عرفات ومبيتهم بمزدلفة وأخذ الحصى لرمي الجمار لما تقدم في حديث جابر أن النبي ﷺ فعل ذلك ثم يأمر بالاذان فينزل فيصلي الظهر والعصر يجمع بينهما ويقوم لكل صلاة إقامة وقال أبو ثور يؤذن المؤذن إذا صعد الإمام المنبر فجلس فإذا فرغ المؤذن قام الإمام فخطب وقيل يؤذن في آخر خطبة الإمام وحديث جابر يدل على أنه أذن بعد فراغ النبي ﷺ من خطبته وكيفما فعل فحسن وقوله وإن أذن فلا بأس كأنه ذهب إلى أنه مخير بين أن يؤذن للاولى أو لا يؤذن وكذا قال أحمد لان كلا مروي عن رسول الله ﷺ والاذان أولى وهو قول الشافعي وأبي ثور وأصحاب الرأي وقال مالك: يؤذن لكل صلاة واتباع ما جاء في السنة أولى وهو مع ذلك موافق للقياس كافي سائر المجموعات والفوائت وقول الحرقي فإن فاتته مع الإمام صلى في رحله يعني أن المفرد يجمع كما يجمع مع الإمام فعلاه ابن عمر وبه قال عطاء ومالك والشافعي واسحاق وأبو ثور وصاحب أبي حنيفة وقال النخعي والثوري وأبو حنيفة لا يجمع إلا مع الإمام فإذا لم يكن إمام رجعنا إلى الأصل

ولنا أن ابن عمر كان إذا فاتته الجمع بين الظهر والعصر مع الإمام بعرفة جمع بينهما منفردا ولأن كل جمع جاز مع الإمام جاز منفردا كالجمع بين العشاين يجمع^(١) وقولهم إنما جاز الجمع في الجماعة لا يصح لأنهم قد سلموا أن الإمام يجمع وإن كان منفردا

(فصل) والسنة تعجيل الصلاة حين تزول الشمس، وأن يقصر الخطبة ثم يروح إلى الموقف لما روى سالم أنه قال للحجاج يوم عرفة: إن كنت تريد أن تصيب السنة فقصر الخطبة وسجل الصلاة فقال ابن عمر صدق رواء البخاري، ولأن تطويل ذلك يمنع الروح إلى الموقف في أول وقت الزوال

ووقته والدفع من عرفات والمبيت بمزدلفة وأخذ الحصى لرمي الجمار لما ذكرنا من حديث جابر أن النبي ﷺ فعل ذلك ثم يأمر بالاذان فينزل فيصلي الظهر والعصر يجمع بينهما ويقوم لكل صلاة إقامة وقال أبو ثور يؤذن المؤذن إذا صعد الإمام المنبر فجلس فإذا فرغ المؤذن قام الإمام فخطب وقيل يؤذن في آخر خطبة الإمام وحديث جابر يدل على أنه أذن بعد فراغ النبي صلى الله عليه وسلم من خطبته وكيفما فعل فحسن

(فصل) والاولى أن يؤذن للاولى وإن لم يؤذن فلا بأس هكذا قال أحمد لان كلا مروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والاذان أولى، وهو قول الشافعي وأبي ثور وأصحاب الرأي، وقال مالك يؤذن لكل صلاة واتباع السنة أولى مع موافقة القياس على سائر المجموعات والفوائت

(فصل) والسنة تعجيل الصلاة حين تزول الشمس وأن تقصر الخطبة ثم يروح إلى الموقف لما روي أن سالما قال للحجاج يوم عرفة إن كنت تريد أن تصيب السنة فقصر الخطبة وسجل الصلاة فقال ابن عمر صدق رواء البخاري ولأن تطويل ذلك يمنع الروح إلى الموقف في أول وقت الزوال والسنة

٤٢٦ الجمع بين الصلاتين بعرفة والمزدلفة للمكئين كثيرهم اجماعاً (المفني والشرح الكبير)

والسنة التعجيل في ذلك فقد روى سالم أن الحجاج أرسل الى ابن عمر: أية ساعة كان رسول الله ﷺ يروح في هذا اليوم قال اذا كان ذاك رحنا، فلما أراد ابن عمر أن يروح قال أراغت الشمس؟ قالوا لم نزع، فلما قالوا قد زاعت ارتحل رواه أبو داود وقال ابن عمر غدا رسول الله صلى الله عليه وسلم من منى حين صلى الصبح صبيحة يوم عرفة حتى أتى عرفة فنزل بذرة حتى اذا كان عند صلاة الظهر راح رسول الله صلى الله عليه وسلم مهجراً فجمع بين الظهر والعصر ثم خطب الناس ثم راح فوقف على الموقف من عرفة وقد ذكرنا حديث جابر في هذا قال ابن عبد البر هذا كله لا خلاف فيه بين علماء المسلمين

(فصل) ويجوز الجمع لكل من بعرفة من مكى وغيره، قال ابن المنذر أجمع أهل العلم على أن الامام يجمع بين الظهر والعصر بعرفة وكذلك من صلى مع الامام وذكر أصحابنا أنه لا يجوز الجمع إلا لمن بينه وبين وطنه ستة عشر فرسخاً إلحاقاً له بالقصر وليس بصحيح لأن النبي ﷺ جمع فجمع معه من حضره من المكئين وغيرهم ولم يأمرهم بترك الجمع كما أمرهم بترك القصر حين قال «أعوا فانا سفر» ولو حرم الجمع لبيته لهم اذ لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة ولا يقر النبي ﷺ على الخطأ، وقد كان عثمان يقيم الصلاة لأنه اتخذ أهلاً ولم يترك الجمع وروى نحوه ذلك عن ابن الزبير. قال ابن أبي مليكة وكان ابن الزبير يعلمنا المناسك فذكر أنه قال: اذا أفاض فلا صلاة الا بجمع. رواه الأثرم. وكان عمر بن عبد العزيز والي مكة فخرج فجمع بين الصلاتين ولم يباغنا عن أحد من المتقدمين خلاف في الجمع بعرفة

التمجيل في ذلك فقد روى سالم أن الحجاج أرسل الى ابن عمر أي ساعة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يروح في هذا اليوم قال اذا كان ذاك رحنا فلما أراد ابن عمر أن يروح قال أراغت الشمس قالوا لم نزع فلما قالوا قد زاعت ارتحل رواه أبو داود قال ابن عمر غدا رسول الله صلى الله عليه وسلم من منى حين صلى الصبح صبيحة يوم عرفة حتى أتى عرفة فنزل بذرة حتى اذا كان عند صلاة الظهر راح رسول الله ﷺ مهجراً فجمع بين الظهر والعصر ثم خطب الناس ثم راح فوقف على الموقف من عرفة، وقد ذكرنا حديث جابر قال ابن عبد البر هذا كله مما لا خلاف فيه بين علماء المسلمين

(فصل) ويجوز الجمع لمن بعرفة من مكى وغيره قال ابن المنذر أجمع أهل العلم على أن الامام يجمع بين الظهر والعصر بعرفة وكذلك كل من صلى مع الامام وذكر أصحابنا أنه لا يجوز الجمع إلا لمن بينه وبين وطنه ستة عشر فرسخاً إلحاقاً له بالقصر والصحيح الاول فان النبي ﷺ جمع معه من حضر من المكئين وغيرهم فلم يأمرهم بترك الجمع كما أمرهم بترك القصر حين قال «أعوا فانا سفر» ولو حرم لبيته لهم لانه لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة ولا يقر النبي ﷺ على الخطأ وقد كان عثمان رضي الله عنه يقيم الصلاة لانه اتخذ أهلاً ولم يترك الجمع وروى نحوه ذلك عن ابن الزبير وكان عمر بن عبد العزيز والي مكة فخرج فجمع بين الصلاتين ولم يباغنا عن أحد من المتقدمين الخلاف في الجمع بعرفة

ومزدلفة بل وافق عليه من لا يرى الجمع في غيره والحق فيما أجمعوا عليه فلا يعرج على غيره
(فصل) فأما قصر الصلاة فلا يجوز لأهل مكة وبهذا قول عطاء ومجاهد والزهري وابن جريج
والثوري ويحيى القطان والشافعي وأصحاب الرأي وابن المنذر . وقال القاسم بن محمد وسالم ومالك
والاوزاعي لهم القصر لأن لهم الجمع فكان لهم القصر كغيرهم
ولنا أنهم في غير سفر بعيد فلم يجوز لهم القصر كغير من في عرفة ومزدلفة^(١) . قيل لأبي عبد الله :
فرجل أقام بمكة ثم خرج إلى الحج قال ان كان لا يريد أن يقيم بمكة إذا رجع صلى ثم ركعتين ، وذكر
فعل ابن عمر قال لأن خروجه إلى منى وعرفة ابتداء سفر فإن عزم على أن يرجع فيقيم بمكة أتم بمنى وعرفة
﴿ مسألة ﴾ قال (ثم يصير إلى موقف عرفة عند الجبل وعرفة كلها موقف ويرفع عن
بطان عرنة فإنه لا يجوز له الوقوف فيه)

يعني إذا صلى الصلاتين صار إلى الوقوف بهرفة ويستحب أن يغتسل للوقوف . كان ابن مسعود
يفعله وروى عن علي وبه يقول الشافعي وإسحاق وأبو ثور وابن المنذر لأنها مجمع للناس فاستحب
الاغتسال لما كالعيد والجمعة . وعرفة كلها موقف فإن النبي ﷺ قال « قد وقفت ههنا وعرفة كلها
موقف » رواه أبو داود وابن ماجه . وعن يزيد بن شيبان قال : أتانا ابن مربع الأنصاري ونحن بهرفة

والمزدلفة بل وافق عليه من لا يرى الجمع في غيره فالحق فيما أجمعوا عليه فلا يعرج على غيره فأما القصر فلا
يجوز لأهل مكة ، وبه قال عطاء ومجاهد والزهري وابن جريج والثوري ويحيى القطان والشافعي وأصحاب
الرأي وابن المنذر ، وقال القاسم وسالم ومالك والاوزاعي لهم القصر لأن لهم الجمع فكان لهم القصر كغيرهم
ولنا أنهم في غير سفر بعيد فلم يجوز لهم القصر كغير من بهرفة ومزدلفة^(١) . قيل لأبي عبد الله رحمه
الله فرجل أقام بمكة ثم خرج إلى الحج قال ، ان كان لا يريد أن يقيم بمكة إذا رجع صلى ركعتين وذكر
فعل ابن عمر قال لأن خروجه إلى منى وعرفة ابتداء سفر فإن عزم على أن يرجع ويقيم بمكة أتم بمنى وعرفة
﴿ مسألة ﴾ (ثم يروح إلى الموقف وعرفة كلها موقف الا بطان عرنة . وهي من الجبل المشرف على
عرنة إلى الجبال المقابلة له إلى ما يلي حوائط بني عامر)

يعني إذا صلى الصلاتين صار إلى الموقف بهرفة لما ذكرنا من حديث جابر وأبن عمر ، ويستحب
أن يغتسل للموقف لأن ابن مسعود رضي الله عنه كان يفعله ، وروى عن علي رضي الله عنه ، وبه قال
الشافعي وإسحاق وأبو ثور وابن المنذر لأنه ، كان يجتمع فيه الناس للعبادة فاستحب له الاغتسال كالعيد والجمعة
(فصل) وعرفة كلها موقف لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال « قد وقفت ههنا وعرفة كلها
موقف » رواه أبو داود وابن ماجه وعن يزيد بن شيبان قال : أتانا ابن مربع الأنصاري ونحن بهرفة

« ١ » التحقيق

انه لافرق بين السفر
القريب والبعيد بل
الرخصة منوطة بالسفر
مطلقا كما حققه شيخ
الاسلام ابن تيمية في
رسالة له طويلة في
رخص السفر

في مكان يباعده عمرو عن الامام فقال اني رسول رسول الله ﷺ اليكم يقول « كونوا على مشاعركم فانكم على ارث من ارث أبيكم ابراهيم » وحد عرفة من الجبل المشرف على عرنة الى الجبال المقابلة له الى مابلي حواطط بني عامر وليس وادي عرنة من الموقف ولا يجزئه الوقوف فيه . قال ابن عبد البر أجمع العلماء على ان من وقف به لا يجزئه ، وحكي عن مالك انه يهريق دما وحججه نام

ولنا قول النبي ﷺ « كل عرفة موقف وارتفعوا عن بطن عرنة » رواه ابن ماجه ولانه لم يقف بعرفة فلم يجزئه ، كما لو وقف بمزدلفة . والمستحب أن يقف عند الصخرات وجبل الرحمة ويستقبل القبلة لما جاء في حديث جابر ان النبي ﷺ جعل بطن ناقته القصواء الى الصخرات وجعل جبل المشاة بين يديه واستقبل القبلة

(فصل) والافضل أن يقف راکباً على بعيره كما فعل النبي ﷺ فان ذلك أعوز له على الدعاء قال أحمد حين سئل عن الوقوف راکباً فقال : النبي ﷺ وقف على راحلته ، وقيل الراجل أفضل لانه أخف على الراحلة ويحتمل التسوية بينهما

(فصل) والوقوف ركن لا يتم الحج الا به اجماعا وقد روى انثوري عن بكير بن عطاء الاشبي عن عبد الرحمن بن نعم الديلي قال أثبت رسول الله ﷺ بعرفة فجاءه نفر من أهل نجد فقالوا يا رسول الله كيف الحج ؟ قال « الحج عرفة فمن جاء قبل صلاة الفجر ليلة جمع فقد تم حجه » رواه أبو داود وابن ماجه قال محمد بن يحيى ما أرى لثوري حديثاً أشرف منه

في مكان يباعده عمرو عن الامام فقال اني رسول رسول الله ﷺ اليكم يقول « كونوا على مشاعركم فانكم على ارث من ارث أبيكم ابراهيم »

(فصل) وليس وادي عرنة من الموقف ولا يجزئه الوقوف به قال ابن عبد البر أجمع الفقهاء على أن من وقف به لا يجزئه ، وحكي عن مالك أنه يجزئه وعليه دم ولنا قول النبي ﷺ « كل عرفة موقف وارتفعوا عن بطن عرنة » رواه ابن ماجه ولانه لم يقف بعرفة فلم يجزئه كما لو وقف بمزدلفة . وحد عرفة من الجبل المشرف على عرنة الى الجبال المقابلة له الى مابلي حواطط بني عامر

(مسألة) (ويستحب أن يقف عند الصخرات وجبل الرحمة راکباً وقيل الراجل أفضل) المستحب أن يقف عند الصخرات وجبل الرحمة ويستقبل القبلة لما جاء في حديث جابر أن النبي ﷺ جعل بطن ناقته القصواء الى الصخرات وجعل جبل المشاة بين يديه واستقبل القبلة والافضل أن يقف راکباً كما فعل النبي ﷺ حيث وقف على راحلته وقيل الراجل أفضل لانه أخف على الراحلة ويحتمل التسوية بينهما . والوقوف بعرفة ركن لا يتم الحج الا به اجماعا نذكره ان شاء الله تعالى

(مسئلة) قال (فيكبر ويهال ويجهد في الدعاء الى غروب الشمس)

يستحب الاكثر من ذكر الله تعالى والدعاء يوم عرفة فانه يوم ترجى فيه الاجابة ولذلك احببنا له النظر يومئذ يتقوى على الدعاء مع ان صومه بغير عرفة يعدل سنتين وروى ابن ماجه في سننه قال قالت عائشة رضي الله عنها ان رسول الله ﷺ قال « مامن يوم أكثر أن يعق الله فيه عبداً من النار من يوم عرفة فانه ليدنو عز وجل ثم يباهي بك الملائكة فيقول ما أراد هؤلاء » رواه مسلم ، ويستحب أن يدعو بالمأثور من الادعية مثل ما روى عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله (ص) « أكثر دعاء الانبياء قلبي ودعائي عشية عرفة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير » وكان ابن عمر يقول : الله أكبر الله أكبر والله الحمد ، الله أكبر الله أكبر والله الحمد ، الله أكبر الله أكبر والله الحمد ، لا اله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، اللهم اهدني بالهدى وقى بالتقوى واغفر لي في الآخرة والاولى ويرد يديه ويسكت كقدر ما كان انسان قارئاً فاتحة الكتاب ثم يعود فيرفع يديه ويقول مثل ذلك ولم يزل يفعل مثل ذلك حتى أفاض . وسئل سفيان بن عيينة عن أفضل الدعاء يوم عرفة فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير فقبل له هذا ثناء وليس بدعاء فقل أما سمعت قول الشاعر

(مسئلة) (ويكثر من الدعاء ومن قول لا اله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير . اللهم اجعل في قلبي نوراً ، وفي بصري نوراً ، وفي سمعي نوراً ، ويسر لي أمري) وجملة ذلك أنه يستحب الاكثر من ذكر الله تعالى والدعاء يوم عرفة فانه يوم ترجى فيه الاجابة ولذلك احببنا له النظر ليتقوى به على الدعاء مع أن صومه بغير عرفة يعدل سنتين ، وروى ابن ماجه في سننه قال قالت عائشة رضي الله عنها إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « مامن يوم أكثر أن يعق الله فيه عبداً من النار من يوم عرفة ، فانه ليدنو عز وجل ثم يباهي بك الملائكة فيقول ما أراد هؤلاء » ويستحب أن يختار المأثور من الادعية مثل ما روى عن علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أكثر دعاء الانبياء قلبي ودعائي عشية عرفة لا اله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير . اللهم اجعل في قلبي نوراً ، وفي سمعي نوراً ، وفي بصري نوراً ، ويسر لي أمري » وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول : الله أكبر الله أكبر والله الحمد ، الله أكبر الله أكبر والله الحمد ، لا اله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد . اللهم اهدني بالهدى ، وقى بالتقوى ، واغفر لي في الآخرة والاولى . ويرد يديه ويسكت قدر ما كان انسان قارئاً فاتحة الكتاب ثم يعود فيرفع يديه ويقول مثل ذلك ، ولم يزل يفعل ذلك حتى أفاض . وسئل سفيان بن عيينة عن أفضل الدعاء يوم عرفة فقال : لا اله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، فقبل له هذا ثناء وليس بدعاء ، فقال أما سمعت قول الشاعر

أذكر حاجتي أم قد كفاني حباؤك إن شيمتك الحباء
إذا أثنى عليك المرء يوما كفاه من تعرضه الشفاء

وروي من دعاء النبي (ص) بعرفة « اللهم انك ترى مكاني وتسمع كلامي، وتعلم سري وعلايتي، ولا يخفى عليك شيء من أمري، أنا البائس الفقير، المستغيث المستجير، الوجل المشفق، المقر المعترف بذنبي، أسألك مسألة المسكين، وأبتل إليك ابتهاج المذنب الذليل، وأدعوك دعاء الخائف الضريب، من خشعت لك رقبته، وذلل لك جسده، وفاضت لك عينه، ورغم لك أنفه » وروينا عن سفيان الثوري أنه قال سمعت اعرابيا وهو مستلق بعرفة يقول: إلهي من أولى بالزال والتقصير مني وقد خلقتني ضعيفا، ومن أولى بالعفو عني منك وعلمك في سابق وأمرك بي محيط، أطعك باذنك والمنة لك، وعصيتك بعلمك والحجة لك، فأسألك بوجوب حجتك وانقطاع حجتي، وبفقري إليك وغناك عني، أن تغفر لي وترحمني. إلهي لم أحسن حتى أعطيتني، ولم أسيء حتى قضيت علي، اللهم أطعك بنعمتك في أحب الأشياء إليك شهادة أن لا إله الا الله، ولم أعصك في أبغض الأشياء إليك الشرك بك، فاغفر لي ما بينهما. اللهم أنت أنس المؤمنين لا وليائك، وأقربهم بالكفاية من المتوكلين عليك، تشاهدني في ضائرتهم، وتطلع على سرائرهم، وسري اللهم لك مكشوف، وأنا إليك ملهوف، إذا أوحشتني الغربة آنسني ذكرك، وإذا أصمت علي الهوم لجأت إليك، استجارا بك، علما بأن أزمة الامور بيدك، ومصدرها عن قضائك. وكان ابراهيم بن

أذكر حاجتي أم قد كفاني حباؤك إن شيمتك الحباء
إذا أثنى عليك المرء يوما كفاه من تعرضه الشفاء

وروي أن من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم بعرفة « اللهم انك ترى مكاني، وتسمع كلامي، وتعلم سري وعلايتي، ولا يخفى عليك شيء من أمري، أنا البائس الفقير، المستغيث المستجير، الوجل المشفق، المقر المعترف بذنبي، أسألك مسألة المسكين، وأبتل إليك ابتهاج المذنب الذليل، وأدعوك دعاء الخائف المستجير، من خضعت لك رقبته، وذلل لك جسده، وفاضت لك عينه، ورغم لك أنفه » وروينا عن سفيان الثوري رضي الله عنه قال سمعت اعرابيا وهو مستلق بعرفة يقول: إلهي من أولى بالزال والتقصير مني وقد خلقتني ضعيفا، ومن أولى بالعفو عني منك وعلمك في سابق وأمرك بي محيط، أطعك باذنك والمنة لك، وعصيتك بعلمك والحجة لك، فأسألك بوجوب حجتك وانقطاع حجتي وبفقري إليك وغناك عني أن تغفر لي وترحمني، إلهي لم أحسن حتى أعطيتني، ولم أسيء حتى قضيت علي، اللهم أطعك بنعمتك في أحب الأشياء إليك شهادة أن لا إله الا الله، ولم أعصك في أبغض الأشياء إليك الشرك بك، فاغفر لي ما بينهما. اللهم أنت أنس المؤمنين لا وليائك وأقربهم بالكفاية من المتوكلين عليك، تشاهدني في ضائرتهم، وتطلع على سرائرهم، وسري اللهم لك مكشوف، وأنا إليك ملهوف، إذا أوحشتني الغربة آنسني ذكرك، وإذا أصمت علي الهوم لجأت إليك استجارا بك،

اسحاق الحربي يقول . اللهم قد آويتني من ضنائي ، وبصرتني من عمائي ، وأنقذتني من جهلي وجفائي . أسألك ما يتم به فوزي وما أوصل في عاجل دنيائي وديني ، ومأمول أجلي ومعادي ، ثم مالا أبلغ أداء شكره ولا أنال إحصاءه وذكره . الا بتوفيقك وإلهامك ، ان هيجت قلبي القامي ، على الشخصوس الى حرمك ، وقويت أركانتي الضعيفة لزبارة عتيق بيتك ، ونقلت بدني لاشهادي مواقف حرمك ، اقتداءً بسنة خليلك ، واحتذاءً على مثال رسولك . واتباعاً لآثار خيرتك وأنبيائك وأصفياك صلى الله عليهم ، وأدعوك في مواقف الانبياء ، عليهم السلام ومناسك السعداء ، ومشاهد الشهداء ، دعاء من أنك لرحمتك راجياً ، وعن وطنه نائياً ، وقضاء نسكه مؤدياً ، ولفرائضك قاضياً ، ولكتائبك تالياً ، ولربه عز وجل داعياً مليئاً ، وقلبه شاكياً ، ولذنبه خاشياً ، ولحظه مخطئاً ولرهقه مغلقاً ، ولنفسه ظالماً ، ولجرمه عالماً ، دعاء من عمت عيوبه ، وكثرت ذنوبه ، وتصمرت أيامه ، واشتدت فاقته ، وانقطعت مدته ، دعاء من ليس لذنبه سواك غافراً ولا لعبه غيرك مصلحاً ولا لضعفه غيرك مقبواً ولا لكسره غيرك جابراً ولا للمأمول خير غيرك معطياً ولا لما يتخوف من حر ناره غيرك معتمداً . اللهم وقد أصبحت في بلد حرام في شهر حرام في قيام من خير الأنام أسألك أن لا تجعلني أشقى خلقك المذنبين عندك ، ولا أخيب الراجين لديك ، ولا أحرم الآملين لرحمتك الزاثرين لبيتك ، ولا أخسر المتقلبين من بلادك . اللهم وقد كان تقصيري ما قد عرفت ومن توبيقي نفسي ما قد علمت ، ومن مظالمي ما قد أحصيت ، فكمن كرب منه قد نجيت ، ومن غم قد جليت ، وهم قد فرجت ، ودعاً . قد استجبت ، وشدة قد أزلت ورخاء قد أنلت ، منك النعماء وحسن القضاء

علماً بأن أزمة الأمور بيدك وبصدرها عن قضائك . وكان ابراهيم بن اسحاق الحربي يقول : اللهم قد آويتني من ضنائي ، وبصرتني من عمائي ، وأنقذتني من جهلي وجفائي ، أسألك ما يتم به فوزي ، وما أوصل في عاجل دنيائي وديني ، ومأمول أجلي ومعادي ، ثم مالا أبلغ أداء شكره ولا أنال إحصاءه وذكره . الا بتوفيقك وإلهامك أن هيجت قلبي القامي على الشخصوس الى حرمك ، وقويت أركانتي الضعيفة لزبارة عتيق بيتك ، ونقلت بدني لاشهادي مواقف حرمك اقتداءً بسنة خليلك ، واحتذاءً على مثال رسولك ، واتباعاً لآثار خيرتك وأنبيائك وأصفياك صلى الله عليهم ، وأدعوك في مواقف الانبياء عليهم السلام ، ومناسك السعداء ومشاهد الشهداء ، دعاء من أنك لرحمتك راجياً ، وعن وطنه نائياً ، وقضاء نسكه مؤدياً ، ولفرائضك قاضياً ، ولكتائبك تالياً ، ولربه عز وجل داعياً مليئاً ، وقلبه شاكياً ، ولذنبه خاشياً ، ولحظه مخطئاً ، ولرهقه مغلقاً ، ولنفسه ظالماً ، ولجرمه عالماً ، دعاء من عمت عيوبه ، وكثرت ذنوبه ، وتصمرت أيامه ، واشتدت فاقته ، وانقطعت مدته ، دعاء من ليس لذنبه سواك غافراً ، ولا لعبه غيرك مصلحاً ، ولا لضعفه غيرك مقبواً ، ولا لكسره غيرك جابراً ، ولا للمأمول خير غيرك معطياً ، اللهم وقد أصبحت في بلد حرام في شهر حرام في قيام من خير الأنام ، أسألك أن لا تجعلني أشقى خلقك المذنبين عندك ، ولا أخيب الراجين لديك ، ولا أحرم الآملين لرحمتك الزاثرين لبيتك ، ولا أخسر المتقلبين من بلادك ، اللهم وقد كان من تقصيري ما قد عرفت ، ومن توبيقي

ومني الجفاء وطول الاستقصاء والتقصير عن أداء شكرك لك النعماء يا محمود فلا يمنعك يا محمود من اعطائي مسئلتني من حاجتي إلى حيث انتهى لها سؤلي ما تعرف من تقصيري وما تعلم من ذنوبي وعيوبي اللهم فأدعوك راغباً وأنصب لك رجهي طالباً وأضع لك خدي مذنباً راهباً فتقبل دعائي وارحم ضعفي واصالح الفساد من أمري واقطع من الدنيا هي وحاجتي واجعل فيما عندك رغبتني اللهم واقبني منقلب المدركين لرجائهم المقبول دعاؤهم المفلوج حجبتهم المبرور حجبتهم المغفور ذنبهم المخطوط خطاياهم الممحو سيئاتهم المرشود أسرهم منقلب من لا يعصي لك بعده أمراً ولا يأتي من بعده مأثماً ولا يركب بعده جهلاً ولا يحمل بعده وزراً ، منقلب من عمرت قلبه بذكرك ولسانه بشكرك وطهرت الادناس من بدنه واستودعت الهدى قلبه وشرحت بالاسلام صدره وأقررت بعفوك قبل الممات عينه وأغضضت عن المآثم بصره واستشهدت في سبيلك نفسه يا أرحم الراحمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم تسليماً كثيراً كما يحب ربنا وترضى ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

وقول الحرقى : إلى غروب الشمس . معناه ويجب عليه الوقوف إلى غروب الشمس ليجمع بين الليل والنهار في الوقوف بعرفة فان النبي ﷺ وقف بعرفة حتى غابت الشمس في حديث جابر وفي حديث علي وأسماء ان النبي ﷺ دفع حين غابت الشمس فان دفع قبل الغروب فحجه صحيح في قول جماعة الفقهاء الا مالكا قال لا حج له . قال ابن عبد البر لا نعلم أحداً من فقهاء الامصار قال بقول مالك وحجته ماروى ابن عمر ان النبي ﷺ قال « من أدرك عرفات بليل فقد أدرك الحج ومن فاته عرفات بليل فقد فاته الحج فليحل بعمره وعليه الحج من قابل »

نفسى ماقد علمت ، ومن مظالمى ماقد أحصيت ، فكلم من كرب منه قد نجيت ، وكلم من غم قد جليت ، ومن هم قد فرجت ، ودناء قد استجبت ، وشدة قد أزلت ، ورجاء قد أملت منك النعماء ، وحسن اقضاء ، ومنى الجفا وطول الاستقصاء والتقصير عن أداء شكرك لك النعماء يا محمود فلا يمنعك يا محمود من اعطائي مسئلتني من حاجتي إلى حيث انتهى لها سؤلي ما تعرف من تقصيري ، وما تعلم من ذنوبي وعيوبي . اللهم فأدعوك راغباً ، وأنصب لك رجهي طالباً ، وأضع لك خدي مذنباً راهباً فتقبل دعائي ، وارحم ضعفي ، واصالح الفساد من أمري ، واقطع من الدنيا هي ، واجعل فيما عندك رغبتني اللهم واقبني منقلب المدركين لرجائهم ، المقبول دعاؤهم ، المفلوج حجبتهم ، المبرور حجبتهم ، المغفور ذنبهم ، المخطوط خطاياهم ، الممحو سيئاتهم ، المرشود أسرهم ، منقلب من لا يعصي لك بعده أمراً ، ولا يأتي من بعده مأثماً ، ولا يركب بعده جهلاً ، ولا يحمل بعده وزراً ، منقلب من عمرت قلبه بذكرك ، ولسانه بشكرك ، وطهرت الادناس من بدنه ، واستودعت الهدى قلبه ، وشرحت بالاسلام صدره ، وأقررت بعفوك قبل الممات عينه ، وأغضضت عن المآثم بصره ، واستشهدت في سبيلك نفسه ، يا أرحم الراحمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وسلم تسليماً كثيراً كما يحب ربنا ويرضى ، ولا حول ولا

ولنا ما روى عروة بن مضر عن بن أوس بن حارثة بن لام الطائي قال أتيت رسول الله ﷺ بالمزدلفة حين خرج إلى الصلاة فقلت يا رسول الله أني جئت من جبل طي أكلت راحلتي وأنعمت نفسي والله ما تركت من جبل إلا وقتت عليه فهل لي من حج؟ فقال رسول الله ﷺ « من شهد صلاتنا هذه ووقف معنا حتى يدفع وقد وقف بعرفة قبل ذلك ليلاً أو نهاراً فقد تم حجه وقضى تفرغه » قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح . ولأنه وقف في زمن الوقوف فأجزأه كالليل فأما خبره فأنما خص الليل لأن الفوات يتعلق به إذا كان يوجد بعد النهار فهو آخر وقت الوقوف كما قال عليه السلام « من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدركها ، ومن أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدركها »

وعلى من دفع قبل الغروب دم في قول أكثر أهل العلم منهم عطاء والثوري والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي ومن تبعهم ، وقال ابن جريج عليه بدنة وقال الحسن البصري عليه هدي من الإبل ولنا أنه واجب لا يفسد الحج بفواته فلم يوجب البدنة كالأحرام من الميقات

(فصل) فإن دفع قبل الغروب ثم عاد نهاراً فوقف حتى غربت الشمس فلا دم عليه وبهذا قال مالك والشافعي ، وقال الكوفيون وأبو ثور عليه دم لأنه بالدفع لزمه الدم فلم يسقط برجوعه كالأحرام بعد غروب الشمس ولنا أنه أتى بالواجب وهو الجسم بين الوقوف في الليل والنهار فلم يجب عليه دم . كمن تجاوز الميقات غير محرم ثم رجع فأحرم منه فإن لم يعد حتى غربت الشمس فعليه دم لأن عليه الوقوف حال الغروب وقد فاتته بمخروجه فأشبهه من تجاوز الميقات غير محرم فأحرم دونته ثم عاد إليه . ومن لم يدرك جزءاً من النهار ولا جاء عرفة حتى غابت الشمس فوقف ليلاً فلا شيء عليه وحجه تام لأنهم يخالفنا . لقول النبي ﷺ « من أدرك عرفات ليل » ولأنه لم يدرك جزءاً من النهار فأشبهه من نزل دون الميقات إذا أحرم منه (فصل) وقت الوقوف من طلوع الفجر يوم عرفة إلى طلوع الفجر من يوم النحر . لأنهم خلافاً

بين أهل العلم في أن آخر الوقت طلوع فجر يوم النحر . قال جابر لا يفوت الحج حتى يطلع الفجر من ليلة جمع ، قال أبو الزبير فقلت له أقال رسول الله (ص) ذلك؟ قال نعم . رواه الأثرم . وأما أوله فن طلوع الفجر يوم عرفة فن أدرك عرفة في شيء من هذا الوقت وهو عاقل فقد تم حجه ، وقال مالك

قوة إلا بالله العلي العظيم ، ويدعو بما أحب من الدعاء والذكر إلى غروب الشمس

(فصل) ووقت الوقوف من طلوع الفجر يوم عرفة إلى طلوع الفجر يوم النحر ، فن حصل بعرفة في شيء من هذا الوقت وهو عاقل ثم حجه

لأنهم خلافاً بين العلماء أن آخر وقت الوقوف طلوع الفجر من يوم النحر ، قال جابر رضي الله عنه لا يفوت الحج حتى يطلع الفجر من ليلة جمع ، قال أبو الزبير فقلت له أقال رسول الله ﷺ ذلك؟ قال نعم . رواه الأثرم ، وأما أوله فن طلوع الفجر يوم عرفة ، فتي حصل بعرفة في شيء من هذا

والشافعي أول وقته زوال الشمس من يوم عرفة واختاره أبو حفص العكبري وحمل عليه كلام الحارثي وحكى ابن عبد البر ذلك إجماعاً وظاهر كلام الحارثي ما قلناه فإنه قال ولو وقف بعرفة نهاراً ودفع قبل الامام فعليه دم ولنا قول النبي (ص) « من شهد صلاتنا هذه ووقف معنا حتى ندفع وقد وقف بعرفة قبل ذلك ليلاً أو نهاراً فقد تم حجه وقضى تقضى » ولأنه من يوم عرفة فكان وقتاً للوقوف كبعد الزوال وترك الوقوف لا يمنع كونه وقتاً للوقوف كبعد العشاء وإنما وقفوا في وقت الفضيلة ولم يستوعبوا جميع وقت الوقوف (فصل) وكيفما حصل بعرفة وهو عاقل أجزأه قائماً أو جالساً أو راكباً أو نائماً وإن مر بها مجتازاً فلم يعلم أنها عرفة أجزأه أيضاً، وبه قال مالك والشافعي وأبو حنيفة، وقال أبو ثور لا يجزئه لانه لا يكون واقفاً إلا بإرادة (١)

(١) هذا هو

ولنا عموم قوله (ص) « وقد أتى عرفات قبل ذلك ليلاً أو نهاراً » ولأنه حصل بعرفة في زمن الوقوف وهو عاقل فأجزأه كما لو علم، وإن وقف وهو مغشى عليه أو مجنون ولم ينفق حتى خرج منها لم يجزئه وهو قول الحسن والشافعي وأبي ثور وإسحاق وابن المنذر وقال عطاء في المغنى عليه يجزئه، وهو قول مالك وأصحاب الرأي وقد توقف أحمد رحمه الله في هذه المسألة وقال: الحسن يقول بطل حجه وعطاء يرخص فيه وذلك لانه لا يعتبر له نية (٢) ولا طهارة ويصح من النائم فصيح من المغشى عليه كالمبيت بمزدلفة ومن نصر الأول قال ركننا من أركان الحج فلم يصح من المغشى عليه كسائر أركانه قال ابن

الذي يقوم عليه الدليل وغرض الشارع وما رأيت في المذاهب الأربعة أغرب من هذه المسألة

(٢) قوله لا يعتبر

له نية غير مسلم لانه يخالف للحصر في حديث « إنما الأعمال بالنيات » ولا يصدق عليه انه أتى عرفة كما قال أبو ثور

الوقت وهو عاقل فقد تم حجه، وقال مالك والشافعي أول وقته زوال الشمس يوم عرفة، واختاره أبو حفص العكبري، وحكى ابن عبد البر ذلك إجماعاً لأن النبي ﷺ إنما وقف بعد الزوال ولنا قول النبي ﷺ « من شهد صلاتنا هذه ووقف معنا حتى ندفع وقد وقف بعرفة قبل ذلك ليلاً أو نهاراً فقد تم حجه وقضى تقضى » ولأنه من يوم عرفة فكان وقتاً للوقوف كبعد الزوال، وترك الوقوف فيه لا يمنع كونه وقتاً له كما بعد العشاء، وإنما وقفوا في وقت الفضيلة ولم يستوعبوا وقت الوقوف (فصل) وكيفما حصل بعرفة وهو عاقل أجزأه قائماً، أو جالساً، أو راكباً، أو نائماً، وإن مر بها مجتازاً فلم يعلم أنها عرفة أجزأه أيضاً، وبه قال مالك والشافعي وأبو حنيفة وقال أبو ثور لا يجزئه لانه لا يكون واقفاً إلا بالإرادة

ولنا عموم قوله عليه السلام « وقد أتى عرفة قبل ذلك ليلاً أو نهاراً » ولأنه حصل بعرفة في زمن الوقوف وهو عاقل فأجزأه كما لو علم

وإن وقف وهو مغشى عليه أو مجنون ولم ينفق حتى خرج منها لم يجزئه وهو قول الحسن والشافعي وأبي ثور وابن المنذر، وقال عطاء في المغنى عليه يجزئه وهو قول مالك وأصحاب الرأي، وقد توقف أحمد في هذه المسألة، وقال: الحسن يقول بطل حجه، وعطاء يرخص فيه، وذلك لأنه لا يعتبر له نية ولا طهارة ويصح من النائم فصيح من المغشى عليه كالمبيت بمزدلفة، ووجه الأول أنه ركن من أركان

عقيل والسكران كالغنى عليه لأنه زائل العقل بغير نوم فاشبه المغنى عليه ، وأما النائم فيجزئه الوقوف لأنه في حكم المستيقظ ^(١)

(١) هذا غير مسلم

في هذا المقام لأن الوقوف عبادة ولا عبادة إلا بإرادة ونية وإخلاص

(فصل) ولا يشترط للوقوف طهارة ولا ستارة ولا استقبال ولا نية ولا نعلم في ذلك خلافا . قال ابن المنذر أجمع كل من نحفظ عنه من أهل العلم على أن الوقوف بعرفة غير طاهر يندر كالحج ولا شيء عليه وفي قول النبی (ص) لعائشة « أفعلی ما یفعله الحاج غیر الطواف بالبيت » دلیل على أن الوقوف بعرفة على غير

الحج فلم يصح من المغنى عليه كسائر أركانه . قال ابن عقيل والسكران كالغنى عليه لأنه زائل العقل بغير نوم ، فأما النائم فهو في حكم المستيقظ يجزئه الوقوف

(فصل) وتسن له الطهارة ، قال أحمد يستحب أن يشهد المناسك كلها على وضوء ، كان عطاء يقول لا يقضى شيء من المناسك إلا على وضوء ولا يجب ذلك وحكاه ابن المنذر إجماعا ، وفي قول النبي ﷺ لعائشة رضي الله عنها « أفعلی ما یفعل الحاج غیر الطواف بالبيت » دلیل على أن الوقوف بعرفة جائز على غير طهارة ، ووقفت عائشة بعرفة حائضا بأمر النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا يشترط ستارة ، ولا استقبال ، ولا نية ، ولا نعلم فيه خلافا لأنه لا يشترط له الطهارة فلم يشترط له شيء من ذلك قياسا عليها

(فصل) ومن فاته ذلك فاته الحج لقول النبي ﷺ « الحج عرفة ، فمن جاء قبل صلاة الفجر ليلة جمع فقد تم حجه » رواه أبو داود يدل على فواته بخروج ليلة جمع ، وحديث جابر الذي ذكرناه ولا نعلم في ذلك خلافا ، ولأنه ركن للعبادة فلم يتم بدونه كسائر العبادات ﴿ مسألة ﴾ (ومن وقف بها نهاراً ودفع قبل غروب الشمس فعليه دم)

يعنى أنه يجب عليه الوقوف إلى غروب الشمس ليجمع بين الليل والنهار في الوقوف بعرفة لأن النبي ﷺ فعل ذلك . رواه جابر وغيره ، وقال عليه السلام « خذوا عني مناسككم » فإن دفع قبل الغروب فحجه صحيح في قول جماعة الفقهاء إلا مالكاً فإنه قال لا حج له . قال ابن عبد البر لا نعلم أحداً من العلماء قال بقول مالك ، ووجه قوله ماروى ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال « من أدرك عرفات بليل فقد أدرك الحج ، ومن فاته عرفات بليل فقد فاته الحج فليحل بعمره وعليه الحج من قابل » ولنا ماروى عروة بن مضر قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم بالمرزلة فحين خرج إلى الصلاة فقلت يا رسول الله اني جئت من جبل طي أكلت راحتي وأتعبت نفسي والله ما تركت من جبل إلا وقفت عليه فهل لي من حج ، فقال رسول الله ﷺ « من شهد صلاتنا هذه ووقف معنا حتى ندفع وقد وقف بعرفة قبل ذلك ليلاً أو نهاراً فقد تم حجه » وقضى نفسه « قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح ، ولأنه وقف في زمن الوقوف أشبه الليل ، فأما خبره فأما خص الليل لأن الفوات يتعلق به

طهارة جائز ووقفت عائشة رضي الله عنها بها حائضاً بأمر النبي (ص) ويستحب ان يكون طاهراً قال احمد يستحب له أن يشهد المناسك كلها على وضوء كان عطاء يقول لا يقضي شيئاً من المناسك إلا على وضوء

(مسئلة) قال (فإذا دفع الامام دفع معه الى مزدلفة)

الامام همنا الوالي الذي اليه أمر الحج من قبل الامام ولا ينبغي للناس أن يدفعوا حتى يدفع قال احمد: ما يجزيني أن يدفع إلا مع الامام وسئل عن رجل دفع قبل الامام بعد غروب الشمس فقال ما وجدت عن أحد أنه يهل فيه كاهم يشدد فيه. والمستحب ان يقف حتى يدفع الامام ثم يسير نحو المزدلفة على سكة ووقار لقول النبي ﷺ حين دفع وقد شئنا لناقته انقصوا بالزمام حتى ان رأسها ليصيب مورك رحله ويقول بيده اليمنى « أيها الناس السكينة السكينة » هذا في حديث جابر ، وروي

إذا كان بعد النهار فهو آخر وقت الوقوف كما قال عليه السلام « من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدركها » وعلى من دفع قبل الغروب دم في قول أكثر العلماء منهم عطاء والثوري والشاذلي وأبو ثور وأصحاب الرأي ومن تبعهم لقول ابن عباس رضي الله عنهما : من ترك نسكاً فعليه دم ويجزئه شاة ، وقال ابن جريج عليه بدنة ونحوه قول الحسن

ولنا أنه واجب لا يفسد الحج بقواته فلم يوجب بدنة كالأحرام من الميقات

(فصل) فان دفع قبل الغروب ثم عاد نهراً فوقف حتى غربت الشمس فلا دم عليه ، وبه قال مالك والشافعي ، وقال الكوفيون وأبو ثور عليه دم لأنه بالدفع لزمه الدم فلم يسقط برجوعه كما لو عاد بعد الغروب

ولنا أنه أتى بالواجب وهو الوقوف في الليل والنهار فلم يجب عليه دم كمن تجاوز الميقات غير محرم ثم رجع فأحرم منه ، فان لم يعد حتى غربت الشمس فعليه دم لان عليه الوقوف حال الغروب وقد فاته بخروجه فأشبهه من تجاوز الميقات غير محرم فأحرم دونه ثم عاد اليه

(مسئلة) (فمن واثاها ليلاً فوقف بها فلا دم عليه)

إذا لم يأت عرفة حتى غابت الشمس ولم يدرك جزءاً من النهار فوقف بها ليلاً فقد تم حجه ولا شيء عليه ، لانعلم فيه مخالفاً لقول النبي ﷺ « من أدرك عرفات بليل فقد أدرك الحج » ولأنه لم يدرك جزءاً من النهار فأشبهه من منزله دون الميقات إذا أحرم منه

(مسئلة) (ثم يدفع بعد غروب الشمس الى مزدلفة وعليه السكينة والوقار)

فاذا وجد فجوة أسرع لقول جابر رضي الله عنه في حديثه فلم يزل واقفاً حتى غربت الشمس وذهبت الصفرة قليلاً حتى غاب القرص فاردف اسامة خلفه ودفع رسول الله ﷺ وقد شئنا لقصوا بالزمام حتى إن رأسها ليصيب مورك رحله ويقول بيده اليمنى « أيها الناس السكينة السكينة » وقال اسامة

عن ابن عباس أنه دفع مع النبي ﷺ يوم عرفة فسمع النبي (ص) ورأى زجرا شديدا وضربا للابل فأشار بصوته اليهم وقال «أيها الناس عليكم السكينة فإن البر ليس بإبضاع الابل» رواه البخاري وقال عروة سئل أسامة وأنا جالس كيف كان رسول الله (ص) يسير في حجة الوداع؟ قال كان يسير العنق فإذا وجد فجوة نصّ قال هشام بن عروة والنس فوق العنق متفق عليه

﴿مسئلة﴾ قال (ويكبر في الطريق ويذكر الله تعالى)

ذكر الله تعالى يستحب في الاوقات كلها وهو في هذا الوقت أشد تأكيدا لقول الله تعالى (فإذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هداكم) ولأنه زمن الاستشعار بطاعة الله تعالى والتلبس بعبادته والسعي الى شعائره ، وتستحب التلبية وذكر قوم أنه لا يلي

ولنا ما روى الفضل بن عباس أن النبي ﷺ لم يزل يلبي حتى رمى الجرة متفق عليه وعن عبد الرحمن بن يزيد قال شهدت ابن مسعود يوم عرفة وهو يلبي فقال له رجل كلمة فسمعته زاد في تلبيته شيئا لم اسمعه قبل ذلك قالها : ليك عدد التراب ، ويستحب أن يمضي على طريق المأزمين لانه يروى أن النبي (ص) سلكها وإن سلك الطريق الاخرى جاز

﴿مسئلة﴾ قال (ثم يصلي مع الامام المغرب وعشاء الآخرة باقامة لكل صلاة فان جمع بينهما باقامة واحدة فلا بأس)

وجملة ذلك ان السنة لمن دفع من عرفة أن لا يصلي المغرب حتى يصل مزدلفة فيجمع بين المغرب

رضي الله عنه كان رسول الله ﷺ يسير العنق فإذا وجد فجوة نصّ يعني أسرع قال هشام النص فوق العنق متفق عليه

(فصل) ويستحب أن يكون دفعه مع الامام أو الوالي الذي اليه أمر الحج من قبله ولا ينبغي للناس أن يدفعوا حتى يدفع قال احمد ما يعجبني ان يدفع الامام وسئل عن رجل دفع قبل الامام بعد غروب الشمس قال ما وجدت عن أحد أنه سهل فيه كلهم يشدد فيه

(فصل) ويكون مليا ذا كرا لله عز وجل لان ذكر الله مستحب في كل الاوقات وهو في هذا الوقت أشد تأكيدا لقول الله تعالى (فإذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله) الآية ولأنه زمن الاستشعار بطاعة الله تعالى والتلبس بعبادته والسعي الى شعائره ويستحب التلبية وقال قوم لا يلبي ولنا ما روى الفضل بن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ لم يزل يلبي حتى رمى الجرة متفق عليه ، ويستحب أن يمضي على طريق المأزمين لانه يروى أن النبي ﷺ سلكها وإن سلك غير هاجاز لحصول المقصود به

﴿مسئلة﴾ (فإذا وصل مزدلفة صلى المغرب والعشاء قبل حط الرحال)

السنة لمن دفع من عرفة أن لا يصلي المغرب حتى يصل مزدلفة فيجمع بين المغرب والعشاء بغير

والعشاء لاخلاف في هذا قال ابن المنذر أجمع أهل العلم لا اختلاف بينهم ان السنة أن يجمع الحاج بين المغرب والعشاء والاصل في ذلك ان النبي (ص) جمع بينهما رواه جابر وابن عمر وأسامة وأبو أيوب وغيرهم واحاديثهم صحاح وقيم لكل صلاة اقامة لما روى أسامة بن زيد قال دفع رسول الله (ص) من عرفة حتى إذا كان بالشعب نزل فبال ثم توضأ فقلت له : الصلاة يا رسول الله قال « الصلاة أمامك » فركب فلما جاء مزدلفة نزل فتوضأ فأسبغ الوضوء ثم أقيمت الصلاة فصلى المغرب ثم أنأخ كل إنسان بغيره في منزله ثم أقيمت الصلاة فصلى ولم يصل بينهما متفق عليه ، وروي هذا القول عن ابن عمر وبه قال سالم والقسام بن محمد والشافعي واسحاق ، وان جمع بينهما باقامة الاولى فلا بأس يروى ذلك عن ابن عمر أيضا ، وبه قال الثوري لما روى ابن عمر قال جمع رسول الله (ص) بين المغرب والعشاء بجمع صلى المغرب ثلاثا والعشاء ركعتين باقامة واحدة رواه مسلم وان أذن للاولى وأقام ثم أقام للثانية فحسن فانه يروى في حديث جابر وهو متضمن للزيادة وهو معتبر بسائر الفوائت والمجموعات وهو قول ابن المنذر وأبي ثور والذي اختار الحرقى إقامة لكل صلاة من غير أذان قال ابن المنذر : وهو آخر قولي احمد لانه رواية أسامة وهو أعلم بحال النبي (ص) فانه كان رديفه ، وقد اتفق هو وجابر في حديثهما على اقامة لكل صلاة واتفق أسامة وابن عمر على الصلاة بغير أذان مع ان حديث ابن عمر المتفق عليه قال باقامة . قال وانما لم يؤذن للاولى ههنا لانها في غير وقتها بخلاف المجموعتين بعرفة

خلاف قال ابن المنذر أجمع أهل العلم لا اختلاف بينهم أن السنة أن يجمع الحاج بجمع بين المغرب والعشاء لان النبي ﷺ جمع بينهما رواه جابر وابن عمر وأسامة وغيرهم واحاديثهم صحاح (فصل) ويستحب أن يجمع قبل حط الرحال وأن يقيم لكل صلاة اقامة لما روى أسامة بن زيد رضي الله عنهما قال دفع رسول الله ﷺ من عرفة حتى إذا كان بالشعب نزل فبال ثم توضأ فقلت له الصلاة يا رسول الله فقال « الصلاة أمامك » فركب فلما جاء مزدلفة نزل فتوضأ فأسبغ الوضوء ثم أقيمت الصلاة فصلى المغرب ثم أنأخ كل إنسان بغيره في منزله ثم أقيمت الصلاة فصلى ولم يصل بينهما متفق عليه ومن روي عنه أنه يجمع بينهما باقامتين بلا أذان ابن عمر وسالم والقسام بن محمد والشافعي واسحاق وان اقتصر على اقامة للاولى فلا بأس يروى ذلك عن ابن عمر أيضا ، وبه قال الثوري لما روى ابن عمر رضي الله عنهما قال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المغرب والعشاء بجمع صلى المغرب ثلاثا والعشاء ركعتين باقامة واحدة رواه مسلم وان أذن للاولى وأقام للثانية فحسن فانه مروي في حديث جابر وهو متضمن للزيادة وهو معتبر بسائر الفوائت والمجموعات وهو قول ابن المنذر وأبي ثور واختار الحرقى القول الاول قال ابن المنذر هو آخر قولي احمد لان راويه اسامة وهو أعلم بحال رسول الله ﷺ فانه كان رديفه وانما لم يؤذن للاولى ههنا لانها في غير وقتها بخلاف المجموعتين

وقال مالك يجمع بينهما بأذان وإقامتين ، وروى ذلك عن عمر وابن عمر وابن مسعود ، واتباع السنة أولى قال ابن عبد البر لا أعلم فيما قاله مالك حديثا مرفوعا بوجه من الوجوه ، وقال قوم إنما أمر عمر بالتأذين للثانية لأن الناس كانوا قد تفرقوا لعشائهم فاذن لجمعهم ، وكذلك ابن مسعود فانه يجعل العشاء بالمزدلفة بين الصلاتين

﴿مسئلة﴾ قال (وان فاته مع الامام صلى وحده)

معناه أنه يجمع منفردا كما يجمع مع الامام ، ولا خلاف في هذا لان الثانية منها صلى في وقتها بخلاف العصر مع الظهر وكذلك إن فرق بينهما لم يبطل الجمع كذلك ، ولما روى اسامة قال ثم أقيمت الصلاة فصلى المغرب ثم أناخ كل إنسان بعيره في منزله ثم أقيمت العشاء فصلاها ، وروى البخاري عن عبد الرحمن بن يزيد قال حج عبدالله فأنيأ الى مزدلفة حين الآذان بالعتمة أو قريبا من ذلك فامر رجلا فاذن وأقام ثم صلى المغرب ثم صلى بعدها ركعتين ثم دعا بعشائه ثم امر - ارى - فاذن وأقام

بعرفة ، وقال مالك يجمع بينهما بأذان وإقامتين ، وروى ذلك عن عمر وابنه وابن مسعود واتباع السنة أولى قال ابن عبد البر لا أعلم فيما قاله مالك حديثا مرفوعا بوجه من الوجوه وقال قوم إنما أمر عمر بالتأذين للثانية لأن الناس كانوا قد تفرقوا لعشائهم فاذن لجمعهم وكذلك ابن مسعود فانه كان يجعل العشاء بمزدلفة بين الصلاتين

(فصل) والسنة أن لا يتطوع بينهما قال ابن المنذر لا اعلمهم يختلفون في ذلك ، وقد روى عن ابن مسعود أنه يتطوع بينهما ورواه عن النبي ﷺ

ولنا حديث اسامة وابن عمر أن النبي ﷺ لم يصل بينهما وحديثهما أصح

﴿مسئلة﴾ (وان صلى المغرب في الطريق ترك السنة وأجزأه)

وبه قال عطاء وعروة والقاسم وسعيد بن جبير ومالك والشافعي واسحاق وأبو ثور وأبو يوسف وابن المنذر ، وقال أبو حنيفة والثوري لا يجزئه لأن النبي ﷺ جمع بين الصلاتين فكان نسكا وقد قال عليه السلام «خذوا عني مناسككم»

ولنا أن كل صلاتين جاز الجمع بينهما جاز التفريق بينهما كالظهر والعصر بعرفة وفعل النبي ﷺ

محمول على الافضل وما ذكره يبطل بالجمع بعرفة

﴿مسئلة﴾ (ومن فاته الصلاة مع الامام بعرفة أو بمزدلفة جمع وحده)

لا نعلم خلافا في أنه اذا فاته الجمع مع الامام بمزدلفة أنه يجمع وحده لان الثانية منهما صلى في وقتها وكذلك لو فرق بينهما لم يبطل الجمع ، وقد روى اسامة قال ثم أقيمت الصلاة فصلى المغرب ثم أناخ كل إنسان بعيره في منزله ثم أقيمت العشاء فصلاها وكذلك حكم من فاته الجمع مع الامام بعرفة بين الظهر والعصر فانه يجمع وحده أيضا فعلى ابن عمر ، وبه قال عطاء ومالك والشافعي واسحاق

٤٤٠ من فاته الجمع بعرفة والمزدلفة مع الامام جمع وحده (المغني والشرح الكبير)

ثم صلى العشاء ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله ولان الجمع متى كان في وقت الثانية لم يضر التفريق شيئاً .

(فصل) والسنة التعجيل بالصلاتين وان يصلي قبل حط الرحال لما ذكرنا من حديث أسامة ، وفي بعض الفاظه ان النبي (ص) أقام للمغرب ثم أناخ الناس في منازلهم ولم يحلوا حتى أقام العشاء الآخرة فصلى ثم حلوا رواه مسلم والسنة ان لا يتطوع بينهما قال ابن المنذر : ولا أعلمهم يختلفون في ذلك وقد روي عن ابن مسعود أنه تطوع بينهما ورواه عن النبي (ص) ولنا حديث أسامة وابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصل بينهما وحديثهما أصح ، وقد قدم في ترك التفريق بينهما .

(فصل) فان صلى المغرب قبل أن يأتي مزدلفة ولم يجمع خالف السنة وصحت صلاته وبه قال عطاء وعروة والقاسم بن محمد وسعيد بن جبير ومالك والشافعي وأسحاق وأبو ثور وأبو يوسف وابن المنذر وقال أبو حنيفة والثوري لا يجزئه لان النبي صلى الله عليه وسلم جمع بين الصلاتين فكان نسكا وقد قال « خذوا عني مناسككم »

ولنا أن كل صلاتين جاز الجمع بينهما جاز التفريق بينهما كالظاهر والعصر بعرفة وفعل النبي ﷺ محمول على الاولى والافضل ولثلا ينقطع سيره ويبطل ما ذكره بالجمع بعرفة

﴿ مسألة ﴾ قال (فاذا صلى الفجر وقف عند المشعر الحرام فدعا)

بمعني أنه يبيت بمزدلفة حتى يطلع الفجر فيصلي الصبح والسنة أن يعجلها في أول وقتها ليتسع وقت الوقوف عند المشعر الحرام ، وفي حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الصبح حين تبين له الصبح ، وفي حديث ابن مسعود أنه صلى الفجر حين طلع الفجر قائل يقول قد طلع الفجر وقائل يقول لم يطلع ثم قال في آخر الحديث رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يفعله رواه البخاري نحو هذا ثم اذا صلى الفجر وقف عند المشعر الحرام وهو قزح فيرتقى عليه ان أمكنه والا وقف عنده فذكر الله تعالى ودعا واجتهد قال الله تعالى (فاذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام) وفي حديث جابر أن النبي ﷺ أتى المشعر الحرام فرقى عليه فدعا الله وهلك وكبره ووحده ويستحب أن يكون من دعائه . اللهم كما وقفنا فيه وأرابتنا إياه فوقنا لذكرك كما هديتنا واغفر لنا وارحمنا كما وعدتنا بقولك ، وقولك الحق (فاذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام)

وأبو ثور وأبو يوسف ومحمد ، وقال النخعي والثوري وأبو حنيفة لا يجمع الامام لان لكل صلاة وقتاً محدوداً ، وانما ترك ذلك في الجمع مع الامام فاذا لم يكن امام رجعنا الى الاصل ولنا فعل ابن عمر ولان كل جمع جاز مع الامام جاز منفرداً كالجمع بين العشاءين يجمع قولهم إنا

واذكروه كما هداكم وإن كنتم من قبله لمن الضالين * ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله إن الله غفور رحيم) ويقف حتى يسفر جدا لما في حديث جابر أن النبي ﷺ لم يزل واقفا حتى أسفر جدا (فصل) وللمزدلفة ثلاثة أسماء مزدلفة وجمع والمشعر الحرام : وحدها من مازمي عرفة إلى قرن محسر وما على يمين ذلك وشماله من الشعاب في أي موضع وقف منها أجزاء لقول النبي ﷺ « المزدلفة موقف » رواه أبو داود وابن ماجه وعن جابر عن النبي ﷺ أنه قال « وقفت ههنا بجمع وجمع كلها موقف » وليس وادي محسر من مزدلفة لقوله « وارفعوا عن بطن محسر »

(فصل) والمبيت بمزدلفة واجب من تركه فعليه دم هذا قول عطاء والزهري وقتادة والثوري والشافعي وإسحاق وأبي ثور وأصحاب الرأي وقال علقمة والنخعي والشعبي من فاته جمع فاته الحج لقول الله تعالى (فإذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام) وقول النبي ﷺ « من شهد صلاتنا هذه ووقف معنا حتى ندفع وقد وقف بعرفة قبل ذلك ليلا أو نهارا فقد تم حجه وقضى نفته » ولنا قول النبي ﷺ « الحج عرفة فمن جاء قبل ليلة جمع فقد تم حجه » يعني من جاء عرفة وما احتجوا به من الآية والخبر فالمنطوق فيهما ليس بركن في الحج إجماعا فانه لو بات بجمع ولم يذكر الله تعالى ولم يشهد الصلاة فيها صح حجه فما هو من ضرورة ذلك أولى ولان المبيت ليس من ضرورة ذكر الله تعالى بها وكذلك شهود صلاة الفجر فانه لو أفاض من عرفة في آخر ليلة النحر أمكنه ذلك فيتمين حل ذلك على مجرد الإيجاب أو الفضيلة أو الاستحباب

جاز الجمع في الجماعة لا يصح لأنهم قد سادوا ان الامام بجمع ، وان كان منفرداً
(مسئلة) ثم يبيت بها فان دفع قبل نصف الليل فعليه دم ، وان دفع بعده فلا شيء عليه وإن وافاها بعد نصف الليل فلا شيء عليه ، وان جاء بعد الفجر فعليه دم ، وحد المزدلفة ما بين المأزمين ووادي محسر) وجملة ذلك أن المبيت بمزدلفة واجب من تركه فعليه دم هذا قول عطاء والزهري وقتادة والثوري والشافعي وإسحاق وأبي عيسى. وأصحاب الرأي لان النبي ﷺ بات بها وقال « خذوا عني مناسككم » وقال علقمة والنخعي والشعبي من فاته جمع فاته الحج لقوله تعالى (فإذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام) وقول النبي ﷺ « من شهد صلاتنا هذه ووقف معنا حتى ندفع وقد وقف بعرفة قبل ذلك ليلا أو نهاراً فقد تم حجه وقضى نفته »

ولنا قول النبي ﷺ « الحج عرفة فمن جاء قبل ليلة جمع فقد تم حجه » يعني من جاء عرفة وما احتجوا به من الآية والخبر فالمنطوق فيهما ليس بركن في الحج إجماعا فانه لو بات بجمع ولم يذكر الله تعالى ولم يشهد الصلاة صح حجه فما هو من ضرورة ذلك أولى ولان المبيت ليس من ضرورة ذكر الله تعالى بها ، وكذلك شهود صلاة الفجر فانه لو أفاض من عرفة آخر ليلة النحر أمكنه ذلك فيتمين حل ذلك على الإيجاب أو الفضيلة أو الاستحباب

(فصل) ومن بات بمزدلفة لم يحز له الدفع قبل نصف الليل فإن دفع بعده فلا شيء عليه وبهذا قال الشافعي وقال مالك إن مر بها ولم ينزل فعليه دم فإن نزل فلا دم عليه متى ما دفع ولنا أن النبي ﷺ بات بها وقال « خذوا عني مناسككم » وإنما أبيع الدفع بعد نصف الليل بما ورد من الرخصة فيه فروى ابن عباس قال : كنت فيمن قدم النبي ﷺ في ضعة أهله من مزدلفة إلى منى. وعن أسماء أنها نزلت ليلة جمع عند دار المزدلفة فقامت تصلي فصلت ثم قالت هل غاب القمر؟ قلت نعم قالت فارتحلوا فارتحلنا ومضينا حتى رمت الجرة ثم رجعت فصلت الصبح في منزلها قالت لها أي هتاء ما أرانا الا غلسنا قالت كلا يابني إن رسول الله ﷺ أذن للظعن متفق عليهما وعن عائشة قالت أرسل رسول الله ﷺ بام سلمة ليلة النحر فرمت الجرة قبل الفجر ثم مضت فأفاضت رواه أبو داود فمن دفع من جمع قبل نصف الليل ولم يعد في الليل فعليه دم فإن عاد فيه فلا دم عليه كالذي دفع من عرفة نهاراً ومن لم وافق مزدلفة الا في النصف الاخير من الليل فلا شيء عليه لانه لم يدرك جزءاً من النصف الاول فلم يتعلق به حكمه كمن أدرك الليل بعرفات دون النهار ، والمستحب الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم في المبيت إلى أن يصبح ثم يقف حتى يسفر ولا بأس بتقديم

(فصل) وليس له الدفع قبل نصف الليل فإن فعل فعليه دم ، وإن دفع بعده فلا شيء عليه ، وبه قال الشافعي وقال مالك إن مر بها فلم ينزل فعليه دم وإن نزل فلا دم عليه متى ما دفع ولنا أن النبي ﷺ بات بها وقال « لتأخذوا عني مناسككم » وإنما أبيع الدفع بعد نصف الليل بما ورد من الرخصة فيه فروى ابن عباس رضي الله عنهما قال : كنت فيمن قدم النبي ﷺ في ضعة أهله من مزدلفة إلى منى متفق عليه ، وعن عائشة رضي الله عنها قالت : أرسل رسول الله ﷺ بام سلمة ليلة النحر فرمت الجرة قبل الفجر ثم مضت فأفاضت رواه أبو داود فمن دفع من مزدلفة قبل نصف الليل ولم يعد في الليل فعليه دم ، وإن عاد فلا دم عليه كالذي دفع من عرفة نهاراً ثم عاد نهاراً

(فصل) ويجب الدم على من دفع قبل نصف الليل ولم يرجع في الليل وعلى من ترك المبيت بمنى سواء فعل ذلك عامداً أو ساهياً أو جاهلاً لانه ترك نسكاً والنسيان أثره في جعل الموجود كالمعدوم لا في جعل المعدوم كالموجود الا أنه رخص لاهل السقاية والرعاء في ترك البيوتة لان النبي ﷺ رخص للرعاة في ترك البيوتة ، وفي حديث عدي وأرخص للعباس في ترك المبيت لاجل سقايتهم ولان عليهم مشقة في المبيت لحاجتهم الى حفظ مواشيهم وسقي الحاج فكان لهم ترك المبيت كإيالي منى وروي عن احمد أن المبيت بمزدلفة غير واجب والمذهب الاول

(فصل) فإن وافاها بعد نصف الليل فلا شيء عليه لانه لم يدرك جزءاً من النصف الاول فلم يتعلق به حكمه كمن أدرك الليل بعرفات دون النهار وإن جاء بعد الفجر فعليه دم لترك الواجب وهو المبيت والمستحب الاقتداء برسول الله ﷺ والمبيت إلى أن يصبح ثم يقف حتى يسفر ولا بأس بتقديم

الضعفة والنساء ، ومن كان يقدم ضعفة أهله عبد الرحمن بن عوف وعائشة ، وبه قال عطاء واثوري والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي ولا نعلم فيه مخالفاً ، ولان فيه رفقا بهم ودفعا لمشقة الزحام عنهم واقتداء بفعل نبيهم ﷺ

﴿ مسألة ﴾ قال (ثم يدفع قبل طلوع الشمس)

لا نعلم خلافا في أن السنة الدفم قبل طلوع الشمس وذلك لان النبي ﷺ كان يفعله . قال عمر : ان المشركين كانوا لا يفيضون حتى تطلع الشمس ويقولون : أشرق ثبير كما نغير . وإن رسول الله ﷺ خالفهم فأفاض قبل أن تطلع الشمس . رواه البخاري ^(١) والسنة أن يقف حتى يسفر جداً ، وبهذا قال الشافعي وأصحاب الرأي وكان مالك يرى الدفم قبل الاسفار

« ١ » بل رواه

الجماعة كلهم الا مسما

ولفظ (كما نغير) من

زيادة احمد وابن ماجه

فنزوه الى البخاري

بهذا اللفظ غلط فوق

التقصير بعزوه اليه

وحده

الضعفة والنساء ، ومن كان يقدم ضعفة أهله عبد الرحمن بن عوف وعائشة ، وبه قال عطاء واثوري وأبو حنيفة والشافعي ولا نعلم فيه خلافا لان فيه رفقا بهم ودفعا لمشقة الزحام عنهم والاقتراء بنبيهم عليه الصلاة والسلام

(فصل) وللمزدلفة ثلاثة أسماء : مزدلفة وجمع والمشر الحرام ، وحدها من مأزعي عرفة إلى قرن محسر وما على بين ذلك وشماله من الشعاب في أي موضع وقف منها اجزأه لقول النبي ﷺ « كل المزدلفة موقف » رواه أبو داود وابن ماجه ، وعن جابر عن النبي ﷺ أنه قال « وقفت ههنا بجمع وجمع كلها موقف » وليس وادي محسر من مزدلفة لقوله « وادفعوا عن بطن محسر »

﴿ مسألة ﴾ (فإذا أصبح بها صلى الصبح ، ثم يأتي المشعر الحرام فيركب عليه أو يقف عنده ويحمد الله تعالى ويكبر ويدعو)

يستحب أن يعجل صلاة الصبح ليتسع وقت الوقوف عند المشعر الحرام لقول جابر إن النبي ﷺ صلى الصبح حين تبين له الصبح ، ثم اذا صلى أتى المشعر الحرام فوقف عنده أو رقي عليه إن أمكنه فذكر الله تعالى ودعا واجتهد لقول الله تعالى (فإذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام) وفي حديث جابر أن النبي ﷺ أتى المشعر الحرام فركب عليه فحمد الله وكبره وهله ووحده ، وفي لفظ ثم ركب القصواء حتى أتى المشعر الحرام فاستقبل القبلة فدعا الله وهله وكبره واجتهد ، ويستحب أن يكون من دعائه : اللهم كما وقفتنا فيه وأرئتنا إياه فوقتنا لذكرك كما هديتنا ، واغفر لنا وارحمنا كما وعدتنا بقولك وقولك الحق (فإذا أفضتم من عرفات — إلى — غفور رحيم) الآيتين إلى أن يسفر لان في حديث جابر أن النبي ﷺ لم يزل واقفا حتى أسفر جداً

﴿ مسألة ﴾ (ثم يدفع قبل طلوع الشمس)

لا نعلم خلافا في استحباب الدفم قبل طلوع الشمس لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعله . قال ابن عمر رضي الله عنهما إن المشركين كانوا لا يفيضون ويقولون : أشرق ثبير كما نغير . وأن رسول

ولنا ما روى جابر أن النبي ﷺ لم يزل واقفاً حتى أسفر جداً فدفع قبل أن تطلع الشمس . وعن نافع أن ابن الزبير أخر في الوقت حتى كادت الشمس تطلع فقال ابن عمر إني أراه يريد أن يصنع كما صنع أهل الجاهلية فدفع ودفع الناس معه ، وكان ابن مسعود يدفع كأنصراف القوم المسافرين من صلاة الغداة ، وأنصرف ابن عمر حين أسفر وأبصرت الابل موضع اخفافها ، ويستحب أن يسير وعليه السكينة كما ذكرنا في سيره من عرفات . قال ابن عباس ثم أردف النبي ﷺ الفضل بن عباس وقال « أيها الناس إن البر ليس بأجاف الخيل والابل فعليكم بالسكينة » فما رأيتها رافعة يديها حتى أتى مني ﴿ مسألة ﴾ قال (فإذا بلغ محسراً أسرع ولم يقف حتى يأتي مني وهو مع ذلك مليئاً) (١)

« ١ » كذا في الاصل
والوجه هنا ملب

يستحب الاسراع في وادي محسر وهو ما بين جمع ومنى ، فإن كان ماشياً أسرع ، وإن كان راكباً حرك دابته لأن جابراً قال في صفة حج النبي ﷺ أنه لما أتى بطن محسر حرك قليلاً ، وبروي أن عمر رضي الله عنه لما أتى محسراً أسرع وقال

اليك تعدو قلقاً وضيقاً * مخالفاً دين النصارى دينها * معترضاً في بطنها جنينها

وذلك قدر رمية بحجر ويكون مليئاً في طريقه فإن الفضل بن عباس كان رديف رسول الله ﷺ يومئذ ، وروي أن النبي ﷺ لم يزل يلبي حتى رمى جمره العقبة . متفق عليه ، وفي لفظ عنه قال :

الله ﷻ خالفهم فأفاض قبل أن تطلع الشمس . رواه البخاري (١) والسنة الاسفار جداً ، وبه قال الشافعي وأصحاب الرأي وكان مالك يرى الدفع قبل الاسفار

« ١ » قد علمت
ما فيه من حاشية المغني
ص ٤٤٣

ولنا حديث جابر الذي ذكرناه ، وعن نافع أن ابن الزبير أخر في الوقت حتى كادت الشمس تطلع ، فقال ابن عمر إني أراه يريد أن يصنع كما صنع أهل الجاهلية فدفع ودفع الناس معه ، وكان ابن مسعود يدفع كأنصراف القوم المسافرين من صلاة الغداة ، ويستحب أن يسير وعليه السكينة . قال ابن مسعود رضي الله عنه : ثم أردف النبي ﷺ الفضل بن عباس وقال أيها الناس « إن البر ليس بأجاف الخيل والابل فعليكم بالسكينة » فما رأيتها رافعة يديها حتى أتى مني

﴿ مسألة ﴾ (فإذا بلغ محسراً أسرع قدر رمية بحجر)

يستحب الاسراع في وادي محسر وهو ما بين المزدلفة ومنى ، فإن كان ماشياً أسرع ، وإن كان راكباً حرك دابته لأن جابراً قال في صفة حج النبي ﷺ إنه لما أتى بطن محسر حرك قليلاً ، وبروي أن عمر رضي الله عنه لما أتى محسراً أسرع وقال :

اليك يعدو قلقاً وضيقاً * مخالفاً دين النصارى دينها * معترضاً في بطنها جنينها

وذلك قدر رمية بحجر ويكون مليئاً في طريقه فإن الفضل بن عباس روى أن النبي ﷺ لم يزل

شهدت الافاضتين مع رسول الله ﷺ وعليه السكينة وهو كاف بعيره ولبي حتى رمى جمرة العقبة . وعن الاسود قال : أفاض عمر عشية عرفة وهو يلبي بثلاث « لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك لبيك ، إن الحمد والنعمة لك » ولأن التلبية من شعار الحج فلا يقطع إلا بالشروع في الاحلال وأوله رمي جمرة العقبة

﴿ مسألة ﴾ قال (ويأخذ حصى الجمار من طريقه أو من مزدلفة)

أما استحباب ذلك لثلاث يشتغل عند قدومه بشيء قبل الرمي فإن الرمية تحمية له كما أن الطواف تحية المسجد فلا يبدأ بشيء قبله . وكان ابن عمر يأخذ الحصى من جمع وفعله سعيد بن جبير وقال كانوا يتزودون الحصى من جمع واستحبه الشافعي . وعن أحمد قال خذ الحصى من حيث شئت وهو قول عطاء وابن المنذر وهو أصح إن شاء الله تعالى لأن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ غداة العقبة وهو على ناقته « القط لي حصى » فلقطت له سبع حصيات من حصى الخذف فجعل يقبضهن في كفه ويقول « أمثال هؤلاء فارموا » ثم قال « أيها الناس اياكم والغلو في الدين فأنما أهلك من كان قبلكم الغلو في الدين » رواه ابن ماجه وكان ذلك بمنى ولا خلاف في أنه يجرئه أخذه من حيث كان والتقاط الحصى أولى من تكسيره لهذا الخبر ، ولأنه لا يؤمن في التكسير أن يطير إلى وجهه شيء يؤذيه ، ويستحب أن تكون الحصيات كحصى الخذف لهذا الخبر ، وقول جابر في حديثه كل حصاة منها مثل حصى الخذف ، وروى سليمان بن عمرو بن الاحوص عن أمه قالت : قال رسول الله ﷺ يا أيها الناس « إذا رأيتم الجمرة فارموا بمثل حصى الخذف » رواه أبو داود . قال الاثرم يكون أكبر من الحصص ودون البندق ، وكان ابن عمر يرمي بمثل بعير الغنم ، فإن رمى بحجر كبير فقد روي عن أحمد أنه قال لا يجرئه حتى يأتي بالحصى على ما فعل النبي ﷺ وذلك لأن النبي ﷺ أمر بهذا القدر ونهى عن تجاوزه

ياى حتى رمى جمرة العقبة . متفق عليه ، ولأن التلبية من شعار الحج فلا يقطع إلا بالشروع في الاحلال وأوله رمي جمرة العقبة

﴿ مسألة ﴾ (ثم يأخذ حصى الجمار من طريقه أو من مزدلفة ومن حيث أخذه جاز ، ويكون أكبر من الحصص دون البندق)

أما يستحب أخذ حصى الجمار قبل أن يصل منى لثلاث يشتغل عند قدومه بشيء قبل الرمي لأنها تحية له كما أن الطواف تحية المسجد فلا يبدأ بشيء قبله ، وكان ابن عمر رضي الله عنه يأخذ حصى الجمار من جمع وفعله سعيد بن جبير وقال : كانوا يتزودون الحصى من جمع واستحبه الشافعي . وقال أحمد : خذ الحصى من حيث شئت اختاره عطاء وابن المنذر وهو أصح إن شاء الله تعالى لأن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غداة العقبة وهو على ناقته « القط لي حصى » فلقطت له سبع حصيات من حصى الخذف فجعل يقبضهن في كفه ويقول « أمثال هؤلاء فارموا » ثم قال أيها

والامر يقتضي الوجوب ، والنهي يقتضي فساد المنهي عنه ، ولان الرمي بالكبير ربما اذى من بصيبه وقال بعض اصحابنا يجرئه مع تركه للسنة لانه قد رمى بالحجر وكذلك الحكم في الصغير (فصل) ويجزي الرامي بكل ما يسمى حصى وهي الحجارة الصغار سواء كان اسود او ابيض او احمر من المرمر او البهرام او المرو وهو الصوان او الرخام او الكندان او حجر المسن وهو قول مالك والشافعي وقال القاضي : لا يجزي الرخام ولا البهرام والكندان ويقتضي قوله ان لا يجزي المرو ولا حجر المسن . وقال ابو حنيفة : يجوز بالطين والمدرو وما كان من جنس الارض ، ونحوه قال الثوري وروي عن سكينه بنت الحسين انها رمت الجرة ورجل يناولها المحصى تكبر مع كل حصاة وسقطت حصاة فرمت بخاتمها .

ولنا ان النبي صلى الله عليه وسلم رمى بالحصى وامر بالرمي مثل حصى الخذف فلا يتناول غير المحصى ويتناول جميع انواعه فلا يجوز تخصيصه بغير دليل ولا إلحاق غيره به لانه موضع لا يدخل القياس فيه (فصل) ان رمى بحجر اخذ من المرمى لم يجزه ، وقال الشافعي يجزه لانه حصى فيدخل في العموم ولنا ان النبي ﷺ اخذ من غير المرمى وقال « خذوا عني مناسككم » ولانه لو جاز الرمي بما رمى به لما احتاج أحد إلى اخذ المحصى من غير مكانه ولا تكسيه . والاجماع على خلافه ، ولان ابن عباس قال : ما قبل منها يرفع وإن رمى بخاتم فضة حجر لم يجزه في أحد الوجهين لانه تبعم والرمي بالتبوع لا التابع ﴿ مسألة ﴾ قال (والاستحباب أن يغسله)

اختلف عن أحمد في ذلك فروي عنه أنه مستحب لانه روي عن ابن عمر أنه غسله وكان طاوس يفعلها ، وكان ابن عمر يتحرى سنة النبي ﷺ ، وعن أحمد أنه لا يستحب وقال : لم يبلغنا أن النبي

الناس « اياكم وانقلو في الدين فأنما أهلك من كان قبلكم الغلو في الدين » رواه ابن ماجه وكان ذلك بمنى ولا خلاف أنه يجزئه أخذه من حيث كان والتقاطه أولى من تكسيه لهذا الخبر ولانه لا يؤمن في تكسيه أن يطير إلى وجهه شيء يؤذيه ، ويستحب أن يكون كحصى الخذف للخبر وقول جابر في حديثه كل حصاة منها مثل حصى الخذف ، وروي سليمان بن عمرو بن الاحوص عن أمه قالت : قال النبي ﷺ يا أيها الناس « اذا رميت الجرة فارموا بمثل حصى الخذف » رواه أبو داود ، قال الأثرم يكون أكبر من الحص وذن البندق ، وكان ابن عمر يرمي بمثل بعر الغنم ، فاز رمى بحجر كبير فقال أصحابنا يجزئه مع ترك السنة لانه قد رمى بحجر وكذلك الحكم في الصغير ، وروي عن أحمد أنه قال لا يجوز حتى يأتي بالحصى على ما فعل النبي ﷺ لانه أمر بهذا القدر ونهى عن تجاوزه والامر ينتضي الوجوب والنهي يقتضي فساد المنهي عنه

(فصل) واختلفت الرواية عن أحمد في استحباب غسله فروي عنه أنه مستحب ذكره الخرق لانه روي عن ابن عمر وكان طاوس يفعلها ، وكان ابن عمر يتحرى سنة النبي ﷺ وعن أحمد أنه

ﷺ فعله وهذا الصحيح وهو قول عطاء ومالك وكثير من أهل العلم فإن النبي ﷺ لما لقطت له الحصيات وهو راكب على بعيره يقبضهن في يده لم يغسلهن ولا أمر بغسلهن ولا فيه معنى يقتضيه ، فإن رمي بحجر نجس اجزاء لانه حصاة ، ويحتمل أن لا يجزئه لانه يؤدي به العبادة فاعتبرت طهارته كحجر الاستحجار وتراب التيمم ، وإن غسله ورمى به اجزاء وجهاً واحداً وعدد الحصى سبعون حصاة يرمي منها بسبع يوم النحر وسائرهما في أيام منى والله أعلم

﴿مسئلة﴾ قال (فإذا وصل منى رمى جمره العقبة بسبع حصيات يكبر في أثر كل حصاة ولا يقف عندها)

حد منى ما بين جمره العقبة ووادي محسر كذلك قال عطاء والشافعي وليس محسر والعقبة من منى ويستحب سلوك الطريق الوسطى التي تخرج على الجمره الكبرى فإن النبي ﷺ سلكها كذا في حديث جابر ، فإذا وصل منى بدأ بجمرة العقبة وهي آخر الجمرات مما يلي منى وأولها مما يلي مكة وهي عند العقبة ، وكذلك سميت جمره العقبة فبرمها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة ويستبطن الوادي ويستقبل القبلة ثم ينصرف ولا يقف وهذا بجملة قول من علمنا قوله من أهل العلم ، وإن رماها من فوقها جاز لأن عمر رضي الله عنه جاء

لا يستحب وقال لم يبلغنا أن النبي ﷺ فعله وهذا الصحيح وهو قول عطاء ومالك وكثير من أهل العلم فإن النبي ﷺ لما لقطت له الحصى وهو راكب على بعيره جعل يقبضهن في يده لم يغسلهن ولا أمر بغسلهن ولا فيه معنى يقتضيه ، فإن رمى بحجر نجس اجزاء لانه حصاة ، ويحتمل أن لا يجزئه لانه يؤدي به العبادة فاعتبرت طهارته كحجر الاستحجار وتراب التيمم ، وإن غسله ورمى به اجزاء وجهاً واحداً والله تعالى أعلم

﴿مسئلة﴾ (وعدده سبعون حصاة يرمي منها بسبع يوم النحر وباقيها في أيام منى كل يوم باحدى وعشرين ، فإذا وصل منى - وحداه من وادي محسر إلى العقبة - بدأ بجمرة العقبة فرماها بسبع حصيات واحدة بعد واحدة يكبر مع كل حصاة ويرفع يده حتى يرى بياض إبطه)

حد منى ما بين جمره العقبة ووادي محسر كذلك قال عطاء والشافعي وليس محسر والعقبة من منى ويستحب سلوك الطريق الوسطى التي تخرج على الجمره الكبرى فإن النبي ﷺ سلكها كذا في حديث جابر ، فإذا وصل منى بدأ بجمرة العقبة لأن النبي ﷺ بدأ بها ، ولأنها تحية منى فلم يتقدمها شيء كالطواف في المسجد وهي آخر الجمرات مما يلي منى وأولها مما يلي مكة وهي عند العقبة لذلك سميت بهذا فبرمها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة ويستبطن الوادي ويستقبل القبلة ثم ينصرف ولا يقف وهذا بجملة قول من علمنا قوله من أهل العلم ، وإن رماها من فوقها جاز ، ولأن عمر رضي الله عنه جاء والزحام عند الجمره فرماها من فوقها والاول أفضل لما روى عبد الرحمن بن يزيد أنه

والزحام عند الجرة فرماها من فوقها والاول أفضل لما روى عبد الرحمن بن يزيد أنه مشى مع عبد الله وهو يرمي الجرة ، فلما كان في بطن الوادي أعرضها فرماها ، فقبل له إن ناساً يرمونها من فوقها قتال من ههنا والذي لا إله إلا هو رأيت الذي أنزلت عليه سورة البقرة رماها . متفق عليه ، وفي لفظ لما أتى عبد الله جمره العقبة استبطن الوادي واستقبل القبلة وجعل يرمي الجرة على حاجبه الايمن ثم رمى بسبع حصيات ثم قال : والله الذي لا إله غيره من ههنا رمى الذي أنزلت عليه سورة البقرة . قال الترمذي : وهذا حديث صحيح والعمل عليه عند أكثر أهل العلم ولا يسن الوقوف عندها لان ابن عمر وابن عباس روي أن رسول الله ﷺ كان اذا رمى جمره العقبة انصرف ولم يقف . رواه ابن ماجه . ويكبر مع كل حصاة لان جابراً قال : فرماها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة ، وإن قال اللهم اجعله حجاً مبروراً ، وذنباً مغفوراً ، وعملًا مشكوراً ، فحسن فان ابن مسعود وابن عمر كانا يقولان نحو ذلك ، وروى حنبل في المناسك باسناده عن زيد بن أسلم قال : رأيت سالم بن عبد الله استبطن الوادي ورمى الجرة بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة : الله أكبر الله أكبر ثم قال : اللهم اجعله حجاً مبروراً ، وذنباً مغفوراً ، وعملًا مشكوراً ، فسأله عما صنع فقال : حدثني أبي أن النبي صلى الله عليه وسلم رمى الجرة من هذا المكان ويقول كلما رمى حصاة مثل ما قلت . وقال ابراهيم النخعي كانوا يحبون ذلك

مشى مع عبد الله وهو يرمي الجرة ، فلما كان في بطن الوادي اعترضها فرماها ، فقبل له إن ناساً يرمونها من فوقها فقال : من ههنا والذي لا إله غيره رأيت الذي أنزل عليه سورة البقرة رماها . متفق عليه وفي لفظ لما أتى عبد الله جمره العقبة استبطن الوادي واستقبل القبلة وجعل يرمي الجرة على حاجبه الايمن ثم رمى جمره بسبع حصيات ثم قال : والذي لا إله إلا هو من ههنا رمى الذي أنزلت عليه سورة البقرة . قال الترمذي هذا حديث صحيح . ولا يسن الوقوف عندها لان ابن عمر وابن عباس روي أن رسول الله ﷺ كان اذا رمى جمره العقبة انصرف ولم يقف . رواه ابن ماجه . ويكبر مع كل حصاة لان جابراً قال : فرماها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة ، وإن قال اللهم اجعله حجاً مبروراً ، وذنباً مغفوراً ، وعملًا مشكوراً ، فحسن . فان ابن مسعود وابن عمر كانا يقولان نحو ذلك ، وروى حنبل في المناسك باسناده عن زيد بن أسلم قال : رأيت سالم بن عبد الله استبطن الوادي ورمى الجرة بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة الله أكبر الله أكبر ثم قال : اللهم اجعله حجاً مبروراً ، وذنباً مغفوراً ، وعملًا مشكوراً . فسأله عما صنع فقال حدثني أبي أن النبي ﷺ رمى الجرة من هذا المكان ويقول كلما رمى حصاة مثل ما قلت ويرمي الحصى واحدة بعد واحدة كما ذكر ، وإن رماها دفعة واحدة لم يجزه إلا عن واحدة نص عليه أحمد وهو قول مالك والشافعي وأصحاب الرأي . وقال عطاء : يجزئه ويكبر لكل حصاة

ولنا أن النبي صلى الله عليه وسلم رمى سبع رميات وقال « خذوا عني مناسككم » ويرفع يده حتى

(فصل) ويرميها راكباً أو راجلاً كيفما شاء . لأن النبي ﷺ رماها على راحلته . رواه جابر وابن عمر وأم أبي الاحوص وغيرهم . قال جابر : رأيت النبي ﷺ يرمي على راحلته يوم النحر ويقول « لتأخذوا عني مناسككم فاني لأدري لعلي لأحج بعد حجتي هذه » رواه مسلم . وقال نافع كان ابن عمر يرمي جرة العقبة على دابته يوم النحر وكان لا يأتي سائرهما بعد ذلك إلا ماشياً ذاهباً وراجعاً وزعم أن النبي ﷺ كان لا يأتيها إلا ماشياً ذاهباً وراجعاً . رواه أحمد في المسند ، وفي هذا بيان للتفرق بين هذه الجرة وغيرها ، ولأن رمي هذه الجرة مما يستحب البداية به في هذا اليوم عند قدومه ولا يسن عندها وقوف ، ولو سن له المشي إليها لشغله النزول عن البداية بها والتعجيل إليها بخلاف سائرهما

(فصل) ولرمي هذه الجرة وقتان : وقت فضيلة ووقت اجزاء ، فأما وقت الفضيلة فبعد طلوع الشمس . قال ابن عبد البر : أجمع علماء المسلمين على أن رسول الله ﷺ إنما رماها ضحى ذلك اليوم وقال جابر : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمي الجرة ضحى يوم النحر وحده ، ورمى بعد ذلك بعد زوال الشمس . أخرجه مسلم ، وقال ابن عباس : قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أغيلة بني عبد المطلب على أحمرات لنا من جهم فجعل يلطخ أخذاً ويقول « أبني عبد المطلب لا ترموا الجرة حتى تطلع الشمس » رواه ابن ماجه وكان رميها بعد طلوع الشمس يجزي . بالاجماع وكان أولى . وأما وقت الجواز فأوله نصف الليل من ليلة النحر ، وبذلك قال عطاء ، وابن أبي الليلى وعكرمة بن خالد والشافعي وعن أحمد أنه يجزي . بعد الفجر قبل طلوع الشمس وهو قول مالك وأصحاب الرأي وإسحاق وابن المنذر ، وقال مجاهد والثوري والنخعي لا يرميها إلا بعد طلوع الشمس لما روينا من الحديث

ولنا ما روى أبو داود عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أم سلمة ليلة النحر فرمت جرة العقبة قبل الفجر ثم مضت فأفاضت ! وروي أنه أسرها أن تعجل الافاضة وتوافي مكة بعد صلاة الصبح واحتج به أحمد ، وقد ذكرنا في حديث أسماء أنها رمت ثم رجعت فصليت الصبح وذكرت أن النبي صلى الله عليه وسلم أذن للظعن ، ولأنه وقت الدفع من مزدلفة وكان وقتاً للرمي بعد طلوع الشمس والخبار المتقدمة محمولة على الاستحباب ، وإن أخر الرمي إلى آخر النهار جاز . قال ابن عبد البر : أجمع أهل العلم على أن من رماها يوم النحر قبل انقضاء وقتها فقد رماها في وقتها وإن لم يكن

يرى بياض ابطله قاله بعض أصحابنا

(فصل) ويرميها راجلاً وراكباً وكيفما شاء . لأن النبي ﷺ رماها على راحلته . رواه جابر وابن عمر وغيرهما ، قال جابر رضي الله عنه رأيت النبي ﷺ يرمي على راحلته يوم النحر ويقول « تأخذوا عني مناسككم فاني لأدري لعلي لأحج بعد حجتي هذه » رواه مسلم ، وقال نافع كان ابن عمر رضي الله عنهما يرمي جرة العقبة على دابته يوم النحر وكان لا يأتي سائرهما بعد ذلك إلا

ذلك مستحباً لها ، وروى ابن عباس قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يسئل يوم النحر بمنى قال رجل رميت بعد ما أمسيت فقال « لا حرج » رواه البخاري ، فان أخرها إلى الليل لم يؤمها حتى تزول الشمس من الغد ، وبهذا قال أبو حنيفة وأصحابه ، وقال الشافعي ومحمد بن المنذر وبعقوب يرمي ليلاً لقول النبي ﷺ « ارم ولا حرج »

ولنا أن ابن عمر قال من فاته الرمي حتى تغيب الشمس فلا يرم حتى تزول الشمس من الغد وقول النبي ﷺ « ارم ولا حرج » إنما كان في النهار لانه سأل في يوم النحر ولا يكون اليوم إلا قبل مغيب الشمس وقال مالك يرمي ليلاً وعليه دم ومرة قال لادم عليه

(فصل) ولا يجزئه الرمي إلا أن يقع الحصى في المرمى فان وقع دونه لم يجزئه في قولهم جميعاً لانه مأمور بالرمي ولم يرم وان طرحها طرْحاً أجزأه لانه يسمى رمياً وهذا قول أصحاب الرأي وقال ابن القاسم لا يجزئه ، وان رمى حصاة فوقعت في غير المرمى فأطارت حصاة أخرى فوقعت في المرمى لم يجزه لان التي رماها لم تقع في المرمى وان رمى حصاة فالتقطها طائر قبل وصولها لم يجزه لانها لم تنم في المرمى وان وقعت على موضع صلب في غير المرمى ثم تدحرجت على الرمي أو على ثوب انسان ثم طارت فوقعت في المرمى أجزأته لان حصوله بفعله وان نفضها ذلك الانسان عن ثوبه فوقعت في المرمى فعن أحمد رحمه الله انها تجزئه لانه انفرد برميها وقال ابن عقيل لا يجزئه لان حصولها في المرمى بفعل الثاني فأشبهه ما لو أخذها بيده فرمى بها وان رمى حصاة فشك هل وقعت في المرمى أو لا لم يجزئه لان الأصل بقاء الرمي في ذمته فلا يزول بالشك وان كان الظاهر انها وقعت فيه أجزأته لان الظاهر

ماشياً ذاهباً وراجعاً ، وزعم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يأتيها إلا ذاهباً وراجعاً . رواه أحمد في المسند ، وفي هذا بيان للتفريق بين هذه الجرة وغيرها ، ولان رمي هذه الجرة مما تستحب البداية به وهي في هذا اليوم عند قدرمه ولا يسن عندها وقوف ، فلو سن له المشي اليها لشغله النزول عن الابتداء بها والتعجيل اليها بخلاف سائرهما

(فصل) ولا يجزئه الرمي إلا أن يقع الحصى في المرمى ، فان وقع دونه لم يجزئه لان العلم فيه خلافاً وكذلك إن وضعها بيده في المرمى لا يجزئه في قولهم جميعاً لانه مأمور بالرمي ولم يرم ، وإن طرحها طرْحاً أجزأه لانه يسمى رمياً وهذا قول أصحاب الرأي ، وقال ابن القاسم لا يجزئه ، وإن رمى حصاة فوقعت في غير المرمى فأطارت حصاة أخرى فوقعت في المرمى لم يجزه لان التي رماها لم تقع في المرمى وإن رمى حصاة فالتقطها طائر قبل وصولها لم يجزه لانها لم تقع في المرمى ، وإن وقعت على موضع صلب في غير المرمى ثم تدحرجت إلى المرمى أو على ثوب انسان ثم طارت فوقعت في المرمى أجزأته لان حصولها في المرمى بفعله ، وإن نفضها الانسان عن ثوبه فوقعت في المرمى فعن أحمد أنها تجزئه لانه انفرد برميها ، وقال ابن عقيل لا تجزئه لان حصولها في المرمى بفعل الثاني فأشبهه ما لو أخذها بيده فرمى

دليل . وان رمى الحصاة دفعة واحدة لم يجزه الا عن واحدة نص عليه احمد وهو قول مالك والشافعي واصحاب الرأي وقال عطاء يجزئه ويكبر لكل حصاة ولنا ان النبي ﷺ رمى سبع رميات وقال « خذوا عني مناسككم » قال بعض اصحابنا ويستحب ان يرفع يديه في الرمي حتى يرى بياض ابهامه ﴿ مسألة ﴾ قال (ويقطع التلبية عند ابتداء الرمي)
ومن قال يلبي حتى يرمى الجرة ابن مسعود وابن عباس وميمونة وبه قال عطاء وطاوس وسعيد

بها ، وإن رمى حصاة فشك هل وقعت في الرمي أو لا لم يجزه لان الاصل بقاء الرمي في ذمته فلا يزول بالشك ، وعنه يجزئه ذكره ابن البناء في الخصال ، وإن غلب على ظنه أنها وقعت فيه اجزأته لان الظاهر دليل
﴿ مسألة ﴾ (ويقطع التلبية مع ابتداء الرمي)

يروى ذلك عن ابن مسعود وابن عباس وميمونة رضي الله عنهم ، وبه قال عطاء وطاوس وسعيد بن جبير والنخعي والثوري والشافعي وأصحاب الرأي ، وروي عن سعيد بن أبي وقاص وعائشة رضي الله عنهما يقطع التلبية اذا راح الموقف ، وعن علي وأم سلمة رضي الله عنهما أنهما كانا يلبيان حتى تزول الشمس يوم عرفة ، وقال مالك يقطع التلبية اذا راح المسجد ، وكان الحسن يقول يلبي حتى يصلي الغداة يوم عرفة

ولنا أن الفضل بن عباس رضي الله عنه روى أن النبي ﷺ لم يزل يلبي حتى رمى جمره العقبة وكان رديفه يومئذ وهو أعلم بحاله من غيره ، وفعل النبي ﷺ يقدم على ماخالفه ، ويستحب قطع التلبية عند أول حصاة للخبر ، وفي بعض ألفاظه : حتى رمى جمره العقبة قطع عند أول حصاة . رواه حنبل في المناسك وهذا بيان يتعين الاخذ به ، وفي رواية من روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكبر مع كل حصاة دليل على أنه لم يكن يلبي ، ولأنه يتحلل بالرمي ، واذا شرخ فيه قطع التلبية كالمعتمر يقطع التلبية بالشرع في الطواف

﴿ مسألة ﴾ (وإن رمى بذهب أو فضة أو غير الحصى أو رمى بحجر رمى به مرة لم يجزه)
يجزي الرمي بكل ما يسمى حصى وهي الحجارة الصغار سواء كان أسود ، أو أبيض ، أو أحمر من المرمر أو البرام أو المرو وهو الصوان أو الرخام أو الكذان ، أو حجر المسنان ، وهذا قول مالك والشافعي ، وقال ائماضي لا يجزي الرخام والبرام والكذان ، ومقتضى قوله أن لا يجزي المرو ولا حجر المسن ، وقال أبو حنيفة لا يجزي بالطين والمدر وما كان من جنس الارض ، ونحوه قول الثوري ، وروي عن سكينه بنت الحسين أنها رمت الجرة ورجل يناولها الحصى وسقطت حصاة فربت بها ، ولنا أن النبي ﷺ رمى بالحصى وأمر بالرمي بمنل حصى الحذف فلا يتناول غير الحصى ويتناول

ابن جبير والنخعي والثوري والشافعي وأصحاب الرأي وروى عن سعيد بن أبي وقاص وعائشة يقطع التلبية إذا راح إلى الموقف وعن علي وأم سلمة أنهما كانا يلبيان حتى تزول الشمس يوم عرفة وهذا قريب من قول سعيد وعائشة وكان الحسن يقول يلبي حتى يصلي الغداة يوم عرفة وقال مالك يقطع التلبية إذا راح إلى المسجد

ولنا إن الفضل بن عباس روي أن النبي ﷺ لم يزل يلبي حتى رمى جرة العقبة وكان رديفه يومئذ وهو أعلم بحاله من غيره وقول النبي ﷺ وفعله مقدم على كل من خالفه واستحب قطع التلبية

جميع أنواعه فلا يجوز تخصيصه بغير دليل ولا إلحاق غيره به والذهب والفضة لا يتناولهما اسم الحصى (فصل) وإن رمى بحجر أخذ من المرمى لم يجزه ، وقال الشافعي يجزئه لانه حصى فيدخل في العموم ولنا أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذه من غير المرمى وقال : « خذوا عني مناسككم » ولانه لو جاز الرمي بما رمي به لما احتاج أحد إلى أخذ الحصى من غير مكانه ولا تكسير ، ولأن ابن عباس قال ما تقبل منه رفع ، وإن رمى بخاتم فضة حجر لم يجزه في أحد الوجهين لانه تبع والرمي بالمتبوع لا بالتابع ﴿ مسألة ﴾ (ويرمي بعد طلوع الشمس فان رمى بعد نصف الليل اجزأه)

وجملته أن لرمي هذه الجرة وقتين : وقت فضيلة ووقت اجزاء ، فأما وقت الفضيلة فعند طلوع الشمس . قال ابن عبد البر : أجمع علماء المسلمين على أن رسول الله ﷺ إنما رماها ضحى ذلك اليوم ، وقال جابر رضي الله عنه : رأيت رسول الله ﷺ يرمي الجرة ضحى يوم النحر وحجبه . أخرجه مسلم ، وروى ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « لا نرموا الجرة حتى تطلع الشمس » رواه الامام أحمد ، وأما وقت الجواز فأوله نصف الليل من ليلة النحر ، وبذلك قال عطاء وابن أبي لبلى والشافعي ، وعن أحمد أنه يجزيه بعد النحر قبل طلوع الشمس وهو قول مالك وأصحاب الرأي وابن المنذر ، وقال مجاهد والثوري والنخعي لا يرميها إلا بعد طلوع الشمس لحديث ابن عباس ولنا ما روى أبو داود عن عائشة أن النبي ﷺ أمر أم سلمة ليلة النحر فرمت جرة العقبة قبل الفجر ثم مضت فأفاضت ، وروي أنه أمرها أن تعجل الأفاضة وتوافي مكة مع صلاة الصبح ، احتج به أحمد ، ولأنه وقت الدفع من المزدلفة فكان وقتا للرمي كبعد طلوع الشمس ، والاخبار المذكورة محمولة على الاستحباب

(فصل) (وإن آخر الرمي إلى آخر النهار جاز) قال ابن عبد البر : أجمع أهل العلم على أن من رماها يوم النحر قبل المغيب فقد رماها في وقت لها وإن لم يكن ذلك مستحبا ، وروى ابن عباس قال كان النبي ﷺ يستل يوم النحر بمنى قال رجل رميت بعد ما أمسيت قال « لا حرج » رواه البخاري فان آخرها إلى الليل لم يرمها حتى تزول الشمس من الغدوبه قال أبو حنيفة وإسحاق ، وقال الشافعي ومحمد وأبو يوسف وابن المنذر يرمي ليلا لقول النبي ﷺ « ارم ولا حرج »

عند أول حصاة رواه حنبل في المناسك وهذا بيان يتعين الاخذ به وفي رواية من روى أن النبي ﷺ كان يكبر مع كل حصاة دليل على أنه لم يكن يلي ، ولأنه يتحلى بالرمي فإذا شرع فيه قطع التلبية فالمعتمر يقطع التلبية بالشروع في الطواف

﴿مسئلة﴾ قال (ثم ينحر ان كان معه هدي)

وجملة ذلك أنه إذا فرغ من رمي الجرة يوم النحر لم يقف وانصرف فأول شيء يبدأ به نحر الهدي ان كان معه هدي واجبا أو تطوعا فان لم يكن معه هدي وعليه هدي واجب اشتراه وإن لم يكن عليه واجب فأحب أن يضحي اشترى ما يضحي به وينحر الابل ويذبح ماسواها . والمستحب أن يتولى ذلك بيده وإن استناب غيره جاز هذا قول مالك والشافعي وأبي ثور وأصحاب الرأي وذلك لما روى جابر في صفة حج النبي ﷺ أنه رمى من بطن الوادي ثم انصرف إلى المنحر فنحر ثلاثا وستين بدنة ثم أعطى عليها فنحر ماغبر وأشركه في هديه وقال أنس نحر النبي ﷺ بيده سبع بدنان قياما رواه البخاري (فصل) وانسنة نحر الابل قائمة معقولة يدها اليسرى فيضربها بالحرية في الوهدة التي بين أصل العنق والصدر ، ممن استحب ذلك مالك والشافعي وإسحاق وابن المنذر واستحب عطاء نحرها بركة وجوز الثوري وأصحاب الرأي كل ذلك

ولنا ما روى دينار بن جبير قال رأيت ابن عمر أتى على رجل أذخ بدنته لينحرها فقال اجعلها قياما مقيدة سنة محمد ﷺ متفق عليه وروى أبو داود بإسناده عن عبد الرحمن بن سابط أن النبي ﷺ وأصحابه كانوا ينحرون البدنة معقولة اليسرى قائمة على ما بقي من قوائمها ، وفي قول الله تعالى (فاذا وجبت جنوبها) دليل على أنها تنحر قائمة ويروى في تفسير قوله تعالى (فاذكروا اسم الله عليها صواف) أي قياما وتجزئه كيفما نحر قال أحمد ينحر البدن معقولة على ثلاث قوائم وإن خشي عليها أن تنفر أتاها

(فصل) ويستحب توجيه الذبيحة إلى القبلة ويقول : بسم الله والله أكبر وان قال ما روى عن النبي ﷺ فحسن قال ابن المنذر ثبت أن رسول الله ﷺ كان إذا ذبح يقول «بسم الله والله أكبر» وكذلك يقول ابن عمر وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم ذبح يوم العيد كبشين ثم قال حين وجهها

ولنا أن ابن عمر رضي الله عنهما قال : من فاتته الرمي حتى تغيب الشمس فلا يرم حتى تزول الشمس من الغد ، وقول النبي ﷺ «ارم ولا حرج» إنما كان في النهار لانه سأل في يوم الحرولا يكون اليوم إلا قبل مغيب الشمس ، وقال مالك يرمي ليلا وعليه دم ، ومرة قال لا دم عليه وإذا رمى انصرف ولم يقف لان النبي ﷺ لم يقف عندها

﴿مسئلة﴾ (ثم ينحر هديا إن كان معه ، ويحلق أو يقصر من جميع شعره ، وعنه يجزئه بعضه كالسح)

«وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا وما أنا من المشركين * إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين * لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين * بسم الله والله أكبر، اللهم هذا منك ولك عن محمد وأمه» رواه أبو داود وإن اقتصر على التسمية ووجه الذبيحة إلى غير القبلة ترك الافضل وأجزأه هذا قول القاسم بن محمد والنخعي والثوري والشافعي وابن المنذر وكان ابن عمر وابن سيرين يكرهان الا كل من الذبيحة توجه لغير القبلة والصحيح أن ذلك غير واجب ولم يقم على وجوبه دليل

(فصل) وقت نحر الاضحية والهدي ثلاثة أيام يوم النحر ويومان بعده نص عليه احمد وقال هو عن غير واحد من أصحاب رسول الله ﷺ ورواه الاثرم عن ابن عمر وابن عباس وبه قال مالك والثوري ويروى عن علي رضي الله عنه أنه قال : أيام النحر يوم الاضحية وثلاثة أيام بعده . وبه قال الحسن وعطاء والاوزاعي والشافعي وابن المنذر . وقال ابن سيرين يوم واحد وعن سعيد بن جبير وجابر ابن زيد في الامصار يوم واحد وبمضى ثلاثة

ولنا أن النبي ﷺ نهى عن الاكل من النسك فوق ثلاث وغير جائز ان يكون الذبح مشروعا في وقت يحرم فيه الاكل ثم نسخ تحريم الاكل وبقي وقت الذبح بحاله ولان اليوم الرابع لا يجب فيه الرمي فلم يجز فيه الذبح كالذي بعده فاما الليالي المتخللة لا أيام النحر فظاهر كلام الخرقى أنه لا يجزى فيها ذبح الهدي والاضحية لان الله تعالى قال (ليدكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام) فذكر الايام دون الليالي وقال غيره من أصحابنا يجوز ليلتي يومي التشريق الاولتين وهو قول أكثر الفقهاء لان هاتين الليلتين داخلتان في مدة الذبح فجاز الذبح فيها كالايام

(فصل) وإذا نحر الهدي فرقه على المساكين من أهل الحرم وهو من كان في الحرم فان أطلقها لهم جاز كما روى أنس أن النبي ﷺ نحر خمس بدنت ثم قال « من شاء فليقتطع » رواه أبو داود

إذا فرغ من رمي الجرة يوم النحر لم يقف وانصرف فأول شيء يبدأ به نحر الهدي إن كان معه هدي واجبا كان أو تطوعا ، فان لم يكن معه هدي وعليه هدي واجب اشتراه ، وإن لم يكن عليه واجب فأحب أن يضحي اشتري ما يضحي به وينحر الابل ويذبح ماسواها والمستحب أن يتولى ذلك بيده ويجوز أن يستنوب فيه ، هذا قول مالك وأبي ثور وأصحاب الرأي ، وذلك لما روى جابر في صفة حج النبي ﷺ انه رمى من بطن الوادي ثم انصرف إلى المنحر فنحر ثلاثا وستين بدنة بيده ثم أعطى عليا فنحر ما غبر منها وأشركه في هديه ، ويستحب توجيه الذبيحة إلى القبلة ويقول بسم الله والله أكبر . قال ابن المنذر ثبت ان رسول الله ﷺ كان إذا ذبح يقول « بسم الله والله أكبر »

(فصل) وإذا نحر الهدي فرقه على مساكين الحرم وهم من كان في الحرم وإن أطلقها لهم جاز كما روى أنس رضي الله عنه ان النبي ﷺ نحر خمس بدنت ثم قال « من شاء فليقتطع » رواه أبو داود

وان قسمها فهو أحسن وأفضل ولا يعطي الجازر باجرته شيئاً منها لما روي عن علي رضي الله عنه قال أمرني النبي ﷺ أن أقوم على بدنه وان أقسم بدنه كلها جلودها وجلالها وأن لا أعطي الجازر منها شيئاً وقال نحن نعطيهم من عندنا متفق على معناه ولأنه بقسمها يكون على يقين من انضائها الى مستحقها ويكفي المساكين مؤنة النحر والزحام عليها وإنما لم يعط الجازر باجرته منها لأنه ذبحها فعوضه عليه دون المساكين ولأن دفع جزء منها عوضاً عن الجزارة كبيعته ولا يجوز بيع شيء منها وإن كان الجازر فقيراً فأعطاء لفقره سوى ما يعطيه أجره جاز لأنه مستحق الاخذ منها لفقره لا لأجره فجاز كغيره ويقسم جلودها وجلالها كما جاء في الخبر لأنه ساقها لله على تلك الصفة فلا يأخذ شيئاً مما جعل لله وقال بعض أصحابنا لا يلزمه إعطاء جلالها لأنه إنما أهدى الحيوان دون ماعليه

(فصل) والسنة النحر بمنى لان النبي ﷺ نحر بها؟ وحيث نحر من الحرم أجزأه لقول رسول الله ﷺ «كل منى منحر وكل فجاج مكة منحر وطريق» رواه أبو داود

(فصل) وليس من شرط الهدى أن يجمع فيه بين الحل والحرم ولأن يقفه بعرفة السكن يستحب ذلك روي هذا عن ابن عباس وبه قال الشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي وكان ابن عمر لا يرى الهدى الا ما عرف به ونحوه عن سعيد بن جبير ومالك أحب للقارن أن يسوق هديه من حيث يحرم فان ابتاعه من دون ذلك مما يلي مكة بعد أن يقفه بعرفة جاز وقال في هدي المجمع ان لم يكن ساقه فليشتره من مكة ثم ليخرجه الى الحل وليسقه الى مكة

ولنا أن المراد من الهدى نحره ونزع المساكين بلحمه بهذا لا يقف على شيء مما ذكره ولم يرد بما قالوه دليل يوجبه فبقي على أصله

﴿مسئلة﴾ قال (ويحلق أو يتصر)

وجملة ذلك أنه إذا نحر هديه فانه يحلق رأسه أو يتصر منه لان النبي ﷺ حلق رأسه فروى أنس أن رسول الله ﷺ رأى جرة العقبة يوم النحر ثم رجع إلى منزله بمنى فدعا فذبح ثم دعا

وان قسمها فهو أحسن وأفضل لأنه بقسمها يتبين ايصالها الى مستحقها ويكفي المساكين تعب النحر والزحام ويقسم جلودها وجلالها لما روى علي رضي الله عنه قال : أمرني النبي ﷺ أن أقوم على بدنه وأن أقسم بدنه كلها جلودها وجلالها وأن لا نعطي الجازر منها شيئاً وقال نحن نعطيهم من عندنا ، وإنما لزمه قسم جلالها للخبر ولأنه ساقها لله على تلك الصفة فلا يأخذ شيئاً مما جعله الله تعالى . وقال بعض أصحابنا لا يلزمه إعطاء جلالها لأنه إنما أهدى الحيوان دون ماعليه

والسنة النحر بمنى لان النبي ﷺ نحر بها ، وحيث نحر من الحرم أجزأه لقول رسول الله ﷺ «كل منى منحر ، وكل فجاج مكة منحر وطريق» رواه أبو داود

(فصل) يلزمه الحلق أو التقصير من جميع شعره وكذلك المرأة وبه قال مالك وعنه يخرجه بعضه

بالخلق فأخذ بشق رأسه الايمن فخلقه فجعل يقسم بين من يليه الشعرة والشعرتين ثم أخذ بشق رأسه الايسر فخلقه ثم قال «ههنا أبو طلحة ؟» فدفعه الى أبي طلحة رواه أبو داود، والسنة أن يبدأ بشق رأسه الايمن ثم الايسر لهذا الخبر ولأن النبي ﷺ كان يعجبه التيامن في شأنه كله فإن لم يفعل أجزأه لأنعلم فيه خلافاً وهو مخير بين الخلق والتقصير أيهما فعل أجزأه في قول أكثر أهل العلم قل ابن المنذر أجمع أهل العلم على أن التقصير يجرى. يعني في حق من لم يوجد منه معنى يقتضي وجوب الخلق عليه إلا أنه يروى عن الحسن أنه كان يوجب الخلق في أول حجة حجها ولا يصح هذا لأن الله تعالى

كالمسح كذلك قال ابن حامد، وقال الشافعي يجرئه التقصير من ثلاث شعرات. وقال ابن المنذر يجرئه ما يقع عليه اسم التقصير لتناول اللفظ له

ولنا قوله تعالى (مخلفين رؤوسكم) وهذا عام في جميعه، ولأن النبي ﷺ خلق جميع رأسه تفسيراً لمطلق الامر به فيجب الرجوع اليه، فإن كان الشعر مضفوراً قصر من رؤوس صفائر كذلك قال مالك تقصر المرأة من جميع قرونها ولا يجب التقصير من كل شعره لأن ذلك لا يعلم إلا بخلقه وأي قدر قصر منه أجزأ لأن الامر مطلق فيتناول أقل ما يقع عليه الاسم. قال أحمد: يقصر قدر الأنملة وهو قول ابن عمر والشافعي وهو محمول على الاستحباب. وبأي شيء قصر الشعر أجزأه وكذلك ان تنفه أو أزاله بنورة لأن القصد ازالته ولكن السنة الخلق أو التقصير لأن النبي ﷺ خلق رأسه فروى أنس أن النبي ﷺ رمى جمرة العقبة يوم النحر ثم رجع الى منزله بنى فدعا بذبح فذبح ثم دعا بالخلق فأخذ شق رأسه الايمن فخلقه فجعل يقسم بين من يليه الشعرة والشعرتين ثم شق رأسه الايسر فخلقه ثم قال «ههنا أبو طلحة ؟» فدفعه الى أبي طلحة. رواه أبو داود. والسنة أن يبدأ بشق رأسه الايمن ثم الايسر لهذا الخبر فإن لم يفعل أجزأه لأنعلم فيه خلافاً ويستقبل القبلة لأن خير المجالس ما استقبل به القبلة ويكبر وقت الحاق لأنه نسك ويكون ذلك بعد النحر

(فصل) وهو مخير بين الخلق والتقصير في قول الجمهور وقال ابن المنذر اجمع أهل العلم على أن التقصير يجرى يعني في حق من لم يوجد منه معنى يقتضي وجوب الخلق عليه إلا أنه يروى عن الحسن أنه كان يوجب الخلق في الحجة الاولى ولا يصح هذا لأن الله تعالى قال (مخلفين رؤوسكم ومقصرين) ولم يفرق والنبي ﷺ قال «رحم الله المخلفين والمقصرين» وقد كان معه من قصر فلم ينكر عليه والخلق أفضل لأن النبي ﷺ فعله وقال «رحم الله المخلفين» قالوا يا رسول الله والمقصرين قال «رحم الله المخلفين» قالوا والمقصرين يا رسول الله قال «رحم الله المخلفين والمقصرين» رواه مسلم فأما من أبد أو عتص أو ضفر فقال أحمد من قبل ذلك فيخلق وهو قول النخعي ومالك والشافعي وإسحق وكان ابن عباس رضي الله عنه يقول من أبد أو قصر أو عقد أو قتل أو عقص فهو على ما نوى ان نوى الخلق فليخلق والا فلا يلزمه وقال اصحاب الرأي وهو مخير على كل حال لأن ما ذكرناه يقتضي

قال (محلقين رؤوسكم ومقصرين) ولم يفرق النبي ﷺ قال « رحم الله المحلقين والمقصرين » وقد كان مع النبي ﷺ من قصر فلم يعب عليه ولو لم يكن مجزيا لأنكر عليه والخلق أفضل لأن النبي ﷺ قال « رحم الله المحلقين » قالوا يا رسول الله والمقصرين ؟ قال « رحم الله المحلقين » قالوا والمقصرين يا رسول الله ؟ قال « رحم الله المحلقين والمقصرين » رواه مسلم ولأن النبي ﷺ خلق. واختلف أهل العلم فيمن لبد ، أو عقص ، أو ضفر . فقال أحمد من فعل ذلك فليخلق وهو قول الشافعي ومالك والشافعي واسحاق وكان ابن عباس يقول : من لبد ، أو ضفر ، أو عقد ، أو قتل ، أو عقص ، فهو على

التخيير على العموم ولم يثبت في خلاف ذلك دليل ووجه القول الاول ما روي عن النبي ﷺ أنه قال « من لبد فليخلق » وثبت عن عمر وابنه أنهما أمرا من لبد رأسه أن يحلقه والنبي ﷺ لبد رأسه وحلق والصحيح أنه مخير إلا أن يثبت الخبر ، وقول عمر وابنه قد خالفهما فيه ابن عباس وفعل النبي ﷺ لا يدل على وجوبه بعد ما تبين جواز الأمرين والله أعلم

(مسألة) والمرأة تقصر من شعرها قدر الأذلة والأذلة رأس الاصبع من المفصل الأعلى والمشرع للمرأة التقصير دون الخلق بغير خلاف)

قال ابن المنذر اجمع على هذا أهل العلم لأن الخلق في حقهن مثله وقد روى ابن عباس قال قل رسول الله ﷺ « ليس على النساء خلق إنما على النساء التقصير » رواه أبو داود ، وعن علي رضي الله عنه قال نهى رسول الله ﷺ أن تخلق المرأة رأسها رواه الترمذي وكان أحمد يقول تقصر من كل قرن قدر الأذلة وهو قول ابن عمر والشافعي واسحاق وأبي ثور وقال أبو داود سمعت أحمد سئل عن المرأة تقصر من كل رأسها قال نعم تجمع شعرها إلى مقدم رأسها ثم تأخذ من أطراف شعرها قدر الأذلة والرجل الذي يقصر كالمرأة في ذلك وقد ذكرنا فيه خلافا

(فصل) والاصل الذي ليس على رأسه شعر يستحب أن يمر المومني على رأسه روي ذلك عن ابن عمر وبه قال مسروق وسعيد بن جبير والنخعي ومالك والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي ولا نعلم عن غيرهم خلافهم وليس بواجب وقال أبو حنيفة يجب لقول النبي ﷺ « إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم » وهذا لو كان ذا شعر وجب عليه إزالته وإمرار المومني على رأسه فإذا سقط أحدهما تعذر به بقي الآخر ولنا أن الخلق محله الشعر فسقط بعده كما سقط وجوب غسل العضو في الوضوء ببقده ولأنه

إمرار لو فعله في الأحرام لم يجب به دم فلم يجب عند التحلل كما مراره على الشعر من غير حلق (فصل) ويستحب تقليم أظفاره والاخذ من شاربته قال ابن المنذر ثبت أن رسول الله ﷺ لما حلق رأسه قلم أظفاره وكان ابن عمر يأخذ من شاربته وأظفاره وكان عطاء وطاوس والشافعي يحبون لو أخذ من لحيته شيئا ويستحب إذا حلق أن يبلغ العظم الذي عند منقطع الصدغ من الوجه كان ابن عمر يقول للخالق أبلغ العظمين انفصل الرأس من اللحية وكان عطاء يقول من السنة إذا حلق أن يبالغ العظمين

مانوي ، يعني إن نوى الحاق فليخلق ر إلا فلا يلزمه وقال أصحاب الرأي هو مخير على كل حال لان ما ذكرناه يقتضي التخيير على العموم ولم يثبت في خلاف ذلك دليل واحتج من نصر القول الاول بانه روي عن النبي ﷺ أنه قال « من لبس فليخلق » وثبت عن عمر وابنه أنهما أصرا من لبس رأسه أن يحلقه ، وثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم لبس رأسه وأنه حلقه والصحيح أنه مخير إلا أن يثبت الخبر عن النبي ﷺ وقول عمر وابنه قد خالفهما فيه ابن عباس وفعل النبي ﷺ له لا يدل على وجوبه بعد ما بين لهم جواز الامرين

(فصل) والخلق والتقصير نسك في الحج والعمرة في ظاهر مذهب احمد وقول الحنفي وهو قول مالك وأبي حنيفة والشافعي وعن احمد أنه ليس بنسك وإنما هو إطلاق من محذور كان محرما عليه بالاحرام فأطلق فيه عند الحل كاللباس والطيب وسائر محظورات الاحرام فعلى هذه الرواية لا شيء

(مسألة) (ثم قد حل له كل شيء الا النساء وعنه الا الوطء في الفرج)

وجملته أن المحرم اذا رمى جمرة العقبة ثم حلق أو قصر حل له كل ما كان محرما بالاحرام الا النساء هذا الصحيح من المذهب نص عليه احمد في رواية جماعة فيبقى ما كان محرما عليه من النساء من الوطء والقبلة واللمس بشهوة وعقد النكاح وبحل له ما سوى ذلك هذا قول ابن الزبير وعائشة وعلقمة وسالم والنخعي وعبد الله بن الحسن وخارجة بن زبد والشافعي وأبي ثور وأصحاب الرأي وروي عن ابن عباس ، وعن احمد أنه يحل له كل شيء الا الوطء في الفرج لانه أغلظ المحرمات ويفسد النسك بخلاف غيره وقال عمر رضي الله عنه يحل له كل شيء الا النساء والطيب وروي ذلك عن ابنه وعروة بن الزبير وغيرهما لانه من دواعي الوطء أشبه القبلة ، وعن عروة أنه لا يلبس القميص ولا العمامة ولا يتطيب وروي في ذلك عن النبي ﷺ حديث ، ولنا ما روت عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال « إذا رميت وحلقتم فقد حل لكم الطيب والياب وكل شيء الا النساء » رواه سعيد وقالت عائشة : طيبت رسول الله ﷺ لجرمه حين أحرم وحله قبل أن يطوف بالبيت . متفق عليه وعن سالم عن أبيه قال قال عمر بن الخطاب اذا رميت الجرة بسبع حصيات وذبحتم وحلقتم فقد حل لكم كل شيء الا الطيب فقالت عائشة أنا طيبت رسول الله ﷺ فسنة رسول الله ﷺ أحق أن تتبع رواه سعيد عن ابن عباس أنه قال إذا رميت الجرة فقد حل لكم كل شيء الا النساء فقال له رجل والطيب فقال أما أنا فقد رأيت رسول الله ﷺ يضمخ رأسه بالمسك اطيب هو ذاك أم لا ؟ رواه ابن ماجه وقال مالك لا يحل له النساء ولا الطيب ولا قتل الصيد لقوله سبحانه (لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم) وهذا حرام وقد ذكرنا ما يرد هذا القول ويمنع أنه محرم وإنما بقي بعض أحكام الاحرام (مسألة) (والخلق والتقصير نسك ان أخره عن أيام منى فهل يلزمه دم ؟ على روايتين وعنه أنه إطلاق من محذور لا شيء في تركه ويحصل التحلل بالرمي وحده)

على تاركه ويحصل الحل بدونه ، ووجهها أن النبي ﷺ أمر بالحل من العمرة قبسه فروى أبو موسى قال قدمت على رسول الله ﷺ فقال لي « بم أهلت ؟ » قلت ليك باهلال كاهلال رسول الله ﷺ قال « أحسنت » فأمرني فطفت بالبيت وبين الصفا والمروة ثم قال لي « أحل » متفق عليه وعن جابر أن النبي ﷺ لما سعى بين الصفا والمروة قال « من كان معه هدي فليحل وليجعلها عمرة » رواه مسلم . وعن سراقه أن النبي ﷺ قال « إذا قدمتم فن تطوف بالبيت وبين الصفا والمروة فقد حل إلا من كان معه هدي » رواه أبو اسحاق الجوزجاني في المترجم ولأن ما كان محرماً في الاحرام اذا أبيع كان إطلاقاً من محظور كسائر محرماته ، والرواية الاولى أصح فإن النبي ﷺ أمر به فروى ابن عمر أن النبي ﷺ قال « من لم يكن معه هدي فليطف بالبيت وبين الصفا والمروة وليقصّر وليحل » وعن جابر أن النبي ﷺ قال « أحلوا إحرامكم بطواف بالبيت والمروة ، وقصروا » وأمره يقتضي الوجوب ولأن الله تعالى وصفهم به بقوله سبحانه (محلقين رؤوسكم ومقصرين) ولو لم يكن من المناسك لما وصفهم به كاللبس وقتل الصيد ولأن النبي ﷺ ترحم على المحلقين ثلاثاً وعلى المقصرين مرة ولو لم يكن من المناسك لما دخله التفضيل كالمباحات ولأن النبي ﷺ وأصحابه فعلوه في جميع حجهم وعمرهم ولم يخلوا به ولو لم يكن نسكاً لما داؤوا عليه بل لم يفعلوه لأنه لم يكن من عادتهم فيفعلوه عادة ولا فيه فضل فيفعلوه لفضله وأما أمره بالحل فانما معناه - والله أعلم - الحل بفعله لأن

الحلق والتقصير نسك في الحج والعمرة في ظاهر المذهب وهو قول مالك وأبي حنيفة والشافعي وعن أحمد أنه ليس بنسك وإنما هو إطلاق من محظور كان محرماً عليه بالاحرام فأطلق فيه بالحل كاللباس وسائر محظورات الاحرام فعلى هذه الرواية لا شيء على تاركه ويحصل التحلل بدونه ووجهها أن النبي ﷺ أمر بالحل من العمرة قبله فروى أبو موسى رضي الله عنه قال : قدمت على النبي ﷺ فقال « بم أهلت ؟ » قلت ليك باهلال كاهلال رسول الله ﷺ ، فقال « أحسنت » وأمرني فطفت بالبيت وبين الصفا والمروة ثم قال لي « أحل » متفق عليه ، وعن جابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ لما سعى بين الصفا والمروة قال « من كان منكم ليس معه هدي فليحل وليجعلها عمرة » رواه مسلم ، ولأن ما كان محرماً في الاحرام اذا أبيع كان إطلاقاً من محظور كسائر محرماته ، والرواية الاولى أصح فإن النبي صلى الله عليه وسلم أمر به ، فروى ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من لم يكن معه هدي فليطف بالبيت وبالصفا والمروة وليقصّر وليحل » وعن جابر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « أحلوا من إحرامكم بطواف بالبيت وبين الصفا والمروة وقصروا » وأمره يقتضي الوجوب ، ولأن الله تعالى وصفهم بقوله (محلقين رؤوسكم ومقصرين) ولو لم يكن من المناسك لما وصفهم به كاللبس وقتل الصيد ، ولأن النبي ﷺ ترحم على المحلقين ثلاثاً وعلى المقصرين مرة ، ولو لم يكن من المناسك لما دخله التفضيل كالمباحات ، ولأن النبي صلى الله

ذلك كان مشهوراً عندهم فاستغني عن ذكره ولا يمتنع الحل من العبادة بما كان محرماً فيها كالسلام من الصلاة (فصل) ويجوز تأخير الحلق والتقصير إلى آخر أيام النحر لانه اذا جاز تأخير النحر المقدم عليه فتأخيره أولى فان أخره عن ذلك ففيه روايتان (احدهما) لا دم عليه وبه قال عطاء وأبو يوسف وأبو ثور ويشبهه مذهب الشافعي لان الله تعالى بين أول وقته بقوله (ولا تحلقوا رءوسكم حتى يبلغ الهدي محله) ولم يتبين أخره فتى أتى به أجزاء كطواف الزيارة والسعي ولانه نسك أجزاء^(١) إلى وقت جواز فعله فأشبهه السعي وعن احمد عليه دم بتأخيره وهو مذهب أبي حنيفة لانه نسك أخره عن محله ومن ترك نسكاً فعليه دم ولا فرق في التأخير بين القليل والكثير والعامد والساهي . وقال مالك والثوري واسحاق وأبو حنيفة ومحمد بن الحسن : من تركه حتى حل فعليه دم لانه نسك فيأتي به في احرام الحج كسائر مناسكه ولنا ما تقدم

(١) كذا في
الاصل ولعله أخره

(فصل) والاصلح الذي لا شعر على رأسه يستحب أن يمر الموسى على رأسه روي ذلك عن ابن عمر ، وبه قال مسروق وسعيد بن جبير والنخعي ومالك والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي قال ابن

عليه وسلم وأصحابه فعلوه في جميع حجهم وعمرهم لم يخلوا به ، ولو لم يكن نسكاً لما داوموا عليه بل لم يفعلوه إلا نادراً لانه لم يكن من عادتهم فيفعلوه عادة ولا فيه فضل فيفعاوه لفضله ، فأما أمره بالحل فأما معناه - والله أعلم - الحل بفعله لان ذلك كان مشهوراً عندهم فاستغني عن ذكره ولا يمتنع الحل من العبادة بما كان محرماً فيها كالسلام في الصلاة

(فصل) فإذا قلنا إنه نسك جاز تأخيره إلى آخر أيام النحر لانه اذا جاز تأخير النحر المقدم عليه فتأخيره أولى ، فان أخره عن ذلك فلا دم عليه في إحدى الروايتين لان الله تعالى بين أول وقته ولم يبين أخره فتى أتى به أجزاء كاطواف للزيارة والسعي (والثانية) عليه دم لانه نسك أخره عن محله ومن ترك نسكاً فعليه دم ولا فرق في التأخير بين القليل والكثير والعامد والساهي . وقال مالك والثوري واسحاق وأبو حنيفة ومحمد بن تركه حتى حل فعليه دم لانه نسك فوجب أن يأتي به قبل الحل كسائر مناسكه . ولنا ما تقدم وهل يحل قبله؟ فيه روايتان (احدهما) أن التحلل إنما يحصل بالحلق والرمي معا وهو ظاهر كلام الخرقى وقول الشافعي وأصحاب الرأي لقول النبي صلى الله عليه وسلم « اذا رميتم وحلقتم فقد حل لكم كل شيء . إلا النساء » وترتيب الحل عليهما دليل على حصوله بهما ، ولانهما نسكان يتعقبهما الحل فكان حاصلهما كاطواف والسعي في العمرة

(والثانية) يحصل التحلل بالرمي وحده وهذا قول عطاء ومالك وأبي ثور قال شيخنا وهو الصحيح إن شاء الله تعالى لقوله في حديث أم سلمة « اذا رميتم الجرة فقد حل لكم كل شيء . إلا النساء » وكذلك قال ابن عباس قال بعض أصحابنا هذا ينبني على الخلاف في الحلق إن قلنا هو نسك حصل

المنذر أجمع كل من نحفظ عنه من أهل العلم أن الاصلح عمر موسى على رأسه وليس ذلك واجبا. وقال أبو حنيفة يجب لأن النبي ﷺ قال « إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم » فهذا لو كان ذا شعر وجب عليه إزالته وأمرار موسى على رأسه فإذا سقط أحدهما لتعذرده وجب الآخر ولنا أن الخلق محلله الشعر فسقط بعدمه كما يسقط وجوب غسل العضو في الوضوء بفقده ولأنه أمرار لو فعله في الإحرام لم يجب به دم فلم يجب عند التحلل كما مراره على الشعر من غير حلق (فصل) ويستحب لمن حلق أو قصر تقليم أظفاره ولاخذ من شاربه لأن النبي ﷺ فعله. قال ابن المنذر ثبت أن رسول الله ﷺ لما حلق رأسه قلم أظفاره وكان ابن عمر يأخذ من شاربه وأظفاره وكان عطاء وطاوس والشافعي يعبون لو أخذ من لحيته شيئا. ويستحب إذا حلق أن يبايع العظم الذي عند منقطع الصدغ من الوجه كن ابن عمر يقول للحالق أبلغ العظمين، انفصل الرأس من اللحية وكان عطاء يقول من السنة إذا حلق رأسه أن يبايع العظمين

الحل والا حصل بالرمي وحده وهو الذي ذكره شيخنا في كتابه المشروح
(مسألة) (وإن قدم الحلق على الرمي والنحر جاهلا أو ناسيا فلا شيء عليه ، وإن كان عالما فهل يلزمه دم ؟ على روايتين)

السنة في يوم النحر أن يرمي ثم ينحر ثم يحلق ثم يطوف ترتيبها هكذا لأن النبي ﷺ رتبها كذلك. فروى أنس أن النبي ﷺ رمى ثم نحر ثم حلق. رواء أبو داود، فإن أخذ بترتيبها ناسيا أو جاهلا فلا شيء عليه هذا قول الحسن وطاوس ومجاهد وسعيد بن جبير وعطاء والشافعي وإسحاق وأبي ثور وداود ومحمد بن جرير الطبري، وقال أبو حنيفة إن قدم الحلق على الرمي أو على النحر فعليه دم، فإن كان قارنا فعليه دمان، وقال زفر عليه ثلاثة دماء. لأنه لم يوجد التحلل الأول أشبه مالهو حلق قبل يوم النحر.

ولنا ما روى عبد الله بن عمرو قال : قال رجل يا رسول الله حلفت قبل أن أذبح ، قال « اذبح ولا حرج » فقال آخر ذبحت قبل أن أرمي ، قال « ارم ولا حرج » متفق عليه ، وفي لفظ قال فجاء رجل فقال يا رسول الله : لم أشعر فحلفت قبل أن أذبح وذكر الحديث قال فما سمعته يسئل يومئذ عن أمر مما ينسى المرء أو يجهل من تقديم بعض الأمور على بعض وأشباهاها الا قال « افعلوا ولا حرج » رواء مسلم ، وعن ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قيل له يوم النحر وهو بمنى في النحر والحلق والرمي والتقديم والتأخير متفق عليه ، ورواه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عيسى بن طلحة عن عبد الله ابن عمرو وفيه خلاف قبل أن أرمي ، وسنة رسول الله ﷺ أحق أن تتبع ، فأما إن فعله عامدا عالما بخالفة للسنة فإنه لا دم عليه في (أحدى الروايتين) وهو قول عطاء وإسحاق لا إطلاق حديث ابن عباس

﴿مسئلة﴾ قال (ثم قد حل له كل شيء الا النساء)

وجملة ذلك أن المحرم اذا رمى جمرة العقبة ثم حلق حل له كل ما كان محظوراً بالاحرام الا النساء هذا الصحيح من مذهب احمد رحمه الله نص عليه في رواية جماعة فيبقى ما كان محرماً عليه من النساء من الوطء والقبة واللس شهوة وعقد النكاح ويحل له ما سواه . هذا قول ابن الزبير وعائشة وعلقه وسلم وطاوس والنخعي وعبد الله بن الحسين وخارجة بن زيد والشافعي وأبي ثور وأصحاب الرأي . وروى أيضاً عن ابن عباس وعن أحمد أنه يحل له كل شيء الا الوطء في الفرج لأنه أغلظ المحرمات ويفسد النسك بخلاف غيره وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه يحل له كل شيء الا النساء والطيب وروى ذلك عن ابن عمر وعروة بن الزبير وعبد الله بن الزبير لأنه من دواعي الوطء فأشبهه القبة . وعن عروة أنه لا يلبس اقميص ولا العمامة ولا ينطيب وروى في ذلك عن النبي ﷺ حديثاً ولنا ما روت عائشة أن النبي ﷺ قال « اذا رميت وحلقت فقد حل لكم الطيب والثياب وكل شيء الا النساء » رواه سعيد . وفي لفظ « اذا رمى أحدكم جمرة العقبة وحلق رأسه فقد حل له كل شيء الا النساء » رواه سعيد وفي لفظ « اذا رمى أحدكم جمرة العقبة وحلق رأسه فقد حل له كل شيء .

وكذلك حديث عبد الله بن عمرو من رواية سفيان بن عيينة

(والثانية) عليه دم روي نحوه ذلك عن سعيد بن جبير وجابر بن زيد وقتادة والنخعي لأن الله تعالى قال (ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدي محله) ولأن النبي ﷺ رتب وقال « خذوا عني مناسككم » والحديث المطلق قد جاء مقيداً فيحمل المطلق على المقيد ، قال الاثرم سمعت أبا عبد الله ﷺ يسئل عن رجل حلق قبل أن يذبح فقال : ان كان جاهلاً فليس عليه دم فأما مع التعمد فلا لأن النبي ﷺ سأل رجل فقال لم أشعر ، قيل لا بني عبد الله سفيان بن عيينة لا يقول لم أشعر فقال نعم ولا يكن مالكا والناس عن الزهري لم أشعر وهو في الحديث ، وقال مالك ان قدم الحلق على الرمي فعليه دم وان قدمه على النحر أو النحر على الرمي فلا شيء عليه لأنه بالاجماع ممنوع من حلق شعره قبل التحلل الاول ولا يحصل الا برمي الجرة ، فأما النحر قبل الرمي فجاز لان الهدي قد بلغ محله

ولنا الحديث فانه لم يفرق بينهما فان النبي ﷺ قيل له في الحلق والنحر والتقديم والتأخير فقال « لا حرج » ولا نعلم خلافاً بينهم في أن مخالفة الترتيب لا تخرج هذه الافعال عن الاجزاء ولا يمنع وقوعها موقعها ، وإنما اختلفوا في وجوب الدم على ما ذكرنا

(فصل) فان قدم الافاضة على الرمي اجزأ طوافه ، وبهذا قال الشافعي وقال مالك لا تجزئه الافاضة فليرم ثم لينحر ثم ليقصر ، وكان ابن عمر يقول فيمن أفاض قبل أن يحلق يرجع فيحلق أو يقصر ثم يفيض

الا النساء » رواه الاثرم وأبو داود الا أن أبا داود قال هو ضعيف رواه المجاج عن الزهري ولم يلقه والذي أخرجه سعيد رواه المجاج عن أبي بكر بن محمد عن عمرة عن عائشة قالت طابت رسول الله ﷺ لحرمه حين أحرم ، ولعله قبل أن يطوف بالبيت متفق عليه وعن سالم عن أبيه قال قال عمر بن الخطاب : اذا رميت الجرة وذبحت وحلقتم فقد حل لكم كل شيء . الا الطيب والنساء فقالت عائشة رضي الله عنها أنا طابت رسول الله ﷺ فسنة رسول الله ﷺ أحق أن تتبع رواه سعيد . وعن أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم النحر « ان هذا يوم رخص لكم اذا رميت الجرة فحل لكم كل شيء . الا النساء فقال له رجل والطيب قال : أما أنا فقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يضيخ رأسه بالمسك أفطيب ذلك أم لا ؟ رواه ابن ماجه وقال مالك لا يحل له النساء ولا الطيب ولا قتل الصيد لقول الله تعالى (ولا تقتلوا الصيد وأنتم حرم) وهذا حرام وقد ذكرنا ما يرد هذا القول يمنع أنه محرم وإنما بقي بعض أحكام الاحرام

(فصل) ظاهر كلام الخرقى هاهنا أن الحل إنما يحصل بالرمي والحلق معا وهو إحدى الروايتين عن أحمد وهو قول الشافعي وأصحاب الرأي لقول النبي ﷺ « اذا رميت وحلقتم فقد حل لكم كل شيء . الا النساء » وترتيب الحل عليهما دليل على حصوله بهما ولا نهما نسكان يتعقبهما الحل فسكران حاصلهما كاطواف والسمي في العمرة ، وعن احمد اذا رمى الجرة تمت حل واذا وطئ بعد جرة العقبة فعليه دم ولم يذكر الحلق ، وهذا يدل على أن الحل بدون الحلق . وهذا قول عطاء ومالك وأبي ثور وهو الصحيح ان شاء الله تعالى لقوله في حديث أم سلمة « اذا رميت الجرة فقد حل لكم كل

ولنا ما روى عطاء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له رجل أفضت قبل أن أرم ، قال « ارم ولا حرج » وعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من قدم شيئاً قبل شيء فلا حرج » رواها سعيد في سننه ، وروي عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أخر فقال اني أفضت الى البيت قبل أن أرمي ، فقال « ارم ولا حرج » فما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء قدم ولا أخر الا قال « افعل ولا حرج » رواه أبو داود والبيهقي والترمذي ، ولأنه أتى بالرمي في وقته فاجزأه كما لو رتب ، ومقتضى كلام أصحابنا أنه يحصل له بالافاضة قبل الرمي التحلل الاول كن رمى ولم يفض ، فعلى هذا لو واقع أهله قبل الرمي بعد الافاضة فعليه دم ولا يفسد حجه ، وكذلك قال الاوزاعي فان رجم الى أهله ولم يرم فعليه دم لترك الرمي وحجه صحيح فان ابن عباس قال : من نسي أو ترك شيئاً من نسكه فليهرق لذلك دماً

(مسألة) (ثم يخطب الامام خطبة يعلمهم فيها النحر والافاضة والرمي)

يستحب أن يخطب الامام بمى يوم النحر خطبة يعلمهم فيها النحر والافاضة والرمي نص عليه

شيء إلا النساء» وكذلك قال ابن عباس . قال بعض أصحابنا هذا ينبنى على الخلاف في الحلق هل هو نسك أولا ؟ فان قلنا نسك حصل الحل به وإلا فلا

﴿مسئلة﴾ قال (والمرأة تقصر من شعرها مقدار الأملة)

الأملة رأس الأصبع من المفصل الأعلى والمشرع للمرأة التقصير دون الحلق لاختلاف في ذلك قال ابن المنذر أجمع على هذا أهل العلم وذلك لأن الحلق في حقهن مثله ، وقد روى ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ « ليس على النساء حلق إنما على النساء التقصير » رواه أبو داود ، وعن علي قال نهى رسول الله ﷺ أن تحلق المرأة رأسها رواه الترمذي وكان أحمد يقول تقصر من كل قرن قدر الأملة ، وهو قول ابن عمر والشافعي وإسحاق وأبي ثور وقال أبو داود سمعت أحمد سئل عن المرأة تقصر من كل رأسها قال نعم تجمع شعرها إلى مقدم رأسها ثم تأخذ من أطراف شعرها قدر أملة والرجل الذي يقصر في ذلك كالمرأة ، وقد ذكرنا في ذلك خلافا فيما مضى .

﴿مسئلة﴾ قال (ثم يزور البيت فيطوف به سبعا وهو الطواف الواجب الذي به تمام الحج ، ثم يصلي ركعتين إن كان مفردا أو قارنا)

أحمد وهو مذهب الشافعي وابن المنذر ، وذكر بعض أصحابنا أنه لا يخطب يومئذ وهو مذهب مالك لأنها تسن في اليوم الذي قبله فلا تسن فيه

وأما ما روى ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب الناس يوم النحر يعني بمنى . أخرجه البخاري ، وعن رافع بن عمرو المزني قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الناس بمنى حين ارتفع الضحى على بغلة شهباء ، وعليه عبير عنه والناس بين قائم وقاعد ، وقال أبو أمامة رضي الله عنه سمعت خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنى يوم النحر ، وقال عبد الرحمن بن معاذ خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بمنى ففتحنا أيماننا حتى كنا نسمع ونحن في منازلنا فطلق يعلمهم مناسكهم حتى بلغ الجمار . رواه ابن أبي داود غير حديث ابن عباس ، ولأنه يوم تكثر فيه أفعال الحج ويحتاج إلى تعليم الناس أحكام ذلك فاحتيج إلى الخطبة من أجله يوم عرفة

(فصل) يوم الحج الأكبر يوم النحر فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال في خطبته يوم النحر « هذا يوم الحج الأكبر » رواه البخاري وسمي بذلك لكثرة أفعال الحج فيه من الوقوف بالمشعر والدفع منه إلى منى والرمي والنحر والحلق وطواف الافاضة والرجوع إلى منى ليبيت بها وليس في غيره مثله وهو مع ذلك يوم عيد ويوم يحل فيه من أفعال الحج

﴿مسئلة﴾ (ثم يفيض إلى مكة ويطوف بالزيارة ، ويعينه بالنية وهو الطواف الواجب الذي به تمام الحج)

وجملة ذلك أنه اذا رمى ونحر وحلق وأفاض الى مكة طاف طواف الزيارة لانه يأتي من منى فيزور البيت ولا يقيم بمكة بل يرجع الى منى ويسمى طواف الافاضة لانه يأتي به عند إفاضته من منى الى مكة وهو ركن للحج لا يتم الا به لا نعلم فيه خلافا ولان الله عز وجل قال (وليطوفوا بالبيت العتيق) قال ابن عبد البر هو من فرائض الحج لا خلاف في ذلك بين العلماء ، وفيه عند جميعهم قال الله تعالى (وليطوفوا بالبيت العتيق) وعن عائشة قالت حججنا مع النبي ﷺ فأفضنا يوم النحر فحاضت صفية فأراد النبي ﷺ منها ما يريد الرجل من أهله فقلت يارسول الله إنها حائض قال أحابستنا هي؟ قالوا يارسول الله أنها قد أفاضت يوم النحر قال « أخرجوا » متفق عليه فدل على أن هذا الطواف لا بد منه وأنه حابس لمن لم يأت به ولان الحج أحد الذمكين فكان الطواف ركنا كالعمرة (فصل) ولهذا الطواف وقتان وقت فضيلة ووقت اجزاء فاما وقت الفضيلة فيوم النحر بعد الرمي والنحر والحق لقول جابر في صفة حج النبي ﷺ يوم النحر فأفاض الى البيت فصلى بمكة الظهر، وفي حديث عائشة الذي ذكرت فيه حيض صفية قالت فأفضنا يوم النحر وقال ابن عمر أفاض النبي ﷺ

وجملة ذلك أنه اذا رمى ونحر وحلق أفاض الى مكة يوم النحر فطاف طواف الزيارة وسمي بذلك لانه يأتي من منى فيزور البيت ، ولا يقيم بمكة بل يرجع الى منى ويسمى طواف الافاضة لكونه يأتي به عند إفاضته من منى الى مكة ، وصفة هذا الطواف كصفة طواف القدوم الا أنه ينوي به طواف الزيارة ويعينه بالنية ولا رمل فيه ولا اضطباع لقول ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يرمل في السبع الذي أفاض فيه ، والنية شرط في هذا الطواف . هذا قول اسحاق وابن القاسم صاحب مالك وابن المنذر ، وقال الثوري والشافعي وأصحاب الرأي : يجزئه وان لم ينو الفرض الذي عليه

ولنا قول النبي صلى الله عليه وسلم « انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى » ولان النبي صلى الله عليه وسلم ساء صلاة والصلاة لاتصح الا بنية انفاقا ، وهذا الطواف ركن للحج لا يتم الا به بغير خلاف علمناه . قال ابن عبد البر هو من فرائض الحج لاخلاف في ذلك بين العلماء ، قال الله تعالى (وليطوفوا بالبيت العتيق) وعن عائشة قالت : حججنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأفضنا يوم النحر فحاضت صفية فأراد النبي ﷺ منها ما يريد الرجل من أهله فقلت يارسول الله إنها حائض فقال « أحابستنا هي ؟ » قالوا يارسول الله أنها قد أفاضت يوم النحر قال « أخرجوا » متفق عليه فدل على أن هذا الطواف لا بد منه وانه حابس لمن لم يأت به

(مسألة) (وأول وقته بعد نصف الليل من ليلة النحر والافضل فعلة يوم النحر فان أخره عنه وعن أيام منى جاز)

لهذا الطواف وقتان وقت فضيلة ووقت اجزاء فاما وقت الفضيلة فيوم النحر بعد الرمي والنحر

يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر متفق عليهما فإن أخره إلى الليل فلا بأس فإن ابن عباس وعائشة روي أن النبي ﷺ أخر طواف الزيارة إلى الليل رواها أبو داود والترمذي ، وقال في كل واحد منهما حديث حسن ، وأما وقت الجواز فأوله من نصف الليل من ليلة النحر ، وبهذا قال الشافعي وقال أبو حنيفة أوله طلوع الفجر من يوم النحر وآخره آخر أيام النحر ، وهذا مبني على أول وقت الرمي وقد مضى الكلام فيه ، وأما آخر وقته فاحتج بأنه نسك يفعل في الحج فكان آخره محدوداً كالوقوف والرمي والصحيح أن آخر وقته غير محدود فإنه متى أتى به صح بغير خلاف وإنما الخلاف في وجوب الدم فيقول إنه طاف فيما بعد أيام النحر طوافاً صحيحاً فلم يلزمه دم كما لو طاف أيام النحر فاما الوقوف والرمي فأنهما لما كانا موقعتين كان لهما وقت يفوتان بفواته وليس كذلك الطواف فإنه متى أتى به صح (فصل) وصفة هذا الطواف كصفة طواف القدرم سوى أنه ينوي به طواف الزيارة ويعينه بالنية ولا رمل فيه ولا اضطباع قال ابن عباس إن النبي ﷺ لم يرمل في السبع الذي أفاض فيه والنية شرط في هذا الطواف وهذا قول إسحاق وابن القاسم صاحب مالك وابن المنذر وقال الثوري والشافعي وأصحاب الرأي يجرئه وإن لم ينو الغرض الذي عليه ولنا قول النبي ﷺ « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى » ولأن النبي ﷺ ساء صلاة والصلاة لا تصح إلا بالنيات اتفاقاً

والخلق لقول جابر رضي الله عنه في صفة حج النبي ﷺ يوم النحر: فأفاض إلى البيت فصلى بمكة الظهر. وقد ذكرنا حديث عائشة قالت فأفضنا يوم النحر وقال ابن عمر أفاض رسول الله ﷺ يوم النحر متفق عليهما ، وإن أخره إلى الليل فلا بأس فإن ابن عباس وعائشة روي أن النبي ﷺ أخر طواف الزيارة إلى الليل رواها أبو داود والترمذي وأما وقت الجواز فأوله من نصف الليل من ليلة النحر وبهذا قال الشافعي وقال أبو حنيفة أوله طلوع الفجر يوم النحر وآخره آخر أيام النحر وهذا مبني على أول وقت الرمي وقد مضى الكلام فيه ، واحتج على آخر وقته بأنه نسك يفعل في الحج فكان آخره محدوداً كالوقوف والرمي والصحيح أن آخر وقته غير محدود لأنه متى أتى به صح بغير خلاف وإنما الخلاف في وجوب الدم فنقول طاف فيما بعد أيام النحر طوافاً صحيحاً فلم يلزمه دم كما لو طاف في أيام النحر وأما الوقوف والرمي فأنهما لما كانا موقعتين كان لهما وقت يفوتان بفواته وليس كذلك الطواف فإنه متى أتى به صح

(مسألة) ثم يسعى بين الصفا والمروة إن كان متمتعاً أو لم يكن سعى مع طواف القدوم وإن كان قد سعى لم يسع لأن السعي الذي سعاه المتمتع إنما كان للعمرة فيشرع له أن يسعى للحج ، وإن كان المفرد والقارن لم يسعياً مع طواف القدوم سعياً بعد طواف الزيارة لأن السعي لا يكون إلا بعد الطواف لسكون النبي ﷺ إنما سعى بعد الطواف وقال « خذوا عني مناسككم » وإن كان قد سعى مع طواف

﴿مسئلة﴾ قال (ثم قد حل من كل شيء)

يعني اذا طاف للزيارة بعد الرمي والنحر والخلق حل له كل شيء حرمه الاحرام ، وقد ذكرنا أنه لم يكن بقي عليه من المحظورات سوى النساء فهذا الطواف حل له النساء قال ابن عمر لم يحل النبي ﷺ من شيء حرم منه حتى قضى حجه ونحر هديه يوم النحر فأفاض بالبيت ثم حل من كل شيء حرمه ، وعن عائشة مثله متفق عليهما ولا نعلم خلافا في حصول الحل بطواف الزيارة على الترتيب الذي ذكر الخرقى وأنه كان قد سعى مع طواف القدوم وان لم يكن سعى لم يحل حتى يسعى ان قلنا ان السعي ركن وان قلنا هو سنة فهل يحل قبله على وجهين (أحدهما) يحل لانه لم يبق عليه شيء من واجباته (والثاني) لا يحل لانه من أفعال الحج فيأتي به في احرام الحج كالسعي في العمرة فانما خص الخرقى المفرد والقارن بهذا لكونهما سعيا مع طواف القدوم والمتمتع لم يسع

﴿مسئلة﴾ قال (وان كان متمتعاً فيطوف بالبيت سبعاً وبالصفاء والمروة سبعاً كما فعل بالعمرة ثم يعود فيطوف طوافاً ينوي به الزيارة وهو قوله عز وجل (وليطوفوا بالبيت العتيق) فاما الطواف الاول الذي ذكره الخرقى هاهنا فهو طواف القدوم لان المتمتع لم يأت به قبل ذلك والطواف الذي طافه في العمرة كان طوافها ونص احمد على أنه مسنون للمتمتع في رواية الاثرم قال قلت لابي عبد الله رحمه الله فاذا رجع أعني المتمتع كم يطوف ويسعى؟ قال يطوف ويسعى لحجه

القدوم لم يسع فانه لا يستحب التطوع بالسعي كسائر الانساك ولا نعلم فيه خلافاً ، فاما الطواف فيستحب التطوع به لانه صلاة

﴿مسئلة﴾ (ثم قد حل له كل شيء)

يعني اذا طاف للزيارة بعد الرمي والنحر والخلق وكان قد سعى حل له كل شيء حرمه الاحرام وقد ذكرنا أنه لم يكن بقي عليه من المحظورات سوى النساء فهذا الطواف حل له النساء قال ابن عمر رضي الله عنهما: لم يحل النبي ﷺ من شيء حرم منه حتى قضى حجه ونحر هديه يوم النحر فأفاض بالبيت ثم حل من كل شيء حرم منه . وعن عائشة رضي الله عنها مثله متفق عليهما ولا نعلم خلافا في حصول الحل بما ذكرناه على هذا الترتيب ، فان طاف ولم يكن سعى لم يحل حتى يسعى ان قلنا ان السعي ركن وان قلنا هو سنة فهل يحل قبله على وجهين (أحدهما) يحل لانه لم يبق عليه شيء من واجباته (والثاني) لا يحل لانه من أفعال الحج فيأتي به في احرام الحج كالسعي في العمرة

(فصل) قال الخرقى يستحب للمتمتع اذا دخل مكة لطواف الزيارة أن يطوف طوافاً ينوي به القدوم ثم يسعى بين الصفا والمروة ثم يطوف طواف الزيارة لان المتمتع لم يأت به قبل ذلك فان

ويطوف طوافاً آخر للزيارة - عاودناه في هذا غير مرة فثبت عليه وكذلك الحكم في القارن والمفرد إذا لم يكونا أتيا مكة قبل يوم النحر ولا طافا للقدم فانهما يبدآن بطواف القدم قبل طواف الزيارة نص عليه أحمد أيضاً واحتج بما روت عائشة قالت فطاف الذين أهلوا بالعمرة وبين الصفا والمروة ثم حلوا فطافوا طوافاً آخر بعد أن رجعوا من منى لحجهم ، وأما الذين جمعوا الحج والعمرة فأنما طافوا طوافاً واحداً فحمل أحمد قول عائشة على أن طوافهم لحجهم هو طواف القدم ولأنه قد ثبت أن طواف القدم مشروع فلم يكن تعيين طواف الزيارة مسقطاً له كتحية المسجد عند دخوله قبل التلبس بصلاة الغرض ولم أعلم أحداً وافق أبا عبد الله على هذا الطواف الذي ذكره الحرقى بل المشروع طواف واحد للزيارة كن دخل المسجد وقد أقيمت الصلاة فانه يكتفي بها عن تحية المسجد ولأنه لم ينقل عن النبي ﷺ ولا عن أصحابه الذين تمتعوا معه في حجة الوداع ولا أمر به النبي ﷺ أحداً وحديث عائشة دليل على هذا فانها قالت طافوا طوافاً آخر بعد أن رجعوا من منى لحجهم وهذا هو طواف الزيارة ولم تذكر طوافاً آخر ولو كان هذا الذي ذكرته طواف القدم لكانت قد أخلت بذكر طواف الزيارة الذي هو ركن الحج لا يتم الحج الا به وذكرت ما يستغنى عنه وعلى كل حال فما ذكرت الا طوافاً واحداً فمن أين يستدل به على طوافين ؟ وأيضاً فانها لما حاضت قرأت الحج

الطواف الذي طافه في الاول كان طواف العمرة، وقد نص أحمد رحمه الله على ذلك في رواية الاثرم قال قلت لابي عبد الله فاذا رجع يعني المتمتع كم يطوف ويسعى ؟ قال : يطوف ويسعى لحجه ويطوف طوافاً آخر للزيارة. عاودناه في هذا غير مرة فثبت عليه وكذلك الحكم في القارن والمفرد اذا لم يكونا أتيا مكة قبل يوم النحر ولا طافا طواف القدم فانهما يبدآن بطواف القدم قبل طواف الزيارة نص عليه أحمد أيضاً ، واحتج بما روت عائشة رضي الله عنها قالت : فطاف الذين أهلوا بالعمرة وبين الصفا والمروة ثم حلوا ثم طافوا طوافاً آخر بعد أن رجعوا من منى لحجهم وأما الذين جمعوا الحج والعمرة فأنما طافوا طوافاً واحداً. فحمل أحمد رضي الله عنه قول عائشة على أن طوافهم لحجهم هو طواف القدم ولأنه قد ثبت أن طواف القدم مشروع فلم يكن طواف الزيارة مسقطاً له كتحية المسجد عند دخوله قبل التلبس بصلاة الغرض

قال شيخنا رحمه الله ولم أعلم أحداً وافق أبا عبد الله على هذا الطواف الذي ذكره الحرقى بل المشروع طواف واحد للزيارة كن دخل المسجد وأقيمت الصلاة فانه يكتفي بها عن تحية المسجد ولأنه لم ينقل عن النبي ﷺ ولا أصحابه الذين تمتعوا معه في حجة الوداع ولا أمر به النبي ﷺ أحداً وحديث عائشة دليل على هذا فانها قالت طافوا طوافاً واحداً بعد أن رجعوا من منى لحجهم وهذا هو طواف الزيارة ولم تذكر طوافاً آخر ولو كان هذا الذي ذكرته طواف القدم لكانت قد أخلت بذكر طواف الزيارة الذي هو ركن الحج لا يتم الا به وذكرت ما يستغنى عنه وعلى كل

الى العمرة بأمر النبي ﷺ ولم تكن طافت للقدم ولا أمرها به النبي ﷺ . وقد ذكر الحرق في موضع آخر في المرأة إذا حاضت فخشيت فوات الحج أهات بالحج وكانت قارئة ولم يكن عليها قضاء طواف القدم، ولأن طواف القدم لو لم يسقط بالطواف الواجب لشرع في حق المعتمر طواف للقدم مع طواف العمرة لانه أول قدومه الى البيت فهو به أولى من المتمتع الذي يعود الى البيت بعد رؤيته وطوافه به ، وفي الجملة أن هذا الطواف المختلف فيه ليس بواجب وإنما الواجب طواف واحد وهو طواف الزيارة وهو في حق المتمتع كهو في حق القارن والمفرد في أنه ركن الحج لا يتم الا به ولا بد من تعيينه فلو نوى به طواف الوداع أو غيره لم يجزه

(فصل) والأطوفة المشروعة في الحج ثلاثة : طواف الزيارة وهو ركن الحج لا يتم إلا به بغير خلاف . وطواف القدم وهو سنة لا شيء على باركة ، وطواف الوداع واجب ينوب عنه الدم إذا تركه وبهذا قال أبو حنيفة وأصحابه والثوري . وقال مالك على تارك طواف القدم دم ولا شيء . على تارك طواف الوداع . وحكي عن الشافعي كقولنا في طواف الوداع وكقوله في طواف القدم ، وما زاد على هذه الأطوفة فهو نفل ولا يشرع في حقه أكثر من سعي واحد بغير خلاف علمناه . قال جابر لم يطف النبي ﷺ ولا أصحابه بين الصفا والمروة إلا طوافاً واحداً - طوافه الاول . رواه مسلم . ولا يكون السعي إلا بعد طواف فان سعى مع طواف القدم لم يسع بعده وإن لم يسع معه سعى مع طواف الزيارة

حال فما ذكرت الا طوافاً واحداً فمن أين يستدل على طوافين؟ وأيضا فانها لما حاضت فقرنت الحج الى العمرة بأمر النبي صلى الله عليه وسلم ولم تكن طائفت للقدم لم تطف للقدم ولا أمرها به النبي صلى الله عليه وسلم ولأن طواف القدم لو لم يسقط بالطواف الواجب لشرع في حق المعتمر طواف القدم مع طواف العمرة ولانه أول قدومه الى البيت فهو به أولى من المتمتع الذي يعود الى البيت بعد رؤيته وطوافه به ، وفي الجملة هذا الطواف المختلف فيه ليس بواجب وإنما الواجب طواف واحد وهو طواف الزيارة وهو في حق المتمتع كهو في حق القارن والمفرد لا يتم الحج الا به

(فصل) والأطوفة المشروعة في الحج ثلاثة : طواف الزيارة وهو ركن لا يتم الحج الا به بغير خلاف ، وطواف القدم وهو سنة لا شيء على تاركة ، وطواف الوداع واجب يجب بتركه دم وبهذا قال الثوري وأبو حنيفة وأصحابه وقال مالك على تارك طواف القدم دم ولا شيء . على تارك طواف الوداع وحكي عن الشافعي كقولنا في طواف الوداع وكقوله في طواف القدم وما زاد على هذه الأطوفة فهو نفل ولا يشرع في حقه أكثر من سعي واحد بغير خلاف علمناه قال جابر لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه بين الصفا والمروة الا طوافاً واحداً طوافه الاول رواه مسلم ولا يكون السعي الا بعد طواف وقد ذكرناه

(فصل) ويستحب أن يدخل البيت فيكبر في نواحيه ويصلي ركعتين ويدعو الله عز وجل . قال ابن عمر دخل النبي ﷺ البيت وبلال وأسامة بن زيد فقلت لبلال هل صلى فيه رسول الله (ص)؟ قال نعم . قلت أين هو؟ قال بين العمودين تلقاء وجهه ونسيت أن أسأله كم صلى؟ قال ابن عباس أخبرني أسامة أن النبي (ص) لما دخل البيت دعا في نواحيه كلها ولم يصل فيه حتى خرج . متفق عليهما . فقدم أهل العلم رواية بلال على رواية أسامة لانه مثبت وأسامة ناف ، ولان أسامة كان حديث السن فيجوز أن يكون اشتغل بالنظر الى ما في الكعبة عن صلاة النبي (ص) . وان لم يدخل البيت فلا بأس فان اسماعيل ابن أبي خالد قال قلت لعبد الله بن أبي أوفى : أدخل النبي (ص) البيت في عمرته؟ قال لا . متفق عليه وعن عائشة ان النبي (ص) خرج من عندها وهو مسرور ثم رجم وهو كئيب فقال « اني دخلت الكعبة ولو استقبلت من أمري ما استدبرت ما دخلتها اني أخاف أن أكون قد شققت على أمي » رواد أبو داود (فصل) ويستحب أن يأتي زمزم فيشرب من مائه لما أحب ويتضلع منه . قال جابر في صفة حج النبي صلى الله عليه وسلم : ثم أتى بني عبد المطلب وهم يسقون فناولوه دلوأ فشرب منه . وروي ان النبي ﷺ قال « ماء زمزم لما شرب » وعن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر قال : كنت عند ابن عباس جالسا فجاءه رجل فقال من أين جئت؟ قال من زمزم قال فشربت منها كما ينبغي؟ قال فكيف؟ قال اذا شربت

(فصل) ويستحب أن يدخل البيت فيكبر في نواحيه ويصلي فيه ركعتين ويدعو الله عز وجل قال ابن عمر رضي الله عنه : دخل النبي ﷺ البيت وبلال وأسامة بن زيد فقلت لبلال هل صلى فيه رسول الله ﷺ؟ قال نعم قلت أين؟ قال بين العمودين تلقاء وجهه قال ونسيت أن أسأله كم صلى . وقال ابن أسامة أخبرني اسامة أن النبي ﷺ لما دخل البيت دعا في نواحيه كلها ولم يصل فيه حتى خرج متفق عليهما فقدم أهل العلم رواية بلال على رواية اسامة لانه مثبت واسامة ناف ولان اسامة كان حديث السن فيجوز أن يكون اشتغل بالنظر الى ما في الكعبة عن صلاة رسول الله ﷺ . وان لم يدخل البيت فلا بأس فان اسماعيل بن خالد قال : قلت لعبد الله بن أبي أوفى دخل النبي ﷺ البيت في عمرته؟ قال لا متفق عليه . وعن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج من عندها وهو مسرور ثم رجم وهو كئيب فقال « اني دخلت الكعبة ولو استقبلت من أمري ما استدبرت ما دخلتها اني أخاف أن أكون قد شققت على أمي

(مسئلة) ويستحب أن يأتي زمزم فيشرب من مائه لما أحب ويتضلع منه

قال جابر في صفة حج النبي صلى الله عليه وسلم ثم أتى بني عبد المطلب وهم يسقون فناولوه دلوأ فشرب منه . وروي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « ماء زمزم لما شرب له » وعن عبد الرحمن بن أبي بكر قال كنت عند ابن عباس جالسا فجاءه رجل فقال من أين جئت؟ قال من زمزم قال فشربت منها كما ينبغي؟ قال فكيف؟ قال إذا شربت منها فاستقبل الكعبة واذا كرأى الله وتنفس ثلاثة من زمزم

(المغنى والشرح الكبير) يوم النحر يوم الحج الاكبر فيه الرمي فالحلق والطواف والخطبة ٤٧١

منها فاستقبل الكعبة واذكر اسم الله وتنفس ثلاثا من زمزم وتضلع منها فاذا فرغت فاحمد الله تعالى فان رسول الله ﷺ قال « آية ما بيننا وبين المنافقين انهم لا يتضلعون من زمزم » رواها ابن ماجه . ويقول عند الشرب بسم الله اللهم اجعله لنا علما نأمنه ورزقا واسعا وريبا وشيعاء وشفاء من كل داء ، واغسل به قلبي واملاؤه من حكمتك

(فصل) ويسن أن يخطب الامام بمنى يوم النحر خطبة يعلم الناس فيها مناسكهم من النحر والاقاضة والرمي نص عليه أحمد وهو مذهب الشافعي وابن المنذر . وذكر بعض أصحابنا أنه لا يخطب يومئذ وهو مذهب مالك لانها تسن في يوم الذي قبله فلم تسن فيه

ولنا ما روى ابن عباس ان النبي ﷺ خطب الناس يوم النحر . يعني بمنى . أخرجه البخاري وعن رافع بن عمر والزني قال : رأيت رسول الله ﷺ يخطب الناس بمنى حين ارتفع الضحى على بغلة شهباء ، وعلي يعبه عنه والناس بين قائم وقاعد . وقال أبو امامة سمعت خطبة النبي ﷺ بمنى يوم النحر وقال الهرباس بن زياد الباهلي رأيت النبي ﷺ يخطب الناس على ناقته العضباء يوم الاضحى بمنى وقال عبد الرحمن بن معاذ خطبنا رسول الله (ص) ونحن بمنى ففتحت أسماعنا حتي كنا نسمع وننحن في منازلنا فطفق يعلمهم مناسكهم حتى بلغ الجسار . وروى هذه الاحاديث كلها أبو داود الحديث ابن عباس . ولانه يوم تكثر فيه أفعال الحج ويحتاج الى تعليم الناس أحكام ذلك فاحتج الى الخطبة من أجله كيوم عرفة

(فصل) يوم الحج الاكبر يوم النحر فان النبي (ص) قال في خطبته يوم النحر « هذا يوم الحج الاكبر » رواه البخاري ، وسمي بذلك لكثرة أفعال الحج فيه من الوقوف بالمشعر والدفع منه الى منى والرمي والنحر والحلق وطواف الاقضة والرجوع الى منى ليبيت بها وليس في غيره مثله وهو مع ذلك يوم عيد ويوم يحل فيه من احرام الحج

(فصل) وفي يوم النحر أربعة أشياء الرمي ثم النحر ثم الحلق ثم الطواف والسنة ترتيبها هكذا فان النبي (ص) رتبها كذلك وصفه جابر في حج النبي (ص) . وروى أنس ان النبي (ص) رمى ثم نحر ثم حلق . رواه أبو داود . فان أخل بترتيبها ناسيا أو جاهلا بالسنة فيها فلا شيء عليه في قول كثير من أهل العلم منهم الحسن وطاوس ومجاهد ومعيد بن جبير وعطاء والشافعي وإسحاق وأبو ثور وداود ومحمد بن جرير الطبري ، وقال أبو حنيفة ان قدم الحلق على الرمي أو على النحر فعليه دم فان كان قارنا فعليه دمان ، وقال زفر عليه ثلاثة دماء لانه لم يوجد التحلل الاول فلزمه الدم كما لو حلق قبل يوم النحر .

ولنا ما روى عبد الله بن عمر قال قال رجل يا رسول الله خلقت قبل أن اذبح قال « اذبح ولا حرج »

وتضلع منها فاذا فرغت فاحمد الله فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « آية ما بيننا وبين المنافقين انهم

فقال آخر ذبحت قبل أن أرمي قال « ارم ولا حرج » متفق عليه ، وفي لفظ قال فجاء رجل فقال يا رسول الله لم أشعر فخلقت قبل أن أذبح ، وذكر الحديث قال فما سمعته بسأل يومئذ عن أمر مما ينسب إليه المراء أو يجزل من تقديم بعض الأمور على بعضها واشباهها إلا قال افعلوا ولا حرج عليكم رواه مسلم . وعن ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قيل له يوم النحر وهو بمنى في النحر والحلق والرمي والتقديم والتأخير فقال « لا حرج » متفق عليه ورواه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عيسى بن طلحة عن عبد الله ابن عمر . وفيه فخلقت قبل أن أرمي وتابعه على ذلك محمد بن أبي حفصة عن الزهري عن عيسى عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله ﷺ وأناه رجل فقال يا رسول الله أني خلقت قبل أن أرمي قال « ارم ولا حرج » قل وأناه آخر فقال أني أفضت قبل أن أرمي ؟ قال « ارم ولا حرج » وعن ابن عباس أن رسول الله ﷺ سئل يوم النحر عن رجل حلق قبل أن يرمي فقال رسول الله ﷺ « لا حرج لا حرج » رواه الدارقطني كله وسنة رسول الله ﷺ أحق أن تتبع على أنه لا يلزم من سقوط الدم بفقد الشيء في وقته سقوطه قبل وقته فانه لو حلق في العبرة بعد السبي لاشي عليه وإن كان الحل ما حصل قبله وكذلك في مسألتنا إذا قلنا أن الحل يحصل بالحلق فقد حلق قبل التحلل ولا دم عليه فاما ان فعله عمدا عالما بمخالفة السنة في ذلك ففيه روايتان (احدهما) لا دم عليه وهو قول عطاء واسحاق لا تطلق حديث ابن عباس وكذلك حديث عبد الله بن عمرو من رواية سفيان بن عيينة (والثانية) عليه دم روي نحو ذلك عن سعيد بن جبير وجابر بن زيد وقتادة والنخعي لان الله تعالى قال (ولا تحلقوا رءوسكم حتى يباغ الهدى محله) ولان النبي صلى الله عليه وسلم رتب وقال « خذوا عني مناسككم » والحديث المطلق قد جاء مقيدا فيحمل المطابق على المقيد قال الاثرم سمعت أبا عبد الله يسأل عن رجل حلق قبل أن يذبح فقال إن كان جاهلا فليس عليه ، فاما التعمد فلا لان النبي صلى الله عليه وسلم سأل رجل فقال لم أشعر قيل لا بني عبد الله سفيان بن عيينة لا يقول لم أشعر فقال نعم ولكن مالكا والناس عن الزهري لم أشعر قيل لا بني عبد الله وهو في الحديث ، وقال مالك ان قدم الحلق على الرمي فعليه دم وإن قدمه على النحر أو النحر على الرمي فلا شيء عليه لانه بالاجماع ممنوع من حلق شعره قبل التحلل الاول ولا يحصل الا برمي الجرة فاما النحر قبل الرمي فجاز لأن الهدى قد بلغ محله . ولنا الحديث فانه لم يفرق بينها فان النبي صلى الله عليه وسلم قيل له في الحلق والنحر والتقديم والتأخير فقال « لا حرج » ولا ننم خلافا بينهم في أن مخالفة الترتيب لا تخرج هذه الأفعال عن الأجزاء ولا يمنع وقوعها موقعا وإنما اختلفوا في وجوب الدم على ما ذكرنا والله أعلم

(فصل) فان قدم الافاضة على الرمي اجزأ طوانه ، وبهذا قال الشافعي وقال مالك لا تجزأ الافاضة فليرم ثم لينحرم ثم يفيض

لا يتصلعون من زمزم « رواها ابن ماجه وبقوله عند الشرب بسم الله اللهم اجله لنا علما نافعاً ، ورزقا واسعا . يا

ولنا ما روى عطاء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له رجل أفضت قبل أن أرمي قال «أرم ولا حرج» وعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «من قدم شيئاً قبل شيء فلا حرج» رواهما سعيد في سننه وروي عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم أتاه آخر فقال أني أفضت إلى البيت قبل أن أرمي فقال «أرم ولا حرج» فما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء قدم أو أخر إلا قال افعل ولا حرج رواه أبو داود والنسائي والترمذي ، ولأنه أتى بالرمي في وقته فاجزأه كما لو رتب ، ومقتضى كلام أصحابنا أنه يحصل له بالإفاضة قبل الرمي التحلل الأول من رمي ولم يفيض ، فعلى هذا لو واقع أهله قبل الرمي فعليه دم ولم يفسد حجه وكذلك قال الأوزاعي فإن رجع إلى أهله ولم يرم فعليه دم ترك الرمي وحجه صحيح ، قال ابن عباس من نسي أو ترك شيئاً من نسكه فليهرق لذلك دماً وقال عطاء من نسي من النسك شيئاً حتى رجع إلى أهله فليهرق لذلك دماً

(مسئلة) (ثم يرجع إلى منى ولا يبيت بمكة ليالي منى)

السنة لمن أفاض يوم النحر أن يرجع إلى منى لما روى ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم أفاض يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر بمنى متفق عليه وقالت عائشة رضي الله عنها أفاض رسول الله صلى الله عليه وسلم من آخر يومه حين صلى الظهر ثم رجع إلى منى فمكث بها ليالي أيام التشريق رواه أبو داود وظاهر كلام الحرقى أن المبيت بمنى ليالي منى واجب وهو إحدى الروايتين عن أحمد ، وقال ابن عباس لا يبيت أحد من وراء العقبة من منى ليلاً وهو قول عروة وإبراهيم ومجاهد وعطاء ، وروي ذلك عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو قول مالك والشافعي ، والثانية ليس بواجب روي ذلك عن الحسن وروي عن ابن عباس إذا رميت الجرة فبت حيث شئت ولأنه قد حل من حجه فلم يجب عليه المبيت بموضع معين كليلة الحصة والرواية الأولى أن ابن عمر روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص

وشبعا وشفاء من كل داء ، واغسل به قلبي واملاؤه من خشيتك وحكمتك

(فصل) قال الشيخ رحمه الله (ثم يرجع إلى منى ولا يبيت بمكة ليالي منى)

السنة لمن أفاض يوم النحر أن يرجع إلى منى لما روى ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ أفاض يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر بمنى . متفق عليه والمبيت بمنى في لياليها واجب في إحدى الروايتين عن أحمد وهو ظاهر كلام الحرقى . روي ذلك عن ابن عباس وهو قول عروة ومجاهد وإبراهيم وعطاء وروي عن عمر بن الخطاب وبه قال مالك والشافعي (والثانية) ليس بواجب روي ذلك عن الحسن وروي عن ابن عباس إذا رميت الجرة فبت حيث شئت ولأنه قد حل من حجه فلم يجب عليه المبيت بموضع معين كليلة الحصة ووجه الرواية الأولى أن ابن عمر روى أن النبي ﷺ رخص للعباس بن

للعباس بن عبد المطلب أن يبیت بمكة ليالي منى من أجل سقايته متفق عليه وتخصيص العباس بالرخصة لعذره دليل على أنه لا رخصة لغيره، وعن ابن عباس قال لم يرخص النبي صلى الله عليه وسلم لأحد يبیت بمكة إلا العباس من أجل سقايته رواه ابن ماجه وروى الاثرم عن ابن عمر قال لا يبیت أحد من الحاج إلا بمنى وكان يبعث رجالا لا يدعون أحداً يبیت وراء العقبة ولان النبي صلى الله عليه وسلم فعله نسكا وقد قال (خذوا عني مناسككم)

(فصل) فان ترك المبيت بمنى فمن احمداً لا شيء عليه وقد أساء وهو قول أصحاب الرأي لان الشرع لم يرد فيه شيء وعنه يطعم شيتا وخمفه ثم قال قد قال بعضهم ليس عليه وقال ابراهيم عليه دم وضحك ثم قال دم بمرة ثم شدد بمرة قلت ليس إلا ان يطعم شيتا قال نعم يطعم شيتاً مرة أو نحوه فعلى هذا أي شيء تصدق به اجزاء ولا فرق بين ليلة وأكثر ولا تقدير فيه وعنه في الليالي الثلاث دم لقول ابن عباس من ترك من نسكه شيتا أو نسيه فليهرق دماً، وفيما دون الثلاث ثلاث روايات (١) وهو قول الشافعي وهذا لا نظير له فأننا لانعلم في ترك شيء من المناسك درهماً ولا نصف درهم فاجابه بغير نص تحملاً لا وجه له والله أعلم.

«١» لم يذكرها
وتري بيانها في الشرح
الكبير «ص ٤٨٠»

«مسئلة» قال (فاذا كان من الغد وزالت الشمس رمى الجرة الاولى بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة ويقف عندها ويرمي ويدعو ثم يرمي الوسطى بسبع حصيات يكبر أيضاً ويدعو ثم يرمي جرة العقبة بسبع حصيات ولا يقف عندها)

قد ذكرنا أن جملة ما يرمي به الحاج سبعون حصاة سبعة منها يرميها يوم النحر بعد طلوع الشمس وسائرهما في أيام التشريق الثلاثة بعد زوال الشمس كل يوم احدى وعشرين حصاة لثلاث جمرات يبتدي بالجرة الاولى وهي أبعد الجرات من مكة وتلي مسجد الحيف فيجعلها عن يساره ويستقبل

عبد المطلب أن يبیت بمكة ليالي منى من أجل سقايته . متفق عليه وتخصيص العباس بالرخصة لعذره دليل على أنه لا رخصة لغيره وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : لم يرخص النبي ﷺ لأحد يبیت بمكة إلا للعباس من أجل سقايته . رواه ابن ماجه ولان النبي ﷺ فعله نسكا وقال « خذوا عني مناسككم » (مسئلة) (ويرمي الجرات بها في أيام التشريق بعد الزوال كل جرة بسبع حصيات فيبدأ بالجرة الاولى وهي أبعدهن من مكة وتلي مسجد الحيف فيجعلها عن يساره ويرميها بسبع ثم يتقدم قليلا فيقف يدعو الله تعالى وبطل ثم يأتي الوسطى فيجعلها عن يمينه ويرميها بسبع ويقف عندها فيدعو ثم يرمي جرة العقبة بسبع ويستبطن الوادي ولا يقف عندها ويستقبل القبلة في الجرات كلها)

قد ذكرنا أن جملة ما يرمي به الحاج سبعون حصاة سبعة منها يرمي بها يوم النحر بعد طلوع الشمس وباقيها في أيام التشريق الثلاثة بعد زوال الشمس كل يوم احدى وعشرين حصاة لثلاث

القبلة ويرميها بسبع حصيات رافعا يديه ثم يتقدم الى الوسطى فيجعلها عن يمينه ويستقبل القبلة ويرميها بسبع حصيات ويفعل من الوقوف والدعاء كما فعل في الاولى ثم يرمي جمرة العقبة بسبع حصيات ويستبطن الوادي ويستقبل القبلة ولا يقف عندها ، وبهذا قال الشافعي ولا نعلم في جميع ما ذكرنا خلافا الا أن مالكا قال ليس بموضع لرفع اليدين ، وقد ذكرنا الخلاف فيه عند رؤية البيت ، وقال الاثرم سمعت أبا عبد الله يستل أيقوم الرجل عند الجرتين إذا رمى ؟ قال أي لعمرى شديد أو يطيل القيام أيضا قيل فإلى أين يتوجه في قيامه ؟ قال الى القبلة ويرميها في بطن الوادي ، والاصل في هذا ما روت عائشة قالت : أفاض رسول الله صلى الله عليه وسلم من آخر يومه حين صلى الظهر ثم رجع الى منى فمكث بها ليالي أيام التشريق يرمي الجرة إذا زالت الشمس كل جمرة بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة ويقف عند الاولى والثانية فيطيل القيام ويتضرع ويرمي الثالثة ولا يقف عندها رواه أبو داود ، وعن ابن عمر أنه كان يرمي الجرة بسبع حصيات يكبر على أثر كل حصاة ثم يتقدم ويستهل ويقوم قياما طويلا ويرفع يديه ثم يرمي الوسطى ثم يأخذ بذات الشمال فيستهل ويقوم مستقبل القبلة قياما طويلا ثم ينصرف ويقول هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل رواه البخاري ، وروى أبو داود أن ابن عمر كان يدعو بدعائه الذي دعا به بعرفة ويزيد واصلح وأتم لنا مناسكنا ، وقال

جمرات يبدأ بالجرة الاولى وهي أبعد الجرات من مكة قريبا من مسجد الخيف فيجعلها عن يساره ويستقبل القبلة ويرميها بسبع حصيات كما وصفنا في رمي جمرة العقبة ثم يتقدم منها إلى مكان لا يصيبه الحصى فيقف طويلا يدعو الله تعالى رافعا يديه ثم يتقدم إلى الوسطى فيجعلها عن يمينه ويستقبل القبلة ويرميها بسبع ويفعل من الوقوف والدعاء كما فعل في الاولى ثم يرمي جمرة العقبة بسبع ويستبطن الوادي ويستقبل القبلة ولا يقف عندها . هذا قول الشافعي ولا نعلم في جميع ذلك خلافا إلا أن مالكا قال : ليس بموضع لرفع اليدين وقد ذكرنا الخلاف فيه عند رؤية البيت

وقال الاثرم سمعت أبا عبد الله يستل أيقوم الرجل عند الجرتين إذا رمى ؟ قال : أي لعمرى شديداً ويطيل القيام أيضا قيل : فإلى أين يتوجه في قيامه ؟ قال إلى القبلة ويرميها من بطن الوادي ، والاصل في هذا ما روت عائشة قالت : أفاض رسول الله ﷺ من آخر يومه حين صلى الظهر ثم رجع إلى منى فمكث بها ليالي أيام التشريق يرمي الجرة إذا زالت الشمس كل جمرة بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة ويقف عند الاولى والثانية ويتضرع ويرمي الثالثة ولا يقف عندها . رواه أبو داود ، وعن ابن عمر أنه كان يرمي الجرة الاولى بسبع حصيات يكبر على أثر كل حصاة ثم يتقدم ويستهل ويقوم قياما طويلا ويرفع يديه ثم يرمي الوسطى و يأخذ بذات الشمال ويستهل ويقوم مستقبل القبلة قياما طويلا ثم يرفع يديه ويقوم طويلا ثم يرمي جمرة العقبة من بطن الوادي ولا يقف عندها ثم ينصرف ويقول هكذا رأيت رسول الله ﷺ يفعل . رواه البخاري ، وروى أبو داود أن ابن عمر كان يدعو بدعائه الذي

ابن المنذر كان ابن عمر وابن مسعود يقولان عند الرمي اللهم اجعله حجاً مبروراً وذنباً مغفوراً وكان ابن عمر وابن عباس يرفعان أيديهم ما إذا رميا الجمرتين ويطلقان الوقوف ، ودوي عن عبد الرحمن بن زيد قال أفضت مع عبدالله فرمى بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة واستبطن الوادي حتى إذا فرغ قال اللهم اجعله حجاً مبروراً وذنباً مغفوراً ثم قال هكذا رأيت الذي أنزلت عليه سورة البقرة صنع ، رواه الاثرم وعن عطاء قال كان ابن عمر يقوم عند الجمرتين مقدار ما يقرأ الرجل سورة البقرة رواه الاثرم .

(فصل) ولا يرمي في أيام التشريق الا بعد الزوال فان رمى قبل الزوال أعاد نص عليه ، وروي ذلك عن ابن عمر وبه قال مالك والثوري والشافعي وإسحاق وأصحاب الرأي وروي عن الحسن وعطاء الا ان إسحاق وأصحاب الرأي رخصوا في الرمي يوم النفر قبل الزوال ولا ينفر الا بعد الزوال وعن أحمد مثله ورخص عكرمة في ذلك أيضا وقال طاوس يرمي قبل الزوال وينفر قبله ولنا أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما رمى بعد الزوال لقول عائشة: يرمي الجمرتين إذا زالت الشمس . وقول جابر في صفة حج النبي صلى الله عليه وسلم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمي الجمرتين ضحى يوم النحر ورمى بعد ذلك بعد زوال الشمس وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « خذوا عني مناسككم » وقال ابن عمر كنا نتحين إذا زالت الشمس رمينا وأي وقت رمى بعد الزوال أجزأه الا أن المستحب المبادرة إليها حين الزوال كما قال ابن عمر ، وقال ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرمي الجمر إذا زالت الشمس قدر ما إذا فرغ من رميه صلى الظهر رواه ابن ماجه

دعا به بعرفة وبزيد وأصلح وأنما لنا مناسكنا وقال ابن المنذر كان ابن عمر وابن مسعود يقولان عند الرمي اللهم اجعله حجاً مبروراً وذنباً مغفوراً وسعيامشكوراً . وروي عبد الرحمن بن زيد قال : أفضت مع عبدالله فرمى بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة ويستبطن الوادي حتى إذا فرغ قال اللهم اجعله حجاً مبروراً وذنباً مغفوراً . ثم قال : هكذا رأيت الذي أنزلت عليه سورة البقرة صنع رواه الاثرم (فصل) ولا يرمي الا بعد الزوال فان رمى قبل الزوال أعاد نص عليه وروي ذلك عن ابن عمر وبه قال مالك والثوري والشافعي وإسحاق وأصحاب الرأي وعطاء إلا أن إسحاق وأصحاب الرأي رخصوا في الرمي يوم النحر قبل الزوال ولا ينفر الا بعد الزوال وعن أحمد مثله

ولنا أن النبي ﷺ إنما رمى بعد الزوال لقول جابر رضي الله عنه رأيت رسول الله ﷺ يرمي الجمرتين ضحى يوم النحر ورمى بعد ذلك بعد زوال الشمس وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « خذوا عني مناسككم » وقال ابن عمر كنا نتحين إذا زالت الشمس رمينا ، وأي وقت رمى بعد الزوال أجزأه إلا أن المستحب المبادرة إليها حين الزوال كما قال ابن عمر وقال ابن عباس كان رسول الله ﷺ يرمي الجمر إذا زالت الشمس قدر ما إذا فرغ من رميه صلى الظهر . رواه ابن ماجه

(فصل) والترتيب في هذه الجرات واجب على ما ذكرنا فان نكس فبدأ بجمرة العقبة ثم الثانية ثم الاولى أو بدأ بالوسطى ورمى الثلاث لم يجزه إلا الاولى وأعاد الوسطى والقصوى نص عليه أحمد وان رمى القصوى ثم الاولى ثم الوسطى أعاد القصوى وحدها ، وبهذا قال مالك والشافعي ، وقال الحسن وعطاء لا يجب الترتيب ، وهو قول أبي حنيفة فانه قال إذا رمى منكسا يعيد فان لم يفعل أجرأه واحتج بعضهم بما روي عن النبي ﷺ أنه قال من قدم نسكا بين يدي نسك فلا حرج ولانها مناسك متكررة في امكنة متفرقة في وقت واحد ليس بعضها تابعا لبعض فلم يشترط الترتيب فيها كالرمي والذبح . ولنا أن النبي صلى الله عليه وسلم رتبها في الرمي وقال (خذوا عني مناسككم) ولانه نسك متكرر فاشترط الترتيب فيه كالسعي وحديثهم إنما جاء فيمن يقدم نسكا على نسك لا في تقديم بعض النسك على بعض وقياسهم يبطل بالطواف والسعي

(فصل) وان ترك الوقوف عندها والدعاء ترك السنة ولا شيء عليه ، وبذلك قال الشافعي وأبو حنيفة واسحاق وأبو ثور ولا نعلم فيه مخالفا الا الثوري قال يطعم شيتا وان أراق دما أحب الي لان النبي صلى الله عليه وسلم فعله فيكون نسكا

(فصل) فان ترك الوقوف عندها والدعاء ترك السنة ولا شيء عليه وبه قال الشافعي واسحاق وأبو حنيفة وعن الثوري أنه قال : يطعم شيتا وان أراق دما أحب الي لان النبي صلى الله عليه وسلم فعله فيكون نسكا

ولنا أنه دعاء ووقوف مشروع فلم يجب تركه دم كحالة رؤية البيت وكسائر الادعية والنبي ﷺ يفعل الواجبات والمندوبات وقد ذكرنا الدليل على أنه مندوب

(مسئلة) والترتيب شرط في الرمي وفي عدد الحصار وايتان (احداها) سبع والاخرى يجزئه خمس) الترتيب في هذه الجرات واجب على ما ذكرناه فان نكس فبدأ بجمرة العقبة ثم الثانية ، ثم الاولى أو بدأ بالوسطى ورمى الثلاث لم يجزه إلا الاولى وأعاد الوسطى والقصوى نص عليه أحمد ، وان رمى القصوى ثم الاولى ثم الوسطى أعاد القصوى وحدها . وبه قال مالك ، والشافعي وقال الحسن وعطاء لا يجب الترتيب وهو قول أبي حنيفة فانه قال : إذا رمى منكسا يعيد . فان لم يفعل أجرأه ، واحتج بعضهم بما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «من قدم نسكا بين يدي نسك فلا حرج» ولانها مناسك متكررة وفي امكنة متفرقة في وقت واحد ليس بعضها تابعا لبعض فلم يشترط الترتيب فيها كالرمي والذبح

ولنا أن النبي ﷺ رتبها في الرمي وقال «خذوا عني مناسككم» ولانه نسك متكرر فاشترط الترتيب فيه كالسعي وحديثهم إنما هو فيمن يقدم نسكا على نسك لا فيمن يقدم بعض النسك على بعض وقياسهم يبطل بالطواف والسعي

ولنا أنه دناء وقوف مشروع له فلم يجب بتركه شيء، كحالة رؤية البيت وكسائر الادعية ولائها إحدى الجرات فلم يجب الوقوف عندها والدعاء كالاولى والنبي صلى الله عليه وسلم يفعل الواجبات والمندوبات وقد ذكرنا الدليل على أن هذا نذوب .

(فصل) والاولى أن لا ينقص في الرمي عن سبع حصيات لان النبي صلى الله عليه وسلم رمى بسبع حصيات فان نقص حصاة أو حصاتين فلا بأس ولا ينقص أكثر من ذلك نص عليه ، وهو قول مجاهد وإسحاق وعنه ان رمى بست ناسياً فلا شيء عليه ولا ينبغي أن يتعمده فان تعمد ذلك تصدق بشيء . وكان ابن عمر يقول ما أبالي رميت بست أو سبع ، وقال ابن عباس ما أدري رماها النبي صلى الله عليه وسلم بست أو سبع ، وعن أحمد ان عدد السبع شرط ونسبه الى مذهب الشافعي وأصحاب الرأي لان النبي صلى الله عليه وسلم رمى بسبع وقال أبو حية لا بأس بما رمى به الرجل من الحصى فقال عبدالله بن عمرو صدق أبو حية وكان أبو حية بدرياً ، ووجه الرواية الاولى ما روى ابن أبي نجيح قال سئل طاوس عن رجل ترك حصاة قال يتصدق بتمرة أو لمة فذكرت ذلك لمجاهد فقال ان أبا عبد الرحمن لم يسمع قول سعد قال سعد رجعنا من الحججة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعضنا يقول رميت بست وبعضنا يقول بسبع فلم يجب ذلك بعضنا على بعض رواه الاثرم وغيره ومتى أخل بحصاة واجبة من الاولى لم يصح رمي الثانية حتى يكمل الاولى فان لم يدر من أي الجمار تركها بنى على اليقين وان أخل بحصاة غير واجبة لم يؤثر تركها

(فصل) والاولى في الرمي أن لا ينقص عن سبع حصيات لان النبي ﷺ رمى بسبع فان نقص حصاة أو حصاتين فلا بأس . ولا ينقص أكثر من ذلك نص عليه وهو قول مجاهد وإسحاق وعنه ان رمى بست ناسياً فلا شيء عليه ولا ينبغي أن يتعمده فان تعمد ذلك تصدق بشيء . وكان ابن عمر يقول ما أبالي رميت بست أو سبع . قال ابن عباس : ما أدري رماها النبي ﷺ بست أو بسبع ، وعن أحمد ان عدد السبع شرط ويشبه مذهب الشافعي وأصحاب الرأي لان النبي (ص) رمى بسبع . وقال أبو حية : لا بأس بما رمى به الرجل من الحصى ، فقال عبد الله بن عمرو : صدق أبو حية . وكان أبو حية بدرياً . ووجه الرواية الاولى ما روى ابن أبي نجيح قال : سئل طاوس عن رجل ترك حصاة ، قال : يتصدق بتمرة أو لمة ، فذكرت ذلك لمجاهد فقال : ان أبا عبد الرحمن لم يسمع قول سعد قال سعد رجعنا من الحججة مع رسول الله ﷺ بعضنا يقول رميت بست وبعضنا بسبع فلم يجب ذلك بعضنا على بعض . رواه الاثرم وغيره

﴿مسئلة﴾ (فان أخل بحصاة واجبة من الاولى لم يصح رمي الثانية حتى يكمل الاولى لاخلاله بالترتيب فان لم يعلم من أي الجمار تركها بنى على اليقين ليتيقن براءة الذمة ، فان أخل بحصاة غير واجبة لم يؤثر تركها)

﴿مسئلة﴾ قال (ويفعل في اليوم الثاني كما يفعل بالأمس فان أحب أن يتعجل في يومين خرج قبل غروب الشمس فان غربت الشمس وهو بها لم يخرج حتى يرمي من غد بعد الزوال كما رمى بالامس)

وجملته أن الرمي في اليوم الثاني كالرمي في اليوم الاول في وقته وصفته وهياته ولا نعلم فيه خلافا فان أحب التعجل في يومين خرج قبل الغروب، وأجمع أهل العلم على أن من أراد الخروج من منى شاخصا عن الحرم غير مقيم بمكة ان ينفر بعد الزوال في اليوم الثاني من أيام التشريق فان أحب الإقامة بمكة فقال احمد لا يهيجني لمن ينفر النفر الاول أن يقيم بمكة وكان مالك يقول في أهل مكة من كان له عذر فله ان يتعجل في يومين فان أراد التخفيف عن نفسه من أمر الحج فلا ويحتج من ذهب الى هذا بقول عمر رضي الله عنه: من شاء من الناس كلهم ان ينفر في النفر الاول الا آل خزيمة فلا ينفر الا في النفر الآخر . جعل احمد واسحاق معن قول عمر الا آل خزيمة أي انهم أهل حرم مكة والمذهب جواز النفر في النفر الاول لكل أحد وهو قول عامة العلماء انزل الله تعالى (فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه ومن تأخر فلا اثم عليه لمن اتقى) قال عطاء هي للناس عامة ، وروى أبو داود وابن ماجه عن عبد الرحمن بن يعمر أن رسول الله ﷺ قال «أيام منى ثلاثة فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه ومن تأخر فلا اثم عليه» قال ابن عينة هذا أجود حديث رواه سفيان ، وقال وكيع هذا الحديث أم المناسك وفيه زيادة أنا اختصرته ولانه دفع من مكان فاستوى فيه أهل مكة وغيرهم كالدفن من عرفة ومن مزدلفة وكلام احمد في هذا أراد به الاستحباب موافقة لقول عمر لا غير فمن أحب التعجيل في النفر الاول خرج قبل غروب الشمس فان غربت قبل خروجه من منى لم ينفر سواء كان ارتحل أو كان مقما في منزله لم يحز له الخروج هذا قول عمر وجابر بن زيد وعطاء وطاوس ومجاهد وأبان بن عثمان ومالك والثوري والشافعي واسحاق وابن المنذر وقال أبو حنيفة له ان ينفر ما لم يطلم فجر اليوم الثالث لانه لم يدخل اليوم الآخر فجاز له النفر كما قبل الغروب

ولنا قوله تعالى (فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه) واليوم اسم للنهار فمن ادركه الليل فما تعجل في يومين قال ابن المنذر وثبت عن عمر أنه قال من أدركه المساء في اليوم الثاني فليقم الى الغد حتى ينفر مع الناس وما قاسوا عليه لا يشبه ما نحن فيه فانه تعجل في اليومين (فصل) إذا أخر رمي يوم الى مابعده أو أخر الرمي كله الى آخر أيام التشريق ترك السنة ولا

﴿مسئلة﴾ (وان أخر الرمي كله فرماه في آخر أيام التشريق أجزاء ويرتبه بنيتيه . وإن أخره عن أيام التشريق أو ترك المبيت بمنى في ليالها فعليه دم ، وفي حصاة أو ليلة واحدة ما في حلق شعرة) إذا أخر رمي يوم إلى مابعده أو أخر الرمي كله إلى آخر أيام التشريق ترك السنة ولا شيء عليه

شيء عليه إلا أنه يقدم بالنية رمي اليوم الاول ثم الثاني ثم الثالث وبذلك قال الشافعي وأبو ثور وقال أبو حنيفة إن ترك حصاة أو حصاتين أو ثلاثاً إلى الغد رماها وعليه كل حصاة نصف صاع وإن ترك أربعاً رماها وعليه دم .

الا أنه يقدم بالنية رمي اليوم الاول ثم الثاني ثم الثالث ، وبذلك قال الشافعي وأبو ثور . وقال أبو حنيفة : ان ترك حصاة أو حصاتين أو ثلاثاً إلى الغد رماها وعليه لكل حصاة نصف صاع ، وان ترك أربعاً رماها وعليه دم

ولنا ان أيام التشريق وقت للرمي فاذا أخره من أول وقت ، إلى آخره لم يلزمه شيء كما لو أخر الوقوف بعرفة إلى آخر وقته ، قال القاضي : ولا يكون رمية في اليوم الثاني قضاءً ، لأنه وقت واحد فان سمي قضاءً فالمراد به الفعل كقوله تعالى (ثم ليقضوا تفهم) وقولهم قضيت الدين . والحكم في رمي جرة العقبة إذا أخرها كالحكم في رمي أيام التشريق في أنها اذا لم ترم يوم النحر رميت من الغد وانما قلنا يلزمه الترتيب بنيت لانها عبادة يجب الترتيب فيها إذا فعلها في أيامها فوجب ترتيبها بمجموعة كالمجموعتين والفوائت من الصلوات

(فصل) فان أخره عن أيام التشريق فعليه دم لانه ترك نسكا واجبا فيجب عليه دم لقول ابن عباس : من ترك نسكا أو نسيه فانه يهرق دما . ولان آخر وقت الرمي آخر أيام التشريق فمتى خرجت قبل رمية فات وقته واستقر عليه الفداء الواجب في ترك الرمي هذا قول أكثر أهل العلم . وعن عطاء ، فيمن رمى جرة العقبة وخرج إلى إبله في ليلة أربع عشرة ثم رمى قبل طلوع الفجر أجزاءه فان لم يرم فعليه دم والاول أولى لان محل الرمي النهار فيخرج وقت الرمي بخروج النهار وكذلك ان ترك المبيت بمنى في لياليها وهذا مبني على الرواية في وجوب المبيت بمنى ، وعن أحمد أنه لا شيء عليه وقد أساء . وهو قول أصحاب الرأي لان الشرع لم يرد فيه شيء ، وعنه يطعم شيئا وخففه ثم قال : قد قال بعضهم ليس عليه . وقال ابراهيم عليه دم رضعك ثم قال دم بمرة شدد وبمرة (١) قلت ليس الا أن يطعم شيئا قال نعم يطعم شيئا تمرأ أو نحوه فلي هذا أي شيء تصدق به أجزاءه . ولا فرق بين ليلة أو أكثر لانه لا تقدير فيه ، وفيما دون الثلاث ثلاث روايات (احداهن) في كل واحدة مد (الثانية) درهم (والثالثة) نصف درهم . قال الشيخ رحمه الله : وهذا لا نظير له فاننا لانعلم في ترك شيء من المناسك درهما ولا نصفاً فاجابه بغير نص تحكم لوجه له . وفي ترك حصاة من رمي الجمار كذلك ولانه في معناه وقد ذكرنا ما في حاق الشعرة فيما مضى وذكرنا الخلاف

« ١ » يراجع ما

تقدم في المغني ص ٤٧٤

(مسألة) (وليس على أهل سقاية الحاج ولا الرعاة مبيت بمنى فان غربت الشمس وهم بمنى لزم الرعاة المبيت دون أهل السقاية)

لما روى ابن عمر رضي الله عنه ان العباس استأذن النبي ﷺ أن يبيت بمكة ليالي منى من أجل

ولنا أن أيام التشريق وقت للرمي فإذا أخره من أول وقته إلى آخره لم يلزمه شيء ، كما لو أخر الوقوف بعرفة إلى آخر وقته ولأنه وقت يجوز الرمي فيه فجاز لغيرهم كالأيوم الأول قال القاضي ولا يكون رميه في اليوم الثاني قضاء ، لأنه وقت واحد وإن كان قضاء فالمراد به الفعل كقوله (ليقضوا تفهم) وقولهم قضيت الدين ، والحكم في رمي جرة العقبة إذا أخرها كالحكم في رمي أيام التشريق في أنها إذا لم

سقايته . متفق عليه . وقد روى مالك بإسناده عن أبي البداح بن عاصم عن أبيه قال : رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم لرعاة الإبل في البيوتة أن يرموا يوم النحر ثم يجمعوا رمي يومين بعد يوم النحر يرمونه في أحدهما . قال مالك ظننت أنه قال في أول يوم منهما ثم يرمون يوم النفر . رواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح ، ورواه ابن عيينة قال رخص للرعاة أن يرموا يوما ويدعوا يوما وكذلك الحكم في أهل سقاية الحاج إلا أن الفرق بين الرعاة وأهل السقاية أن الرعاة إذا قاموا حتى غربت الشمس لزمهم المبيت إذا قلنا بوجوبه وأهل السقاية لا يلزمهم لأن الرعاة إنما رعيهم بالهار فإذا غربت الشمس انقضى وقت الرعي وأهل السقاية يستقون بالليل ، وصار الرعاة كالمرضى الذي يسقط عنه حضور الجمعة لمرضه فإذا حضرها تعينت عليه كذلك الرعاة أبيع لهم ترك المبيت لأجل الرعي فإذا فات وقته وجب المبيت ، وأهل الأعذار من غير الرعاة كالمرضى ومن له مال يخاف ضياعه ونحوهم كالرعاة في ترك البيوتة لأن النبي (ص) رخص لهؤلاء تنبيهها على غيرهم فوجب إلحاقهم بهم لوجود المعنى فيهم (فصل) ومن كان مريضاً أو محبوساً أو له عذر جاز أن يستنيب من يرمي عنه . قال الأثرم : قلت لأبي عبد الله إذا رمى عنه الجمار يشهد هو ذلك أم يكون في رحله ؟ قال يعجبني أن يشهد ذلك أن قدر حين يرمي عنه . قلت فإن ضعف عن ذلك يكون في رحله ويبعث من يرمي عنه ؟ قال : نعم قال القاضي : المستحب أن يضع الحصى في يد النائب ليكون له عمل في الرمي . وإن أغني عن الاستنيب لم تنقطع النيابة والنائب الرمي منه كما لو استنابه في الحج ثم أغني عليه وبها ذكرنا في هذه المسئلة قال الشافعي ونحوه قال مالك إلا أنه يتحرى المريض حين رميهم فيكبر سبع تكبيرات

(فصل) ومن ترك الرمي من غير عذر فعليه دم . قال أحمد : أعجب إلي إذا ترك رمي الأيام كلها كان عليه دم وفي ترك جرة واحدة دم أيضاً نص عليه أحمد وبه قال عطاء والشافعي وأصحاب الرأي . وحكي عن مالك أنه عليه في جرة وفي الجرات كلها بدنة . وقال الحسن : من نسي جرة واحدة يتصدق على مسكين

ولنا قول ابن عباس : من ترك شيئاً من مناسكه فعليه دم . ولأنه ترك من مناسكه ما لا يفسد الحج بتركه فكان الواجب عليه شاة كالمليت ، وإن ترك أقل من جرة فالظاهر عن أحمد أنه لا شيء في حصاة ولا حصاتين ، وعنه أنه يجب الرمي بسبع فإن ترك شيئاً من ذلك تصدق بشيء . أي شيء كان . وعنه أن في حصاة دماً وهو مذهب مالك والليث لأن ابن عباس رضي الله عنهما قال : من ترك

ترم يوم النحر رميت من الغد وانما قلنا يلزمه الترتيب بنية لانها عبادات يجب الترتيب فيها مع فعلها في ايامها فوجب ترتيبها مجموعة كاصلائين المجموعتين والفوائت .

﴿مسئلة﴾ قال (ويستحب أن لا يدع الصلاة في مسجد منى مع الامام)

يعني مسجد الخيف فان النبي ﷺ وأصحابه كانوا يصلون بمنى قال ابن مسعود صليت مع النبي ﷺ بمنى ركعتين ومع أبي بكر وعمر وعثمان ركعتين صدرا من إمارته وهذا إذا كان الامام مرضيا فان لم يكن مرضيا صلى المرء برفقته في رحله

(فصل) ويستحب أن يخطب الامام في اليوم الثاني من أيام التشريق خطبة يعلم الناس فيها حكم التعجيل والتأخير وتوديعهم ، وبهذا قال الشافعي وابن المنذر ، وقال أبو حنيفة لا يستحب قياسا على اليومين الآخرين ؛

ولنا ما روي عن رجلين من بني بكر قالوا رأينا رسول الله ﷺ يخطب بين أواسط أيام التشريق ونحن عند راحلته رواء أبو داود ، وعن سراء بنت نهبان قالت خطبنا رسول الله ﷺ يوم الزوس فقال «أي يوم هذا ؟» قلت الله ورسوله أعلم قال «أليس أواسط أيام التشريق ؟» روى الدارقطني بإسناده عن عبد العزيز بن الربيع بن سبرة عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب أواسط أيام التشريق يعني يوم النفر الاول ولأن بالناس حاجة الى أن يعلمهم كيف يتعجلون وكيف يودعون بخلاف اليوم الاول

شيئا من مناسكه فعليه دم ، وعنه في الثلاثة دم وهو مذهب الشافعي وفيما دون ذلك في كل حصاة مد وعنه درهم وعنه نصف درهم . وقال أبو حنيفة : إن ترك جرة العقبة والجمار كلها فعليه دم وان ترك أقل من ذلك فعليه في كل حصاة نصف صاع الى أن يباغ دما وقد ذكرنا ذلك

(فصل) ويستحب أن لا يدع الصلاة مع الامام في مسجد منى لان النبي ﷺ وأصحابه كانوا يصلون بمنى . قال ابن مسعود رضي الله عنه : صليت مع رسول الله ﷺ ركعتين ومع أبي بكر ركعتين ومع عمر وعثمان ركعتين صدرا من أمارته ، فان كان الامام غير مرضي صلى المرء برفقته في رحله

﴿مسئلة﴾ ويخطب الامام في اليوم الثاني من أيام التشريق خطبة يعلمهم فيها حكم التعجيل والتأخير وتوديعهم ، وبهذا قال الشافعي وابن المنذر . وقال أبو حنيفة لا يستحب قياسا على اليومين الآخرين ولنا ما روي عن رجلين من بني بكر قالوا : رأينا رسول الله ﷺ يخطب بين أواسط أيام التشريق ونحن عند راحلته . رواء أبو داود . ولان بالناس حاجة الى أن يعلمهم كيف يتعجلون وكيف يودعون ، بخلاف اليوم الاول والثالث

﴿مسئلة﴾ قال (ويكبر في دبر كل صلاة من صلاة الظهر يوم النحر الى آخر أيام التشريق)

إنما خص المحرم بالتكبير من يوم النحر ظهرا لانه قبل ذلك مشغول بالتلبية فلا يقطعها إلا عند رمي جرة العقبة كما بيناه فيما قبل وليس بعدها صلاة قبل الظهر فيكبر حينئذ بعدها كالحل ويستوي هو والحلال في آخر مدة التكبير وصفة التكبير ما ذكرنا في صلاة العيد وهو ان يقول (الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر والله الحمد)

(فصل) قال بعض أصحابنا يستحب ان نفر أن يأتي المحصب وهو الا بطح وحده ما بين الجبلين الى المقبرة فيصلي به الظهر والعصر والغروب والعشاء ثم يضطجع بسيرا ثم يدخل مكة وكان ابن عمر

﴿مسئلة﴾ (فمن أحب أن يتعجل في يومين خرج قبل غروب الشمس فان غربت الشمس وهو بمنى لزمه المبيت والرمي من انعقد)

أجمع أهل العلم على أن من أراد الخروج من منى شاخصا عن الحرم غير مقيم بمكة ان له أن ينفر بعد الزوال في اليوم الثاني من أيام التشريق فان أحب الاقامة بمكة فقال أحمد : لا يعجنني لمن نفر النفر الاول أن يقيم بمكة . وقال مالك : يقول في أهل مكة من كان له عذر فله أن يتعجل في يومين فان أراد التخفيف عن نفسه من أمر الحج فلا . واحتج من ذهب إلى هذا بقول عمر رضي الله عنه : من شاء من الناس كلهم أن ينفر في النفر الاول إلا آل خزيمة فلا ينفروا إلا في النفر الآخر . جعل أحمد وإسحاق معنى قول عمر : إلا آل خزيمة . أي انهم أهل الحرم . والمذهب جواز النفر في النفر الاول لكل أحد وهو قول عامة العلماء لقول الله تعالى (فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه) قال عطاء ، وروى أبو داود وابن ماجه عن يحيى بن يعمر ان رسول الله ﷺ قال « أيام منى ثلاثة فمن تعجل فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه » قال ابن عيينة هذا أجود حديث رواه سفيان ، وقال وكيع : هذا الحديث أم المناسك وفيه زيادة أنا اختصرته ، ولانه دفع من مكان فاستوى فيه أهل مكة وغيرهم كالدفع من عرفه ومزدلفة ، وكلام أحمد في هذا أراد به الاستحباب موافقة لقول عمر ، فمن أحب التعجيل في النفر الاول خرج قبل غروب الشمس فان غربت قبل خروجه من منى لم ينفر سواء كان ارتحل أو لم يرتحل ، هذا قول ابن عمر وجابر وعطاء وطاوس ومجاهد ومالك والثوري والشافعي وإسحاق وابن المنذر ، وقال أبو حنيفة : له أن ينفر مالم يطلع فجر اليوم الثالث لانه لم يدخل وقت رمي اليوم الآخر فجاز له النفر كما قبل الغروب

ولنا قوله سبحانه (فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه) واليوم اسم للنهار فمن أدركه الليل فما تعجل في يومين ، قال ابن المنذر : ثبت عن عمر رضي الله عنه انه قال : من أدركه المساء في اليوم الثاني فليقيم الى الغد حتى ينفر مع الناس . وما قاسوا عليه لا يشبه ما نحن فيه فانه تعجل في يومين

٤٨٤ النزول بالمحصب . دخول البيت والاستشفاء بطيبه . عدم أخذ شيء منه (المغني والشرح الكبير)

يرى التحصيص سنة قال ابن عمر يصلي بالمحصب الظهر والعصر والمغرب والعشاء وكان كثير الاتباع لرسول الله ﷺ وكان طاوس يحصب في شعب الجور وكان سعيد بن جبير يفعله ثم تركه وكان ابن عباس وعائشة لا يريان ذلك سنة ، قال ابن عباس التحصيص ليس بشيء إنما هو منزل نزله رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعن عائشة أن نزول الأبطح ليس بسنة إنما نزله رسول الله صلى الله عليه وسلم ليكون أسمع لخروجه إذا خرج متفق عليهما ، ومن استحب ذلك فلا اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه كان ينزله قال نافع كان ابن عمر يصلي بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء ويهجم هجعة ويذكر ذلك عن رسول الله ﷺ متفق عليه ، وقال ابن عمر كان رسول الله ﷺ وأبو بكر وعثمان ينزلون الأبطح ، قال الترمذي هذا حديث حسن غريب ولا خلاف في أنه ليس بواجب ولا شيء على تاركه .

(فصل) قال بعض أصحابنا يستحب لمن نفر أن يأتي المحصب وهو الأبطح وحده ما بين الجبلين إلى المقبرة فيصلي به الظهر والعصر والمغرب والعشاء ثم يهجم يسيراً ثم يدخل مكة ، وكان ابن عمر يرى التحصيص سنة ، قال ابن المنذر كان ابن عمر يصلي بالمحصب الظهر والعصر والمغرب والعشاء وكان كثير الاتباع لسنة رسول الله ﷺ ، وكان طاوس يحصب في شعب الجور ، وكان ابن عباس وعائشة لا يريان ذلك سنة ، قال ابن عباس رضي الله عنهما التحصيص ليس بشيء إنما هو منزل نزله رسول الله ﷺ ، وعن عائشة رضي الله عنها أن نزول الأبطح ليس بسنة إنما نزله رسول الله ﷺ ليكون أسمع لخروجه إذا خرج متفق عليهما ، ومن استحب ذلك فلا اتباع رسول الله ﷺ فإنه كان ينزله ، قال نافع كان ابن عمر يصلي بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء ويهجم هجعة ويذكر ذلك عن رسول الله ﷺ متفق عليه ، وقال ابن عمر كان رسول الله ﷺ وأبو بكر وعثمان ينزلون الأبطح قال الترمذي هذا حديث حسن غريب ، ولا خلاف أنه لا يجب ولا شيء على تاركه

(فصل) ويستحب لمن حج أن يدخل البيت وقد ذكرناه ولا يدخله بنعله ولا خفيه ولا إلى الحجر لأنه من البيت ولا يدخل الكعبة بسلاح قال أحمد وثياب الكعبة إذا نزع تصدق بها وقال إذا أراد أن يستشفى بشيء من طيب الكعبة فأت بطيب من عنده فيلذقه على البيت بحيث يأخذه ولا يأخذ من طيب البيت شيئاً ولا يخرج من تراب الحرم ولا يدخل فيه من الحل كذلك قال ابن عمر وابن عباس ولا يخرج من حجارة مكة إلى الحل والخروج أشد إلا أن ماء زمزم أخرجه كعب

(فصل) قال أحمد رضي الله عنه كيف لنا بالجوار بمكة قال النبي ﷺ « والله أنك لأحب البقاع إلى الله ولولا أني أخرجت منك ما خرجت » وإنما كره عمر الجوار بمكة لمن هاجر منها ، وجابر ابن عبد الله جاور بمكة وجميع أهل البلاد ومن كان من أهل اليمن ليس بمنزلة من يخرج ويهاجر أي لأبأس به وابن عمر كان يقيم بمكة قال والمقام بالمدينة أحب إلي من المقام بمكة لمن قوي عليه لأنها مهاجر المسلمين وقد قال النبي ﷺ « لا يصبر أحد على لأوائها وشدتها إلا كنت شفيعاً له يوم القيامة »

﴿مسئلة﴾ قال (فاذا أتى مكة لم يخرج حتى يودع البيت يطوف به سبعا ويصلي ركعتين إذا فرغ من جميع أموره حتى يكون آخر عهده بالبيت)

وجملة ذلك أن من أتى مكة لا يخلو إما أن يريد الإقامة بها أو الخروج منها فإن أقام بها فلا وداع عليه لأن الوداع من المفارق لا من الملازم سواء نوى الإقامة قبل النفر أو بعده ، وبهذا قال الشافعي وقال أبو حنيفة إن نوى الإقامة بعد أن حل له النفر لم يسقط عنه الطواف ولا يصح لأنه غير مفارق فلا يلزمه وداع كن نواها قبل حل النفر وإنما قال النبي صلى الله عليه وسلم « لا ينفرن أحد حتى يكون آخر عهده بالبيت » وهذا ليس بنافر فأما الخارج من مكة فليس له أن يخرج حتى يودع البيت بطواف سبعم وهو واجب من تركه دم ، وبذلك قال الحسن والحكم وحماة والثوري وأصحابنا وأبو ثور وقال الشافعي في قول له لا يجب بتركه شيء ، لأنه يسقط عن الحائض فلم يكن واجبا كطواف القدوم ولأنه كتحية البيت أشبه طواف القدوم

ولنا ما روى ابن عباس قال أمر الناس أن يكون آخر عهدهم بالبيت إلا أنه خفف عن المرأة الحائض متفق عليه ، ولمسلم قال كان الناس ينصرفون كل وجه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا ينفرن أحد حتى يكون آخر عهده بالبيت » وليس في سقوطه عن المعذور ما يجوز سقوطه لغيره كالصلاة تسقط عن الحائض وتجب على غيرها بل تخصيص الحائض باسقاطها عنها دليل على وجوبه على غيرها

﴿مسئلة﴾ (فاذا أتى مكة لم يخرج حتى يودع البيت بالطواف إذا فرغ من جميع أموره) وجملة ذلك أن من أتى مكة فلا يخلو إما أن يريد الإقامة بها أو الخروج منها فإن أقام بها فلا وداع عليه لأن الوداع من المفارق وسواء نوى الإقامة قبل النفر أو بعده وبهذا قال الشافعي وقال أبو حنيفة إن نوى الإقامة بعد أن حل له النفر لم يسقط عنه الطواف ولنا أنه غير مفارق فلا يلزمه وداع كن نواها قبل حل النفر وإنما قال النبي صلى الله عليه وسلم « لا ينفرن أحد حتى يكون آخر عهده بالبيت » وهذا ليس بنافر فأما الخارج من مكة فليس له الخروج حتى يودع البيت بطواف سبعم وهو واجب يجب بتركه دم وبه قال الحسن والحكم والثوري وأصحابنا وأبو ثور ، وقال الشافعي في قول لا يجب بتركه شيء ، لأنه يسقط عن الحائض فلم يكن واجبا كطواف القدوم

ولنا ما روى ابن عباس رضي الله عنهما قال : أمر الناس أن يكون آخر عهدهم بالبيت إلا أنه خفف عن المرأة الحائض . متفق عليه . ولمسلم قال كان الناس ينصرفون كل وجه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا ينفرن أحد حتى يكون آخر عهده بالبيت » وسقوطه عن المعذور لا يوجب سقوطه عن غيره كالصلاة تسقط عن الحائض ، وتجب على غيرها بل تخصيص الحائض باسقاطها عنها

٤٨٦ إنما طواف الوداع ليكون آخر عهده بالبيت فيعاد بفصل طويل (المغني والشرح الكبير)

إذ لو كان ساقطا عن الكل لم يكن لتخصيصها بذلك معنى وإذا ثبت وجوبه فانه ليس بركن بغير خلاف ولذلك سقط عن الحائض ولم يسقط طواف الزيارة ويسمى طواف الوداع لأنه لتوديع البيت وطواف الصدر لأنه عند صدور الناس من مكة ووقته بعد فراغ المراء من جميع أموره ليكون آخر عهده بالبيت على ما جرت به العادة في توديع المسافرين إخوانه وأهله ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم « حتى يكون آخر عهده بالبيت »

(فصل) ومن كان منزله في الحرم فهو كالملك لا وداع عليه ومن كان منزله خارج الحرم قريبا منه فظاهر كلام الخرقى انه لا يخرج حتى يودع البيت وهذا قول أبي ثور وقياس قول مالك ذكره ابن القاسم وقال أصحاب الرأي في أهل بستان ابن عامر وأهل المواقيت إنهم بمنزلة أهل مكة في طواف الوداع لأنهم معدودون من حاضري المسجد الحرام بدليل سقوط دم المنفعة عنهم ولنا عموم قوله صلى الله عليه وسلم « لا ينفرن أحد حتى يكون آخر عهده بالبيت » ولانه خارج من مكة فلزمه التوديع كالبعيد .

(فصل) فان آخر طواف الزيارة فطافه عند الخروج ففيه روايتان (إحداها) يجزئه عن طواف الوداع لانه امر أن يكون آخر عهده بالبيت وقد فعل ولان ماشرع لتحية المسجد أجزأ عنه الواجب من جنسه كتحية المسجد بركعتين تجزيء عنهما المكتوبة وعنه لا يجزئه عن طواف الوداع لانهم ماعبادان واجبتان فلم تجز إحداها عن الاخرى كالصلاتين الواجبتين

(مسئلة) قال (فان ودع واشتغل في تجارة عاد فودع)

قد ذكرنا أن طواف الوداع إنما يكون عند خروجه ليكون آخر عهده بالبيت فان طاف للوداع ثم اشتغل بتجارة أو إقامة فعليه إعادته ، وبهذا قال عطاء ومالك والثوري والشافعي وأبو ثور وقال أصحاب الرأي اذا طاف للوداع أو طاف تطوعا بعد ما حل له النفر أجزأه عن طواف الوداع وإن

دليل على وجوبه على غيرها اذ لو كان ساقطا عن الكل لم يكن لتخصيصها بذلك . معنى اذا ثبت وجوبه فانه ليس بركن بغير خلاف ويسمى طواف الوداع لانه لتوديع البيت وطواف الصدر لانه عند صدور الناس من مكة ووقته بعد فراغ الحاج من جميع أمره ليكون آخر عهده بالبيت كما جرت العادة في توديع المسافرين أهلهم وإخوانهم ولذلك قال النبي ﷺ « ليكون آخر عهده بالبيت » ولانه خارج من الحرم فلزمه التوديع كالبعيد

(مسئلة) فان ودع ثم اشتغل في تجارة أو أقام أعاد الوداع لان طواف الوداع إنما يكون عند

خروجه ليكون آخر عهده بالبيت . فان اشتغل بعده بتجارة أو إقامة فعليه إعادته هذا قول عطاء ومالك والثوري والشافعي وأبي ثور : وقال أصحاب الرأي إذا طاف للوداع أو طاف تطوعا بعد ما حل له النفر أجزأه عن طواف الوداع . وإن أقام شهرا لانه طاف بعد

قام شهراً أو أكثر لانه طاف بعد ما حل له النفر فلم يلزمه إعادته كما لو نفر عتيبه .
ولنا قوله عليه السلام « لا ينفرن أحد حتى يكون آخر عهده بالبيت » ولانه إذا أقام بعده خرج
عن أن يكون وداعاً في العادة فلم يجزه كما لو طافه قبل حل النفر فاما أن قضى حاجة في طريقه أو
اشترى زاداً أو شيئاً لنفسه في طريقه لم بعده لان ذلك ليس باقامة تخرج طوافه عن أن يكون آخر
عهده بالبيت وبهذا قال مالك والشافعي ولا نعلم مخالفاً لهما

﴿ مسألة ﴾ قال (فان خرج قبل الوداع رجع أن كان بالقرب وان بعد بعث بدم)

هذا قول عطاء والثوري والشافعي واسحاق وأبي ثور، والقريب هو الذي بينه وبين مكة دون
مسافة القصر والبعيد من بلغ مسافة القصر نص عليه أحمد وهو قول الشافعي وكان عطاء يرى الطائف
قريباً وقال الثوري حد ذلك الحرم فمن كان في الحرم فهو قريب ومن خرج منه فهو بعيد ووجه القول
الاول أن من دون مسافة القصر في حكم الحاضر في أنه لا يقصر ولا يفطر ولذلك عددناه من حاضري

ما حل له النفر فلم تلزمه إعادته كما لو نفر عتيبه

ولنا قوله عليه السلام « لا ينفرن أحد حتى يكون آخر عهده بالبيت » ولانه إذا قام بعده خرج
عن أن يكون وداعاً في العادة فلم يجزه كما لو طافه قبل حل النفر . فاما إن قضى حاجة في طريقه أو اشترى
زاداً أو شيئاً لنفسه في طريقه لم بعده لان ذلك ليس باقامة تخرج طوافه عن أن يكون آخر عهده
بالبيت . وبهذا قال مالك والشافعي ولا نعلم فيه خلافاً

﴿ مسألة ﴾ (فان أخر طواف الزيارة فطافه عند الخروج أجزاءه عن طواف الوداع)

هذا ظاهر المذهب لانه أمر أن يكون آخر عهده بالبيت . وقد فعل ولان ما شرع لتحية المسجد
أجزاء عنه الواجب من جنسه كتحية المسجد بركتين تجزي عنهما المكتوبة ، وركعتا الطواف
والاحرام يجزي عنهما المكتوبة ، وعنه لا يجزي . عن طواف الوداع لانها عبادتان واجبتان فلم
تجز إحداهما عن الاخرى كالصلاتين الواجبتين فاما إن نوى بطوافه الوداع لم يجزه عن طواف
الزيارة لقوله عليه السلام « وإنما لكل امرئ ما نوى » وحكمه حكم من ترك طواف الزيارة على
ما نذر أن شاء الله تعالى

﴿ مسألة ﴾ (فان خرج قبل الوداع رجع اليه . فان لم يمكنه فعليه دم الا الحائض والنفساء لا ووداع عليهما)

من خرج قبل الوداع فعليه الرجوع أن كان قريباً وان أبعد فعليه دم هذا قول عطاء والثوري
والشافعي ، واسحاق وأبي ثور . والقريب من كان من مكة دون مسافة القصر . والبعيد مسافة
القصر فما زاد . نص عليه أحمد ، وهو قول الشافعي . وكان عطاء يرى الطائف قريباً وقال الثوري
حد ذلك الحرم . فمن كان فيه فهو قريب . ومن خرج منه فهو بعيد

المسجد الحرام وقد روي أن عمر رد رجلاً من مراً إلى مكة ليكون آخر عهده بالبيت رواه سعيد، وإن لم يمكنه الرجوع لعذر فهو كالبعيد ولو لم يرجع القريب الذي يمكنه الرجوع لم يكن عليه أكثر من دم ولا فرق بين تركه عمداً أو خطأ لعذر أو غيره لأنه من واجبات الحج فاستوى عمده وخطؤه والمعدور وغيره كسائر واجباته فإن رجع البعيد فطاف للوداع فقال القاضي لا يسقط عنه الدم لأنه قد استقر عليه الدم ببلوغه مسافة القصر فلم تسقط برجوعه كمن تجاوز الميقات غير محرم فأحرم دونه ثم رجع إليه وإن رجع القريب فطاف فلا دم عليه سواء كان ممن له عذر يسقط عنه الرجوع أولاً لأن الدم لم يستقر عليه لكونه في حكم الحاضر ويحتمل سقوط الدم عن البعيد برجوعه لأنه واجب أتى به فلم يجب عليه بدله كالتقريب (فصل) إذا رجع البعيد فينبغي أن لا يجوز له تجاوز الميقات إن كان جاوزه إلا محرماً لأنه ليس من أهل الاعتذار فيلزمه طواف لأحرامه بالعمرة والسعي وطواف لوداعه وفي سقوط الدم عنه ما ذكرنا من الخلاف. وإن كان دون الميقات أحرم من موضعه فاما إن رجع القريب فظاهر قول من ذكرنا قوله أنه لا يلزمه إحرام لأنه رجع لاتمام نسك مأمور به فأشبهه من رجع لطواف الزيارة فإن ودع وخرج ثم دخل مكة لحاجة فقال أحمد: أحب إلي أن لا يدخل إلا محرماً وأحب إلي إذا خرج أن يودع البيت بالطواف وهذا لأنه لم يدخل لاتمام النسك إنما دخل لحاجة غير متكررة فأشبهه من يدخلها للإقامة بها

ولنا أن من دون مسافة القصر في حكم الحاضر في أنه لا ينظر ولا يقصر ولذلك عددناه من حاضري المسجد الحرام ومن لم يمكنه الرجوع لعذر فهو كالبعيد ولو لم يرجع القريب الذي يمكنه الرجوع لم يكن عليه أكثر من دم ولا فرق بين تركه عمداً أو خطأ لعذر أو غيره لأنه من واجبات الحج فاستوى عمده وخطؤه والمعدور وغيره كسائر واجباته. فإن رجع البعيد فطاف للوداع. فقال القاضي لا يسقط عنه الدم لأنه قد استقر عليه ببلوغه مسافة القصر فلم يسقط برجوعه كمن تجاوز الميقات غير محرم فأحرم دونه ثم رجع إليه. وإن رجع القريب فطاف فلا دم عليه سواء كان ممن له عذر يسقط عنه الرجوع أولاً لأن الدم لم يستقر عليه لكونه في حكم الحاضر ويحتل سقوط الدم عن البعيد برجوعه لأنه واجب أتى به فلم يجب عليه بدله كالتقريب

(فصل) وإذا رجع البعيد فينبغي أن لا يجوز له تجاوز الميقات إن كان تجاوزه إلا محرماً لأنه ليس من أهل الاعتذار فيلزمه طواف لأحرامه بالعمرة، والسعي، وطواف الوداع وفي سقوط الدم عنه الخلاف المذكور وإن كان من دون الميقات أحرم من موضعه. فاما إن رجع القريب فظاهر قول من ذكرنا قوله أنه لا يلزمه إحرام لأنه رجع لاتمام نسك مأمور به فأشبهه من رجع لطواف الزيارة فاما إن ودع وخرج ثم دخل مكة لحاجة فقال أحمد أحب إلي أن لا يدخل إلا محرماً وأحب إلي إذا خرج أن يودع البيت بالطواف، وهذا لأنه لم يدخل لاتمام النسك. إنما دخل لحاجة غير متكررة أشبهه من يدخلها للإقامة بها

﴿مسئلة﴾ قال (والمرأة اذا حاضت قبل أن تودع خرجت ولا وداغ عليها ولا فدية) هذا قول عامة فقهاء الامصار وقد روي عن عمر وابنه أنها أمرا الحائض بالمقام لطواف الوداع وكان زيد بن ثابت يقول به ثم رجع عنه فروى مسلم أن زيد بن ثابت خالف ابن عباس في هذا قال طاوس : كنت مع ابن عباس إذ قال زيد بن ثابت يعني : أن لا تصدر الحائض قبل أن يكون آخر عهدا بالبيت . فقال له ابن عباس : إمسأ لا تسأل فلانة الانصارية هل أمرها رسول الله ﷺ بذلك ؟ قال فرجع زيد إلى ابن عباس يضحك وهو يقول : ما أراك إلا قد صدقت ، وروي عن ابن عمر أنه رجع إلى قول الجماعة أيضاً وقد ثبت التخفيف عن الحائض بحديث صفيه حين قالوا يارسول الله إنها حائض فقال « أحابستنا هي ؟ » قالوا يارسول الله إنها قد أفاضت يوم النحر . قال « فلتنفر إذا » ولا أمرها بفدية ولا غيرها ، وفي حديث ابن عباس إلا أنه خفف عن المرأة الحائض ، والحكم في النفساء كالحكم في الحائض لان أحكام النفساء أحكام الحيض فيما يوجب ويسقط

(فصل) واذا نفرت الحائض بغير وداغ فطهرت قبل مفارقة البنيان رجعت فاغتسلت وودعت لانها في حكم الاقامة بدليل أنها لا تستبيح الرخص فان لم يمكنها الاقامة فمضت أو مضت لغير عذر فعليها دم ، وان فارقت البنيان لم يجب الرجوع اذا كانت قرية كالخارج من غير عذر قلنا هناك ترك

(فصل) والحائض والنفساء لا وداغ عليهما ولا فدية كذلك هذا قول عامة أهل العلم . وقد روي عن عمر وابنه رضي الله عنهما أنها أمرا الحائض بالمقام لطواف الوداع وكان زيد بن ثابت يقول به ثم رجع عنه . فروى مسلم أن زيد بن ثابت خالف ابن عباس في هذا . قال طاوس كنت مع ابن عباس إذ قال زيد بن ثابت يعني : أن لا تصدر الحائض حتى يكون آخر عهدا بالبيت . فقال له ابن عباس : اما لا تسأل فلانة الانصارية هل أمرها بهذا رسول الله ﷺ قال : فرجع زيد بن ثابت إلى ابن عباس يضحك وهو يقول . ما أراك إلا قد صدقت ، وروي عن ابن عمر أنه رجع إلى قول الجماعة أيضاً ، وقد ثبت التخفيف عن الحائض بحديث صفيه حين قالوا : يارسول الله إنها حائض فقال « أحابستنا هي ؟ » قالوا يارسول الله إنها قد أفاضت يوم النحر . قال « فلتنفر اذا » ولم يأمرها بفدية ولا غيرها . وفي حديث ابن عباس إلا أنه خفف عن المرأة الحائض ، وحكم النفساء حكم الحائض لان أحكام النفساء أحكام الحيض فيما يجب ويسقط

(فصل) اذا نفرت الحائض بغير وداغ فطهرت قبل مفارقة البنيان رجعت فاغتسلت وودعت لانها في حكم الاقامة لانها لا تستبيح الرخص . فان لم تمكنها الاقامة فمضت أو مضت لغير عذر فعليها دم فأما ان فارقت البنيان لم يجب عليها الرجوع لخروجها عن حكم الحاضر فان قيل فلم لا يجب الرجوع مادامت قرية كالخارج لغير عذر ؟ قلنا هناك ترك واجباً فلم يسقط بخروجه حتى يصير إلى مسافة

واجباً فلم يسقط بخروجه حتى يصير الى مسافة القصر لانه يكون انشاء سفر طويل غير الاول وهاهنا لم يكن واجباً ولا يثبت وجوبه ابتداء الا في حق من كان مقياً

(فصل) ويستحب أن يقف المودع في الملتزم وهو ما بين الركن والباب فيلزمه ياصق به صدره ووجهه ويدعو الله عز وجل لما روى أبو داود عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : طفت مع عبد الله فلما جاء دبر الكعبة قلت ألا تتعوذ ؟ قال نعوذ بالله من النار ثم مضى حتى استلم الحجر فقام بين الركن والباب فوضع صدره ووجهه وذراعيه وكفيه هكذا وبسطها بسطاً وقال هكذا رأيت رسول الله ﷺ يفعله ، وعن عبد الرحمن بن صفوان قال : لما فتح رسول الله ﷺ مكة انطلقت فرأيت رسول الله ﷺ قد خرج من الكعبة هو وأصحابه قد استلموا الركن من الباب الى الحطيم ووضعوا خدودهم على البيت ورسول الله ﷺ وسطهم رواه أبو داود، وقال منصور سألت مجاهداً اذا أردت الوداع كيف أصنع ؟ قال تطوف بالبيت سبعاً وتصل ركعتين خلف المقام ثم تأتي زمزم فتشرب من مائها ثم تأتي الملتزم ما بين الحجر والباب فتستلمه ثم تدعو ثم تسأل حاجتك ثم تستلم الحجر وتنصرف . قال بعض أصحابنا يقول في دعائه اللهم هذا بينك وأنا عبدك وابن عبدك حملني على ما سخرت لي من خلقك وسيرتني في بلادك حتى بلغني بنعمتك الى بيتك وأعنتني على أداء نسكي فإن كنت رضية عني فازدد عني رضا والا فمن الآن قبل أن تنأى عن بينك داري فهذا

القصر لانه يكون انشاء سفر طويل غير الاول وههنا لم يكن واجباً ولا يثبت وجوبه ابتداء الا في حق من كان مقياً

(مسألة) (فاذا فرغ من الوداع وقف في الملتزم بين الركن والباب)

يستحب أن يقف المودع في الملتزم وهو ما بين الحجر الاسود وباب الكعبة فيلزمه ويلصق به صدره ووجهه ويدعو الله عز وجل . لما روى أبو داود عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : طفت مع عبد الله . فلما جاء دبر الكعبة قلت ألا تتعوذ . قال نعوذ بالله من النار ثم مضى حتى استلم الحجر فقام بين الركن والباب فوضع صدره ووجهه وذراعيه وكفيه هكذا وبسطها بسطاً وقال . هكذا رأيت رسول الله ﷺ يفعله . وعن عبد الرحمن بن صفوان قال : لما فتح رسول الله ﷺ مكة انطلقت فرأيت رسول الله ﷺ قد خرج من الكعبة هو وأصحابه ، وقد استلموا الركن من الباب الى الحطيم ووضعوا خدودهم على البيت ورسول الله ﷺ وسطهم . رواه أبو داود . وقال منصور سألت مجاهداً اذا أردت الوداع كيف أصنع ؟ قال : تطوف سبعاً وتصل ركعتين خلف المقام ، ثم تأتي زمزم فتشرب منها ثم تأتي الملتزم ما بين الباب والحجر فتستلمه ثم تدعو ثم تسأل حاجتك ثم تستلم الحجر وتنصرف . وقال بعض أصحابنا يقول في دعائه : اللهم هذا بينك وأنا عبدك وابن عبدك وابن أمتك حملني على ما سخرت لي من خلقك ، وسيرتني في بلادك ، حتى بلغني بنعمتك الى بيتك ، وأعنتني على

أوان انصرافي ان أذنت لي غير مستبدل بك ولا ببيتك ولا راغب عنك ولا عن بيتك ، اللهم فأصحبني العافية في بدني والصحة في جسمي والعصمة في ديني وأحسن من قلبي وارزقني طاعتك أبداً ما أبقيتني واجمع لي بين خيري الدنيا والآخرة إنك على كل شيء قدير ، وعن طاوس قال رأيت أعرابياً أتى الملتزم فتعلق باستار الكعبة فقال : بك أعوذ وبك ألوذ اللهم فاجعل لي في اللف في جودك والرضا ، بضمائك مندوحاً عن منع الباخلين ، وغنى عما في أيدي المستأثرين ، اللهم بفرجك القريب ومعروفك القديم وعادتلك الحسنة ، ثم أضاني في الناس فلقية بعرفات قائماً وهو يقول : اللهم ان كنت لم تقبل حجتي وتعبي ونصبي فلا تحرمني أجر المصاب على مصيبتة فلا أعلم أعظم مصيبة ممن ورد حوضك وانصرف محروماً من وجه رغبتك ، وقال آخر : ياخير موفود اليه قد ضعفت قوتي ، وذهبت مني وأتيت اليك بذنوب لا تغسلها البحار أستجير برضائك من سخطك ، وبغفوك من عتابك ، رب ارحم من شملته الخطايا وغمرته الذنوب ، وظهرت منه العيوب ، ارحم أسير ضر وطريد فقر ، أسألك أن تهب لي عظيم جرمي يامستزاداً من نعمه ومستعزاداً من نقمه ، ارحم صوت حزين دعائك بزفير وشهيق ، اللهم ان كنت بسطت اليك يدي داعياً فطالما كفيتهني ساهياً فبنعمتك التي تظاهرت علي عند الغفلة لا أياس منها عند التوبة فلا تقطع رجائي منك لما قدمت من اقرار وهب لي الاصلاح في الولد والامن في البلد والعافية في الجسد انك سميع مجيب ، اللهم ان لك علي حقوقاً فتصدق بها علي ولتناس قلبي تبعات

آداء نسكي ، فان كنت رضيت عني فازدد عني رضى ، وإلا فمن الآن قبل أن تنأى عن بيتك دارى فهذا أوان انصرافي ان أذنت لي غير مستبدل بك ولا ببيتك ، ولا راغب عنك ولا عن بيتك . اللهم فأصحبني العافية في بدني ، والصحة في جسمي ، والعصمة في ديني ، وأحسن من قلبي ، وارزقني طاعتك أبداً ما أبقيتني ، واجمع لي بين خيري الدنيا والآخرة إنك على كل شيء قدير . وعن طاوس قال : رأيت أعرابياً أتى الملتزم فتعلق باستار الكعبة فقال : بك أعوذ وبك ألوذ ، اللهم فاجعل لي في اللف إلى جودك ، والرضى بضمائك ، مندوحاً عن منع الباخلين ، وغنى عما في أيدي المستأثرين . اللهم بفرجك القريب ومعروفك التام وعادتلك الحسنة . ثم أضاني في الناس فلقية بعرفات قائماً وهو يقول : اللهم ان كنت لم تقبل حجتي وتعبي ونصبي فلا تحرمني أجر المصاب على مصيبتة فلا أعلم أعظم مصيبة ممن ورد حوضك وانصرف محروماً من وجه رغبتك . وقال آخر : ياخير موفود اليه ، قد ضعفت قوتي ، وذهبت مني ، وأتيت اليك بذنوب لا تغسلها البحار أستجير برضائك من سخطك ، وبغفوك من عقوبتك ، رب ارحم من شملته الخطايا ، وغمرته الذنوب ، وظهرت منه العيوب ، ارحم أسير ضر ، وطريد فقر . أسألك أن تهب لي عظيم جرمي ، يامستزاداً من نعمه ، ومستعزاداً من نقمه ، ارحم صوت حزين دعائك بزفير وشهيق . اللهم ان كنت بسطت اليك يدي داعياً ، فطالما كفيتهني ساهياً ، فبنعمتك التي تظاهرت علي عند الغفلة ، لا أياس منها عند التوبة ، فلا تقطع رجائي منك لما قدمت من اقرار ، وهب لي الاصلاح في الولد ،

فتحملها عني وقد أوجبت لكل ضيف قرى وأنا ضيفك الليلة فاجعل قراي الجنة ، اللهم ان سائلك عند بابك من ذهبت أيامه وبقيت آثامه وانقطعت شهوته وبقيت تبعته فارض عنه وان لم ترض عنه فاعف عنه فقد يعفو السيد عن عبده وهو عنه ذير راض ، ثم يصلي على النبي ﷺ ، والمرأة اذا كانت حائضاً لم تدخل المسجد ووقفت على بابه فدعت بذلك

(فصل) قال احمد اذا ودع البيت يقوم عند الباب اذا خرج ويدعو فاذا ولّى لا يقف ولا يلتفت وان التفت رجع فودع ، وروى حنبل في مناسكه عن المهاجرة قال قلت لجابر بن عبد الله الرجل يطوف بالبيت ويصلي فاذا انصرف خرج ثم استقبل القبلة فقام فقال ما كنت أحسب يصنع هذا اليهود والنصارى ^(١) قال أبو عبد الله أكره ذلك ، وقول أبي عبد الله ان التفت رجع فودع .. على سبيل الاستحباب اذ لا نعلم لايجاب ذلك عليه دليلاً ، وقد قال مجاهد اذا كدت تخرج من باب المسجد فالتفت ثم انظر الى الكعبة ثم قل اللهم لا تجعله آخر العهد

«١» وفي الشرح
الكبير الا اليهود
والنصارى

(مسألة) قال (ومن ترك طواف الزيارة رجع من بلده حراماً حتى يطوف بالبيت) وجملته ذلك ان طواف الزيارة ركن الحج لا يتم الا به ولا يحل من احرامه حتى يفعله فان رجع الى بلده قبله لم ينفك احرامه ورجع متى أمكنه محرماً لا يجزئه غير ذلك ، وبذلك قال عطاء والثوري ومالك والشافعي واسحاق وأبو ثور وأصحاب الرأي وابن المنذر ، وقال الحسن يجمع من العام المقبل وحكي نحو ذلك عن عطاء قولاً ثانياً وقال يأتي عاماً قابلاً من حج أو عمرة

والامن في البلد. والعافية في الجسد ، انك سميع مجيب ، اللهم ان لك علي حقاً فتصدق به علي ، ولقنا من قبلي تبعات فتحملها عني : وقد أوجبت لكل ضيف قرى وأنا ضيفك الليلة فاجعل قراي الجنة . اللهم ان سائلك عند بابك من ذهبت أيامه وبقيت آثامه ، وانقطعت شهوته وبقيت تبعته ، فارض عنه وان لم ترض عنه فاعف عنه ، فقد يعفو السيد عن عبده وهو غير راض عنه ، ثم يصلي على النبي ﷺ الا أن المرأة إذا كانت حائضاً أو نفساء لم تدخل المسجد ووقفت على بابه فدعت بذلك

(فصل) قال أحمد : اذا ودع البيت يقوم عند الباب اذا خرج ويدعو فاذا تلا لا يقف ولا يلتفت فان التفت رجع وودع ، وروى حنبل في المناسك عن المهاجر قال قلت لجابر بن عبد الله : الرجل يطوف بالبيت ويصلي فاذا انصرف خرج ثم استقبل القبلة فقام فقال : ما كنت أحسب يصنع هذا إلا اليهود والنصارى قال أبو عبد الله أكره ذلك ، وقول أبي عبد الله ان التفت رجع فودع على سبيل الاستحسان إذ لا نعلم لايجاب ذلك عليه دليلاً . وقد قال مجاهد هذا اذا كدت تخرج من باب المسجد فالتفت ثم انظر إلى الكعبة ثم قل : اللهم لا تجعله آخر العهد

(فصل) فان خرج قبل طواف الزيارة رجع حراماً حتى يطوف بالبيت لانه ركن لا يتم الحج الا به ولا يحل من احرامه حتى يفعله ، فمتى لم يفعله لم ينفك احرامه ورجع متى أمكنه محرماً لا يجزئه غير

ولنا قول النبي ﷺ حين ذكر له أن صفية حاضت قال «أحاستنا هي؟» قيل أنها قد أفاضت يوم النحر قال «فلتنفر إذا» يدل على أن هذا الطواف لا بد منه وأنه حابس لمن لم يأت به، فإن نوى التحلل ورفض إحرامه لم يحل بذلك لأن الإحرام لا يخرج منه بنية الخروج ومتى رجع إلى مكة فطاف بالبيت حل بطوافه لأن الطواف لا يفوت وقته على ما أسلفناه

(فصل) فإن ترك بعض الطواف فهو كما لو ترك جميعه فيما ذكرنا وسواء ترك شوطا أو أقل أو أكثر، وهذا قول عطاء ومالك والشافعي وإسحاق وأبي ثور وقال أصحاب الرأي من طاف أربعة أشواط من طواف الزيارة أو طواف العمرة وسعى بين الصفا والمروة ثم رجع إلى الكوفة إن سعيه يجزئه وعليه دم لما ترك من الطواف بالبيت

ولنا أن ما أتى به لا يجزئه إذا كان بمكة، فلا يجزئه إذا خرج منها كما لو طاف دون الأربعة أشواط (فصل) وإذا ترك طواف الزيارة بعد رمي جرة العقبة فلم يبق محرما إلا عن النساء خاصة لأنه قد حصل له التحلل الأول برمي جرة العقبة فلم يبق محرما إلا عن النساء خاصة، وإن وطئ لم يفسد حجه ولم تجب عليه بدنة لكن عليه دم، ويجدد إحرامه ليطوف في إحرام صحيح، قال أحمد من طاف للزيارة أو اخترق الحجر في طوافه ورجع إلى بغداد فإنه يرجع لأنه على بقية إحرامه فإن وطئ النساء أحرم من التمتع على حديث ابن عباس وعليه دم وهذا كما قلنا

ذلك، وبذلك قال عطاء والثوري ومالك والشافعي وإسحاق وأبو ثور وأصحاب الرأي وابن المنذر وقال الحسن يمحج من العام المقبل، وحكي نحو ذلك عن عطاء أيضا

ولنا قول النبي ﷺ حين ذكر له أن صفية حاضت قال «أحاستنا هي؟» قيل أنها قد أفاضت يوم النحر قال «فلتنفر إذا» يدل على أن هذا الطواف لا بد منه وأنه حابس لمن لم يأت به، فإن نوى التحلل ورفض إحرامه لم يحل بذلك لأن الإحرام لا يخرج منه بنية الخروج، ومتى رجع إلى مكة فطاف بالبيت حل بطوافه لأن الطواف لا يفوت وقته على ما قدمناه

(فصل) وترك بعض الطواف كترك الجميع فيما ذكرنا وسواء ترك شوطا أو أقل أو أكثر وهذا قول عطاء ومالك والشافعي وإسحاق وأبي ثور، وقال أصحاب الرأي من طاف أربعة أشواط من طواف الزيارة وطواف العمرة وسعى بين الصفا والمروة ثم رجع إلى الكوفة إن سعيه يجزئه وعليه دم لما ترك من الطواف بالبيت

ولنا أن ما أتى به لا يجزئه إذا كان بمكة فلم يجزئه إذا خرج منها كما لو طاف دون أربعة أشواط (فصل) فإن ترك طواف الزيارة بعد رمي جرة العقبة لم يبق محرما إلا عن النساء خاصة لأنه قد حصل له التحلل الأول برمي الجرة فحل له كل شيء إلا النساء فإن وطئ لم يفسد حجه ولم تجب عليه بدنة لكن عليه دم ويجدد إحرامه ليطوف في إحرام صحيح وفي ذلك اختلاف ذكرناه فيما مضى

﴿مسئلة﴾ قال (وان كان طاف للوداع لم يجزئه اطواف الزيارة)

وانما لم يجزه عن طواف الزيارة لان تعيين النية شرط فيه على ما ذكرنا فن طاف للوداع فلم يبين النية له فكذلك لم يصح .

﴿مسئلة﴾ قال (وليس في عمل القارن زيادة على عمل المفرد إلا أن عليه دما فان لم يجد صام ثلاثة أيام آخرها يوم عرفة وسبعة اذا رجع)

المشهور عن أحمد ان القارن بين الحج والعمرة لا يلزمه من العدل الا ما يلزم المفرد وأنه يجزئه طواف واحد وسعي واحد لحجه وعمرته نص عليه في رواية جماعة من أصحابه ، وهذا قول ابن عمر وجابر بن عبد الله ، وبه قال عطاء وطاوس ومجاهد ومالك والشافعي واسحاق وأبو ثور وابن المنذر وعن احمد رواية ثانية أن عليه طوافين وسبعين ، ويروى ذلك عن الشعبي وجابر بن زيد وعبد الرحمن ابن الاسود وبه قال الثوري والحسن بن صالح وأصحاب الرأي ، وقد روي عن علي ولم يصح عنه واحتج بعض من اختار ذلك بقول الله تعالى (وأتموا الحج والعمرة لله) وتماهما أن يأتي بأفعاله على الكمال وا يفرق بين القارن وغيره ، وروي عن النبي ﷺ أنه قال « من جمع بين الحج والعمرة فعليه طوافان » ولانهم نسكان فكان لهما طوافان كما لو كانا منفردين

﴿مسئلة﴾ (فاذا فرغ من الحج استحب زيارة قبر النبي ﷺ وقبر صاحبيه رضي الله عنهما)
تستحب زيارة قبر النبي ﷺ لما روى الدارقطني بإسناده عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « من حج فزار قبري بعد وفاتي فكنما زارني في حياتي » وفي رواية « من زار قبري وجبت له شفاعتي » رواه بالانظ الاول سعيد ، وقال أحمد في رواية عبد الله عن يزيد بن قسيط عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « مامن أحد بسلم عليّ عند قبري إلا رد الله عليّ روعي حتى أرد عليه السلام » قال واذا حج الذي لم يحج قط يعني من غير طريق الشام لا يأخذ على طريق المدينة لاني أخاف أن يحدث به حدث فينبغي أن يقصد مكة من أقصد الطرق ، ولا يتشاغل بغيره ، ويروى عن العتيبي قال : كنت جالسا عند قبر النبي ﷺ فجاء اعرابي فقال : السلام عليك يا رسول الله سمعت الله يقول (ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا) وقد جئتك مستغفرا من ذنبي ، مستشفعا بك إلى ربي ثم انشأ يقول :

ياخير من دفنت بالقاع أعظمه فطاب من طيهن البان والام

نفسى الفداء لقبر أنت ساكنه فيه العفاف وفيه الجود والكرم

ثم انصرف الاعرابي فحملني عيني فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا عتيبي « الحق الاعرابي فبشره أن الله قد غفر له »

ولنا ماروي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: وأما الذين كانوا جمعوا بين الحج والعمرة فإنهم طافوا لها طوافاً واحداً متفق عليه ، وفي مسلم أن النبي ﷺ قال لعائشة لما قرنت بين الحج والعمرة « يسعك طوافك لحجك وعمرك » وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من أحرم بالحج والعمرة اجزأه طواف واحد وسعي واحد عنهما جميعاً » وعن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قرن بين الحج والعمرة فطاف لها طوافاً واحداً رواها الترمذي وقال في كل واحد منهما حديث حسن ، وروى ليث عن طاوس وعطاء ومجاهد عن جابر وابن عمر وابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يطف بالبيت هو وأصحابه لعمرتهم وحجهم الا طوافاً واحداً رواه الاثرم وابن ماجه . وعن سلمة قال حلف طاوس ما طاف أحد من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم للحج والعمرة الا طوافاً واحداً ولأنه ناسك يكفيه حلق واحد ورمي واحد فكفاه طواف واحد وسعي واحد كالمفرد ، ولأنهما عبادتان من جنس واحد فإذا اجتمعا دخلت أفعال الصغرى في الكبرى كالطهارةتين . وأما الآية فإن الأفعال إذا وقعت لها فقدت ، وأما الحديث الذي احتجوا به فلا نعلم صحته ورواه الدارقطني من طرق ضعيفة في بعضها الحسن بن عمار ، وفي بعضها عمر بن يزيد ، وفي بعضها حفص بن أبي داود وكلهم ضعفاء ، وكفى به ضعفاً معارضته لما روينا من الأحاديث الصحيحة وإن صح فيحتمل أنه أراد عليه طواف وسعي فسيماها طوافين فإن السعي يسمى طوافاً قال الله تعالى (فلا جناح عليه أن يطوف بهما) ويحتمل أنه أراد عليه طوافان طواف الزيارة وطواف الوداع

ويستحب لمن دخل المسجد أن يقدم رجله اليمنى ثم يقول : بسم الله والصلاة على رسول الله ، اللهم اغفر لي وافتح لي أبواب رحمتك ، فإذا خرج قدم رجله اليسرى وقال مثل ذلك إلا أنه يقول وافتح لي أبواب فضلك لما روي عن فاطمة بنت رسول الله ﷺ أن رسول الله ﷺ علمها أن تقول ذلك إذا دخلت المسجد ، ثم تأتي القبر فتولي ظهرك القبلة وتستقبل وسطه تقول : السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام عليك يا نبي الله وخيرته من خلقه وعباده ، أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، أشهد أنك قد بلغت رسالات ربك ، ونصحت لأممتك ، ودعوت إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ، وعبدت الله حتى أتاك اليقين ، فصلى الله عليك كثيراً كما يحب ربنا وبرضى ، اللهم اجز عنا نبينا أفضل ماجزيت أحداً من النبيين والمرسلين وابعثه المقام المحمود الذي وعدته بعبطه الأولون والآخرون اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم أنك حميد مجيد ، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم أنك حميد مجيد ، اللهم أنك قلت وقولك الحق (ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً) وقد أتيتك مستغفراً من ذنوبي مستشفعاً بك إلى ربي فأسألك يارب أن توجب لي المغفرة كما أوجبته لمن أتاه في حياته ، اللهم اجعله

(فصل) وإن قتل القارن صيداً فعليها جزاء واحد نص عليه أحمد فقال إذا قتل القارن صيداً فعليها جزاء واحد ، وهؤلاء يقولون في ذلك جزاء أن فيلزمهم أن يقولوا في صيد الحرم ثلاثة لأنهم يقولون في الحل اثنان في الحرم ينبغي أن يكون ثلاثة ، وهذا قول مالك والشافعي وقال أصحاب الرأي عليه جزاء أن قال القاضي وإذا قلنا عليه طوافان لزمه جزاء أن

ولنا قول الله تعالى (ومن قتله منكم متعمداً فجزاء مثل ما قتل من النعم) ومن أوجب جزاء أن فقد أوجب مثلهين ولأنه صيد واحد فلم يجب فيه جزاء أن كما لو قتل المحرم في الحرم صيداً ولأنه لا يزيد على محرمين قتلاً صيداً وليس عليهما إلا فداء واحد وكذلك محرم وحلال قتلاً صيداً حرمياً

(فصل) وإن أفسد القارن نسكه بالطوط فعليه فداء واحد ، وبذلك قال عطاء وابن جريج ومالك والشافعي وإسحاق وأبو ثور ، ولا يسقط دم القارن وقال الحكم عليه هديان ويتخرج لنا أن يلزمه بدنة وشاة إذا قلنا يلزمه طوافان ، وقال أصحاب الرأي إن وطئ قبل الوقوف فسد نسكه وعليه شاتان للحج والعمرة ويسقط عنه دم القارن

ولنا أن الصحابة رضي الله عنهم الذين سئلوا عن أفسد نسكه لم يأمره إلا بفداء واحد ولم يفرقوا ولأنه أحد الانسك الثلاثة فلم يجب في إفساده أكثر من فدية واحدة كالأخرين. وسائر محظورات الاحرام من اللبس والطيب وغيرها لا يجب في كل واحد منها أكثر من فداء واحد كما لو كان مفرداً. والله أعلم

أول الشافعيين وأنجح السائلين وأكرم الأولين والآخريين برحمتك يا أرحم الراحمين. ثم يدعو لوالديه ولاخوانه وللمسلمين أجمعين ثم يتقدم قليلاً ويقول : السلام عليك يا أبا بكر الصديق ، السلام عليك يا عمر الفاروق ، السلام عليكما يا صاحبي رسول الله ﷺ وجميعيه ووزيرييه ورحمة الله وبركاته ، اللهم اجزها عن نبيهما وعن الاسلام خيراً (سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار) اللهم لا تجعله آخر العهد من قبر نبيك ﷺ ومن حرم مسجدك بأرحم الراحمين

(فصل) ولا يستحب التمسح بمحاط قبر النبي ﷺ ولا تقبيله ، قال أحمد رحمه الله ما عرف هذا ، قال الاثرم رأيت أهل العلم من أهل المدينة لا يمسون قبر النبي صلى الله عليه وسلم يقومون من ناحية فيسلمون ، قال أبو عبد الله وهكذا كان ابن عمر رضي الله عنهما يفعل . قال أما المنبر فقد جاء فيه ما رواه إبراهيم بن عبد الله بن عبد القاري أنه نظر إلى ابن عمر وهو يضم يده على مقعد النبي ﷺ من المنبر ثم يضعها على وجهه

(فصل) ويستحب لمن رجع من الحج أن يقول ما روى البخاري عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ كان إذا قفل من غزو أو حج أو عمرة يكبر على كل شرف من الأرض ثم يقول « لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، آيئون تائبون هايدون لرَبنا حامدون ، صدق الله وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده ، وصلى الله على محمد

(مسئلة) قال (الا أن عليه دما فان لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجع) هذا استثناء منقطع معناه لكن عليه دم فان وجوب الدم ليس من الافعال المدفعية بقوله ، وليس في عمل القارن زيادة على عمل المفرد ، ولا نعلم في وجوب الدم على القارن خلافا إلا ما حكى عن داود انه لا دم عليه وروي ذلك عن طاوس ، وحكى ابن المنذر ان ابن داود لما دخل مكة سئل عن القارن هل يجب عليه دم ؟ فقال لا فجر برجله وهذا يدل على شهرة الامر بينهم

ولنا قول الله تعالى (فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدي) والقارن متمتع بالعمرة الى الحج بدليل ان عليا رضي الله عنه لما سمع عثمان ينهى عن المتعة أهل بالحج والعمرة ليعلم الناس أنه ليس بمنهي عنه ، وقال ابن عمر انما القرآن لأهل الآفاق وتلا قوله تعالى (ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) وقد روي ان النبي ﷺ قال « من قرن بين حجه و عمرته فليهرق دما » ولأنه ترفه بسقوط أحد السفيرين فلزمه دم كالمتمتع . واذا عدم الدم فعليه صيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجع كالمتمتع سواء

(فصل) ومن شرط وجوب الدم عليه أن لا يكون من حاضري المسجد الحرام في قول جمهور العلماء . وقال ابن الماجشون عليه دم لان الله تعالى انما أسقط الدم ^(١) وليس هذا متمتعا ، وليس هذا بصحيح فأننا قد ذكرنا انه متمتع وان لم يكن متمتعا فهو فرخ عليه ووجوب الدم على القارن انما كان بمعنى النص على المتمتع فلا يجوز أن يخالف الفرع أصله

وآله وسلم ، روى سعيد ثنا هشيم أنا ليث عن كثير بن جعفر عن ابن عمر أنه قال : يقال اذا قدم الحاج تقبل الله نسكك ، وأعظم أجرك ، وأخلف نفقتك

(فصل) في صفة العمرة قال الشيخ رحمه الله (من كان في الحرم خرج إلى الحل فأحرم منه)

من أراد العمرة من أهل الحرم خرج إلى الحل فأحرم منه وكان ميقانا له ، لانعلم فيه خلافا والافضل أن يحرم من التنعيم لان النبي ﷺ أمر عبد الرحمن بن أبي بكر أن يعمر عائشة من التنعيم وقال ابن سيرين بلغني أن النبي ﷺ وقت لاهل مكة التنعيم ، وانما لزم الاحرام من الحل ليجمع في النسك بين الحل والحرم ، ومن أي الحل أحرم جاز ، وانما أمر النبي صلى الله عليه وسلم عائشة من التنعيم لانه أقرب الحل إلى مكة ، وقد روي عن أحمد في المكي كلما تباعد في العمرة فهو أعظم الاجر هي على قدر تعبها

(مسئلة) (فان أحرم من الحرم لم يجز وينقصد وعليه دم) وذلك لتكره الاحرام من الميقات ، فان خرج قبل الطواف ثم عاد اجزأه لانه قد جمع بين الحل والحرم ، وإن لم يخرج حتى قضى عمرته صح أيضا لانه قد أتى باركانها ، وانما أخل بالاحرام من ميقانها وقد جبره فأشبهه من أحرم دون الميقات بالحج وهذا قول أبي ثور وأصحاب الرأي وأحد قولي الشافعي (والقول الثاني) لا تصح عمرته

(مسئلة) قال (ومن اعتمر في أشهر الحج فطاف وسمى ثم أحرم بالحج من عامه ولم يكن خرج من مكة الى ما تقصر فيه الصلاة فهو متمتع عليه دم)

الكلام في هذه المسئلة في فصول (أحدها) وجوب الدم على المتمتع في الجملة وأجمع أهل العلم عليه . قال ابن المنذر: أجمع أهل العلم على أن من أهل بعمره في أشهر الحج من أهل الآفاق من الميقات وقدم مكة ففرغ منها وأقام بها وحج من عامه انه متمتع وعليه الهدي ان وجد والا فالصيام وقد نص الله تعالى عليه بقوله تعالى (فمن تمتع بالعمرة الى الحج) الآية وقال ابن عمر تمتع الناس مع رسول الله (ص) بالعمرة الى الحج فلما قدم رسول الله (ص) قال للناس «من لم يكن منكم أهدي فليطف بالبيت وبالصفاء والمروة وليقصر ثم ليهل بالحج ويهدي فمن لم يجد هديا فليصم ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجع الى أهله» متفق عليه وقال جابر كنا تمتع مع رسول الله (ص) بالعمرة الى الحج فنذبح البقرة عن سبعة نشترك فيها» رواه مسلم ، وعن أبي جرة قال سألت ابن عباس عن المتعة فأمرني بها وسألته عن الهدي فقال فيها جزور أو بقرة أو شاة أو شرك من دم . متفق عليه . والدم الواجب شاة أو سبع بقرة أو سبع بدنة فان نحر بدنة أو ذبح بقرة فقد زاد خيرا . وهذا قال الشافعي وأصحاب الرأي . وقال مالك لا يجزي .

لانه نسك فكان من شرطه الجمع بين الحل والحرم كالحج فعلى هذا وجود هذا الطواف كعدمه وهو باق على احرامه حتى يخرج الى الحل ثم يطوف بعد ذلك ويسعى ، وإن حلق قبل ذلك فعليه دم ، وكذلك كل ما فعله من محظورات احرامه عليه فدية ، وإن وطئ أفسد عمرته ويمضي في فاسدها وعليه دم لافساده ويقضيها بعمره من الحل ، فان كانت العمرة التي أفسدها عمرة الاسلام اجزأه قضاؤها عن عمرة الاسلام وإلا فلا

(مسئلة) (ثم يطوف ويسعى ثم يحلق أو يقصر، ثم قد حل) لان هذه أفعال العمرة فحل بفعلها كحله من الحج بأفعاله وهل يحل قبل الحلق والتقصير؟ على روايتين أصلاهما هل الحلق والتقصير نسك أو ليس بنسك؟ فان قلنا انه نسك لم يحل قبله كالرمي ، وإن قلنا ليس بنسك ، بل اطلاق من محظور حل قبله كاللبس والطيب وقد ذكرنا الخلاف في ذلك في الحج وهذا مقياس عليه

(مسئلة) (وتحزي. عمرة القارن والعمرة من التمتع عن عمرة الاسلام في أصح الروايتين)

لانعلم في اجزاء عمرة المتمتع خلافا كذلك قال ابن عمر وعطاء وطاوس ومجاهد ولانعلم عن غيرهم خلافاً ، وروي عن أحمد أن عمرة القارن لا تحزي. اختاره أبو بكر لان النبي ﷺ أمر عائشة رضي الله عنها حين حاضت من التمتع ، ولو كانت عمرتها في قرانها اجزأتها لما أمرها بعدها ، ولانها ليست عمرة تامة لانه لا طواف لها ، وعنه أن العمرة من أدنى الحل لا تحزي. عن العمرة الواجبة قال انما هي من أربعة أميال وثوابها على قدر تعبها ، وروي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : والله

الا بدنة لان النبي (ص) لما تمتع ساق بدنة ، وهذا ترك لظاهر قوله تعالى (فما استيسر من الهدي)
وطراح الآثار الثابتة ، وما استعجوا به فلا حجة فيه فان اهداء النبي ﷺ للبدنة لا يمنع إجزاء مادونها
فان النبي ﷺ قد ساق مائة بدنة ولا خلاف في أن ذلك ليس بواجب ولا يجب أن تكون البدنة
التي يذبحها على صفة بدن النبي ﷺ ، ثم انهم يقولون ان النبي ﷺ كان مفرداً في حجه وكذلك
ذهبوا إلى تفضيل الافراد فكيف يكون سوقه للبدن دليلاً لم في التمتع ولم يكن متمتعاً ؟

(الفصل الثاني) في الشروط التي يجب الدم على من اجتمعت فيه وهي خمسة (الاول) أن يحرم
بالعمرة في أشهر الحج فان أحرم بها في غير أشهره لم يكن متمتعاً سواء وقعت أفعالها في أشهر الحج أو
في غير أشهره نص عليه أحمد . قال الأثرم سمعت أبا عبد الله سئل عن أهل بعمرة في غير أشهر الحج
ثم قدم في شوال أبجل من عمرته في شوال أو يكون متمتعاً ؟ فقال لا يكون متمتعاً واحتج بحديث جابر
وذكر إسناده عن أبي الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يسئل عن امرأة تجعل على نفسها عمرة في شهر
مسمى ثم تحل إلا ليلة واحدة ثم تحيض قال لتخرج ثم اتهل بعمرة ثم لتتنظر حتى تطهر ثم لتطف
بالبيت ، قال أبو عبد الله فجعل عمرتها في الشهر الذي أهلت فيه لاني الشهر الذي حلت فيه ، ولا نعلم بين
أهل العلم خلافاً في أن من اعتمر في غير أشهر الحج عمرة وحل منها قبل أشهر الحج انه لا يكون متمتعاً
إلا قولين شاذين (أحدهما) عن طاوس انه قال : اذا اعتمرت في غير أشهر الحج ثم أتمت حتى الحج

ما كانت عمرة انما كانت زيارة ، واذا لم تكن تامة لم تجزي . لقوله تعالى (وآموا الحج والعمرة لله)
قال علي رضي الله عنه : اتامهما أن تأتي بهما من ديرة أهلك ووجه الاولى قول الضبي بن معبد اني
وجدت الحج والعمرة مكتوبين علي فأهلت بهما ، فقال عمر رضي الله عنه هديت لسنة نبيك ،
وحديث عائشة حين قرنت الحج والعمرة فقال لها النبي ﷺ حين حلت منها « قدحلت من حجك
وعمرتك » وانما أعرها من التمتع قصداً لتطيب قلبها واحابة مسألها لالانها كانت واجبة عليها ، ثم
إن لم تكن اجزأتها عمرة القران فقد اجزأتها العمرة من أدنى الحل وهي أحد ما قصدنا الدلالة عليه ،
ولان الواجب عمرة واحدة وقد أتى بها صحيحة فاجزأتها كعمرة المتمتع ، ولان عمرة القاران أحد
النسكين للقاران فاجزأت كالحج ، ولان الحج من مكة يجزي ، في حق المتمتع فالعمرة من أدنى الحل
في حق المفرد أولى ، واذا كان الطواف المجرد يجزي ، عن العمرة في حق المكي فلأن تجزي . العمرة
المشتملة على الطواف وغيره أولى

(مسألة) (ولا بأس أن يعتمر في السنة مراراً)

روي ذلك عن علي وابن عمر وابن عباس وأنس وعائشة وعطاء وطاوس وعكرمة والشافعي ،
وكره العمرة في السنة مرتين الحسن وابن سيرين ومالك ، قال النخعي ما كانوا يعتمرون في السنة إلا
مرة ، ولان النبي ﷺ لم يفعله

فأنت متمتع (والثاني) عن الحسن أنه قال: من اعتمر بعد النحر فهي متعة. قال ابن المذرر: لا نعلم أحداً قال بواحد من هذين القولين، فأما إن أحرم بالعمرة في غير أشهر الحج ثم حل منها في أشهر الحج فذهب أحمد أنه لا يكون متمتعاً. وتقل معنى ذلك عن جابر وأبي عياض وهو قول إسحق وأحد قولي الشافعي: وقال طاوس عمرته في الشهر الذي يدخل فيه الحرم، وقال الحسن والحكم وابن شبرمة والثوري والشافعي في أحد قوليه: عمرته في الشهر الذي يطوف فيه، وقال عطاء: عمرته في الشهر الذي يحل فيه وهو قول مالك، وقال أبو حنيفة: إن طاف للعمرة أربعة أشواط في غير أشهر الحج فليس بمتمتع وإن طاف الأربعة في أشهر الحج فهو متمتع لأن العمرة صحت في أشهر الحج بدليل أنه لو وطئ أفسدها أشبه إذا أحرم بها في أشهر الحج.

ولنا ما ذكرنا عن جابر ولأنه أتى بنسك لا تتم العمرة إلا به في غير أشهر الحج فلم يكن متمتعاً كما لو طاف ويخرج عليه ما قاسوا عليه.

(الثاني) أن يحج من عامه فإن اعتمر في أشهر الحج ولم يحج ذلك العام بل حج من العام القابل فليس بمتمتع لأنهم فيه خلافاً إلا قولاً شاذاً عن الحسن فيمن اعتمر في أشهر الحج فهو متمتع حج أو لم يحج والجمهور على خلاف هذا لأن الله تعالى قال (فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى) وهذا يقتضي الموالاة بينهما، ولأنهم إذا أجمعوا على أن من اعتمر في غير أشهر الحج ثم حج من عامه

ولنا أن عائشة اعتمرت في شهر مرتين بأمر النبي ﷺ عمرة مع قرانها وعمرة بعد حجبها، ولأن النبي ﷺ قال «العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما» متفق عليه، وقال علي رضي الله عنه في كل شهر مرة، وكان أنس إذا حم رأسه خرج فاعتمر رواها الشافعي في مسنده، وقال عكرمة يعتمر إذا مكن الموسى من شعره، وقال عطاء: إن شاء اعتمر في كل شهر مرتين، فأما الاكثار من الاعتمار والموالاة بينهما فلا يستحب في ظاهر قول الساف الذي حكيناه، وكذلك قال أحمد إذا اعتمر فلا بد أن يحاق أو يقصر، وفي عشرة أيام يمكن حاق الرأس، فظاهر هذا أنه لا يستحب أن يعتمر في أقل من عشرة أيام، وقال في رواية الأثرم: إن شاء اعتمر في كل سنة، وقال بعض أصحابنا يستحب الاكثار من الاعتمار كالطواف. قال شيخنا رحمه الله وأحوال الساف وأقوالهم على ما قلناه، ولأن النبي ﷺ لم تنقل عنه الموالاة بينهما، وإنما نقل عن السلف انكار ذلك والحق في اتباعهم، قال طاوس الذين يعتمرون من التبعيم مأدري يؤجرون عليها أم يعذبون، قيل له فلم يعذبون؟ قال لأنه يدع الطواف بالبيت ويخرج إلى أربعة أميال ويحيي، وإلى أن يحيي من أربعة أميال قد طاف مائة طواف وكلما طاف بالبيت كان أفضل من أن يمشي في غير شيء.

(فصل) روى ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ «عمرة في رمضان تعدل حجة» متفق عليه، قال أحمد من أدرك يوماً من رمضان فقد أدرك عمرة رمضان وقال إسحاق: معنى

(المفني والشرح الكبير) من شروط المتمتع عدم السفر البعيد بينها والفصل وكونه آفاقاً ٥٠١

ذلك فليس بمتمتع فهذا أولى فان التباعد بينهما أكثر
(الثالث) أن لا يسافر بين العمرة والحج سفراً بعيداً تقصر في مثله الصلاة نص عليه، وروى ذلك عن عطاء والمغيرة المديني وإسحاق، وقال الشافعي ان رجع إلى الميقات فلا دم عليه . وقال أصحاب الرأي ان رجع إلى مصره بطلت متعته وإلا فلا . وقال مالك ان رجع إلى مصره أو إلى غيره أبعد من مصره بطلت متعته وإلا فلا . وقال الحسن: هو متمتع وإن رجع إلى بلده واختاره ابن المنذر لعموم قوله تعالى (فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدي)

ولنا ما روي عن عمر رضي الله عنه أنه قال إذا اعتمر في أشهر الحج ثم أقام فهو متمتع فان خرج ورجع فليس بمتمتع . وعن ابن عمر نحو ذلك ولأنه إذا رجع إلى الميقات أو مادونه لزمه الاحرام منه فان كان بعيداً فقد أنشأ سفراً بعيداً لحجه فلم يترفع بأحد السفرين فلم يلزمه دم كوضع الوفاق والآية تناولت المتمتع وهذا ليس بمتمتع بدليل قول عمر

(الرابع) أن يحل من احرام العمرة قبل احرامه بالحج فان أدخل الحج على العمرة قبل حله منها كما فعل النبي ﷺ والذين كان معهم الهدي من أصحابه فهذا يصير قارناً ولا يلزمه دم المتعة ، قالت عائشة: خرجنا مع رسول الله ﷺ عام حجة الوداع فأهلنا بعمرة فقدمت مكة وأنا حائض لم أطف بالبيت ولا بن الصفا والمروة فشكوت ذلك إلى رسول الله ﷺ فقال « انتضي رأسك وامتشطي وأهلي بالحج ودعي العمرة » قالت ففعلت فلما قضينا الحج أرسلني رسول الله ﷺ مع عبد الرحمن بن أبي بكر إلى التنعيم فاعتمرت معه فقال « هذه مكان عمرنك » قال عروة فقضى الله حجها وعمرتها ولم يكن في شيء من ذلك هدي ولا صوم ولا صدقة متفق عليه ، ولكن عليه دم لقتران لانه صار قارناً وترفع بسقوط أحد السفرين . وقول عروة لم يكن في ذلك هدي يحتمل انه أراد لم يكن فيه هدي للمتعة اذ قد ثبت ان رسول الله ﷺ ذبح عن نسائه بقرة بينهما

(الخامس) أن لا يكون من حاضري المسجد الحرام ولا خلاف بين أهل العلم في أن دم المتعة

هذا الحديث مثل ما روي عن النبي ﷺ أنه قال « من قرأ قل هو الله أحد فقد قرأ ثلث القرآن » وقال أنس رضي الله عنه حج النبي ﷺ حجة واحدة واعتمر أربع عمر: واحدة في ذي القعدة وعمرة الحديبية ، وعمرة مع حجته ، وعمرة الجعرانة إذ قسم غنائم حنين . متفق عليه ، وقال أحمد حج النبي ﷺ حجة الوداع ، قال وروى عن مجاهد أنه قال حج قبل ذلك حجة أخرى وما هو بثبت عندي وروى عن جابر رضي الله عنه قال : حج النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث حجج حجتين قبل أن يهاجر ، وحجة بعد ما هاجر وهذا حديث غريب

(فصل) وروى عن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ « تابعوا بين الحج والعمرة فانهما ينفيان الفقر والذنوب كما ينفي الكير خبث الحديد والذهب والفضة ، وليس للحجة المبرورة

لا يجب على حاضري المسجد الحرام اذ قد نص الله تعالى في كتابه بقوله سبحانه (ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) ولأن حاضري المسجد الحرام ميقاته مكة فلم يحصل له الترفه بأحد السفرين (١) ولأنه أحرم بالحج من ميقاته فأشبه المفرد

١ كذا الوجه
أن يقال بترك أحد
السفرين

(فصل) و(حاضري المسجد الحرام) أهل الحرم ومن بينه وبين مكة دون مسافة القصر نص عليه أحمد وروى ذلك عن عطاء ، وبه قال الشافعي وقال مالك أهل مكة . وقال مجاهد أهل الحرم ، وروى ذلك عن طاوس وقال مكحول وأصحاب الرأي : من دون الميقات لانه موضع شرع فيه الذسك فأشبه الحرم ولنا ان حاضري الشيء من دنا منه ، ومن دون مسافة القصر قريب في حكم الحاضر بدليل انه اذا قصده لا يترخص رخص السفر فيكون من حاضريه ، وتحديد به بالميقات لا يصح لانه قد يكون بعيداً ثبت له حكم السفر البعيد اذا فقدته ولان ذلك يفضي الى جعل البعيد من حاضريه والقريب من غير حاضريه في المواقيت قريباً وبعيداً ، واعتبارنا أولى لان الشارع حد الحاضر بدون مسافة القصر بنفي أحكام المسافرين عنه فالاعتبار به أولى من الاعتبار بالذسك لوجود لفظ الحضور في الآية

(فصل) إذا كان للتمتع قرينتان قريبتان وبعيدة فهو من حاضري المسجد الحرام لانه إذا كان بعض أهله قريباً فلم يوجد فيه الشرط وهو أن لا يكون من حاضري المسجد الحرام ، ولان له أن يحرم من القرية فلم يكن بالتمتع ، ترفها بترك أحد السفرين . وقل القاضي له حكم القرية التي يقيم بها أكثر من استويا فن التي ماله بها أكثر فان استويا فن التي ينوي الإقامة بها أكثر فان استويا حكم للقرية التي أحرم منها . وقد ذكرنا الدليل لما قلناه

(فصل) فان دخل الآفاقي مكة متمتعاً ناوياً للإقامة بها بعد تمتعه فعليه دم المتعة قال ابن المنذر أجمع على هذا كل من نحفظ عنه من أهل العلم ، ولو كان الرجل منشؤه ومولده بمكة فخرج عنها منتقلاً مقبلاً بغيرها ثم عاد اليها متمتعاً ناوياً للإقامة بها أو غير ناول ذلك فعليه دم المتعة لانه خرج بالانتقال عنها عن أن يكون من أهلها . وبذلك قال مالك والشافعي وإسحاق وذلك لان حضور المسجد الحرام انما يحصل بنية الإقامة وفعلها وهذا إنما نوى الإقامة إذا فرغ من أفعال الحج لانه إذا فرغ من عمرته فهو ناول للخروج الى الحج فساكنه إنما نوى أن يقيم به أن يجب عليه الدم . فاما ان خرج المكي مسافراً

ثواب إلا الجنة » قال الترمذي حسن صحيح ، وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « من أتى هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع من ذنوبه كيوم ولدته أمه » متفق عليه

(فصل) قال رضي الله عنه (أركان الحج الوقوف بعرفة وطواف الزيارة ، وعنسه أنها أربعة الوقوف والطواف والاحرام والسعي ، وعنه أنها ثلاثة وأن السعي سنة ، واختار القاضي أنه واجب وليس بركن) الوقوف بعرفة ركن لا يتم الحج إلا به اجماعاً ، وقد روى الثوري عن بكير بن عطاء ، الليثي عن عبد الرحمن بن يعمر الديلي قال : أتيت النبي ﷺ بعرفة فجاءه نفر من أهل نجد فقالوا يا رسول

غير منتقل ثم عاد فاعتمر من الميقات أو قصر وحج من عامه فلا دم عليه لأنه لم يخرج بهذا السفر عن كون أهله من حاضري المسجد الحرام

(فصل) وهذا الشرط لوجوب الدم عليه ، وليس بشرط لكونه متمتعاً فإن تمتع المسكي صحبة لأن التمتع أحد الانساك الثلاثة فصح من المسكي كالنسكين الآخرين ولأن حقيقة التمتع هو أن يعتمر في أشهر الحج ثم يحج من عامه وهذا موجود في المسكي ، وقد نقل عن أحمد : ليس على أهل مكة تمتع ومعناه ليس عليهم دم التمتع لأن التمتع له لا عليه فيتعين حمله على ما ذكرناه

(فصل) إذا ترك الآفاقي الأحرار من الميقات أو أحرم من دونه بعمره ثم حل منها وأحرم بالحج من مكة من عامه فهو متمتع عليه دمان دم التمتع ودم لأحراره من دون ميقاته . قال ابن المنذر وابن عبد البر أجمع العلماء على أن من أحرم في أشهر الحج بعمره وحل منها ولم يكن من حاضري المسجد الحرام ثم أقام بمكة حلالاً ثم حج من عامه أنه متمتع عليه دم ، وقال القاضي إذا تجاوز الميقات حتى صار بينه وبين مكة أقل من مسافة القصر فأحرم منه فلا دم عليه التمتع لأنه من حاضري المسجد الحرام وليس هذا بجديد فإن حضور المسجد الحرام إنما يحصل بالاقامة به وهذا لم يحصل منه الاقامة ولا ينهاه ولأن الله تعالى قال (ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) وهذا يقتضي أن يكون المانع من الدم السكنى به وهذا ليس بما كن وإن أحرم الآفاقي بعمره في غير أشهر الحج ثم أقام بمكة فاعتمر من التمتع في أشهر الحج ، وحج من عامه فهو متمتع عليه دم نص عليه أحمد وفي تنصيصه على هذه الصورة تنبيه على إيجاب الدم في الصورة الأولى بطريق الأولى وذكر القاضي أن من شرط وجوب الدم أن ينوي في ابتداء العمرة أو في اثباتها أنه متمتع . وظاهر النص يدل على أن هذا غير مشروط فانه لم يذكره ، وكذلك الإجماع الذي ذكرناه مخالف لهذا القول . ولأنه قد حصل له الترفه بسقوط أحد السفرين فلزمه الدم مكن لم ينو

(الفصل الثالث) في وقت وجوب الهدي ووقت ذبحه . أما وقت وجوبه فعن أحمد أنه يجب إذا أحرم بالحج . وهو قول أبي حنيفة والشافعي لأن الله تعالى قال (فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدي) وهذا قد فعل ذلك . ولأن ما جعل غاية فوجود أوله كاف كقوله تعالى

الله : كيف الحج ؟ قال « الحج عرفة ، فمن جاء قبل صلاة الفجر ليلة جمع فقد تم حجه » رواه أبو داود ، قال محمد بن يحيى ما أرى للثوري حديثاً أشرف منه . وطواف الزيارة أيضاً ركن للحج لا يتم إلا به ، قال ابن عبد البر هو من فرائض الحج لا خلاف في ذلك بين العلماء لقول الله تعالى (وليطوفوا بالبيت العتيق)

(فصل) واختلفت الرواية في الأحرار والسعي ، فروي عنه أن الأحرار ركن لأنه عبارة عن نية الدخول في الحج فلم يتم بدونها لقوله عليه السلام « إنما الأعمال بالنيات » وكما سائر العبادات ،

(ثم أتوا الصيام الى الليل) ولأنه متمتع أحرم بالحج من دون الميقات فلهذا الدم كما لو وقف أو تحلل وعنه أنه يجب إذا وقف بعرفة ، وهو قول مالك واختيار القاضي لأن التمتع بالعمرة في الحج إنما يحصل بمد رجود الحج منه ، ولا يحصل ذلك إلا بالوقوف . فإن النبي ﷺ قال « الحج عرفة » ولأنه قبل ذلك بعرض الفوات ، فلا يحصل التمتع ، ولأنه لو أحرم بالحج ثم أحصر أو فاته الحج لم يلزمه دم المتعة ، ولا كان متمتعاً . ولو وجب الدم لما سقط . وقال عطاء . يجب إذا رمى الجرة ونحوه قول أبي الخطاب قال : يجب إذا طلعت الفجر يوم النحر لانه وقت ذبحه ، فكان وقت وجوبه فأما وقت اخراجه فيوم النحر : وبه قال مالك وأبو حنيفة لأن ما قبل يوم النحر لا يجوز فيه ذبح الاضحية فلا يجوز فيه ذبح هدي المتمتع كحل التحلل من العمرة ، وقال أبو طالب سمعت احمد قال في الرجل يدخل مكة في شوال ومعه هدي قال : ينحر بمكة ، وان قدم قبل العشر نحره لا يضيع أو يموت أو يسرق . وكذلك قال عطاء . وان قدم في العشر لم ينحره حتى ينحره بمكة لان النبي ﷺ وأصحابه قدموا في العشر فلم ينحروا حتى منحروا بمكة . ومن جاء قبل ذلك نحره عن عمرته وأقام على احرامه وكان قارناً وقال الشافعي يجوز نحره بعد الاحرام بالحج قولاً واحداً . وفيما قبل ذلك بعد حله من العمرة

وعنه أنه ليس بركن لحديث الثوري الذي ذكرناه ، وأما السعي فروي عنه أنه ركن لا يتم الحج إلا به وهو قول عائشة وعروة ومالك والشافعي لما روي عن عائشة رضي الله عنها قلت : طاف رسول الله ﷺ وطاف المسلمون يعني بين الصفا والمروة فكانت سنة فالعمري ما تم الله حج من لم يطف بين الصفا والمروة . رواه مسلم ، وعن حبيبة بنت أبي تجرأة إحدى نساء بني عبد الدار قالت : دخلت مع نسوة من قريش دار آل أبي حسين ننظر إلى رسول الله ﷺ وهو يسعى بين الصفا والمروة وإن مئزره ليدور في وسطه من شدة سعيه حتى إني أقول إني لأرى ركبته ومعه يقول « اسعوا فان الله كتب عليكم السعي » رواه ابن ماجه ، ولأنه نسك في الحج والعمرة فكان ركناً فيها كالطواف بالبيت وعن أحمد أنه سنة لادم في تركه ، روي ذلك عن ابن عباس وأنس وابن الزبير وابن سيرين لقول الله تعالى (فلا جناح عليه أن يطرف بهما) ونفي الحرج عن ناعله دليل على عدم وجوبه فان هذا رتبة المباح ، وإنما تثبت سنته بقوله (من شعائر الله)

وروي أن في مصحف أبي وابن مسعود (فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما) وهذا إن لم يكن قرآناً فلا ينحط عن رتبة الخبر لأنهما يرويان عن النبي ﷺ ، ولأنه نسك معدود لا يتعلق بالبيت فلم يكن ركناً كالرمي ، واختار القاضي أنه واجب وليس بركن لكن يجب بتركه دم وهو قول الحسن وأبي حنيفة والثوري وهذا أولى لأن دليل من أوجبه دل على مطلق الوجوب لا على أنه لا يتم إلا به ، وقول عائشة في ذلك معارض بقول من خالفها من الصحابة ، وحديث بنت أبي تجرأة يرويه عبد الله

احتمالان ، ووجه جوازه أنه دم يتعلق بالاحرام ، وينوب عنه الصيام فجاز قبل يوم النحر كدم الطيب واللباس ، ولأنه يجوز ابداله قبل يوم النحر فجاز أدائه قبله كسائر الفديات

﴿ مسألة ﴾ قال (فان لم يجد فصيام ثلاثة أيام يكون آخرها يوم عرفة وسبعة اذارجع)

لا نعلم بين أهل العلم خلافا في أن المتمتع إذا لم يجد الهدي ينتقل إلى صيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع تلك عشرة كاملة ، وتعتبر القدرة في موضعه ، فتى عدمه في موضعه جاز له الانتقال الى الصيام وإن كان قادراً عليه في بلده لأن وجوبه موقت وما كان وجوبه موقناً اعتبرت القدرة عليه في موضعه كالماء في الطهارة إذا عدمه في مكانه انتقل إلى التراب

(فصل) والسكل واحد من صوم الثلاثة والسبعة وقتان وقت جواز ووقت استحباب . فأما وقت الثلاثة فوق الاختيار لها أن يصومها ما بين إحرامه بالحج ويوم عرفة ويكون آخر الثلاثة يوم عرفة . قال طاوس يصوم ثلاثة أيام آخرها يوم عرفة ، وروي ذلك عن عطاء والشعبي ومجاهد والحسن والنخعي وسعيد بن جبير وعلقمة وعمرو بن دينار وأصحاب الرأي . وروي ابن عمر وعائشة أن يصومهن ما بين اهلاله بالحج ويوم عرفة ، وظاهر هذا أن يجعل آخرها يوم التروية ، وهو قول الشافعي لأن صوم يوم عرفة بعرفة غير مستحب ، وكذلك ذكر القاضي في المحرر ، والمنصوص عن أحمد الذي وقفنا عليه مثل قول الحرقي أنه يكون آخرها يوم عرفة ، وهو قول من سميننا من العلماء ، وإنما أحبيناه صوم يوم عرفة ههنا لموضع الحاجة ، وهذا القول يستحب له تقديم الاحرام بالحج قبل يوم التروية ليصومها في الحج ، وإن صام منها شيئاً قبل إحرامه بالحج جاز . نص عليه . وأما وقت جواز صومها فإذا أحرم بالعمرة ، وهذا قول أبي حنيفة ، وعن أحمد أنه إذا حل من العمرة ، وقال مالك والشافعي لا يجوز الا بعد احرام الحج . ويروى ذلك عن ابن عمر ، وهو قول اسحاق ، وابن المنذر لقول الله تعالى (فصيام ثلاثة أيام في الحج) ولأنه صيام واجب فلم يجز تقديمه على وقت وجوبه كسائر الصيام الواجب ولأن ما قبله وقت لا يجوز فيه المبدل فلم يجز البدل كقبل الاحرام بالعمرة . وقال الثوري والاوزاعي يصومهن من أول العشر الى يوم عرفة

ابن المؤمل وقد تكلموا في حديثه ثم هو يدل على أنه مكتوب وهو الواجب ، فأما الآية فأنما نزلت لما تخرج ناس من السعي في الاسلام لما كانوا يطوفون بينها في الجاهلية لاجل صنمين كانوا على الصفا والمروة كذلك قالت عائشة وهذا أوسط الاقوال وهو اختيار شيخنا

﴿ مسألة ﴾ (وواجباته سبعة : الاحرام من الميقات ، والوقوف بعرفة الى الليل ، والمبيت بمزدلفة إلى بعد نصف الليل ، والمبيت بمنى ، والرمي والحلق أو التقصير ، وطواف الوداع)

وفي ذلك اختلاف ذكرناه فيما مضى وذكرنا الدليل عليه وماعدا هذا سنن وهو الاغتسال وطواف القدوم ، والرمل والاضطباع ، واستلام الركنتين وتقبيل الحجر والاسراع والمشى في مواضعها

ولنا أن إحرام العمرة أحد إحرامي التمتع فجاز الصوم بعده كإحرام الحج فاما قوله (فصيام ثلاثة أيام في الحج) فقيل معناه في أشهر الحج فإنه لا بد من إضمار إذ كان الحج أفعالا لا يصام فيها إنما يصام في وقتها أو في أشهرها فهو في قوله تعالى (الحج أشهر) وأما تقديمه على وقت الوجوب فيجوز إذا وجد السبب كتقديم الكفارة على الحنث وزهوق النفس ، وأما كونه بدلا فلا يقدم على المبدل فقد ذكرنا رواية في جواز تقديم الهدي على إحرام الحج فكذلك الصوم ، وأما تقديم الصوم على إحرام العمرة فغير جائز ولا نعلم قائلا بجوازه إلا رواية حكاهما بعض أصحابنا عن أحمد وليس بشيء ، لأنه لا يقدم الصوم على سببه ووجوبه ويخالف قول أهل العلم وأحمد ينزه عن هذا . وأما السبعة فلها أيضا وقتان وقت اختيار ووقت جواز فاما وقت الاختيار فاذا رجع إلى أهله لما روى ابن عمر أن النبي ﷺ قال « فمن لم يجد هديا فليصم ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع إلى أهله » متفق عليه وأما وقت الجواز فنمضي أيام التشريق قال الأثرم سئل أحمد هل يصوم في الطريق أو بمكة؟ قال كيف شاء ، وبهذا قال أبو حنيفة ومالك وعن عطاء ومجاهد يصومها في الطريق وهو قول إسحاق وقال ابن المنذر يصومها إذا رجع إلى أهله للخبر ويروى ذلك عن ابن عمر وهو قول الشافعي وقيل عنه كقولنا وكقول إسحاق

ولنا أن كل صوم لزمه وجاز في وطنه جاز قبل ذلك كسائر الفروض وأما الآية فإن الله تعالى جوزه له تأخير الصيام الواجب فلا يمنع ذلك الاجزاء قبله كتأخير صوم رمضان في السفر والمرض بقوله سبحانه (فعدة من أيام آخر) ولأن الصوم وجد من أهله بعد وجود سببه فجزأه كصوم المسافر والمريض (فصل) ولا يجب التتابع وذلك لا يقتضي جمعا ولا تفريقا ، وهذا قول الثوري وإسحاق وغيرهما ولا نعلم فيه مخالفاً .

﴿مسئلة﴾ قال (فإن لم يصم قبل يوم النحر صام أيام منى في إحدى الروايتين عن أبي عبد الله والرواية الأخرى لا يصوم أيام منى ويصوم بعد ذلك عشرة أيام وعليه دم)

وجملة ذلك أن المتمتع إذا لم يصم الثلاثة أيام في الحج فإنه يصومها بعد ذلك ، وبهذا قال علي وابن عمر وعائشة وعروة بن الزبير وعبيد بن عمير والحسن وعطاء والزهري ومالك والشافعي

والخطب والأذكار والدعاء والصعود على الصفا والمروة ، وسائر ما ذكرناه غير الأركان والواجبات وأركان العمرة الطواف قياساً على الحج ، وفي الأحرام والسعي روايتان على ما ذكرنا في الحج وواجبها الحلق أو التقصير في إحدى الروايتين بناء على الحلق في الحج وسنتها الغسل والدعاء والذكر والسنن التي في الطواف ، فمن ترك ركناً لم يتم نسكه إلا به ، ومن ترك واجباً فعليه دم ، وقد ذكرنا ذلك في مواضع مفصلاً ، ومن ترك سنة فلا شيء عليه لأنها ليست واجبة فلم يجب جبرها كسائر سائر العبادات والله تعالى أعلم

وأصحاب الرأي يروى عن ابن عباس وسعيد بن جبير وطاوس ومجاهد إذا فاته الصوم في العشر وبعده استقر الهدي في ذمته لأن الله تعالى قال (فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم) ولأنه بدل موقت فيسقط بخروج وقته كالجمعة

ولنا أنه صوم واجب فلا يسقط بخروج وقته كصوم رمضان والآية تدل على وجوبه لا على سقوطه. والقياس منتقض بصوم الظهار إذا قدم المسيس عليه والجمعة ليست بدلا وإنما هي الأصل وإنما سقطت لأن الوقت جعل شرطاً لها كالجمعة، إذا ثبت هذا فانه يصوم أيام منى وهذا قول ابن عمر وعائشة وعروة وعبيد بن عمير والزهري ومالك والاوزاعي وإسحاق والشافعي في القديم لما روى ابن عمر وعائشة قالاً: لم يرخص في أيام التشريق أن يصمن إلا لمن لم يجد الهدي. رواه البخاري وهذا ينصرف إلى ترخيص النبي صلى الله عليه وسلم ولأن الله تعالى أمر بصيام الثلاثة في الحج ولم يبق من أيام الحج إلا هذه الأيام فبتعين الصوم فيها، فإذا صام هذه الأيام فحكه حكم من صام قبل يوم النحر وعن أحمد رواية أخرى لا يصوم أيام منى روي ذلك عن علي والحسن وعطاء وهو قول ابن المنذر لأن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن صوم ستة أيام ذكر منها أيام التشريق وقال عليه السلام «أنها أيام أكل وشرب» ولأنها لا يجوز فيها صرم النفل فلا يصومها عن الهدي كيوم النحر، فعلى هذه الرواية يصوم بعد ذلك عشرة أيام وكذلك الحكم إذا قلنا يصوم أيام منى فلم يصمها، واختلفت الرواية عن أحمد في وجوب الدم عليه فعنه عليه دم لأنه آخر الواجب من مناسك الحج عن وقته فلزمه دم كرمي الجمار ولا فرق بين المؤخر لعذر أو غيره لما ذكرناه. وقال القاضي: إن أخره لعذر ليس عليه إلا قضاؤه لأن

﴿باب الفوات والاحصار﴾

(مسئلة) (ومن طلع عليه الفجر يوم النحر ولم يقف بعرفة فقد فاته الحج ويتحلل بطواف وسعي وعنه ينقلب أحرامه لعمره ولا قضاء عليه إلا أن يكون فرضاً وعنه عليه القضاء)

الكلام في هذه المسئلة في ثلاثة أمور

(أولها) إن أخر وقت الوقوف آخر ليلة النحر، فمن لم يدرك الوقوف حتى طلع الفجر يومئذ فاته الحج لأنهم فيه خلافاً، قال جابر رضي الله عنه لا يفوت الحج حتى يطلع الفجر من ليلة جمع، قال أبو الزبير فقلت له أقال رسول الله ﷺ ذلك؟ قال نعم رواه الأثرم، وقول النبي ﷺ «الحج عرفة فمن جاء قبل صلاة الفجر ليلة جمع فقد تم حجه» يدل على فواته بخروج ليلة جمع

(الثاني) أن من فاته الحج يتحلل بطواف وسعي وحلق هذا الصحيح من المذهب، روي ذلك عن عمر بن الخطاب وابنه وزيد بن ثابت وابن عباس وابن الزبير رضي الله عنهم وهو قول مالك والثوري والشافعي وأصحاب الرأي، وقال ابن أبي موسى في المسألة روايتان

الدم الذي هو المبدل لو أخره أعذر لادم عليه لتأخيرته فالبديل أولى . وروى عن أحمد لا يلزمه مع الصوم دم بحال وهذا اختيار أبي الخطاب ومذهب الشافعي لأنه صوم واجب يجب القضاء بفواته كصوم رمضان فأما الهدي الواجب إذا أخره أعذر مثل أن ضاعت نفقته فليس عليه إلا قضاؤه كسائر الهدايا الواجبة وإن أخره لقبر عذر ففيه روايتان (إحداهما) ليس عليه إلا قضاؤه كسائر الهدايا (والآخرى) عليه هدي آخر لأنه نسك مؤقت فلزم الدم بتأخيرته عن وقته كرمي الجمار . قال أحمد من تمتع فلم يهد إلى قابل يهدي هديين كذا قال ابن عباس

(فصل) وإذا صام عشرة الايام لم يلزمه التفريق بين اثلاثة والسبعة ، وقال أصحاب الشافعي عليه التفريق لأنه واجب من حيث الفعل وما وجب التفريق فيه من حيث الفعل لم يسقط بفوات وقته كأفعال الصلاة من الركوع والسجود

ولنا أنه صوم واجب في زمن يصح الصوم فيه فلم يجب تفريقه كسائر الصوم ولا نسلم وجوب التفريق في الأداء ، فإنه إذا صام أيام منى وأتبعها السبعة فاحصل التفريق ، وإن سلمنا وجوب التفريق في الأداء فإن كان من حيث الوقت فاذا فات الوقت سقط كالتفريق بين الصلاتين

(فصل) ووقت وجوب الصوم وقت وجوب الهدي لأنه بدل فكان وقت وجوبه وقت وجوب المبدل كسائر الأبدال ، فإن قيل فكيف جوزتم الانتقال إلى الصوم قبل زمان وجوب المبدل ولم يتحقق العجز عن المبدل لأنه إنما يتحقق الجوز للانتقال إلى البدل زمن الوجوب وكيف جوزتم الصوم قبل وجوبه ؟ قلنا إنا جوزنا له الانتقال إلى البدل بناء على العجز الظاهر فإن الظاهر من المعسر استمرار إعساره وعجزه كما جوزنا التكفير بالمبدل قبل وجوب المبدل ، وأما تجويز الصوم قبل وجوبه فقد ذكرناه

(إحداهما) كما ذكرنا (والثانية) يمضي في حج فاسد وهو قول المزني قال يلزمه أفعال الحج

لأن سقوط ما فات وقته لا يمنع وجوب ما لم يفت ولنا قول من سمينا من الصحابة ولم نعرف له مخالفاً فكان إجماعاً ، وروى الشافعي في مسنده أن عمر رضي الله عنه قال لأبي أيوب حين فاته الحج اصنع ما يصنع المعتمر ثم قد حلت فان أدركت الحج قابلاً فحج واهد ما استيسر من الهدي ، وروى النجاد بأسناده عن عطاء أن النبي ﷺ قال « من فاته الحج فعليه دم وليجعلها عمرة وليحج من قابل » ولأنه يجوز فسخ الحج إلى العمرة من غير فوات فمفعولات أولى

إذا ثبت هذا فظاهر كلام الحنفي أنه يجعل إحرامه بعمرة وقد نص عليه أحمد واختاره أبو بكر وهو قول ابن عباس وابن الزبير وعطاء وأصحاب الرأي ، وعنه لا يصير إحرامه بعمرة ، بل يتحلل بطواف وسعي وحلق وهو مذهب مالك والشافعي لأن إحرامه انعقد بأحد النسكين فلم ينقلب إلى

﴿مسئلة﴾ قال (ومن دخل في الصيام ثم قدر على الهدي لم يكن عليه الخروج من الصوم الى الهدي الا أن يشاء)

وبهذا قال الحسن وقتادة ومالك والشافعي ، وقال ابن أبي نجيح وحماة والثوري ان أيسر قبل أن تكمل الثلاثة فعليه الهدي وان أكل الثلاثة صام السبعة ، وقيل متى قدر على الهدي قبل يوم النحر انتقل اليه صام أو لم يصم ، وان وجده بعد ان مضت أيام النحر أجزأه الصيام قدر على الهدي أو لم يقدر لانه قدر على المبدل في زمن وجوبه فلم يجزئه البديل كما لو لم يصم ولنا انه صوم دخل فيه لعدم الهدي لم يلزمه الخروج اليه كصوم السبعة وعلى هذا يخرج الاصل الذي قاسوا عليه وانه ما شرع في الصيام

(فصل) وإن وجب عليه الصوم فلم يشرع حتى قدر على الهدي ففيه روايتان (إحداها) لا يلزمه الانتقال اليه ، قال في رواية المروزي إذا لم يصم في الحج فليصم إذا رجع ولا يرجع إلى الدم وقد انتقل فرضه الى الصيام وذلك لان الصيام استقر في ذمته لوجوبه حال وجود السبب المتصل بشرطه وهو عدم الهدي (والثانية) يلزمه الانتقال اليه . قال يعقوب سأت أحمد عن المتمتع إذا لم يصم قبل يوم النحر ؟ قال عليه هديان يبعث بهما إلى مكة . أوجب عليه الهدي الاصيل وهديا لتأخير الصوم عن وقته ولانه قدر على المبدل قبل شروعه في البديل فلزمه الانتقال اليه كالتيمم إذا وجد الماء.

(فصل) ومن لزمه صوم المتعة فمات قبل أن يأتي به لعذر منعه عن الصوم فلا شيء عليه ، وإن كان لغير عذر أطمع عنه كما يطعم عن صوم أيام رمضان ولانه صوم وجب بأصل الشرع أشبه صوم رمضان

الآخر كما لو أحرم بالعمرة ، ويحتمل أن من قال يجعل احرامه بعمرة أراد أنه يفعل فعل المعتبر من الطواف والسعي فلا يكون بين القولين خلاف ، ويحتمل أنه يصير احرامه بحج احراما بعمرة بحيث تجزئه عن عمرة الاسلام إن لم يكن اعتمر ، ولو أدخل الحج عليها لصار قارنا إلا أنه لا يمكنه الحج بذلك الاحرام إلا أنه يصير محرما به في غير أشهره فيكون كمن أحرم بالحج في غير أشهره ، ولان قلب الحج إلى العمرة يجوز من غير سبب على ما قررناه في فسخ الحج فمع الحاجة أولى ، ويخرج على هذا قلب العمرة إلى الحج فانه لا يجوز ، ولان العمرة لا يفوت وقتها ولا حاجة إلى اقلاب احرامها بخلاف الحج (الامر الثالث) في وجوب القضاء وفيه روايتان

(احداها) يجب سواء كان الفائت واجبا أو تطوعا اختاره الخرق ، وبروي ذلك عن عمر وابنه وزيد وابن عباس وابن الزبير ومروان وهو قول مالك والشافعي وأصحاب الرأي (والثانية) لا قضاء عليه ، بل إن كانت فرضا فعلها بالوجوب السابق وتسقط إن كانت نفلا ، روي هذا عن عطاء وهو احدي الروايتين عن مالك لان النبي ﷺ لما سئل عن الحج أكثر من مرة قال مرة واحدة

(مسئلة) قال (والمرأة اذا دخلت متمتعة فحاضت فحافت فوات الحج أهات بالحج وكانت قارنة ولم يكن عليها قضاء طواف القدوم)

وجملة ذلك ان المتمتعة اذا حاضت قبل الطواف للعمرة لم يكن لها أن تطوف بالبيت لان الطواف بالبيت صلاة ولائها ممنوعة من دخول المسجد ولا يمكنها أن تحمل من عمرتها ما لم تطف بالبيت ، فان خشيت فوات الحج أحرمت بالحج مع عمرتها وتصير قارنة وهذا قول مالك والاوزاعي والشافعي وكثير من أهل العلم ، وقال أبو حنيفة ترفض العمرة وتهل بالحج قال أحمد قال أبو حنيفة قدر فضت العمرة فصار حجبا ، وما قال هذا أحد غير أبي حنيفة واحتج بما روى عروة عن عائشة قالت : أהלنا بعمرة فقدمت مكة وأنا حائض لم أطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة فشكوت ذلك إلى رسول الله ﷺ فقال « انقضي رأسك وامتشطي وأهلي بالحج ودعي العمرة » قالت ففعلت فلما قضينا الحج أرسلني رسول الله ﷺ مع عبد الرحمن بن أبي بكر إلى التنعيم فاعتمرت معه فقال « هذه عمرة مكان عمرتك » متفق عليه وهذا يدل على أنها رفضت عمرتها وأحرمت بحج من وجوه ثلاثة (أحدها) قوله « دعي عمرتك » (والثاني) قوله « وامتشطي » (والثالث) قوله « هذه عمرة مكان عمرتك »

وانما روى جابر قال اقبلت عائشة بعمرة حتى إذا كانت بسرف عركت ثم دخل رسول الله ﷺ على عائشة فوجدها تبكي فقال « ما شأنك ؟ » قالت شأني أنني قد حضت وقد حل الناس ولم أحل ولم أطف بالبيت والناس يذهبون الى الحج الآن فقال « إن هذا أمر كتبته الله على بنات آدم فاغتسلي ثم أهلي بالحج » ففعلت ووقفت المواثف حتى إذا طهرت طافت بالكعبة وبالصفا والمروة ثم قال « قد حللت من حجك وعمرتك » قالت يا رسول الله إني أجد في نفسي أني لم أطف بالبيت حتى حججت قال

ولو أوجبنا القضاء كان أكثر من مرة ، ولانه معذور في ترك أتمام حجه فلم يلزمه القضاء كالمحصر ، ولائها عبادة تطوع فلم يجب قضاؤها اذا فانت كسائر التطوعات ووجه الاول ما ذكرناه من الحديث واجماع الصحابة ، وروى الدارقطني بإسناده عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « من فاتته عرفات فقد فاتته الحج فليتحلل بعمرة وعليه الحج من قابل » ولان الحج يلزمه بالشروع فيه فيصير كالندور بخلاف سائر التطوعات ، وأما الحديث فانه أراد الواجب بأصل الشرع حجة واحدة وهذه انما تجب بإجابه لها بالشروع فيها فهي كالندور ، وأما المحصر فانه غير منسوب اليه التفريط بخلاف من فاتته الحج على أن في المحصر رواية أنه يجب عليه القضاء فهو كمثلتنا ، واذا قضى اجزأه القضاء عن الحجة الواجبة لانعلم فيه خلافا لان الحجة المقضية لو تمت لاجزأت عن الواجبة عليه فكذلك قضاؤها لان القضاء يقوم مقام الاداء

(مسئلة) (وهل يلزمه هدي ؟ على روايتين (احدهما) عليه هدي يذبحه في حجة القضاء إن

« فاذهب بها يا عبد الرحمن فاعمرها من التنعيم » وروى طاوس عن عائشة أنها قالت أهلت بعمره فقدمت ولم أطف حتى حضت ونسكت المناسك كلها وقد أهلت بالحج فقال لها النبي ﷺ يوم النفر « يسمعك طوافك لحجك وعمرتك » فابت فبعث معها عبد الرحمن بن أبي بكر فاعمرها من التنعيم رواها مسلم، وهما يدلان على ما ذكرنا جميعه ولأن إدخال الحج على العمرة جائز بالإجماع من غير خشية الفوات فم خشية الفوات أولى ، قال ابن المنذر أجمع كل من نحفظ عنه من أهل العلم أن لمن أهل بعمره أن يدخل عليها الحج ما لم يفتتح الطواف بالبيت وقد أمر النبي ﷺ من كان معه هدي في حجة الوداع أن يهل بالحج مع العمرة ومع إمكان الحج مع بقاء العمرة ولا يجوز رفضها لقول الله تعالى (وآموا بالحج والعمرة لله) ولأنها متمكنة من إتمام عمرتها بلا ضرر فلم يجوز رفضها كغير الحائض . فأما حديث عروة فإن قوله « انقضي رأسك وامتشطي ودعي العمرة » انفرد به عروة خالف به سائر من روى عن عائشة حين حاضت ، وقد روى عن طاوس والقاسم والاسود وعمره وعائشة ولم يذكروا ذلك وحديث جابر وطاوس مخالفان لهذه الزيادة ، وقد روى حماد بن زيد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة حديث حيضها فقال فيه حدثني غير واحد أن رسول الله ﷺ قال لها « دعي العمرة وانقضي رأسك وامتشطي » وذكر تمام الحديث وهذا يدل على أن عروة لم يسمع هذه الزيادة من عائشة وهو مع ما ذكرنا من مخالفته بقية الرواة يدل على الوهم مع مخالفتها الكتاب والاصول إذ ليس لنا موضع آخر يجوز فيه رفض العمرة مع إمكان إتمامها ويحتمل أن قوله « دعي العمرة » أي دعيها بحالها وأهلي بالحج معها أو دعي أفعال العمرة فإنها تدخل في أفعال الحج ، وأما إعمارها من التنعيم فلم يأمرها

قلنا عليه قضاء وإلا ذبحه في عامه)

يجب الهدي على من فاته الحج في أصح الروايتين وهو قول من سمينا من الصحابة والفقهاء. إلا أصحاب الرأي فانهم قالوا لا هدي عليه وهي الرواية الثانية عن أحمدلانه لو كان الفوات سبباً لوجوب الهدي لزم المحصر هديان للفوات والاحصار

ولنا حديث عطاء واجماع الصحابة ولأنه حل من إحصاءه قبل إتمامه فلزمه هدي كالمحصر والمحصر لم يفت حجه لانه يحل قبل فواته ، اذا ثبت هذا فانه يخرج الهدي في سنة القضاء إن قلنا بوجوبه وإلا أخرجه في عامه ، واذا كان معه هدي قد ساقه نحره ولا يجوز له إن قلنا بوجوب القضاء ، بل عليه في السنة الثانية هدي أيضاً نص عليه أحمد لما روى الأثرم بإسناده أن هبار بن الاسود حج من الشام فقدم يوم النحر فقال له عمر ما حبسك ؟ قال حسبت أن اليوم يوم عرفة ، قال فانطلق إلى البيت فطف به سبعاً وإن كان معك هدية فانحرها ، ثم اذا كان عام قابيل فاحجج فان وجدت سعة فأهد ، فان لم تجد فصم ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجعت إن شاء الله . والهدي ما استيسر مثل هدي المتعة لحديث عمر رضي الله عنه، والمتعم والمفرد والقارن والمكي وغيره سواء فيما ذكرنا

به النبي ﷺ وإنما قالت له ﷺ أني أجد في نفسي أني لم أطف بالبيت حتى حججت قال «فأذهب بها يا عبد الرحمن فاعمرها من التمتع» وروى الأثرم بإسناده عن الأسود عن عائشة قلت : اعتمرت بعد الحج ؟ قالت والله ما كانت عمرة ما كانت إلا زيارة زرت البيت إنما هي مثل نفقتها قال أحمد إنما أمر النبي ﷺ عائشة حين ألحت عليه فقالت يرجع الناس بنسكين وأرجم بنسك فقال «يا عبد الرحمن اعمرها» فنظر إلى أدنى الحرم فاعمرها منه ، وقول الخرقي ولم يكن عليها قضاء طواف القدوم وذلك لأن طواف القدوم سنة لا يجب قضاؤها ولم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم عائشة بقضائه ولا فعلته هي .

(فصل) وكل متمتع خشي فوت الحج فإنه يحرم بالحج ويصير قارنا وكذلك المتمتع الذي معه هدي فإنه لا يحل من عمرته بل يهل بالحج معها فيصير قارنا ولو أدخل الحج على العمرة قبل الطواف من غير خوف الفوات جاز وكان قارنا بغير خلاف وقد فعل ذلك ابن عمر ورواه عن النبي ﷺ فأما بعد الطواف فليس له ذلك ولا يصير قارنا ، وبهذا قال الشافعي وأبو ثور وروي عن عطاء وقال مالك يصير قارنا، وحكي ذلك عن أبي حنيفة لأنه أدخل الحج على إحرام العمرة فنصح بكقبل الطواف ولنا أنه شارع في التحلل من العمرة فلم يجز إدخال الحج عليها كما لو سعى بين الصفا والمروة

(فصل) فأما إدخال العمرة على الحج فغير جائز فإن فعل لم يصح ولم يصير قارنا ، روي ذلك عن علي ، وبه قال مالك وإسحاق وأبو ثور وابن المنذر وقال أبو حنيفة يصح ويصير قارنا لأنه أحد النسكين فجاز إدخاله على الآخر قياساً على إدخال الحج على العمرة ، ولنا ما روى الأثرم بإسناده عن عبد الرحمن بن نصر عن أبيه قال خرجت أريد الحج فقدمت المدينة فإذا علي قد خرج حاجاً فاهللت بالحج ثم خرجت فادركت علياً في الطريق وهو يهل بعمرة وحجة فقلت يا أبا الحسن إنما خرجت من الكوفة لا تقدي بك وقد سبقني فاهللت بالحج أفأستطيع أن أدخل معك فيما أنت فيه ؟ فقال لا إنما ذلك لو كنت أهلت بعمرة - ولأن إدخال العمرة على الحج لا يفيد إلا ما فاداه العقد الأول فلم يصح كما لو استأجره على عمل ثم استأجره عليه ثانياً في المدة وعكسه إدخال الحج على العمرة .

(فصل) فإن اختار من فاته الحج البقاء على إحرامه للحج من قابل فله ذلك ، روي ذلك عن مالك لأن تطاول المدة بين الإحرام وفعل النسك لا تمنع إتمامه كالعمرة والمحرم بالحج في غير أشهره ويحتمل أنه ليس له ذلك وهو قول الشافعي وأصحاب الرأي وابن المنذر ، ورواية عن مالك لظاهر الخبر وقول الصحابة ، ولكون إحرام الحج يصير في غير أشهره فصار كالحرم بالعبادة قبل وقتها

(فصل) فإن كان الذي فاته الحج قارنا حل وعليه مثل ما أهل به من قابل نص عليه أحمد وهو قول مالك والشافعي وأبي ثور وإسحاق ويحتمل أن يجزئه ما فعله عن عمرة الإسلام ولا يلزمه إلا قضاء الحج لأنه لم يفته غيره ، وقال الثوري وأصحاب الرأي يطوف ويسعى لعمرة ثم لا يحل حتى يطوف

﴿ مسئلة ﴾ قال (ومن وطئ قبل رمي جرة العقبة فقد فسد حجها وعليه بدنة ان كان استكرهها ولا دم عليها)

في هذه المسألة ثلاثة فصول (الفصل الاول) أن الوطاء قبل جرة العقبة يفسد الحج ولا فرق بين ما قبل الوقوف وبعده، وبهذا قال مالك والشافعي وقال أصحاب الرأي إن وطئ بعد الوقوف لم يفسد حجه لقول النبي ﷺ «من أدرك عرفة فقد تم حجه» ولأنه أمن الفوات فأمن الفساد كما بعد التحلل الاول ولنا أن رجلاً سأل ابن عباس وعبد الله بن عمرو فقال وقعت باهلي ونحن محرمان فقالا له أفسدت حجك ولم يستفصلا السائل رواه الأثرم ولأنه وطئ صادف احراماً تاماً فأفسده كقبل الوقوف ويخالف ما بعد التحلل الاول فان الاحرام غير تام والمراد من الخبر الامن من الفوات ولا يلزم من أمن الفوات أمن الفساد وبديل العمرة يأمن فواتها ولا يأمن فسادها. قال أحمد لا أعلم أحداً قال ان حجه تام غير أبي حنيفة يقول الحج عرفات فمن وقف بها فقد تم حجه وإنما هذا مثل قول النبي ﷺ «من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة» أي أدرك فضل الصلاة ولم تمته، كذلك الحج، اذا ثبت هذا فانه يفسد حجها جميعاً لان الجماع وجد منها وسواء في ذلك الناسي والعامد

ويسعى لحجه إلا أن سفيان قال ويهريق دماً، ووجه الاول أنه يجب القضاء على حسب الاداء في صورته ومعنا فيجب أن يكون ههنا كذلك ويلزمه هديان لقرائه وفواته، وبه قال مالك والشافعي وقيل يلزمه هدي ثالث للقضاء وليس بشيء فان القضاء لا يجب له شيء، وإنما الهدي الذي في سنة القضاء للفوات، ولذلك لم يأمره الصحابة بأكثر من هدي واحد والله تعالى أعلم

﴿ مسئلة ﴾ (وإن أخطأ الناس فوقفوا في غير يوم عرفة أجزأهم، وإن أخطأ بعضهم فقد فاته الحج) اذا أخطأ الناس فوقفوا في غير يوم عرفة ظناً منهم أنه يوم عرفة أجزأهم لما روى الدارقطني بإسناده عن عبد العزيز بن عبد الله بن جابر بن أسيد قال: قال رسول الله ﷺ «يوم عرفة الذي يعرف الناس فيه» وقد روى أبو هريرة أن رسول الله ﷺ قال «يوم فطركم يوم تغفرون، وأضحاكم يوم تضحون» رواه الدارقطني وغيره، ولأنه لا يؤمن مثل ذلك في القضاء، فان اختلفوا فأصاب بعض وأخطأ بعض لم يُجز من أخطأ لانهم غير معذورين في ذلك وقد ذكرنا حديث هبار حين قال لعمر ظننت أن اليوم يوم عرفة فلم يعذر بذلك

(فصل) فإن كان عبداً لم يلزمه الهدي لانه عاجز عنه بكونه لامل له فهو كالعسر ويجب عليه الصوم بدل الهدي، فان أذن له سيده في الهدي لم يكن له أن يهدي في ظاهر كلام الحرق ولا يجوز له إلا الصيام هذا قول الثوري وأصحاب الرأي والشافعي حكاه ابن المنذر عنهم في الصيد وعلى قياس

والمستكرهه والمطاوعة والمستيقظة عالما كان الرجل أو جاهلا ، وقال الشافعي في أحد قوله لا يفسد حج الناسي لانه معذور .

ولنا أنه معنى يوجب القضاء فاستوت فيه الاحوال كلها كالفوات ولا فرق بين ما بعد يوم النحر أو قبله لانه وطئ قبل التحلل الاول ففسد حجه كما لو وطئ يوم النحر (الفصل الثاني) أنه يلزمه بدنة ، وبهذا قال مالك والشافعي . وقال أبو حنيفة إن وطئ قبل الوقوف فسد حجه وعليه شاة وإن وطئ بعده لم يفسد حجه وعليه بدنة لأن الوطء قبل الوقوف معنى يتعلق به وجوب القضاء فلم يوجب بدنة كالفوات .

ولنا أنه قد روي عن عمر وابن عباس مثل قولنا ولأنه وطئ صادف احراما تاما فأوجب البدنة كما بعد الوقوف ، ولأن ما يفسد الحج الجنابة به أعظم فكفارتها يجب أن تكون أغلظ ، وأما الفوات فانهم يوجبون به بدنة فكيف يصح القياس عليه

(الفصل الثالث) أنه لا دم عليها في حال الاكراه ، وهو قول عطاء ومالك والشافعي وإسحاق وأبي ثور وقال أصحاب الرأي عليها دم آخر لانه قد فسد حجبها فوجب البدنة كما لو طارعت ولنا أنها كفارة تجب بالجماع فلم تجب على المرأة في حال الاكراه كما لو وطئ في الصوم (فصل) ومن وطئ قبل التحلل من العمرة فسدت عمرته وعليه شاة مع القضاء . وقال الشافعي عليه القضاء وبدنة لأنها عبادة تشتمل على طواف وسعي فأشبهت الحج . وقال أبو حنيفة إن وطئ قبل أن يطوف أربعة أشواط كفولنا ، وإن وطئ بعد ذلك فعليه شاة ولا تفسد عمرته

هذا كل دم لزمه في الاحرام لا يجزئه عنه إلا الصيام ، وقال غير الخري من أصحابنا إن ملكه السيد هديا وأذن له في ذبحه خرج على الروايتين في ملك العبد بالتملك ، فان قلنا بملك لزمه الهدي وأجزأ عنه لانه قادر عليه مالك له أشبه الحر ، وإن قلنا لا يملك لم يجزئه إلا الصيام لانه ليس بملك ولا سبيل له إلى الملك فهو كالمعسر ، وإذا صام فانه يصوم عن كل مد من قيمة الشاة يوما ذكره الخري ، وينبغي أن يخرج فيه من الخلاف ما ذكرناه في الصيد ، فان بقي من قيمتها دون المد صام عنه يوما لأن الصوم لا يتبعض فيجب تكملة (قال شيخنا) والاولى أن يكون الواجب من الصوم عشرة أيام كصوم المتعة كما جاء في حديث عمر أنه قال لهبار بن الاسود فان وجدت سعة فاهد ، فان لم تجد سعة فصم ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجعت إن شاء الله ، وروى الشافعي عن ابن عمر رضي الله عنهما مثل ذلك وأحمد ذهب الى حديث عمر رضي الله عنه واحتج به ، ولأنه صوم وجب لحله من احرامه قبل اتمامه فكان عشرة أيام كصوم المحصر والمعسر في الصوم كالعبد ، ولذلك قال عمر رضي الله عنه لهبار إن وجدت سعة فاهد ، وإن لم تجد فصم . ويعتبر اليسار والاعسار في زمن الوجوب وهو في سنة القضاء إن قلنا بوجوبه ، أو في سنة الفوات إن قلنا لا يجب القضاء ، وقال الخري في العبد ثم يقصر ويحل

ولنا على الشافعي أنها عبادة لا وقوف فيها فلم يجب فيها بدنة كما لو قرن بها بالحج ، ولأن العمرة دون الحج فيجب أن يكون حكمها دون حكمه ، وبهذا يخرج الحج ولنا على أبي حنيفة أن الجماع من محظورات الاحرام فاستوى فيه ما قبل الطواف وبعده كسائر المحظورات ، ولأنه وطء صادف احراما تاما فأفسده كما قبل الطواف

(فصل) اذا أفسد القارن والمتمتع نسكهما لم يسقط الدم عنهما ، وبه قال مالك والشافعي ، وقال أبو حنيفة يسقط عن أحدهما لأنه لم يحصل له الترفه بسقوط أحد السفريين . ولنا أن ما وجب في النسك الصحيح وجب في الفاسد كالأفعال ، ولأنه دم وجب عليه فلا يسقط بالافساد كالدم الواجب ترك الميقات (فصل) اذا أفسد القارن نسكه ثم قضى مفرداً لم يلزمه في القضاء دم . وقال الشافعي يلزمه لأنه يجب في القضاء ما يجب في الأداء ، وهذا كان واجبا في الأداء ، ولنا أن الأفراد أفضل من القران مع الدم . فاذا أتى بهما فقد أتى بما هو أولى فلا يلزمه شيء . لكن لزمته الصلاة بتيمم فقضى بالوضوء

﴿ مسألة ﴾ قال (وان وطئ بعد رمي جمره العقبة فعليه دم ويمضي الى التنعيم فيحرم

ليطوف وهو محرم)

وفي هذه المسئلة ثلاثة فصول (أحدها) أن الوطء بعد الجمر لا يفسد الحج . وهو قول ابن عباس وعكرمة وعطاء والشعبي وربيعه ومالك والشافعي وإسحاق وأصحاب الرأي . وقال النخعي والزهري وحامد عليه حج من قابل لأن الوطء صادف احراما من الحج فأفسده كالوطء قبل الرمي . ولنا قول النبي ﷺ « من شهد صلاتنا هذه ، ووقف معنا حتى ندفع ، وكان قد وقف بعرفة قبل ذلك ليلا أو نهرا فقد تم حجه ، وقضى تفعته » . ولأنه قول ابن عباس فإنه قال في رجل أصاب أهله قبل أن يفيض يوم النحر : ينحran جزورا بينهما ، وليس عليه الحج من قابل ، ولا نعرف له مخالفا في الصحابة ، ولأن الحج عبادة

يريد أن العبد لا يخلق لان الخلق بزيل الشعر الذي يزيد في قيمته ومالته وهو ملك لسيده ولم يتعين ازالته فلم يكن له ذلك كغير حالة الاحرام فان أذن له سيده فيه جاز لان المنم منه لحقه

﴿ مسألة ﴾ (ومن أحرم فحصره عدو ولم يكن له طريق الى الحج نحر هديا في موضعه وحل)

لا خلاف بين أهل العلم أن المحصر اذا حصره عدو ومنعه الوصول الى البيت ولم يمسد طريقا أمنا أن له التحلل مشركا كان العدو أو مسلما لقوله تعالى (فان أحصرتم فما استيسر من الهدي) ولأن النبي ﷺ أمر أصحابه حين حصرهم في الحديبية أن ينحروا ويحللوا ويحللوا ، وسواء كان الاحرام بحج أو عمرة أو بهما ، وهذا قول أبي حنيفة والشافعي ، وحكي عن مالك أن المعتصر لا يتحلل لانه لا يخاف القوات ولا يصح ذلك لان الآية إنما نزلت في حصر الحديبية ، وإنما كانوا محرمين بعمرة فحللوا جميعا . وعلى من تحلل بالاحصار الهدي في قول الأكثرين ، وعن مالك ليس عليه هدي لانه

لها تجللان . فوجود المفسد بعد تحللها الاول لا يفسدها كبعد التسليمة الاولى في الصلاة ، وبهذا فارق ما قبل التحلل الاول

(الفصل الثاني) أن الواجب عليه بالوطء شاة . هذا ظاهر كلام الخرقي ، ونص عليه احمد ، وقول عكرمة وربيعة ومالك واسحاق وقال القاضي فيه رواية أخرى أن عليه بدنة ، وهو قول ابن عباس وعطاء والشعبي والشافعي وأصحاب الرأي لأنه وطئ في الحج فوجبت عليه بدنة كاقبل رمي جرة العقبة ولنا أنه وطئ لم يفسد فلم يوجب كالوطء دون الفرج إذا لم ينزل ، ولأن حكم الاحرام خف بالتحلل الاول فينبغي أن يكون موجه دون موجب الاحرام التام

(الفصل الثالث) أنه يفسد الاحرام بالوطء بعد رمي الجرة ويلزمه أن يحرم من الحل وبذلك قال عكرمة وربيعة واسحاق وقال ابن عباس وعطاء والشعبي والشافعي حجه صحيح ولا يلزمه الاحرام لانه احرام لا يفسد جميعه ، فلم يفسد بعضه كما لو وطئ بعد التحلل الثاني

ولنا أنه وطئ صادف احراما ، فأفسده كالاحرام التام ، وإذا فسد إحرامه فعليه أن يحرم ليأتي بالطواف في إحرام صحيح لأن الطواف ركن فيجب أن يأتي به في احرام صحيح كالوقوف ويلزمه الاحرام من الحل لأن الاحرام ينبغي أن يجمع فيه بين الحل والحرم فلو أبجنا لهذا الاحرام من الحرم لم يجمع بينهما لأن أفعاله كلها تقع في الحرم ، فأشبه المعتمر ، وإذا أحرم من الحل طاف للزيارة وسعى إن كان لم يسم في حجه ، وإن كان سعى طاف للزيارة وتحلل ، هذا ظاهر كلام الخرقي لأن الذي بقي عليه بقية أفعال الحج ، وإنما وجب عليه الاحرام ليأتي بها في احرام صحيح ، والمنصوص عن احمد ومن وافقه من الأئمة أنه يعتد فيحتمل أنهم أرادوا هذا أيضا وسموه عمرة لأن هذا هو افعال العمرة ويحتمل أنهم أرادوا عمرة حقيقية فيلزمه سعي وتقصير والاول أصح لما ذكرنا . وقول الخرقي

تحلل أبيح له من غير تفريط أشبه من أتم حجه .

ولنا قوله تعالى (فإن أحصرتم فما استيسر من الهدى) قال الشافعي لاختلاف بين أهل التفسير أن هذه الآية نزلت في حصر الحديدية ، ولأنه أبيح له التحلل قبل اتمام نسكه أشبه من فاته الحج وبهذا فارق من أتم حجه

(فصل) ولا فرق بين الحصر العام في حق كل الحاج وبين الخاص في حق شخص واحد مثل أن يجلس بغير حق أو تأخذه اللصوص لعموم النص ووجود المعنى في الكل ، فأما من حبس بحق عليه يمكنه الخروج منه فلا يجوز له التحلل في الحبس ، فإن كان عاجزاً عن أدائه فحبس بغير حق فله التحلل كن ذكرناه ، وإن كان عليه دين مؤجل يحل قبل قدوم الحاج فمنعه صاحبه من الحج فله التحلل لأنه معذور ، ولو أحرم العبد بغير إذن سيده أو المرأة للتطوع بغير إذن زوجها فلها منعها وحكمها حكم المحصر

يحرم من التمتع لم يذكره لتعيين الاحرام منه بل لانه حل فن أحل وأحرم جاز كالمعتمر
(فصل) ولا فرق بين من حلق ومن لم يحلق في أنه لا يفسد حجه بالوطء بعد الرمي وعليه دم
واحرام من الحل هذا ظاهر كلام احمد والخزقي ومن سميناه من الأئمة لترتيبهم هذا الحكم على
الوطء بعد مجرد الرمي من غير اعتبار أمر زائد

(فصل) فان طاف للزيارة ولم يرم ثم وطئ لم يفسد حجه بحال لان الحج قد تم أركانه كلها ،
ولا يلزمه احرام من الحل فان الرمي ليس بركن . وهل يلزمه دم؟ يحتمل أنه لا يلزمه شيء لما ذكرنا ويحتمل
أنه يلزمه لأنه وطئ قبل وجود ما يتم به التحلل فاشبهه من وطئ بعد الرمي وقبل الطواف

(فصل) والقارن كالفرد فانه اذا وطئ بعد الرمي لم يفسد حجه ولا عمرته لان الحكم للحج
ألا ترى أنه لا يحل من عمرته قبل الطواف ، ويفعل ذلك اذا كان قارنا . ولأن الترتيب للحج دونها
والحج لا يفسد قبل الطواف . كذلك العمرة ، وقال احمد : من وطئ بعد الطواف يوم النحر قبل أن
يركع ماعليه شيء . قال أبو طالب سألت احمد عن الرجل يقبل بعد رمي جرة العقبة قبل أن يزور
البيت . قال ليس عليه شيء . قد قضى المناسك ، فعلى هذا ليس عليه فيما دون الوطء في الفرج شيء .
﴿ مسألة ﴾ قال (ومباح لاهل السقاية والرعاة أن يرموا بالليل)

تروى هذه اللفظة الرعاة بضم الراء وإثبات الهاء مثل الدعاة والقضاة . والرعاة بكسر الراء
والمد من غير هاء ، وهما لغتان صحيحتان . قال الله تعالى (حتى يصدر الرعاء) وفي بعض الحديث
أرخص للرعاة أن يرموا يوما ، ويدعوا يوما ، وإنما أبيح لهؤلاء الرمي بالليل لأنهم يشتغلون بالنهار
برعي المواشي وحفظها ، وأهل السقاية هم الذين يسقون من بئر زمزم للحاج فيشتغلون بسقايتهم
نهاراً فأبيح لهم الرمي في وقت فراغهم تخفيفاً عليهم فيجوز لهم رمي كل يوم في الليلة المستقبلية فيرمون

(فصل) فان أمكن المحصر الوصول من طريق أخرى لم يباح له التحلل ولزمه سلوكها بعد أو
قرب ، خشى الفوات أو لم يخش ، فان كان محرماً بعمرة لم تفت ، وإن كان بحج ففاته تحلل بعمرة وكذا
لو لم يتحلل المحصر حتى زال المحصر لزمه السعي وإن كان بعد فوات الحج ليتحلل بعمرة ، ثم هل
يلزمه القضاء ان فاته الحج فيه روايتان (احدهما) يلزمه كمن فاته بخطأ الطريق (والثانية) لا يجب
لان سبب الفوات المحصر أشبه من لم يجد طريقاً أخرى وبهذا فارق المخطئ .

(فصل) واذا كان العدو الذين حصروا الحاج مسلمين فأمكنه الانصراف كان أولى من قتالهم
لان في قتالهم المخاطرة بالنفس والمال وقتل مسلم فكان تركه أولى ويجوز قتالهم لانهم تعدوا على
المسلمين لمنهم طريقهم فأشبهوا سائر قطاع الطريق ، وإن كانوا مشركين لم يجب قتالهم لأنه إنما يجب
بأحد أمرين اذا بدأوا بالقتال أو وقع التغير فاحتيج الى مدد وليس ههنا واحد منهما ، لكن ان غلب
على ظن المسلمين الظفر استحسب قتالهم لما فيه من الجهاد وحصول النصر واتمام النسك ، وإن كان

جمرة العقبة في ليلة اليوم الاول من أيام التشريق ، ورمي اليوم الاول في ليلة الثاني ، ورمي الثاني في ليلة الثالث ، والثالث إذا أخروه إلى الغروب سقط عنهم كسقوطه عن غيرهم . قال عطاء لا يرمي بالابل إلا رعاء الابل فاما التجار فلا . وكان مالك والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي يقولون : من نسي الرمي إلى الليل رمى ولا شيء عليه ، من الرعاة ومن غيرهم

﴿مسئلة﴾ (ومباح للرعاة أن يؤخروا الرمي فيقتضوه في الوقت الثاني)

وجملة ذلك أنه يجوز للرعاة ترك المبيت بمنى لبالي منى ، ويؤخرون رمي اليوم الاول ويرمون يوم النفر الاول عن الرمين جميعاً لما عليهم من المشقة في المبيت والاقامة للرمي ، وقد روى مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن أبيه عن أبي البداح بن عاصم عن أبيه قال : رخص رسول الله ﷺ لرعاة الابل في البيتوتة أن يرموا يوم النحر ثم يجمعون رمي يومين بعد يوم النحر يرمونه في أحدهما قال مالك ظننت أنه في أول يوم منهما ثم يرمون يوم النفر . رواه ابن ماجه والترمذي ، وقال حديث حسن صحيح رواه ابن عينة قال : رخص للرعاة أن يرموا يوماً ، ويدعوا يوماً ، وكذلك الحكم في أهل سقاية الحاج ، وقد روى ابن عمر أن العباس استأذن النبي ﷺ ليبيت بكاء لبالي منى من أجل سقايته متفق عليه إلا أن الفرق بين الرعاة ، وأهل السقاية أن الرعاة إذا قاموا حتى غربت الشمس فقد انقضى وقت الرعي ، وأهل السقاية يشتغلون ليلاً ونهاراً فافترقا ، وصار الرعاء كالريض الذي يباح له ترك الجمعة لمرضه فإذا حضرها تعينت عليه . والرعاة أبيع لهم ترك المبيت لأجل الرعي فإذا فات وقته وجب المبيت

بالعكس فالاولى الانصراف لئلا يغرروا بالمسلمين ، ومتى احتاجوا في القتال إلى إبس ما تجب فيه الفدية فلهم فعله وعليهم الفدية لأن إبسهم لأجل أنفسهم فأشبهه ماؤ لبسوا للاستدفاء من برد ، فإن أذن لهم العدو في العبور فلم يثقوا بهم فلهم الانصراف لأنهم خائفون على أنفسهم فكأنهم لم يؤمنوهم ، وإن وثقوا بأمانهم وكانوا معروفين بالوفاء لزمهم المضي على إحرامهم لانه قد زال حصرهم ، وإن طلب العدو خفارة على تخلية الطريق وكان ممن لا يؤمن بأمانه لم يلزمهم بذله لأن الخوف باق مع البذل ، وإن كان موثقاً بأمانه والخفارة كثيرة لم يجب بذله ، بل يكره أن كان العدو كافراً لأن فيه صفاراً وتقوية للكفار ، وإن كانت يسيرة بقياس المذهب وجوب بذله كالتزايده في ثمن الماء للوضوء . وقال بعض أصحابنا : لا يجب بذل خفارة بحال وله التحلل كما في ابتداء الحج لا يلزمه إذا لم يجد طريقاً آمناً من غير خفارة

﴿مسئلة﴾ متى قدر المحصر على الهدى فليس له التحلل قبل ذبحه ، فإن كان معه هدي قدساقه أجزأه ، وإن لم يكن معه لزمه شراؤه إن أمكنه ويجزئه أدنى الهدى وهو شاة أو سبع بدنة لقوله تعالى (فما استيسر من الهدى) وله نحره في موضع حصره من حل أو حرم نضاً عليه أحمد وهو قول مالك

(فصل) وأهل الاعذار من غير الرعاء كالمريض ومن له مال يخاف ضياعه ونحوهم كالرعاة في ترك البيتوتة لأن النبي صلى الله عليه وسلم رخص لهؤلاء تنبيهها على غيرهم أو تقول نص عليه لمعنى وجد في غيرهم فوجب إلحاقهم بهم

(فصل) إذا كان الرجل مريضاً أو محبوساً أو له عذر جاز أن يستنيب من يرمي عنه . قال الأثرم قلت لأبي عبد الله إذا رمى عنه الجمار يشهد هو ذاك أو يكون في رحله؟ قال يعجبني أن يشهد ذاك أن قدر حين يرمي عنه ، قلت فإن ضعف عن ذلك أيكون في رحله ويرمى عنه ؟ قال نعم ، قال القاضي : المستحب أن يضع المحصى في يد النائب ليكون له عمل في الرمي ، وإن أغمى على المستنيب لم تنقطع النيابة والنائب الرمي عنه كما لو استنابه في الحج ثم أغمى عليه وبما ذكرنا في هذه المسئلة قال الشافعي ونحوه قال مالك إلا أنه قال يتحرى المريض حين رميه -م- فيكبر سبع تكبيرات

(فصل) ومن ترك الرمي من غير عذر فعليه دم قال أحمد أعجب إنني إذا ترك الأيام كلها كان عليه دم ، وفي ترك جمرة واحدة دم أيضاً نص عليه أحمد وهذا قال عطاء والشافعي وأصحاب الرأي وحكي عن مالك أن عليه في جمرة أو الجمرات كلها بدنة . قال الحسن من نسي جمرة واحدة يتصدق على مسكين ولنا قول ابن عباس من ترك شيئاً من مناسكه فعليه دم ولأنه ترك من مناسكه ما لا يفسد الحج بتركه فكان الواجب عليه شاة كالمبيت . وإن ترك أقل من جمرة فالظاهر عن أحمد أنه لا شيء عليه في حصاة ولا في حصاتين . وعنه أنه يجب الرمي بسبع فان ترك شيئاً من ذلك تصدق بشيء أي شيء كان وعنه أن في حصاة دماً وهو مذهب مالك والليث لأن ابن عباس قال : من ترك شيئاً من مناسكه فعليه دم وعنه في الثلاثة دم وهو مذهب الشافعي ، وفيما دون ذلك في كل حصاة مد وعنه درهم وعنه نصف درهم . وقال أبو حنيفة إن ترك جمرة العقبة أو الجمار كلها فعليه دم وإن ترك غير ذلك فعليه في كل حصاة

والشافعي إلا أن يكون قادراً على أطراف الحرم فنيه وجهان (أحدهما) يلزمه نحره فيه لأن الحرم كله منحر وقد قدر عليه (والثاني) ينحره في موضعه لأن النبي ﷺ نحر هديه في موضعه ، وعن أحمد ليس للمحصر نحر هديه إلا في الحرم وبواطية رجلاً على نحره في وقت يتحلل فيه ، يروى هذا عن ابن مسعود فيمن لدغ في الطريق ، وروى نحو ذلك عن الحسن والشعبي والنخعي وعطاء (قال شيخنا) وهذا والله أعلم فيمن كان حصره خاصاً ، وأما المحصر العام فلا ينبغي أن يقوله أحد لأن ذلك يفضي إلى تعذر الحل لتعذر وصول الهدى إلى محله ، ولأن النبي ﷺ وأصحابه نحروا هداياهم في الحديبية وهي من الحل ، قال البخاري قال مالك وغيره إن النبي ﷺ وأصحابه حاتوا وحلوا من كل شيء قبل الطواف وقبل أن يصل الهدى إلى البيت ولم يذكر أن النبي ﷺ أمر أحداً أن يقضي شيئاً ولا أن يعودوا له ، ويروى أن النبي ﷺ نحر هديه عند الشجرة أنتي كان تحتها بيعة الرضوان وهي من الحل باتفاق أهل السير وقد دل عليه قوله تعالى (والهدى معكواً أن يبلغ محله) ولأنه موضع حله فكان

نصف صاع الى أن يبلغ دما وقد ذكرنا ذلك، وآخر وقت الرمي آخر أيام التشريق فمتى خرجت قبل رميه فات وقته واستقر عليه الفداء الواجب في ترك الرمي هذا قول أكثر أهل العلم وحكي عن عطاء فيمن رمى جمرة العقبة ثم خرج الى ابله في ليلة أربع عشرة ثم رمى قبل طلوع الفجر فان لم يرم هراق دما والاول أولى لان محل الرمي النهار فيخرج وقت الرمي بخروج النهار والله أعلم

باب الفدية وجزاء الصيد

﴿ مسألة ﴾ قال (ومن حلق أربع شعرات فصاعداً عامداً أو مخطئاً فعليه صيام ثلاثة أيام أو اطعام ثلاثة أصع من تمر بين ستة مساكين أو ذبح شاة أي ذلك فعل أجزأه)

الكلام في هذه المسألة في ستة فصول (الاول) ان على المحرم فدية اذا حلق رأسه ولا خلاف في ذلك قال ابن المنذر أجمع أهل العلم على وجوب الفدية على من حلق وهو محرم بغير علة والاصل في ذلك قول الله تعالى (ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدي محله فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك) وقال النبي ﷺ لكعب بن عجرة « لعلك أذاك هو أمك » قال نعم يا رسول الله فقال رسول الله ﷺ « احلق رأسك وصم ثلاثة أيام أو اطعم ستة مساكين أو انسك شاة » متفق عليه . وفي لفظ « أو أطعم ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع تمر » ولا فرق في ذلك بين ازالة الشعر بالحلق أو النورة أو قصبة أو غير ذلك لان العلم فيه خلافاً

(الفصل الثاني) انه لا فرق بين العائد والمخطيء ومن له عذر ومن لا عذر له في ظاهر المذهب وهو قول الشافعي ونحوه عن الثوري وفيه وجه آخر لافدية على النامي وهو قول ابي حنيفة وابن المنذر لقوله عليه

موضع نحره كالحرم ، فان قيل فقد قال الله تعالى (ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدي محله) وقال (ثم محلها إلى البيت العتيق) ولانه ذبح يتعلق بالاحرام فلم يجز في غير الحرم كدم الطيب واللبس، قلنا الآية في غير المحصر ولا يصح قياس المحصر عليه لان تحلل المحصر في الحل وتحلل غيره في الحرم فكل واحد منهما ينحر في موضع تحلله ، وقد قيل في قوله تعالى (حتى يبلغ الهدي محله) حتى يذبح وذبحه في حق المحصر في موضع حله اقتداء بالنبي ﷺ وما قاسوا عليه ممنوع

(فصل) واذا أحصر المعتمر فله التحلل ونحر هديه وقت حصره لان النبي ﷺ وأصحابه زمن الحديبية حلوا ونحروا هداياهم قبل يوم النحر وإن كان مفرداً أو قارناً فكذلك في احدى الروايتين لانه أحد النسكين أشبه العمرة ، ولان العمرة لانفوت وجميع الزمان وقت لها ، فاذا جاز الحل منها ونحر هديها من غير خشية فواتها فالحج الذي يخشى فواته أولى (والثانية) لا يحل ولا ينحر هديه إلى يوم النحر نص عليه في رواية الأثرم وحنبلي لان للهدي محل زمان ومحل مكان، فاذا سقط محل المكان للعجز عنه بقي محل الزمان واجباً لامكانه ، واذا لم يجز له نحر الهدي قبل يوم النحر لم

(المغني والشرح الكبير) قدر المخلوق الذي يجب به الفدية : الصوم بدل الدم للمحضر ٥٢١

السلام « عفي لامتي عن الخطأ والنسيان » ولنا انه إنلاف فاستوى عمده وخطأه كقتل الصيد ولان الله تعالى أوجب الفدية على من حلق رأسه لأذى به وهو معذور فكان ذلك تنبيهاً على وجوبها على غير المعذور ودليلاً على وجوبها على المعذور بنوع آخر مثل المحتجم الذي يخلق موضع محاجمه أو شعراً عن شجته، وفي معنى الناسي النائم الذي يقلع شعره أو يصبوب شعره إلى تنور فيحرق لهب النار شعره ونحو ذلك (الفصل الثالث) ان الفدية هي إحدى الثلاثة المذكورة في الآية والخبر أيها شاء فعل لانه أمر

بها بلفظ التخخير ولا فرق في ذلك بين المعذور وغيره والعامد والمخطيء وهو مذهب مالك والشافعي وعن أحمد انه إذا حلق لغير عذر فعليه الدم من غير تخخير وهو مذهب أبي حنيفة لان الله تعالى خير بشرط العذر فإذا عدم الشرط وجب زوال التخخير . ولنا ان الحكم ثبت في غير المعذور بطريق التنبيه تبعاً له والتبع لا يخالف أصله ولان كل كفارة ثبت التخخير فيها إذا كان سببها مباحاً ثبت كذلك إذا كان محظوراً كجزاء الصيد ولا فرق بين قتله للضرورة إلى أكله أو لغير ذلك وإنما الشرط لجواز الحلق لا التخخير (الفصل الرابع) القدر الذي يجب به الدم أربع شعرات فصاعداً ، وفيه رواية أخرى يجب في

الثلاث ما في حلق الرأس . قال القاضي هو المذهب وهو قول الحسن وعطاء وابن عيينة والشافعي وأبي ثور لانه شعر آدمي يقع عليه اسم الجمع المطلق^(١) فجاز أن يتعلق به الدم كالربع . وقال أبو حنيفة لا يجب الدم بدون ربع الرأس لان الربع يقوم مقام الكل ، ولهذا إذا رأى رجلاً يقول رأيت فلانا وإنما رأى إحدى جهاته . وقال مالك : إذا حلق من رأسه ما أماط به الأذى وجب الدم . ووجه كلام الخري ان الاربع كثير فوجب به الدم كالربع فصاعداً أما الثلاثة فهي آخر القلة وآخر الشيء منه فأشبه الشعرة والشعرتين والاستدلال بأن الربع يقع عليه اسم الكل غير صحيح فان ذلك لا يتقيد بالربع وإنما هو مجاز يتناول الكثير والقليل

(الفصل الخامس) ان شعر الرأس وغيره سواء في وجوب الفدية لان شعر غير الرأس يحصل

يجز له التحلل لقوله سبحانه (ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدي محله) وإذا قلنا بجواز التحلل قبل يوم النحر فالمستحب له الإقامة على احرامه رجاء زوال الحصر ومتى زال قبل نحره فعليه المضى لانما نسكه بغير خلاف علمناه . قال ابن المنذر قال كل من نحفظ عنه من أهل العلم أن من ينس أن يصل إلى البيت فجاز له الحل فلم يحل حتى خلى سبيله أن عليه أن يقضي مناسكه وإن زال الحصر بعد فوات الحج تحلل بعمره ، فان فات الحج قبل زوال الحصر تحلل بهدي ، وقد قيل إن عليه ههنا هديين : هدي للفوات وهدي للاحصار ، ولم يذكر أحد رحمه الله في رواية الأثرم هدياً ثانياً في حق من لم يتحلل الا يوم النحر (مسألة) (فان لم يجد صام عشرة أيام ثم حل ، ولو نوى التحلل قبل ذلك لم يحل)

إذا عجز المحصر عن الهدي انتقل الى صوم عشرة أيام ثم حل ، وبه قال الشافعي في أحد قوليهِ وقال مالك وأبو حنيفة لا بدل له لانه لم يذكر في القرآن

(١) فيه أن الله

تعالى قال (ولا تحلقوا

رؤسكم) ولم يقل

شعراً ومن أزال من

رأسه ٣ شعرات أو

٤ لا يقال إنه حلق

رأسه لا لغة ولا عرفاً

فالراجح قول مالك

لبناؤه على علة النهي

بمحلقة الترفه والتنظف فأشبهه الرأس فان حلق من شعر رأسه وبدنه ففي الجميع فدية واحدة وان كثر ، وإن حلق من رأسه شعرتين ومن بدنه شعرتين فعليه دم واحد ، هذا ظاهر كلام الحرقى واختيار أبي الخطاب ومذهب أكثر الفقهاء ، وذكر أبو الخطاب ان فيها روايتين (إحداها) كما ذكرنا (والثانية) اذا قلم من شعر رأسه وبدنه ما يجب الدم بكل واحد منهما منفرداً ففيهما دمان وهو الذي ذكره القاضي وابن عقيل لان الرأس يخالف البدن بمحصول التحلل به دون البدن، ولنا ان الشعر كله جنس واحد في البدن فلم تعدد الفدية فيه باختلاف مواضعه كسائر البدن وكاللباس ، ودعوى الاختلاف تبطل باللباس فانه يجب كشف الرأس دون غيره ، والجزء في اللبس فيها واحد

(الفصل السادس) ان الفدية الواجبة بحلق الشعر هي المذكورة في حديث كعب بن عجرة بقول النبي ﷺ « احلق رأسك وصم ثلاثة أيام أو اطعم ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع أو انسك شاة » وفي لفظ « أو اطعم فرقا بين ستة مساكين » متفق عليه وفي لفظ « أو اطعم ستة مساكين بين كل مسكينين صاع » وفي لفظ « فصم ثلاثة أيام وان شئت فتصدق بثلاثة أصع من تمر بين ستة مساكين » رواه كله أبو داود . وبهذا قال مجاهد والنخعي وأبو مجلز والشافعي ومالك وأصحاب الرأي . وقال الحسن وعكرمة ونافع : الصيام عشرة أيام والصدقة على عشرة مساكين . ويروى ذلك عن الثوري واصحاب الرأي قالوا : يجزئ من البر نصف صاع لكل مسكين ، ومن التمر والشعير صاع واتباع السنة أولى

ولنا أنه دم واجب للاحرام فكان له بدل كدم التمتع والطيب واللباس وترك النص عليه لا يمنع قياسه على غيره ويتعين الانتقال الى صيام عشرة أيام كبذل هدي التمتع ، وليس له أن يتحلل الا بعد الصيام كما لا يتحلل واجد الهدي إلا بنحره وهل يلزمه الحلق أو التقصير مع ذبح الهدي والصيام؟ فيه روايتان (احداها) لا يلزمه وهو ظاهر كلام الحرقى لان الله تعالى ذكر الهدي وحده ولم يشترط سواه (والثانية) عليه الحلق أو التقصير لان النبي ﷺ حلق يوم الحديبية وفعلا في النسك دال على الوجوب ولعل هذا ينبني على الخلاف في الحاق هل هو نسك أو اطلاق من محذور وفيه اختلاف ذكرناه فيما مضى

(فصل) ولا يتحلل الا بالنية مع ما ذكرنا فيحصل الحل بشيئين : النحر والصوم مع النية على قولنا إن الحلق ليس بنسك ، وان قلنا هو نسك حصل بثلاثة أشياء الحلق مع ما ذكرنا ، فان قيل فلم اعتبرتم النية ههنا ولم تعتبروها في غير المحصر قلنا لان من أتى بأفعال النسك فقد أتى بما عليه فيحل منها باكملها فلم يحتاج الى نية بخلاف المحصر فانه يريد الخروج من العبادة قبل اكملها فانفقر الى قصده ولان الذبح قد يكون لغير الحل فلم يتخصص الا بقصده بخلاف الرمي فانه لا يكون الا للنسك فلم يحتاج الى قصد

(فصل) فان نوى التحلل قبل الهدي أو الصيام لم يحل وكان على احرامه حتى ينحر الهدي أو

(فصل) ويجزي البر والشعير والزبيب في الفدية لأن كل موضع أجزأ فيه التمر أجزأ فيه ذلك كالغطرة وكفارة اليمين . وقد روى أبو داود في حديث كعب بن عجرة قال: فدعاني رسول الله ﷺ فقال لي « احلق رأسك وصم ثلاثة أيام أو اطعم ستة مساكين فرقا من زبيب أو انك شاة » رواه أبو داود ولا يجزي، من هذه الاصناف أقل من ثلاثة أصع إلا البر ففيه روايتان (إحداها) مد من بر لكل مسكين مكان نصف صاع من غيره كما في كفارة اليمين (والثانية) لا يجزي، إلا نصف صاع لأن الحكم ثبت فيه بطريق التنبيه أو القياس ، والفرع يماثل أصله ولا يخالفه وبهذا قال مالك والشافعي (فصل) وإذا حلق ثم حلق فالواجب فدية واحدة ما لم يكفر عن الاول قبل فعل الثاني فإن كفر عن الاول ثم حلق ثانيا فعليه للثاني كفارة أيضا . وكذلك الحكم فيما إذا لبس ثم لبس أو تطيب ثم تطيب أو كرر من محظورات الاحرام اللاتي لا يزيد الواجب فيها زيادتها ولا يتقدر بقدرها ، فأما ما يتقدر الواجب بقدره وهو انلاف الصيد ففي كل واحد منها جزاؤه ، وسواء فعله مجتمعا أو متفرقا ولا تداخل فيه ففعل المحظورات متفرقا كفعلها مجتمعة في الفدية ما لم يكفر عن الاول قبل فعل الثاني وعن أحمد انه ان كرره لاسباب مثل ان لبس للبرد ثم لبس للحر ثم لبس للمرض فكفارات . وان كان لسبب واحد فكفارة واحدة . وقد روى عنه الأثرم فيمن لبس قميصا وجبة وعمامة وغير ذلك لعلة واحدة قلت له فان اعتل فلبس جبة ثم برأ ثم اعتل فلبس جبة فقال هذا الآن عليه كفارتان ، وعن الشافعي كقوانا وعنه لا يتداخل ، وقال مالك تتداخل كفارة الوطء دون غيره ، وقال أبو حنيفة: ان كرره في مجلس واحد فكفارة واحدة، وان كان في مجالس فكفارات لان حكم المجلس الواحد حكم الفعل الواحد بخلاف غيره

ولنا أن ما يتداخل إذا كان بعضه عقيب بعض يجب أن يتداخل، وان تفرق كالحدود وكفارة الايمان ، ولأن الله تعالى أوجب في حلق الرأس فدية واحدة ولم يفرق بين ما وقع في دفعة أو في دفعات ، والقول بأنه لا يتداخل غير صحيح فانه اذا حلق رأسه لا يمكن الا شيئا بعد شيء

يصوم لانهما أقما مقام أفعال الحج فلم يحل قبلهما كما لا يتحلل القادر على أفعال الحج قبلها وليس عليه في نية الحل فدية لانها لم تؤثر في العبادة ، فان فعل شيئا من محظورات الاحرام قبل ذلك فعليه فديته كما لو فعل القادر ذلك قبل أفعال الحج

(مسئلة) (وفي وجوب القضاء على المحصور روايتان)

(إحداها) لا قضاء عليه الا أن يكون واجبا فيفعله بالوجوب السابق هذا هو الصحيح من المذهب ، وبه قال مالك والشافعي (والثانية) عليه القضاء روي ذلك عن مجاهد وعكرمة والشعبي ، وبه قال أبو حنيفة لأن النبي ﷺ لما تحلل زمن التحديبية قضى من قابل وسميت عمرة القضية، ولأنه حل من احرامه قبل اتمامه فلزمه القضاء كما لو فاتته الحج ، ووجه الرواية الاولى أنه تطوع جاز التحلل

(فصل) فأما جزاء الصيد فلا يتداخل ويجب في كل صيد جزاؤه سواء وقع متفرقا أو في حال واحدة وعن أحمد أنه يتداخل قياسا على سائر المحظورات ولا يصح لأن الله تعالى قال (جزاء مثل ما قتل من النعم) ومثل الصيدين لا يكون أحدهما، ولأنه لو قتل صيدين دفعة واحدة وجب جزؤهما فإذا تفرقا أولى أن يجب لأن حالة التفريق لا تنقص عن حالة الاجتماع كسائر المحظورات

(فصل) إذا حلق المحرم رأس حلال أو قلم أظفاره فلا فدية عليه وبذلك قال عطاء ومجاهد وعمر بن دينار والشافعي وإسحاق وأبو ثور، وقال سعيد بن جبير في محرم قص شارب حلال يتصدق بدرهم وقال أبو حنيفة يلزم صدقة لأنه أتلف شعر آدمي فأشبهه شعر المحرم . ولنا أنه شعر مباح الاتلاف فلم يجب باتلافه شيء كحشر بهيمة الانعام

(فصل) وإن حلق محرم رأس محرم بأذنه فالفدية على من حلق رأسه ، وكذلك إن حلقه حلال بأذنه لأن الله تعالى قال (ولا تحلقوا رءوسكم) وقد علم أن غيره هو الذي يحلقه فأضاف الفعل اليه وجعل الفدية عليه ، وإن حلقه مكرها أو نائما فلا فدية على المخلوق رأسه وبهذا قال إسحاق وأبو ثور وابن القاسم صاحب مالك وابن المنذر . وقال أبو حنيفة على المخلوق رأسه الفدية وعن الشافعي كالمذاهبين . ولنا أنه يحلق رأسه ولم يحلق بأذنه فأشبهه ما لو انقطع الشعر بنفسه ، إذا ثبت هذا فإن الفدية على الحالق حراما كان أو حلالا ، وقال أصحاب الرأي على الحلال صدقة وقال عطاء عليهما الفدية . ولنا أنه أزال ما منع من إزالته لأجل الأحرام فكانت عليه فديته كالمحرم يحلق رأس نفسه

(فصل) إذا قلع جلدة عليها شعر فلا فدية عليه لأنه زال تابعا لغيره والتابع لا يضمن كما لو قلع أشعار عيني إنسان فإنه لا يضمن إهدابهما

(فصل) وإذا خلل شعره فسقطت شعرة ، فإن كانت ميتة فلا فدية فيها ، وإن كانت من شعره النابت ففيها الفدية وإن شك فيها فلا فدية فيها لأن الأصل نفي الضمان إلى أن يحصل يقين ﴿ مسألة ﴾ قال (وفي كل شعرة من الثلاث مد من طعام)

منه مع صلاح الوقت له فلم يجب قضاؤه كما لو دخل في الصوم يعتقد أنه واجب فلم يكن ، فأما الخبر فإن الذين صدوا كانوا ألقا وأربعائة ، والذين اعتصموا مع النبي ﷺ كانوا نفرا يسيرا ولم ينقل إلينا أن النبي ﷺ أمر أحدا بالقضاء ، وأما تسميتها عمرة القضية فأما بمعنىها القضية التي اصطلمحوا عليها واتفقوا عليها ولو أرادوا غير ذلك لقالوا عمرة القضاء ، ونارق الفوات فإنه مفرط بخلاف مسئلتنا

﴿ مسألة ﴾ (فإن صد عن عرفة دون البيت تحلل بعمرة ولا شيء عليه) إذا تمكن من الوصول إلى البيت وصد عن عرفة فله أن يفسخ نية الحج ويجعله عمرة ولا هدي عليه لأننا أبجنا له ذلك من غير حصر فمع الحصر أولى ، فإن كان قد طاف وسعى للقدوم ثم أحصر أو مرض حتى فاتته الحج تحلل بطواف وسعي آخر لأن الأول لم يقصد به طواف العمرة ولا شعيعها وليس عليه أن يجدد إحراما

يعني إذا حلق دون الاربع فعليه في كل شعرة مد من طعام ، وهذا قول الحسن وابن عيينة والشافعي فيما دون اثلاث ، وعن احمد في الشعرة درهم ، وفي الشعرتين درهمان ، وعنه في كل شعرة قبضة من طعام ، وروي ذلك عن عطاء ، ونحوه عن مالك وأصحاب الرأي . قال مالك : عليه فيما قل من الشعر اطعام طعام ، وقال أصحاب الرأي يتصدق بشيء لانه لا تقدير فيه فيجب فيه أقل مايقع عليه اسم الصدقة . وعن مالك فيمن أزال شعراً لا ضمان عليه لان النص إنما أرجب الفدية في حلق الرأس كله فالحقنا به مايقع عليه اسم الرأس . ولنا أن ماضمنت جملته ضمننت أبعاضه كالصيد . والاولى أن يجب الاطعام لان الشارع إنما عدل عن الحيوان إلى الطعام في جزاء الصيد ، وههنا أوجب الاطعام مع الحيوان على وجه التخيير فيجب أن يرجع اليه فيما لا يجب فيه الدم ، ويجب مد لانه أقل ماوجب بالشعر فدية فكان واجبا في أقل الشعر ، والطعام الذي يجزي ، فيه اخراجه وهو مايجزي ، في حلق الرأس ابتداء من البر والشعير والتمر والزبيب كالذي يجب في الاربع

(فصل) ومن أبيع له حلق رأسه لأذى به فهو مخير في الفدية قبل الحلق وبعد ، نص عليه احمد لما روي أن الحسين بن علي اشتكى رأسه فأتى علي فقبل له : هذا الحسين بشير إلى رأسه فدعا بجوزور فنحروها ثم حلقه وهو بالسعياء . رواه أبو اسحاق الجوزجاني ، ولانها كفارة فجاز تقديمها على وجوبها ككفارة الظهار واليمين

﴿ مسألة ﴾ (قل وكذلك الاظفار)

قال ابن المنذر ، وأجمع أهل العلم على أن المحرم ممنوع من أخذ أظفاره وعليه الفدية بأخذها في قول أكثرهم وهو قول حماد ومالك والشافعي وأبي ثور وأصحاب الرأي وروي ذلك عن عطاء وعنه لافدية عليه لان الشعر لم يرد فيه بفدية

ولنا أنه أزال ما منع ازالته لاجل الترفه فوجب عليه الفدية كحلق الشعر ، وعدم النص فيه لا يمنع قياسه عليه كحلق البدن مع شعر الرأس والحكم في فدية الاظفار كالحكم في فدية الشعر سواء في أربعة

وهذا قال الشافعي وأبو ثور وقال الزهري لا بد أن يقف بعرفة ، وقال محمد بن الحسن لا يكون محصر أبكة ، وروي ذلك عن أحمد رحمه الله لأنه إنما جاز له التحلل بعمره في موضع يمكنه أن يخرج من عامه فيصير متمتعاً وهذا ممنوع من الحج ولا يمكنه أن يصير متمتعاً فعلى هذا يقيم على احرامه حتى ينوته الحج ثم يتحلل بعمره ، فان فاته الحج فحكمه حكم من فاته بغير حصر ، وقال مالك يخرج إلى الحل ويفعل مايفعل المعتصر ، فان أحب أن يستنيب من يتم منه أفعال الحج جاز في التطوع لانه جاز أن يستنيب في جملته فجاز في بعضه ، ولا يجوز في حج الفرض الا أن يأس من القدرة عليه في جميع العمر كما في الحج كله (فصل) فان أحصر عن البيت بعد الوقوف بعرفة فله التحلل لان الحصر يفسد التحلل من جميعه فأفاد التحلل من بعضه ، وان كان ما حصر عنه ليس من أركان الحج كالرمي وطواف الوداع

منها دم ، وعنه في ثلاثة دم ، وفي الظفر الواحد مدمن طعام ، وفي الظفرين مدان على ما ذكرنا من التفصيل والاختلاف فيه . وقول الشافعي وأبي ثور كذلك ، وقال أبو حنيفة لا يجب الدم الا بتقليم أظفار يد كاملة حتى لو قلم من كل يد أربعة لا يجب عليه الدم لانه لم يستكمل منفعة اليد أشبه الظفر والظفرين . ولنا أنه قلم ما يقع عليه اسم الجمع أشبه ما لو قلم خمساً من يد واحدة ، وما قالوه يبطل بما اذا حلق ربع رأسه فانه لم يستوف منفعة العضو ويجب به الدم ، وقولهم يؤدي الى أن يجب به الدم في القليل دون الكثير . اذا ثبت هذا فانه يتخير من قلم ما يجب به الدم بين الثلاثة أشياء ، كما قلنا في الشعر لان الإيجاب في الأظفار باللاحاق بالشعر فيكون حكم الفرع حكم أصله ولا يجب فيما دون الأربعة أو الثلاثة بقسطه من الدم لان العبادة اذا وجب فيها الحيوان لم يجب فيها جزء منه كالزكاة

(فصل) وفي قص بعض الظفر ما في جميعه وكذلك في قطع بعض الشعرة مثل ما في قطع جميعها لان الفدية تجب في الشعرة والظفر سواء أطل أو قصر وليس بمقدر بمساحة فيقدر الضمان عليه بل هو كاللوضحة يجب في الصغيرة منها مثلما يجب في الكبيرة وخرج ابن عقيل وجها أنه يجب بحساب التلف كالاصبع يجب في أنملة ثلث دينها والله أعلم

﴿مسئلة﴾ قال (وان تطيب المحرم عامدا غسل الطيب وعليه دم وكذلك ان لبس المخيط أو الخف عامدا وهو يجد النمل خلع وعليه دم)

لا خلاف في وجوب الفدية على المحرم اذا تطيب أو لبس عامداً لانه ترفه بمحذور في احرامه فلزمته الفدية كما لو ترفه بحلق شعره أو قلم ظفره والواجب عليه أن يفديه بدم ويستوي في ذلك قليل الطيب وكثيره ، وقليل اللبس وكثيره وبذلك قال الشافعي وقال أبو حنيفة لا يجب الدم الا بتطيب عضو كامل وفي اللباس بلباس يوم وليلة ولا شيء فيما دون ذلك لانه لم يلبس لبسا معتاداً فأشبهه ما لو انثرز بالقميص . ولنا أنه متى حصل به الاستمتاع بالمحظورات فاعتبر مجرد الفعل كالوطء محظوراً فلا

والمبيت بمزدلفة أو بنى في لياليها فليس له التحلل لان صحة الحج لا تقف على ذلك ويكون عليه دم تركه ذلك وحجه صحيح كما لو تركه من غير حصر ، وان حصر عن طواف الافاضة بعد رمي الجرة فليس له أن يتحلل أيضاً لان احرامه انما هو عن النساء ، والشرع انما ورد بالتحلل عن الاحرام التام الذي يحرم جميع محظوراته فلا يثبت بما ليس مثله ، ومتى زال الحصر أتى بالطواف وتم حجه

﴿مسئلة﴾ واذا تحلل المحصر من الحج فزال الحصر وأمكنه الحج لزمه ذلك ان كانت حجة الاسلام أو كانت واجبة في الجملة أو قلنا بوجوب القضاء لان الحج يجب على الفور ، فأما ان كانت تطوعاً ولم تقل بوجوب القضاء فلا شيء عليه مكن لم يحرم

(فصل) فان أحصر في حج فاسد فله التحلل لانه اذا أبيع له في الحج الصحيح فالفساد بطريق

تقدر فديته بالزمن كسائر المحظورات ، وما ذكروه غير صحيح فان الناس يختلفون في اللبس في العادة ، ولان ما ذكروه تقدير والتقديرات بابها التوقيف ، وتقديرهم بعضو ويوم وليلة تحكم محض وأما اذا نثر بقميص فليس ذلك بلبس مخيط ولهذا لا يحرم عليه والمختلف فيه محرم (فصل) ويلزمه غسل الطيب وخلع اللباس لانه فعل محظوراً فيلزمه ازالته وقطع استدامته كسائر المحظورات والمستحب أن يستعين في غسل الطيب بحلال لئلا يباشر المحرم الطيب بنفسه ، ويجوز أن يليه بنفسه ولا شيء عليه لان النبي ﷺ قال للذي رأى عليه طيباً أو خلوقاً « اغسل عنك الطيب » ولانه تارك له فان لم يجد ما يغسله به مسحه بخرقه أو حكه بتراب أو ورق أو حشيش لان الذي عليه ازالته بحسب القدرة وهذا نهاية قدرته

(فصل) إذا احتاج الى الوضوء وغسل الطيب ومعه ماء لا يكفي الا أحدهما قدم غسل الطيب ، ويتم لاحد لانه لا رخصة في إبقاء الطيب وفي ترك الوضوء إلى التيمم رخصة فان قدر على قطع رائحة الطيب بغير الماء فعل وتوضاً لان المقصود من إزالة الطيب قطع رائحته فلا يتعين الماء والوضوء بخلافه (فصل) إذا لبس قميصاً وعمامة وسراويل وخفين لم يكن عليه إلا فدية واحدة لانه محظور من جنس واحد فلم يجب فيه أكثر من فدية واحدة كالطيب في بدنه ورأسه ورجليه (فصل) وإن فعل محظوراً من أجناس فخلق ولبس وتطيب ووطي فعليه لكل واحد فدية سواء فعل ذلك مجتمعا أو متفرقا وهذا مذهب الشافعي ، وعن احمد أن في الطيب واللبس والخلق فدية واحدة ، وان فعل ذلك واحداً بعد واحد فعليه لكل واحد دم ، وهو قول إسحاق وقال عطاء وعمر بن دينار إذا حلق ثم احتاج إلى الطيب أو إلى قلنسوة أو اليها ففعل ذلك فليس عليه إلا فدية وقال الحسن إن لبس القميص وتعم وتطيب فعلى ذلك جميعاً فليس عليه الا كفارة واحدة ونحو ذلك عن مالك . ولنا أنها محظورات مختلفة الاجناس فلم تتداخل أجزاؤها كالحدود المختلفة والايام المختلفة وعكسه ما اذا كان من جنس واحد

الاولى ، فان حل ثم زال الحصر وفي الوقت سعة نله أن يقضي في ذلك العام وليس يتصور القضاء في العام الذي أفسد فيه الحج في غير هذه المسئلة

﴿مسئلة﴾ (ومن أحصر بمرض أو ذهاب نفقة لم يكن له التحلل في احدى الروايتين)

اختارها الحنفي روي ذلك عن ابن عمر وابن عباس ومروان وبه قال مالك والشافعي واسحاق (والثانية) له التحلل بذلك ، وروي نحوه عن ابن مسعود وهو قول عطاء والنخعي والثوري وأصحاب الرأي لان النبي ﷺ قال « من كسر أو عرج فقد حل وعليه حجة أخرى » رواه النسائي ولانه محصور في عموم قوله (فان احصرتم فما استيسر من الهدي) بحقه ان لفظ الاحصار انما هو للمرض ونحوه يقال احصره المرض احصاراً فهو محصر ، وحصره العدو فهو محصور فيكون اللفظ صريحاً

﴿مسئلة﴾ قال (وان لبس أو تطيب ناسيا فلا فدية عليه ، ويخلع اللباس ويغسل الطيب ويفرغ الى التلبية)

المشهور في المذهب أن المتطيب أو اللابس ناسيا أو جاهلا لا فدية عليه . وهو مذهب عطاء والثوري واسحاق وابن المنذر ، وقال احمد قال سفيان ثلاثة في الجهل والنسيان سواء اذا أتى أهله واذا أصاب صيدا واذا حلق رأسه ، قال احمد واذا جامع أهله بطل حججه لانه شيء لا يقدر على رده والصيد اذا قتله فقد ذهب لا يقدر على رده ، والشعر اذا حلقه فقد ذهب فهذه الثلاثة العمدة والخطأ والنسيان فيها سواء . وكل شيء من النسيان بعد الثلاثة فهو يقدر على رده مثل اذا غطى المحرم رأسه ثم ذكر ألقاه عن رأسه وليس عليه شيء أو لبس خفانزعه وليس عليه شيء ، وعنه رواية أخرى أن عليه الفدية في كل حال وهو مذهب مالك والليث والثوري وأبي حنيفة لأنه هتك حرمة الاحرام فاستوى عمده وسهوه كحلق الشعر وتقليم الاظفار

ولنا عموم قوله عليه السلام « عني لامتي عن الخطأ والنسيان وما استكروها عليه » وروى يعلى ابن أمية أن رجلا أتى النبي ﷺ وهو بالجعرانة وعليه جبة وعليه أثر خلوق أو قال أثر صفرة فقال يا رسول الله كيف تأمرني أن أصنع في عمري ؟ قال « اخلع عنك هذه الجبة واغسل عنك أثر هذا الخلوق » أو قال « أثر الصفرة واصنع في عمرتك ما نصنع في حجك » متفق عليه . وفي لفظ قال يا رسول الله أحرمت بالعمرة وعليّ هذه الجبة فلم يأمره بالفدية مع مسئلته عما يصنع وتأخير البيان عن وقت الحاجة غير جائز اجماعا دل على أنه عذره لجهله والجاهل والناسي واحد ولأن الحج عبادة يجب بافسادها الكفارة فكان من محظوراته أنه ما يفرق بين عمده وسهوه كالصوم فأما الخلوق وقتل الصيد فهو اتلاف لا يمكن رد تلافيه بازائه ، اذا ثبت هذا فإن الناسي متى ذكر فعليه غسل الطيب وخلع اللباس في الحال . فان آخر ذلك عن زمن الامكان فعليه الفدية فان قيل فلم لا يجوز له استدامة

في محل النزاع وحصر العدو مقيس عليه ولأنه مصدود عن البيت أشبه من صده العدو ووجه الرواية الاولى أنه لا يستفيد بالاحلال الانتقال من حاله ولا التخاص من الاذى الذي به بخلاف حصر العدو ، ولأن النبي ﷺ دخل على ضباعة بنت الزبير فقالت اني أريد الحج وأنا شاكية فقال « حجي واشترطي ان محلي حيث حبستني » فلو كان المرض يبيح الحل ما احتاجت الى شرط ، وحديثهم متروك الظاهر فان مجرد الكسر والعرج لا يصير به حلالا فان حملوه على أنه يبيح له التحلل حملاه على ما إذا اشترط الحل على أن في حديثهم كلاما لأن ابن عباس يرويه ومذهبه بخلافه فاذا قونا يتحلل فحكمه حكم من حصره العدو على ما مضى وان قلنا لا يتحلل فانه يقيم على إحرامه ويبعث ما معه من الهدى لبذبح بالحرم وليس له نحره في مكانه لانه لم يتحلل فان فاتته الحج بعمرة كغير المريض

اطيب ههنا كالذي يتطيب قبل احرامه قلنا لان ذلك فعل مندوب اليه فكان له استدامته وههنا هو محرم وانما سقط حكمه بالنسيان أو الجهل فاذا زال ظهر حكمه، وان نذر عليه ازالته لا كراه أو علة ولم يجد من يزيله وما أشبه ذلك فلا فدية عليه. وجري مجرى المكروه على الطيب ابتداءً، وحكم الجاهل اذا علم حكم النامي اذا ذكر، وحكم المكروه حكم النامي فان ما عني عنه بالنسيان عني عنه بالاكراه لانهما قريبان في الحديث الدال على العفو عنهما وقول الخرقى ينزع الى التلبية أي يلبى حين ذكر استدكاراً للحج أنه نسبه واستشهارةً بأقامته عليه ورجوعه اليه وهذا قول يروى عن ابراهيم النخعي

(مسئلة) قال (ولو وقف بعرفة نهراً أو دفع قبل الامام فعليه دم)

وجملة ذلك أن من وقف بعرفة يوم عرفة نهراً وجب عليه الوقوف الى غروب الشمس ليجمع بين الليل والنهار في الوقوف فان دفع قبل الغروب ولم يعد حتى غربت الشمس فعليه دم، وقال الشافعي لا يجب ذلك، ولا دم عليه ان دفع قبل الغروب احتجاجاً بحديث عروة بن مخرم ولأنه أدرك من الوقوف ما أجزأه أشبه ما لو أدرك الليل منفرداً

ولنا أن النبي ﷺ وقف حتى غربت الشمس بغير خلاف وقد قال «خذوا عني مناسككم» فاذا تركه لم يلزمه دم لقول ابن عباس ولأنه ركن لم يأت به على الوجه المشروع فلزمه دم كما لو أحرم من دون الميقات، وحديثهم دل على الاجزاء والى الكلام في وجوب الدم فاما اذا وقف في الليل خاصة فإنه يجوز له ولا يلزمه دم لأن من أدرك الليل وحده لا يمكنه الوقوف نهراً فلا يتعين عليه ولا يجب عليه تركه دم بخلاف من أدرك نهراً. وأما قوله: أو دفع قبل الامام فظاهر أنه أوجب بذلك دماً وان دفع قبل الغروب. وقد روى الاثر عن احمد قال: سمعته يسأل عن رجل دفع قبل الامام من عرفة بعد ما غابت الشمس. فقال: ما وجدت أحداً سهل فيه كلهم يشدد فيه. قال: وما يعجبني أن يدفع الامام، وعن عطاء عليه شاة اذا دفع قبل الامام. قيل في دفع من مزدلفة قبل الامام؟ فقال

(مسئلة) (ومن شرط في ابتداء إحرامه أن يحل حيث حبستني فله التحلل بجميع ذلك ولا شيء عليه) اذا شرط في وقت إحرامه أن يحل متى مرض أو ضاعت نفقته أو نفدت أو نحوه أو قال إن حبسني حابس فحلي حيث حبستني فله التحلل متى وجد ذلك وليس عليه هدي ولا صوم ولا قضاء ولا غيره فان للشرط تأثيراً في العبادات بدليل أنه لو قال إن شفى الله مريضتي صمت شهراً متتابعاً أو متفرقاً كان على شرطه وإنما لم يلزمه هدي ولا قضاء لأنه إذا شرط شرطاً كان إحرامه الذي فعله الى حين وجود الشرط فصار بمنزلة من أكمل أفعال الحج ثم ينظر في صيغة الشرط فان قال ان مرضت فلي أن أحل أو ان حبسني حابس فحلي حيث حبستني فاذا حبس كان بالخيار بين الحل وبين البقاء على الاحرام، وإن قال ان مرضت فأنا حلال فتي وجد الشرط حل بوجوده لأنه شرط صحيح فكان على ما شرط، وفي هذه المسئلة اختلاف ذكرناه في باب الاحرام

المزدلفة عندي غير عرفة . وذكر حديث ابن عمر أنه دفع قبل ابن الزبير ، وغير الخرق من أصحابنا لم يوجب بذلك شيئاً ، ولا عدّ الدفع مع الامام من الواجبات ، وهو الصحيح فان اتباع الامام وأفعال النسك معه ليس بواجب في سائر مناسك الحج فكذا ههنا ، وانما وقع دفع الصحابة مع النبي ﷺ بحكم العادة فلا يدل على الوجوب كالدفن معه من مزدلفة والافاضة من منى ، وغير ذلك وليس ذلك فعلاً للنبي ﷺ فيدخل في عموم قوله ﷺ « خذوا عني مناسككم »

﴿مسئلة﴾ قال (ومن دفع من مزدلفة قبل نصف الليل من غير الرعاة وأهل سقاية الحاج فعليه دم) وجلة ذلك ان المبيت بمزدلفة واجب يجب بتركه دم سواء تركه عمداً أو خطأ عالماً أو جاهلاً لانه ترك نسكاً وللنسيان أثره في ترك الموجود كالمعدوم لا في جعل المعدوم كال موجود إلا أنه رخص لأهل السقاية ورعاة الابل في ترك البيوتة لان النبي ﷺ رخص للرعاة في ترك البيوتة في حديث عدي ، وأرخص للعباس في المبيت لاجل سقائته . ولان عليهم مشقة في المبيت لحاجتهم إلى حفظ مواشيهم وسقي الحاج فكان لهم ترك المبيت فيها كليالي منى ولأنها ليلة برى في غدها فكان لهم ترك المبيت فيها كليالي منى . وروي عن أحمد ان المبيت بمزدلفة غير واجب ولا شيء على تاركه والاول المذهب

﴿مسئلة﴾ قال (ومن قتل وهو محرم من صيد البر عامداً أو مخطئاً فداء بنظيره من النعم ان كان المقتول دابة)

في هذه المسئلة فصول ستة (الاول) في وجوب الجزاء على المحرم بقتل الصيد في الجملة وأجمع أهل العلم على وجوبه ونص الله تعالى عليه بقوله (يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم . ومن قتله منكم متعمداً فجزاء مثل ما قتل من النعم) ولا نعلم أحداً خالف في الجزاء في قتل الصيد متعمداً إلا الحسن ومجاهداً قال : إذا قتله متعمداً ذاكراً لآحرامه لا جزاء عليه وان كان مخطئاً أو ناسياً لآحرامه فعليه

﴿باب الهدي والاضاحي﴾

الاصل في مشروعية الاضحية الكتاب والسنة والاجماع أما الكتاب فقوله تعالى (فصل لربك وانحر) قال بعض أهل التفسير والمراد به الاضحية بعد صلاة العيد ، وأما السنة فانه روي أن النبي ﷺ ضحى بكبشين أملحين أقرنين ذبحهما بيده وسمى وكبر ووضع رجله على صفاحهما . متفق عليه الامح الذي فيه يياض وسواد وبياضه أكثر قاله الكسائي ، وقال ابن الاعرابي هو النقي البياض قال الشاعر :

حتى اكتسى الرأس قناعاً أشيباً * أماج لا لداً ولا محبياً

وأجمع المسلمون على مشروعية الاضحية ، ويستحب لمن أتى مكة أن يهدي هدياً لان النبي ﷺ أهدي في حجه مائة بدنة وقد كان النبي ﷺ يبعث الهدي ويقم بالمدينة

الجزاء . وهذا خلاف النص فان الله تعالى قال (ومن قتلته منكم متعمداً فجزاء مثل ما قتل من النعم) والذاكر لاحرامه متعمد . وقال في سياق الآية (ليدزق وبالأسره) والمخطي ، والناسي لا عقوبة عليه ، وقتل الصيد نوعان : مباح ومحرم ، فالمحرم قتله ابتداء من غير سبب يبيح قتله ففيه الجزاء . والمباح ثلاثة أنواع (أحدها) أن يضطر إلى أكله فيباح له ذلك بغير خلاف فعله فان الله تعالى قال (ولا تلحقوا بآيديكم إلى التهلكة) وترك الأكل مع القدرة عند الضرورة إلقاء يده إلى التهلكة ، ومتى قتله ضمنه سواء وجد غيره أو لم يجد وقال الأوزاعي لا يضمه لأنه مباح أشبه صيد البحر ولنا عموم الآية ولأنه قتله من غير معنى يحدث من الصيد يقتضي قتله فضمنه كغيره ولأنه أتلفه لدفع الأذى عنه لالمعنى فيه أشبه حلق الشعر لأذى برأسه

(النوع الثاني) إذا صال عليه صيد فلم يقدر على دفعه إلا بقتله فله قتله ولا ضمان عليه وبهذا قال الشافعي . وقال أبو بكر عليه الجزاء وهو قول أبي حنيفة لأنه قتله لحاجة نفسه أشبه قتله لحاجته إلى أكله ولنا أنه حيوان قتله لدفع شره فلم يضمه كالأدعي الصائل ولأنه التحق بالمؤذيات طبعاً فصار كالكلب العقور ولا فرق بين أن يخشى منه التلف أو يخشى منه مضرة كجره أو إتلاف ماله أو بعض حيواناته (النوع الثالث) إذا خلاص صيداً من سبع أو شبكة صياد أو أخذه ليخلص من رجله خيطاً ونحوه فتلف بذلك فلا ضمان عليه وبه قال عطاء ، وقيل عليه الضمان وهو قول قتادة لعموم الآية ولأن غاية ما فيه أنه عدم القصد إلى قتله فأشبهه قتل الخطأ

ولنا أنه فعل أبيع لحاجة الحيوان فلم يضمن ما تلف به كالأدعي ولي الصبي الصبي فأت بذلك وهذا ليس بمتعمد فلا تتناول الآية

(الفصل الثاني) أنه لا فرق بين الخطأ والعمد في قتل الصيد في وجوب الجزاء على إحدى الروايتين وبه قال الحسن وعطاء ، والنخعي ومالك والثوري والشافعي وأصحاب الرأي . قال الزهري على المتعمد بالكتاب وعلى المخطي بالسنة . والرواية الثانية لا كفارة في الخطأ وهو قول ابن عباس وسعيد بن جبير

(مسئلة) (والأفضل فيهما الأبل ثم البقر ثم الغنم والذكر والأنثى سواء)

أفضل الهدايا والاضاحي الأبل ثم البقر ثم الغنم ثم شرك في بدنة ثم شرك في بقرة ، وبه قال أبو حنيفة والشافعي وقال به مالك في الهدي وقال في الأضحية الأفضل الجذع ثم الضأن ثم البقرة ثم البدنة لأن النبي صلى الله عليه وسلم ضحى بكبشين ولا يفعل إلا الأفضل ولو علم الله سبحانه خيراً منه لفدى به اسحاق . ولنا ما روى أبو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فكأنما قرب بدنة ، ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ، ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشاً أقرن ، ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة ، ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة » الخ متفق عليه ولأنه ذبح يتقرب به إلى الله تعالى

وطارس وابن المنذر وداود لأن الله تعالى قال (ومن قتله منكم متعمداً) فدليل خطابه أنه لاجزاء على الخاطي . لأن الأصل براءة ذمته فلا يشغلها إلا بدليل ، ولأنه محظور للأحرام لا يفسده فيجب التفريق بين خطئه وعمده كاللبس والطيب ووجه الأولى قول جابر جعل رسول الله ﷺ في الضيع بصيده المحرم كشاً وقال عليه السلام في بيض النعام يصيبه المحرم منه ولم يفرق . رواهما ابن ماجه . ولأنه ضمان اتلاف استوى عمده وخطؤه كالأدي

(الفصل الثالث) أن الجزاء لا يجب إلا على المحرم ولا فرق بين أحرام الحج وأحرام العمرة لعموم النص فيهما . ولا خلاف في ذلك ولا فرق بين الأحرام بنفسك واحد وبين الأحرام بنفسكين وهو القادر لأن الله تعالى لم يفرق بينهما

(الفصل الرابع) أن الجزاء لا يجب إلا بقتل الصيد لأنه الذي ورد به النص بقوله تعالى (لا تقتلوا الصيد) والصيد ما جمعت ثلاثة أشياء وهو أن يكون مباحاً أكله لا مأكلاً له متنعاً فيخرج بالوصف الأول كل ما ليس بمأكول لا جزاء فيه كدباج البهائم والمستخبث من الحشرات والطير وسائر المحرمات . قال أحمد إنما جعلت للكفارة في الصيد المحلل أكله . وقال كل ما يؤذي إذا أصابه المحرم يؤكل لحمه وهذا قول أكثر أهل العلم إلا أنهم أوجبوا الجزاء في المتولد بين المأكول وغيره كالسبع المتولد من الضبع والذئب تغليبا لتحريم قتله كإغلاق التحريم في أكله ، وقال بعض أصحابنا في أم حبيبن جدي وأم حبيبن دابة متفخخة البعان فهذا خلاف القياس فإن أم حبيبن لا تؤكل لسكونها مستخبثة عند العرب حكى أن رجلاً من العرب سئل ما تأكلون؟ قال أدب ودرج إلا أم حبيبن . فقال السائل ليهن أم حبيبن العافية . وإتباعوا فيها قضية عثمان رضي الله عنه فإنه قضى فيها بحلاق وهو الجدي والصحيح أنه لا شيء فيها . وفي القمل روايتان ذكرناهما فيما مضى والصحيح أنه لا شيء فيه لأنه غير مأكول وهو من المؤذبات ولا مثل له ولا قيمة ، قال ميمون بن مهران كنت عند عبد الله بن عباس فسأله رجل فقال : أخذت قملة فألقيتها ثم طلبتها فلم أجدها فقال ابن عباس تلك ضالة لا تبتغي . وقال القاضي إنما الروايتان

فكانت البدنة فيه أفضل كالمهدي ولأنها أكثر ثمناً ولحماً وأنفع للفقراء ، ولأن النبي ﷺ سئل أي الرقاب أفضل؟ فقال « أغلاها ثمناً وأنفسها عند أهلها » والابل أغلا ثمناً وأنفس من الغنم . فاما التضحية بالكبش فلأنه أفضل أجناس الغنم وكذلك حصول الغداء به أفضل والشاة أفضل من شرك في بدنة لأن إراقة الدم مقصود في التضحية والمنفرد يتقرب بآرائه كله

(فصل) والذكر والأنثى سواء لأن الله تعالى قال (ليذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام) وقول (والبدن جعلناها لكم من شعائر الله) ولم يقل ذكراً ولا أنثى ومن أجاز ذكران الأبل في الهدي ابن المسيب وعمر بن عبد العزيز ومالك وعطاء والشافعي ، وعن ابن عمر رضي الله عنهما قل ما رأيت أحداً فاعلا ذلك ، وإن أنحر أنثى أحب إلي ، والأول أولى لما ذكرنا من النص ، وقد

فيما أزاله من شعره فأما ما ألقاه من ظاهر بدنه أو ثوبه فلا شيء عليه رواية واحدة ، ومن أوجب فيه الجزاء قال أي شيء تصدق به فهو خير . واختلفت الرواية في الثعلب فعنه فيه الجزاء . وبه قال طاوس وقادة ومالك والشافعي وقال هو صيد يؤكل وفيه الجزاء . وعن أحمد لا شيء فيه وهو قول الزهري وعمر بن دينار وابن أبي نجيح وابن المنذر واختلف فيه عن عطاء لأنه سبيع وقد نعى النبي ﷺ عن كل ذي ناب من السباع . وإذا أوجبنا فيه الجزاء ففيه شاة لأنه روي ذلك عن عطاء . واختلفت الرواية في السنور أهلياً كان أو وحشياً والصحيح أنه لا جزاء فيه وهو اختيار القاضي لأنه سبيع وليس بما كول ، وقال الثوري وإسحاق في الوحشي حكومة ولا شيء في الأهلي لأن الصيد ما كان وحشياً . واختلفت الرواية في المدهد والصر ولاختلاف الروايتين في إباحتهما وكل ما اختلف في إباحته يختلف في جزائه ، فأما ما يحرم قال الصحيح أنه لا جزاء فيه لأنه يخالف للقياس ولا نص فيه

(الوصف الثاني) أن يكون وحشياً ولا ليس بوحشي لا يحرم على المحرم ذبحه ولا أكله كهيئة الانعام كلها والخيل والدجاج ونحوها لا تعلم بين أهل العلم في هذا خلافاً والاعتبار في ذلك بالأصل لا بالحال فلو استأنس الوحشي وجب فيه الجزاء ، وكذلك وجب الجزاء في الحمام أهليه ووحشيه اعتباراً بأصله ولو توحش الأهلي لم يجب فيه شيء . قال أحمد في بقرة صارت وحشية لا شيء فيها لأن الأصل فيها الانسي ، وإن تولد من الوحشي والأهلي ولد ففيه الجزاء تغليبا للتحريم كتولنا في المنولد بين المباح والمحرم ، واختلفت الرواية في الدجاج السندي هل فيه جزاء ؟ على روايتين وروى مهنا عن أحمد في البط يدبحه المحرم إذا لم يكن صيداً أو الصحيح أنه يحرم عليه ذبحه وفيه الجزاء لأن الأصل فيه الوحشي فهو كالحمام

(الفصل الخامس) أن الجزاء إنما يجب في صيد البر دون صيد البحر بغير خلاف لقول الله تعالى (أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعاً لكم وللسيارة) وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرماً قال ابن عباس طعامه ما لفظه ، ولا فرق بين حيوان البحر والملح وبين ما في الأنهار والعيون فإن اسم البحر

ثبت أن النبي ﷺ أهدى جملاً لابي جهل في أنفه برة من فضة رواه أبو داود وابن ماجه ولأنه يجوز ذبح الذكر من سائر بهيمة الانعام فكذلك من الابل ، ولأن المقصد اللحم ولحم الذكر أوفر ولحم الانثى أرطب فتساويا . قال أحمد الخصي أحب إلينا من النعجة لأن لحمه أوفر وأطيب . قال شيخنا والكبش في الاضحية أفضل النعم لأنها أضحية النبي ﷺ وذكره ابن أبي موسى والضأن أفضل من المعز لأنه أطيب لحماً ، وقال القاضي جندع الضأن أفضل من ثني المعز لذلك ولما روي أن النبي ﷺ قال « نعم الاضحية الجذع من الضأن » حديث غريب قال شيخنا رحمه الله ويحتمل أن الثني من المعز أفضل من الجذع لأن النبي ﷺ قال « لا تذبحوا الا مسنة فإن عسر عليكم فاذبحوا الجذع من الضأن رواه مسلم ، وهذا يدل على فضل الثني على الجذع لكونه جعل الثني أصلاً والجذع بدلاً لا ينتقل إليه الا عند عدم الثني .

يتناول الكل قال الله تعالى (وما يستوي البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه ، وهذا ملح أجاج ، ومن كل تأكلون لحما طرياً) ولأن الله تعالى قابله بصيد البر بقوله (وحرم عليكم صيد البر) فدل على أن ما ليس من صيد البر فهو من صيد البحر ، وحيوان البحر ما كان يعيش في الماء ويفرخ ويبيض فيه ، فإن كان غملاً لا يعيش إلا في الماء كالمسك ونحوه فهذا مما لا خلاف فيه ، وإن كان مما يعيش في البر كالسحفاة والسرطان فهو كالمسك لأجزاء فيه ، وقال عطاء : فيه الجزاء وفي الضفدع وكل ما يعيش في البر ولنا أنه يفرخ في الماء ويبيض فيه فكان من حيوانه كالمسك ، فأما طير الماء ففيه الجزاء في قول عامة أهل العلم منهم الأوزاعي والثانبي وأصحاب الرأي وغيرهم لأنهم فيه مخالفنا غير ما حكى عن عطاء أنه قال : حينما يكون أكثر فهو من صيده ، ولنا أن هذا إنما يفرخ في البر ويبيض فيه وإنما يدخل الماء يعيش فيه ويكنسب منه فهو كالصيد من الأكديمين ، واختلفت الرواية في الجراد فعنه هو من صيد البحر لأجزاء فيه وهو مذهب أبي سعيد ، قال ابن المنذر قال ابن عباس وكعب هو من صيد البحر وقال عروة هو ثرة حوت ، وروي عن أبي هريرة قال : أصابنا ضرب من جراد فكان رجل منا يضرب بسوطه وهو محرم فقيل إن هذا لا يصلح نذكر ذلك للنبي ﷺ فقال : « هذا من صيد البحر » وعنه عن النبي ﷺ أنه قال « الجراد من صيد البحر » رواها أبو داود ، وروي عن أحمد أنه من صيد البر وفيه الجزاء وهو قول الأكثرين لما روي أن عمر رضي الله عنه قال لكعب في جرادتين : ما جعلت في نفسك ؟ قال درهمان ، قال بخ درهمان خير من مائة جرادة ، رواه الشافعي في مسنده ولأنه طير يشاهد طيرانه في البر ويهلسكه الماء إذا وقع فيه فأشبهه العصافير . فأما الحديشان اللذان ذكرناهما للرواية الأولى فوهم قاله أبو داود . فعلى هذا يضمنه بقيمته لأنه لا مثل له وهذا قول الشافعي وعن أحمد يتصدق بتمرة عن الجرادة وهذا يروي عن عمر وعبد الله بن عمر وقال ابن عباس قبضة من طعام . قال القاضي هذا محمول على أنه أوجب ذلك على طريق القيمة والظاهر أنهم لم يريدوا بذلك التقدير وإنما أرادوا أن فيه أقل شيء ، وإن اقترش الجراد في طريقه فقتله بالماشي عليه على وجهه لم يمكنه التحرز منه ففيه وجهان

(فصل) ويسن استسماها واستحسانها لقول الله تعالى (ذلك ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب) قال ابن عباس تعظيمها استسماها واستعظامها واستحسانها ولأن ذلك أعظم لأجرها وأعظم لنفعها والأفضل في لون الغنم البياض لما روي عن مولاة أبي ورقة بن سعيد قالت قال رسول الله ﷺ « دم عفراء أزكى عند الله من دم سوداوين » رواه أحمد بمعناه وقال أبو هريرة « دم بياض أحب إلى الله من دم سوداوين » ولأنه لون أضحية النبي صلى الله عليه وسلم ثم ما كان أحسن لوناً فهو أفضل .

(مسئلة) (ولا يجزيء إلا الجذع من الضأن وهو ماله ستة أشهر والثني مما سواه) وهو قول مالك والليث والشافعي وأبي عبيد وأصحاب الرأي ، وقال ابن عمر والزهري : لا يجزيء .

(أحدهما) وجوب جزائه لانه أنقله لنعم نفسه فضمنه كالمضطر يقتل صيداً يأكله (والثاني) لا يضمه لانه اضطره إلى اتلافه أشبه ما لو صال عليه

(الفصل السادس) ان جزاء ما كان دابة من الصيد نظيره من النعم . هذا قول أكثر أهل العلم منهم الشافعي . وقال أبو حنيفة : الواجب القيمة ويجوز فيها المثل لان الصيد ايس بمثلي ، ولنا قول الله تعالى (فجزاء مثل ما قتل من النعم) وجعل النبي ﷺ في الضبع كبشاً وأجمع الصحابة على ايجاب المثل فقال عمر وعثمان وعلي وزيد بن ثابت وابن عباس ومعاوية في النعامة بدنة ، وحكم أبو عبيدة وابن عباس في حمار الوحش بيدنة ، وحكم عمر فيه ببقرة وحكم عمر وعلي في الظبي بشاة ، وإذا حكموا بذلك في الازمنة المختلفة والبلدان المنفرقة دل ذلك على انه ليس على وجه القيمة ، ولانه لو كان على وجه القيمة لاعتبروا صفة المتلف التي تختلف بها القيمة إما برؤية أو اخبار ، ولم ينقل عنهم السؤال عن ذلك حال الحكم ، ولانهم حكموا في الحمام بشاة ولا يبلغ قيمة شاة في الغالب . اذا ثبت هذا فليس المراد حقيقة المائلة فانها لا تتحقق بين النعم والصيد لكن أريدت المائلة من حيث الصورة ، والمتلف من الصيد قسمان (أحدهما) قضت فيه الصحابة فيجب فيه ما قضت وبهذا قال عطاء والشافعي واسحاق ، وقال مالك : يستأنف الحكم فيه لان الله تعالى قال (يحكم به ذوا عدل منكم) ولنا قول النبي ﷺ « أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم » وقال « اقتصدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر » ولانهم أقرب الى الصواب وأبصر بالعالم فكان حكمهم حجة على غيرهم كالعالم مع العامي ، والذي بلغنا قضاؤهم في الضبع كبش قضى به عمر وعلي وجابر وابن عباس . وفيه عن جابر ان النبي ﷺ جعل في الضبع يصيدها المحرم كبشاً رواه أبو داود وابن ماجه ، وررر عن جابر عن النبي ﷺ قال « في الضبع كبش اذا أصاب المحرم وفي الظبي شاة وفي الارنب عناق وفي اليربوع جفرة » قال أبو الزبير الجفرة التي قد فطمت ورعت رواه الدارقطني . قال أحمد حكم رسول الله ﷺ في الضبع بكبش ، وبه قال عطاء والشافعي وأبو ثور وابن المنذر ، وقال الاوزاعي ان كان العلماء بالشام يعدونها من السباع ويكرهون أكلها رهو القياس الا

الجذع لانه لا يجزي . من غير الضأن فلا يجزي . منه كالحمل وعن عطاء . والاوزاعي انها قالا لا يجزي . الجذع من جميع الاجناس لما روى مجاشع بن سليم قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « إن الجذع يوفي بما يوفي به الثني » رواه أبو داود والذسائي وابن ماجه ولانه يجزي . من بعض الاجناس فاجزأ من جميعها كالثني . ولنا على اجزاء الجذع من الضأن حديث مجاشع وأبي هريرة ، وعلى ان الجذعة من غيرها لا تجزي . قول النبي ﷺ « لا تذبحوا الا مسنة فان عسر عليكم فاذبحوا الجذع من الضأن » وقال أبو بردة بن نيار رضي الله عنه عندي جذعة من المعز أحب الي من شاتين فهل تجزي . عنى ؟ قال « نعم ولا تجزي . عن أحد بعدك » متفق عليه وحديثهم محمول على الجذع من الضأن لما ذكرنا قال ابراهيم الحربي انما يجزي . الجذع من الضأن لانه ينزو فيلتح فاذا كان من المعز لم يفتح حتى يكون ثنيا

أن اتباع السنة والآثار أولى ، وفي حار الوحش بقرة روي ذلك عن عمر رضي الله عنه وبه قال عروة ومجاهد والشافعي وعن أحمد فيه بدنة ، روي ذلك عن أبي عبيدة وابن عباس وبه قال عطاء والنخعي ، وفي بقرة الوحش بقرة روي ذلك عن ابن مسعود وعطاء وعروة وقتادة والشافعي ، والابل فيه بقرة قاله ابن عباس ، قال أصحابنا في الوعل والتيتل بقرة كالابل ، والأروى فيه بقرة قال ذلك ابن عمر ، وقال القاضي فيها عصب وهي من أولاد البقر ما بلغ أن يقبض على قرنيه أو يبلغ أن يكون جذعا ، وحكي ذلك عن الأزهرى ، وفي الظبي شاة ثبت ذلك عن عمر ، وروي عن علي وبه قال عطاء وعروة والشافعي وابن المنذر ولا تحفظ عن غيرهم خلافتهم ، وفي البرشاء روي ذلك عن مجاهد وعطاء ، وقال القاضي فيه جفرة لانه ليس بأ كبير منها وكذلك قال الشافعي ان كانت العرب تأكله ، والجفرة من أولاد المعز ما أتى عليها أربعة أشهر وفصلت عن أمها والذكر جفر ، وفي البربوع جفرة قال ذلك عمر رضي الله عنه وروي ذلك عن ابن مسعود وبه قال عطاء والشافعي وأبو ثور ، وقال النخعي فيه ثمنه وقال مالك قيمته طعاما ، وقال عمرو بن دينار ما سمعنا ان الضب واليربوع يوديان ، واتباع الآثار أولى ، وفي الضب جدي قضى به عمر وأردوبه قال الشافعي ، وعن أحمد فيه شاة لان جابر بن عبد الله وعطاء قالا فيه ذلك . وقال مجاهد حنفية من طعام وقال قتادة صباع وقال مالك قيمته من الطعام والاول أولى فان قضاء عمر أولى من قضاء غيره والجدي أقرب اليه من الشاة ، وفي الارنب عناق قضى به عمر وبه قال الشافعي وقال ابن عباس فيه حمل ، وقال عطاء فيه شاة وقضاء عمر أولى ، والعناق الانثى من ولد المعز في أول سنة والذكر جدي

(القسم الثاني) ما لم تقض فيه الصحابة فيرجع إلى قول عدلين من أهل الخبرة أقول الله تعالى (يحكم به ذوا عدل منكم) فيحكمان فيه بأشبه الأشياء به من النعم من حيث الخلقة لا من حيث القيمة . بدليل أن قضاء الصحابة لم يكن بالمثل في القيمة ، وليس من شرط الحكم أن يكون قضيها لان ذلك زيادة على أمر الله تعالى به وقد أمر أن يحكم في الضب ولم يسأل أنقيسه هو أم لا ، لكن تعتبر العدالة لانها منصوص عليها ، ولانها شرط في قبول القول على الغير في سائر الاماكن ، وتعتبر الخبرة لانه لا يتمكن من الحكم بالمثل إلا من له خبرة ، ولان الخبرة بما يحكم به شرط في سائر الحكم ويجوز أن يكون اتفقت أحد العدلين وهذا قال الشافعي وإسحاق وابن المنذر ، وقال النخعي ليس له

(فصل) ولا يجزئ في الاضحية غير بهيمة الانعام وان كان أحد أبويه وحشيا وحكي عن الحسن ابن صالح ان بقرة الوحش تجزئ عن سبعة والظبي عن واحد وقال أصحاب الرأي يجزئ . ولد البقرة الانسية اذا كان أبوه وحشيا وقال أبو ثور يجزئ . اذا كان منسوبا الى بهيمة الانعام .

ولنا قوله سبحانه (ليذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام) وهي الابل والبقر والغنم وعلى أصحاب الرأي انه متولد بين ما يجزئ وبين ما لا يجزئ . أشبه ما لو كانت الام وحشية . والجذع من الضأن ماله ستة أشهر ، قال وكيع الجذع من الضأن يكون ابن سبعة أشهر أو ستة أشهر قال الحرقى

ذلك لان الانسان لا يحكم لنفسه . ولنا عموم قوله تعالى (يحكم به ذوا عدل منكم) والقاتل مع غيره ذوا عدل منا . وقد روى سعيد في سننه والشافعي في مسنده عن طارق بن شهاب قال : خرجنا حجاجا فأرطأ رجل منا يقال أربد ضبا ففرز ظهره فقدمنا على عمر رضي الله عنه فسألنا أربد فقال له احكم يا أربد فيه . قال : أنت خير مني يا أمير المؤمنين . قال انما أمرتك أن تحكم ، ولم أمرك أن تزكيني فقال أربد أرى فيه جدبا قد جمع لنا والشجر . قال عمر فذلك فيه ، فأمره عمر أن يحكم فيه وهو القاتل وأمر أيضا كهـم الاحبار أن يحكم على نفسه في الجرادتين اللتين صادها وهو محرم ، ولأنه مال يخرج في حق الله تعالى فجاز أن يكون من وجب عليه أمينا فيه كالزكاة

(فصل) قال أصحابنا في كبير الصيد مثله من النعم ، وفي الصغير صغير ، وفي الذكر ذكر ، وفي الانثى انثى ، وفي الصحيح صحيح ، وفي المعيب معيب ، وبهذا قال الشافعي وقال مالك في الصغير كبير ، وفي المعيب صحيح لان الله تعالى قال (هديا بالغ الكعبة) ولا يجزي . في الهدي صغير ولا معيب ولأنها كفارة متعلقة بقتل حيوان فلم تختلف بصغيره وكبيره كقتل الآدمي ولنا قول الله تعالى (فجزاء مثل ماقتل من النعم) ومثل الصغير صغير ، ولان ماض من باليد والجنابة اختلاف ضمانه بالصغر والكبر كالبيمة ، والهدي في الآية معتبر بالمثل ، وقد أجمع الصحابة على الضمان ، لا يصح هديا كالجرة والعناق والجدي . وكفارة الآدمي ليست بدلا عنه ولا تجري مجرى الضمان بدليل أنها لا تتبع في ابعاضه فان فدا المعيب بصحيح فهو أفضل ، وان فداه بمعيب مثله جاز ، وان اختلف العيب مثل أن فدا الاعرج بأعور والاعور بأعرج لم يجوز لانه ليس بمثله ، وان فدا أعور من إحدى العينين بأعور من أخرى أو أعرج من قائمة بأعرج من أخرى جاز لان هذا اختلاف يسير ونوع العيب واحد وانما اختلف محلّه . وان فدا الذكر بأنثى جاز لان لحما أطيب وأرطب . وان فداها بذكر جاز في أحد الوجهين . لان لحمة أوفر فتساويا ، والآخر لا يجوز لان زيادته عليها ليس هي من جنس زيادتها فأشبهه فداء المعيب من نوع بمعيب من نوع

وسمعت أبي يقول سألت بعض أهل البادية كيف تعرفون الضأن اذا أجذع قالوا لا تزال الصوفة قائمة على ظهره مادام حملا فاذا نامت الصوفة على ظهره علم انه قد أجذع وفيه قول ان الجذع من الضأن ماله ثمانية أشهر ذكره ابن أبي موسى

(مسئلة) (وثني الابل ما كل له خمس سنين ومن البقر ماله سنتان ومن المعز ماله سنة) قال الاصمعي وأبو زياد الكلبي وأبو زيد الانصاري اذا مضت السنة الخامسة على البعير ودخل في السادسة وأتقى ثنيته فهو حينئذ ثني ويروى أنه يسعى ثنيا لانه أتقى ثنيته ، وأما البقرة فهي التي لها سنتان وقد قال النبي ﷺ « لا تذبحوا الا مسنة » ومسنة البقر التي لها سنتان على ما ذكرنا في الزكاة ، وثني المعز ماله سنة ، وقال ابن أبي موسى فيه قول أن ثني البقر ما دخل في السنة الرابعة

(فصل) فان قتل ما خضاً فقال القاضي يضمنها بقيمة مثاها ، وهو مذهب الشافعي لان قيمته أكثر من قيمة لحمه ، وقال أبو الخطاب يضمنها بما خض مثلها لان الله تعالى قال (جزاء) مثل ما قتل من النعم) وإيجاب القيمة عدول عن المثل مع إمكانه . فان فداها بغير ما خض احتمل الجواز لان هذه الصفة لا تزيد في لحمها بل ربما نقصها فلا يشترط وجودها في المثل كاللون والعيب ، وان جنى على ما خض فأنتف جنينها وخرج ميتاً ففنيه ما نقصت أمه كما لو جرحها ، وان خرج حياً لوقت يعيش لمثله ثم مات ضمنه بمثله وإن كان لوقت لا يعيش لمثله فهو كالملت كجنين الآدمية

(فصل) وان أنتف جزءاً من الصيد وجب ضمانه . لان جملته مضمونة ، فكان بعضه مضموناً كالآدمي والاموال ، ولان النبي ﷺ قال « لا ينفر صيدها » فالجرح أولى بالنهي ، والنهي يقتضي تحريمه ، وما كان محرماً من الصيد وجب ضمانه كنفسه ، ويضمن بمثله من مثله في أحد الوجهين لان ما وجب ضمان جماته بالمثل وجب في بعضه مثله كالمكيلات ، والآخر يجب قيمة مقداره من مثله لان الجزاء يشق إخراجه فيمنع إيجابه ، ولهذا عدل الشارع عن إيجاب جزء من بعير في خمس من الابل الى إيجاب شاة من غير جنس الابل ، والاول أولى . لان المشقة ههنا غير ثابتة لوجود الخيرة له في العدول عن المثل الى عدله من الطعام أو الصيام فينتفي المانع فيثبت مقتضى الاصل ، وهذا اذا اندبل الصيد ممتنعاً ، فان اندمل غير ممتنع ضمنه جميعه لانه عطله فصار كالتلف ، ولانه مفض الى تلفه فصار كالجارح له جرحاً يتيقن به موته ، وهذا مذهب أبي حنيفة ويتخرج أن يضمنه بما نقص لانه لا يضمن ما لم يتلف ، ولم يتلف جميعه بدليل ما لو قتله محرم آخر لزمه الجزاء ومن أصلنا أن على المشتركين جزاء واحد و ضمانه بجزء كامل يفضي الى إيجاب جزاءين وان غاب غير مندمل ولم يعلم خبره والجراحة موجبة فعليه ضمان جميعه كما لو قتله وان كانت غير موجبة فعليه ضمان ما نقص ولا يضمن جميعه لاننا لا نعلم حصول التلف بفعله فلم يضمن كما لو رمى سهما الى صيد فلم يعلم أوقع به أم لا ، وكذلك ان وجدته ميتاً ولم يعلم أمات من الجناية أم من غيرها ، ويحتمل أن يلزمه ضمانه ههنا

والاول المشهور في المذهب .

(مسئلة) (وتجزئ الشاة عن واحد والبدنة والبقرة عن سبعة سواء أراد جميعهم القرية

أو بعضهم والباقون اللحم)

أما إجزاء الشاة عن واحد فلا نعلم فيه خلافاً ، وقد روى أبو أيوب رضي الله عنه قال كان الرجل في عهد رسول الله ﷺ يضحي بالشاة عنه وعن أهل بيته فيأكلون ويطعمون حديث صحيح ، وتجزئ البدنة والبقرة عن سبعة وهذا قول أكثر أهل العلم روي ذلك عن علي وابن مسعود وابن عباس وعائشة رضي الله عنهم ، وبه قال عطاء وطاوس وسالم والحسن وعمر بن دينار والثوري والاوزاعي والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي ، وعن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال لا تجزئ نفس واحدة

لانه وجد سبب اتلافه منه ولم يعلم له سبب آخر ، فوجب احالته على السبب المعلوم كما لو وقع في الماء نجاسة فوجده متغيراً تغيراً يصلح أن يكون منها فاننا نحكم بنجاسته ، وكذلك لو رمى صيداً فغاب عن عينه ثم وجده ميتاً لا أثر به غير سهمه حل أكله ، وان صيرته الجناية غير ممتنع فلم يعلم أضرار ممتنعها أم لا فعليه ضمان جميعه لان الاصل عدم الامتناع

(فصل) واذا جرح صيداً فتحامل فوقه في شيء تلف به ضمنه لانه تلف بسببه ، وكذلك ان نفره قتل في حال نفوره ضمنه فان سكن في مكان وأمن من نفوره ثم تلف لم يضمنه ، وقد ذكرنا وجهاً آخر أنه يضمنه في المكان الذي انتقل اليه لما روى الشافعي في مسنده عن عمر رضي الله عنه أنه دخل دار الندوة فألقى رداً على واقف في البيت فوقه عليه طير من هذا الحمام فأطاره فوقه على واقف فانتهرته حية فقتلته . فقال لعثمان بن عفان ونافع بن عبد الحارث إني وجدت في نفسي أني أطرته من منزل كان فيه آمناً الى موقعة كان فيها حشنة فقال نافع لعثمان كيف ترى في غير تنبيه عقرأ بحكم بها على أمير المؤمنين . فقال عثمان أرى ذلك فأمر بها عمر رضي الله عنه

(فصل) وكلما يضمن به الآدمي يضمن به الصيد من مباشرة أو بسبب ، وما جنت عليه دابته بيدها أو فيها من الصيد فالضمان على راکبها أو قائدها أو سائقها وما جنت برجلها فلا ضمان عليه لانه لا يمكن حفظ رجلها ، وقال القاضي يضمن السائق جميع جنايتها لان يده عليها ويشاهد رجلها ، وقال ابن عقيل لا ضمان عليه في الرجل لان النبي ﷺ قال « الرجل جبار » وان انقلبت فالتفت صيداً لم يضمنه لانه لا يذله عليها ، وقد قال النبي ﷺ « العجاء جبار » وكذلك لو اتلفت آدمياً لم يضمنه ولو نصب المحرم شبكة أو حفر بئراً فوقه فيها صيد ضمنه لأنه بسببه كما يضمن الآدمي إلا أن يكون حفر البئر بحق كحضره في داره أو في طريق واسع ينتفع بها المسلمون فينبغي أن لا يضمن ما تلف

عن سبعة ونحوه قول مالك الا أن يذبح عنه وعن أهل بيته ، قال احمد ما علمت أن احداً لا يرخص في ذلك الا ابن عمر ، وعن سعيد بن المسيب أن الجزور عن عشرة والبقرة عن سبعة وبه قال اسحاق لما روى رافع أن النبي ﷺ قسم فعدل عن عشرة من الغنم بيعير متفق عليه . وعن ابن عباس قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فحضر الأضحية فاشتركتنا في الجزور عن عشرة والبقرة عن سبعة رواه ابن ماجه .

ولنا ما روى جابر قال نحرننا بالهديبة مع النبي ﷺ البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة . وقال أيضاً كنا نتمتع مع رسول الله ﷺ فنذبح البقرة عن سبعة نشترك فيها رواه مسلم . وهذا أصح من حديثهم . وأما حديث رافع فهو في القسمة لافي الاضحية . إذا ثبت هذا فسواء كان المشترك من أهل بيت أو لم يكونوا ، متطوعين أو مقترضين أو كان بعضهم يريد القرية وبعضهم يريد اللحم ، وقال أبو حنيفة يجوز اذا كانوا كلهم مقترضين ولا يجوز اذا لم يرد بعضهم القرية .

به كما لا يضمن الآدمي ، وإن نصب شبكة قبل إحرامه فوق فيها صيد بعد إحرامه لم يضمنه لانه لم يوجد منه بعد إحرامه تسبب الى اتلافه أشبه ما لو صاده قبل إحرامه وتركه في منزله فتلف بعد إحرامه أو باعه وهو حلال فذبحه المشتري .

(مسئلة) قال (وإن كان طائر آفداء بقيته في موضعه)

قوله (بقيته في موضعه) يعني يجب قيمته في المكان الذي أتلفه فيه . لا خلاف بين أهل العلم في وجوب ضمان الصيد من الطير الا ما حكى عن داود انه لا يضمن ما كان أصغر من الحمام لان الله تعالى قال (فجزاء مثل ما قتل من النعم) وهذا لا مثل له ، ولنا عموم قوله تعالى (لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم) وقيل في قوله تعالى (ليلونكم الله بشيء من الصيد تناله أيديكم) يعني الفرخ والبيض ومالا يقدر أن يفر من صغار الصيد (ورماحكم) يعني الكبار ، وقد روي عن عمر وابن عباس رضي الله عنهما أنهم أحكما في الجراد بجزاء ودلالة الآية على وجوب جزاء غيره لا يمنع من وجوب الجزاء في هذا بدليل آخر وضمان غير الحمام من الطير قيمته لان الاصل في الضمان أن يضمن بقيته أو بما يشتمل عليها بدليل سائر المضمونات لكن تركنا هذا الاصل بدليل فنيا عداه نجب القيمة بقضية الدليل وتعتبر القيمة في موضع اتلافه كما لو أتلف مال آدمي في موضع قوم في موضع الاتلاف كذا ههنا

(فصل) ويضمن بيض الصيد بقيته أي صيد كان قال ابن عباس في بيض النعام قيمته ، وروي ذلك عن عمر وابن مسعود ، وبه قال النخعي والزهري والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي لانه يروى أن رسول الله ﷺ قال « في بيض النعام قيمة » مع أن النعام من ذوات الامثال فغيره أولى ولان البيض لا مثل له فيجب قيمته كصغار الطير فان لم يكن له قيمة لكونه مذرا أو لان فرخه ميت فلا شيء فيه . قال أصحابنا الا يبيض النعام فان لقشره قيمة والصحيح أنه لا شيء فيه لانه إذا لم يكن فيه حيوان ولا مآ له الى أن يصير منه حيوان صار كالأحجار والحشب وسائر ماله قيمة من غير الصيد ألا ترى أنه لو نقب بيضة فخرج ما فيها لزمه جزاء جميعها ثم لو كسرها هو أو غيره لم يلزمه لذلك شيء . ومن كسر

ولنا ان الجزء المجزي لا ينقص بإرادة الشريك غير القرية فجاز كما لو اختلفت جهات القرب فاراد بعضهم المتعة والآخر القرآن ولان كل انسان إنما يجزي عنه نصيبه فلا يضره نية غيره في نصيبه ويجوز أن يتسموا اللحم لان القسمة افراز حق وليست بيعا ومنع منه أصحاب الشافعي في وجهه بناء على أن القسمة بيع وبيع لحم الهدي والاضحية غير جائز . ولنا ان أمر النبي ﷺ بالاشتراك مع أن سنة الهدي والاضحية الا كل منها دليل على تجويز القسمة إذ به يتمكن من الاكل وكذلك الصدقة والهدية .

(فصل) ولا بأس ان يذبح الرجل عن أهل بيته شاة واحدة أو بدنة أو بقرة يضحي بها نص عليه أحد وبه قال مالك والليث والأوزاعي وإسحاق ، وروي ذلك عن ابن عمر وأبي هريرة قال

(المغني والشرح الكبير) أحكام بيض الصيد المحرم وربشه وجزاء النعامة والحماة ٥٤١

بيضة فرج منها فرخ حي فعاش فلا شيء فيه وإن مات ففيه ما في صغار أولاد المتلف بيضه في فرخ الحماة صغير أولاد الغنم وفي فرخ النعامة حوار وفيها عداها قيمته ، ولا يحل لمحرم أكل بيض الصيد إذا كسره هو أو محرم سواه وإن كسره حلال فهو كالحكم الصيد إن كان أخذه لأجل المحرم لم يبح له أكله ولا أبيع وإن كسر بيض صيد لم يحرم على الحلال لأن حله له لا يقف على كسره ولا يعتبر له أهلية بل لو كسره مجوسي أو وثني أو بغير تسمية لم يحرم فأشبهه قطع اللحم وطبخه ، وقال القاضي يحرم على الحلال أكله كما لو ذبح الصيد لأن كسره جرى مجرى الذبح بدليل حله للمحرم بكسر الحلال له وإن نقل بيض صيد فجعله نجت آخر أو ترك مع بيض الصيد بيضا آخر أو شيئاً ففروه عن بيضه حتى فسد فعليه ضمان لأنه تلف بسببه وإن صح وفرخ فلا ضمان عليه وإن باض الصيد على فراشه فقتله جرفق ففسد ففيه وجهان بناء على أن الجراد إذا انفرش في طريقه وحكم بيض الجراد ، وإن احتلب لبن صيد ففيه قيمة كما لو حلب لبن حيوان مغمصوب .

(فصل) إذا تلف محرم ريش طائر ففيه ما نقص ، وهذا قال الشافعي وأبو ثور وأوجب مالك وأبو حنيفة فيه الجزاء جميعه ، ولنا أنه نقصه نقصا يمكن زواله فلم يضمنه بكاله كما لو جرحه فإن حفظه وأطعمه وسقاه حتى عاد ربشه فلا ضمان عليه لأن النقص زال فأشبه ما لو اندمل الجرح ، وقيل عليه قيمة الريش لأن الثاني غير الأول فإن صار غير ممتنع بنشف ريشه واندمل غير ممتنع فعليه جزاء جميعه كالجرح فإن غاب غير مندمل ففيه ما نقص كالجرح سواء ، وقد ذكرنا ثم احتملنا فيها مثله

(مسئلة) قال (إلا أن تكوز نعامة فيكون فيها بدنة أو حمامة وما أشبهها فيكون في

كل واحد منها شاة)

هذا متعلق بقوله وإن كان طائراً فذاه بقيمته في موضعه واستثنى النعامة من الطائر لأنها ذات

صالح قلت لابي يضحى بالشاة عن أهل البيت؟ قال نعم لا بأس قد ذبح النبي ﷺ كبشين قال « بسم الله هذا عن محمد وأهل بيته » وقرب الآخر وقال « اللهم منك ولك عن وحدك من أمتي » وحكي عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه كان يضحى بالشاة فتجى : بنته فتقول عني ؟ فيقول وعنتك ، وكره ذلك الثوري وأبو حنيفة لأن الشاة لا تجزي . عن أكثر من واحد فإذا اشترك فيها اثنان لم تجز عنها كالأجنادين ولنا الحديث الذي ذكره أحمد وروى جابر قال ذبح رسول الله ﷺ يوم الذبح كبشين اقرنين املحين موجوين فلما وجههما قال « وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض على ملة إبراهيم حنيفاً وما أنا من المشركين ، إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين ، لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين ، اللهم منك ولك عن محمد وأمتي ، بسم الله والله أكبر » ثم ذبح رواه أبو داود ، وقد ذكرنا حديث أبي أيوب في أول المسئلة

جناحين وتبيض فهي كاللدجاج والاوز وأوجب فيها بدنة لان عمر وعليا وعثمان وزيد بن ثابت وابن عباس ومعاوية رضي الله عنهم حكوا فيها بدنة ، وبه قال عطاء ومجاهد ومالك والشافعي وأكثراهل العلم ، وحكي عن النخعي أن فيها قيمتها ، وبه قال أبو حنيفة وخالفه أصحابه واتباع النص في قوله تعالى (فجزاء مثل ما قتل من النعم) والآثار أولى ولان النعمة تشبه البعير في خلقته فكان مثلاً لها فيدخل في عموم النص في الحمام شاة حكم به عمر وعثمان وابن عمر وابن عباس ونافع بن الحارث في حمام الحرم وبه قال سعيد بن المسيب وعطاء وعروة وقتادة والشافعي واسحاق . وقال أبو حنيفة ومالك فيه قيمته الا أن مالكا وافق في حمام الحرم لحكم الصحابة فنيما عداه يبقى على الاصل قلنا: روي عن ابن عباس في الحمام حال الاحرام كذهابنا ولانها حمامة مضمونة لحق الله تعالى فضمنت بشاة كحمامة الحرم ولانها متى كانت الشاة مثلاً لها في الحرم فكذلك في الحل فيجب ضمانها بها لقول الله تعالى (فجزاء مثل ما قتل من النعم) وقياس الحمام على الحمام أولى من قياسه على غيره، وقرئ الخرقى «وما أذهبها» يعني ما يشبه الحمامة في أنه يعيب الماء أي يضع منقاره فيه فيكرع كما تكرر الشاة ولا يأخذ قطرة قطرة كاللدجاج والعصافير وانما أوجبوا فيه شاة لشبهه بها في كرع الماء مثلها ولا يشرب مثل شرب بقية الطيور. قال أحمد في رواية أبي القاسم وشندي: كل طير يعيب الماء يشرب مثل الحمام ففيه شاة فيدخل في هذا الفواخت والوراشين والسقاين والقمرى والدبسي والقطا لان كل واحد من هذه تسميه العرب حماما وقد روي عن الكسائي أنه قال كل مطوق حمام وعلى هذا القول الجبل حمام لانه مطوق

(فصل) وما كان أكبر من الحمام كالحبارى والسكري والكروان والجبل والاوز الكبير من طير الماء ففيه وجهان (أحدهما) فيه شاة لانه روي عن ابن عباس وجابر وعطاء أنهم قالوا في الحجلة والقطاة والحبارى شاة شاة ، وزاد عطاء في السكري والكروان وابن الماء ودجاج الحبش والحرب شاة شاة - والحرب هو فرخ الحبارى - لان إيجاب الشاة في الحمام تنبيه على إيجابها فيما هو أكبر منه (والوجه الثاني) فيه قيمته وهو مذهب الشافعي لان القياس يقتضي وجوبها في جميع الطير تركناه في الحمام لاجماع الصحابة رضي الله عنهم ففي غيره يرجع الى الاصل

(مسئلة) (ولا يجزىء فيها العوراء البين عورها وهي التي انخسفت عينها، ولا العجفاء التي لا تنقي وهي الهزيلة التي لامخ فيها، ولا العرجاء البين ظلها فلا تقدر على المشي مع الغنم، ولا المريضة البين مرضها ولا العضباء وهي التي ذهب أكثر اذنها أو قرنها) أما العيوب الاربعة الاول فلا نعلم بين أهل العلم خلافا في أنها تتمم الاجزاء في المدي والاضحية لما روى البراء بن عازب رضي الله عنه قال قام فينا رسول الله ﷺ فقال «أربع لا تجوز في الاضاحي العوراء البين عورها والمريضة البين مرضها والعرجاء البين ظلها والعجفاء التي لا تنقي» رواه أبو داود والنسائي نص على الاضاحي والمدي في معناها ومعنى العوراء البين عورها التي قد انخسفت عينها والبعين

﴿مسئلة﴾ قال (وهو مخير ان شاء فداء بالنفلير أو قوم النفلير بدراهم ونظر كم يجيء به طعاما فاطعم كل مسكين مدا أو صام عن كل مد يوما معسراً كان أو موسراً)

في هذه المسئلة أربعة فصول . (الاول) ان قاتل الصيد مخير في الجزاء بأحد هذه الثلاثة بأيهما شاء كفر موسراً كان أو معسراً ، وبهذا قال مالك والشافعي وأصحاب الرأي ، وعن احمد رواية ثانية أنها على الترتيب فيجب ائثل أولاً ، فان لم يجد أطعم فان لم يجد صام ، وروي هذا عن ابن عباس والثوري لان هدي المتعة على الترتيب ، وهذا أوكد منه لانه بفعل محذور ، وعنه رواية ثالثة أنه لا اطعام في الكفارة وإنما ذكر في الآية ليعدل الصيام لان من قدر على الاطعام قدر على الذبح هكذا قال ابن عباس ، وهذا قول الشعبي وأبي عياض

ولنا قول الله تعالى (هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما) وأو في الامر للتخيير روي عن ابن عباس أنه قال كل شيء أو أو فهو مخير ، وأما ما كان فان لم يوجد فهو الاول الاول ولان عطف هذه الخصال بعضها على بعض باو فكن مخيراً بين ثلاثها كفدية الاداء وقد سمي الله الطعام كفارة ، ولا يكون كفارة ما لم يجب اخراجه وجعله طعاما للمساكين ولا يجوز صرفه اليهم لا يكون طعاما لهم ، وعطف الطعام على الهدي ثم عطف الصيام اليه ، ولو لم يكن خصلة من خصالها لم يجز ذلك فيه ، ولانها كفارة ذكر فيها الطعام فكان من خصالها كسائر الكفارات وقولهم إنها وجبت بفعل محذور يبطل بفدية الاذى على أن لفظ النص صريح في التخيير فليس ترك مدلوله قياساً على هدي المتعة بأولى من العكس فلا يجز قياس هدي المتعة في التخيير على هذا لما يتضمنه من ترك النص كذا هذا

(الفصل الثاني) إذا اختار المثل ذبحه وتصدق به على مساكين الحرم لان الله تعالى قال (هديا بالغ الكعبة) ولا يجزئه أن يتصدق به حياً على المساكين لان الله تعالى سماه هدياً ، والهدي يجب ذبحه وله ذبحه أي وقت شاء ، ولا يختص ذلك بأيام النحر

عضو مستطاب فان كان على عينها يياض ولم تذهب جازت التضحية بها لان عورها ليس بين ولا ينقص ذلك لحماها والعجفاء الممزولة ، والتي لا تنقي هي التي لامخ فيها في عظامها لهما والنقي المخ قال الشاعر : لا تنسكين عملاً ما أتقين * مادام مخ في سلامي أو عين

فهذه لا تجزي ، لانه لامخ فيها إنما هي عظام مجتمعة ، وأما العرجاء البين عرجها فهي التي بها عرج فاحش وذلك يمنعها من اللحاق بالغنم فيسبقها الى الكلاً فيرعيه لا تدركن فينتص لحما فان كان عرجاً يسيراً لا يفضي بها الى ذلك اجزأت . وأما المريضة البين مرضها فقال الخرقى هي التي لا يرجى برؤها لان ذلك ينقص قيمتها ولحما نقصا كثيراً وقال القاني في الجرباء لان الجرب إذا كثر يهزل ويفسد

(الفصل الثالث) أنه متى اختار الاطعام فانه يقوم المثل بدرام ، والدراهم بطعام ، ويتصدق به على المساكين ، وبهذا قال الشافعي وقال مالك يقوم الصيد لا المثل لان التقويم إذا وجب لاجل الاتلاف قوم المتلف كالذي لا مثل له . ولنا أن كل ماتلف وجب فيه المثل اذا قوم لزمت قيمة مثله كالمثل من مال الآدمي ، ويعتبر قيمة المثل في الحرم لانه يحل احرامه ولا يجزي . إخراج القيمة لان الله تعالى خير بين ثلاثة أشياء ليست القيمة منها ، والطعام المحرج هو الذي يخرج في الفطرة وفدية الاذى وهو الحنطة والشعير والتمر والزبيب ، ويحتمل أن يجزى . كل ما يسمى طعاما لدخوله في إطلاق اللفظ ويعطي كل مسكين مدا من البر كما يدفع اليه في كفارة البمين ، فأما بقية الاصناف فنصف صاع لكل مسكين نص عليه احمد فتال في إطعام المساكين في الفدية ، وجزاء كفارة البمين ان أطعم برأ فقد طعام لكل مسكين ، وان أطعم تمرا فنصف صاع لكل مسكين ، وأطلق الحرقي لكل مسكين ولم يفرق والاولى أنه لا يجزي . من غير البر اقل من نصف صاع إذ لم يرد الشرع في موضع بأقل من ذلك في طعمة المساكين ولا توقيف فيه فيرد إلى نظائره ولا يجزي . إخراج لمساكين الحرم لان قيمة الهدي الواجب لهم فيكون أيضا لهم كقيمة المثلي من مال الآدمي

(الفصل الرابع في الصيام) فعن احمد أنه يصوم عن كل مد يوما ، وهو ظاهر قول عطاء ومالك والشافعي لأنها كفارة دخلها الصيام والاطعام فكان اليوم في مقابلة المد ككفارة الظهار ، وعن احمد أنه يصوم عن كل نصف صاع يوما ، وهو قول ابن عتيل والحسن والنخعي والثوري وأصحاب الرأي وابن المنذر . قال القاضي المسئلة رواية واحدة واليوم عن مد بر أو نصف صاع من غيره وكلام احمد في الروايتين محمول على اختلاف الحاليين لان صوم اليوم مقابل باطعام المسكين واطعام المسكين مدبر أو نصف صاع من غيره ولان الله تعالى جعل اليوم في كفارة الظهار في مقابلة اطعام المسكين فكذا ههنا ، وروى عن أبي ثور أن جزاء الصيد من الطعام والصيام مثل كفارة الاذى ، وروى ذلك عن ابن عباس . ولنا أنه جزاء . عن متلف فاختلف باختلافه كبذل مال الآدمي ، وإذا بقي ما لا يعدل

اللحم ، وهذا قول أصحاب الشافعي ، قال شيخنا والذي في الحديث « المريضة البين مرضها » وهو الذي يبين أثره عليها لان ذلك ينقص لحمها ويفسده ، وهذا أولى مما ذكره الحرقي والقاضي لانه تقييد للمطلق وتخصيص للمدبر بلا دليل والمعنى يقتضي العموم كما يقتضيه اللفظ والمعنى ، وأما العضب فهو ذهاب أكثر من نصف القرن أو الاذن وذلك يمنع الاجزاء أيضا ، وبه قال النخعي وابو يوسف ومحمد ، وقال أبو حنيفة والشافعي تجزي . مكسورة القرن ، وروى نحو ذلك عن علي وعمار وابن المسيب والحسن وقال مالك ان كان قرنهما يدي لم تجزي . والا اجزأت وعن احمد لا تجزي . ما ذهب ثلاث أذنها وهو قول أبي حنيفة ، وقال عطاء . ومالك إذا ذهبت الاذن كلها لم تجز وان ذهب يسير جاز ، واحتجوا بأن قول النبي ﷺ أربع لا تجوز في الاضاحي يدل على أن غيرها يجزي . ولان في حديث

كدون المدصم يوما كاملا كذلك قال عطاء ، والنخعي وحامد والشافعي وأصحاب الرأي ، ولا نعلم أحدا خالفهم لان الصوم لا يتبعض فيجب تكيله ولا يجب التتابع في الصيام ، وبه قال الشافعي وأصحاب الرأي فان الله تعالى أمر به مطلقا فلا يتقيد بالتتابع من غير دليل ولا يجوز أن يصوم عن بعض الجزاء ويطعم عن بعض . نص عليه احمد وبه قال الشافعي والثوري وإسحاق وأبو ثور وابن المنذر وجوزة محمد ابن الحسن إذا عجز عن بعض الاطعام ولا يصح لأنها كفارة واحدة فلا يؤدي بعضها بالاطعام وبعضها بالصيام كسائر الكفارات

(فصل) وما لا مثل له من الصيد يخير قاتله بين أن يشتري بقيمته طعاما فيطعمه للمساكين وبين أن يصوم ، وهل يجوز إخراج القيمة ؟ فيه احتمالان (أحدهما) لا يجوز وهو ظاهر قول أحمد في رواية حنبل فإنه قال : إذا أصاب المحرم صيدا ولم يصب له عدلا يحكم به عليه قوم طعاما إن قدر على طعام وإلا صام لكل نصف صاع يوما هكذا يروى عن ابن عباس ولأنه جزاء صيد فلم يجوز إخراج القيمة فيه كالذي له مثل ، ولان الله تعالى خير بين ثلاثة أشياء ليس بها القيمة فإذا عدم أحد الثلاثة يبقى التخخير بين الشئتين الباقيين فاما إيجاب شيء غير المنصوص فلا (الثاني) يجوز إخراج القيمة لان عمر رضي الله عنه قال لكعب : ما جعلت على نفسك قال : درهمين ، قال اجعل ما جعلت على نفسك وقال عطاء في العصفور نصف درهم ، وظاهره إخراج الدرهم الواجبة ﴿ مسألة ﴾ قال (وكلما قتل صيدا حكم عليه)

معناه أنه يجب الجزاء بقتل الصيد الثاني كما يجب عليه إذا قتله ابتداء ، وفي هذه المسئلة عن احمد ثلاث روايات (إحداهن) أنه يجب في كل صيد جزاء ، وهذا ظاهر المذهب قال أبو بكر هذا أولى انقولين بأبي عبد الله ، وبه قال الثوري والشافعي وإسحاق وابن المنذر وأصحاب الرأي (والثانية) لا يجب إلا في المرة الاولى . روي ذلك عن ابن عباس وبه قال شريح والحسن وسعيد بن جبيرة ومجاهد والنخعي وقادة لان الله تعالى قال (ومن عاد فينتقم الله منه) ولم يوجب جزاء (والثالثة) ان كفر

البراء عن عبيد بن فيروز قال قلت : للبراء فاني أكره النقص من القرن والذنب قال : أكره لنفسك ماشئت ولا تضيق على الناس ولان المقصود اللحم وهذا لا يؤثر فيه .

ولنا ماروي عن علي رضي الله عنه قال نهى رسول الله ﷺ أن يضحي بأعضب الاذن والقرن قال قتادة فسألت سعيد بن المسيب فقال نعم الأعضب النصف فأكثر من ذلك رواه النسائي وابن ماجه وعن علي رضي الله عنه قال : أمرنا رسول الله ﷺ أن نستشرف العين والاذن رواه أبو داود والنسائي وهذا منطوق يقدم على المفهوم .

(فصل) ولا تجزي العمياء لان النهي عن العوراء تنبيه على العمياء ولا تجزي ، وان لم يكن عماما بينا لان العمي يمنع مشيها مع الغنم ومشاركها في العلف ولا تجزي ما قطع منها عضو كالالية والاطباء .

عن الاول فعليه للثاني كفارة ، وإلا فلا شيء للثاني لأنها كفارة تجب بفعل محظور في الاحرام فيدخل جزاؤها قبل التكفير كاللبس والطيب . ولنا أنها كفارة عن قتل فاستوى فيه المبتدي ، والعائد كقتل الآدمي ، ولأنها بدل متلف يجب به المثل أو القيمة فاشبهه بدل مال الآدمي . قال احمد روي عن عمر وغيره أنهم حكموا في الخطأ وفيمن قتل ولم يسألوه هل كان قتل قبل هذا أولا ؟ وإنما هذا يعني لتخصيص الاحرام ومكانه ، والآية اقتضت الجزاء على العائد بعمومها ، وذكر العقوبة في الثاني لا يمنع الوجوب كما قال الله تعالى (فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره إلى الله * ومن عاد فاولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) وقد ثبت أن العائد لو انتهى كان له ما سلف وأمره إلى الله ، ولا يصح قياس جزاء الصيد على غيره ولأن جزاءه مقدّر به ، ويختلف بصغره وكبره ولو أنلف صيدين معاً وجب جزاؤهما فكذلك اذا تفرقا بخلاف غيره من المحظورات

(فصل) ويجوز إخراج جزاء الصيد بعد جرحه وقبل موته نص عليه أحد لأنها كفارة فجاز تقديمها على الموت ككفارة قتل الآدمي ، ولأنها كفارة فأشبهت كفارة الظهار واليمين
 ﴿مسئلة﴾ قال (ولو اشترك جماعة في قتل صيد فعليه جزاء واحد)

يروى عن أحمد في هذه المسئلة ثلاث روايات (إحداهن) أن الواجب جزاء واحد وهو الصحيح ويروى هذا عن عمر بن الخطاب وابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم ، وبه قال عطاء ، والزهري والنخعي والشعبي والشافعي وإسحاق (والثانية) على كل واحد جزاء رواها ابن أبي موسى واختارها أبو بكر وبه قال مالك والثوري وأبو حنيفة ويروى عن الحسن لأنها كفارة قتل يدخلها الصوم أشبهت كفارة قتل الآدمي (والثالثة) أن كان صوما صام كل واحد صوما تاما وإن كان غير ذلك فجزاء واحد وإن كان أحدهما هدي والآخر صوم فعلى المهدي بحصته وعلى الآخر صوم تام لأن الجزاء ليس بكفارة وإنما هو بدل بدليل أن الله تعالى عطف عليه الكفارة فقال تعالى (فجزاء مثل ما قتل من النعم) والصوم كفارة ككفارة قتل الآدمي . ولنا قول الله تعالى (فجزاء مثل ما قتل من النعم) والجماعة قد

لأن ابن عباس رضي الله عنهما قال لا يجوز العجفاء ولا الجداء ، قال احمد رحمه الله هي التي قد ييسر ضرعها ، ولأنه أبلغ في الإخلال بالمقصود من ذهاب شحمة العين

(فصل) وتكره المعية الاذن بحرق أو شق أو قطع لأقل من النصف لما روى علي رضي الله عنه قال : أمرنا رسول الله ﷺ أن نستشرف العين والاذن ولا نضحي بمقابلة ولا مدبرة ولا شرقاء ولا خرقاء قال زهير قلت : لابي اسحق ما المقابلة ؟ قال نقطع طرف الاذن قلت : فما المدبرة ؟ قال نقطع من مؤخر الاذن قلت : فما الخرقاء ؟ قال شق الاذن قلت : فما الشرقاء ؟ قال تشق أذنهما للسمه رواه أبو داود ، وقال القاضي الخرقاء التي قد انقبت أذنهما والشرقاء التي تشق أذنهما ويبقى كالشتاخين وهذا نهي تنزيه ويحصل الاجزاء بها لأن اشتراط السلامة من ذلك يشق ولا يكاد يوجد سالم

قتلوا صيداً فيلزمهم مثله والزائد خارج عن المثل فلا يجب . ومتى ثبت اتخاذ الجزاء في الهدي وجب اتخاذه في الصيام لان الله تعالى قال (أو عدل ذلك صياماً) والاتفاق حاصل على انه معدول بالقيمة إما قيمة المتلف وأما قيمة مثله فإيجاب الزائد على عدل القيمة خلاف النص ، وأيضاً ما روي عن سمينا من الصحابة انهم قالوا كذبنا . ولانه جزاء عن مقتول يختلف باختلافه فكان واحداً كالدية أو كمالو كان القاتل واحداً أو بدل المحل فاتحدت باتحاده الدية ، وكفارة الآدي لنا فيها منع ولا يتبعض في إبعاضه ولا يختلف باختلافه فلا يتبعض على الجماعة بخلاف مسئلتنا

(فصل) فان كان شريك المحرم حلالاً أو سباعاً فلا شيء على الحلال ويحكم على الحرام . ثم ان كان جرح أحدهما قبل صاحبه والسابق الحلال أو السبع فعلى المحرم جزاؤه مجروحاً . وان كان السابق المحرم فعليه جزاء جرحه على ما مضى . وان كان جرحهما في حال واحدة فنيه وجهان (أحدهما) على المحرم بقسطه كما لو كان شريكه محرماً لانه إنما أنلف البعض (والثاني) عليه جزاء جميعه لانه تعذر إيجاب الجزاء على شريكه فأشبهه ما لو كان أحدهما دالاً والآخر مدلولاً أو أحدهما ممسكاً والآخر قاتلاً فان الجزاء على المحرم أيهما كان لتعذر إيجاب الجزاء على الآخر

(فصل) وان اشترك حرام وحلال في صيد حرمي فالجزاء بينهما نصفين لان الاتلاف ينسب الى كل واحد منهما نصفه ، ولا يزداد الواجب على المحرم باجتماع حرمة الاحرام والمحرم فيكون الواجب على كل واحد منهما النصف ، وهذا الاشتراك الذي هذا حكمه هو الذي يقع به الفعل منهما معاً ، وان سبق أحدهما صاحبه فحكمه ما ذكرناه فيما مضى

(فصل) إذا أحرم الرجل وفي ملكه صيد لم يزل ملكه عنه ولا يده الحكمية مثل أن يكون في بلده أو في يد نائب له في غير مكانه ولا شيء عليه إن مات وله التصرف فيه بالبيع والهبة وغيرها

من هذا كله . وذكر ابن أبي موسى في الارشاد انها لا تجزي ، لظاهر الحديث والجمهور على خلاف هذا للشقة (مسألة) (وتجزي الجماء ، والبتراء ، والخصي وقال ابن حامد لا تجزي الجماء)

تجزي الجماء وهي التي لم يخلق لها قرن والصمعاء وهي الصغيرة الاذن والبتراء وهي التي لا ذنب لها سواء كان خلقها أو مقطوعاً ومن لا يرى بالبتراء بأساً ابن عمر وسعيد بن المسيب والحسن وسعيد ابن جبير والنخعي وكره الليث أن يضحي بالبتراء ما فوق انقبضة ، وقال ابن حامد لا تجزي الجماء لان ذهاب أكثر من نصف القرن يمنع فذهاب جميعه أولى ولان ما منع منه العور يمنع منه العى فكذلك ما منع منه الغضب يمنع منه كونه اجم .

ولنا أن هذا نقص لا ينقص اللحم ولم يخل بالمقصود ولم يرد به نهي فوجب أن يجزي ، وفارق الغضب فانه قد نهي عنه وهو عيب فانه ربما دمي وآلم الشاة فيكون كمرضا ويقبح منظرها بخلاف الاجم فانه ليس بمرض ولا عيب وما كان كامل الخلقة فهو أفضل فان النبي ﷺ ضحى بكبش أقرن

ومن غصبه لزمه رده ويلزمه إزالة يده المشاهدة عنه . ومعناه اذا كان في قبضته أو رحله أو خيمته أو قفص معه أو مربوطاً بحبل معه لزمه إرساله ، وبهذا قال مالك وأصحاب الرأي . وقال الثوري : هو ضامن لما في بيته أيضاً . وحكي نحو ذلك عن الشافعي وقال أبو ثور ليس عليه إرسال ما في يده وهو أحد قولي الشافعي لانه في يده أشبه ما لو كان في يده الحكمية . ولانه لا يلزم من منع ابتداء الصيد المنع من استدامته بدليل الصيد في الحرم . ولنا على انه لا يلزمه إزالة يده الحكمية انه لم يفعل في الصيد فعلاً فلم يلزمه شيء . كما لو كان في ملك غيره ، وعكس هذا إذا كان في يده المشاهدة فانه فعل الامساك في الصيد فكان ممنوعاً منه كحالة الابتداء فان استدامة الامساك إمساك بدليل انه لو حلف لا يمسك شيئاً فاستدام امساكه حنث . إذا ثبت هذا فانه متى أرسله لم يزل ملكه عنه ، ومن أخذه رده إذا حل ، ومن قتله ضمنه له لان ملكه كان عليه وإزالة الأثر لا يزيل الملك بدليل الغصب والعارية فان تلف في يده قبل إرساله بعد إمكانه ضمنه لانه تلف تحت اليد العادية فلزمه الضمان كمال الآدمي وان كان قبل إمكان الإرسال فلا ضمان لانه ليس بمفرط ولا متعبد ، فان أرسله انسان من يده فلا ضمان عليه لانه فعل ما يلزمه فعله ، ولان اليد قد زال حكمها وحرمتها فان أمسكه حتى حل فملكه باق عليه لان ملكه لم يزل بالاحرام وإنما زال حكم المشاهدة فصار كالعصير يتخمر ثم يتخلل قبل اراقته (فصل) ولا يملك المحرم الصيد ابتداء بالبيع ولا بالهبة ونحوهما من الاسباب فان الصعب بن جثاء أهدى الى رسول الله ﷺ حميراً وحشياً فرده عليه وقال « إنا لم نرده عليك إلا أنا حرم » فان أخذه بأحد هذه الاسباب ثم تلف فعليه جزاؤه ، وان كان مبيعاً فعليه القيمة أو رده إلى مالكه ، فان أرسله فعليه ضمانه كما لو أتلفه وليس عليه جزاء وعليه رد المبيع أيضاً ويحتمل أن يلزمه إرساله كما لو كان مملوكاً لانه لا يجوز له اثبات يده المشاهدة على الصيد ، وهذا قول الشافعي وأصحاب الرأي .

كحيل وقال خير الاضحية الكبش الاقرن .

(فصل) ويجزيه الخصي لان النبي ﷺ ضحي بكبشين موجوبين والوجأ رض الخصيتين وما قطعت خصيته أو سلمنا في معناه ، ولان الخصي اذ هاب عضو غير مستطاب يطيب اللحم بذهابه ويسمن قال الشعبي ما زاد في لحمه وشحمه أكثر مما ذهب منه ، وبهذا قال الحسن وعطاء والشعبي والنخعي ومالك والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي ولا نعلم فيه خلافاً .

(فصل : والسنة نحر الابل قائمة معقولة يدها اليسرى فيطعن بها بالحربة في الوهدة التي بين أصل العنق والصدر ويذبح البقر والغنم)

السنة نحر الابل كما ذكر ومن استحب ذلك مالك والشافعي وإسحاق وابن المنذر . وقال عطاء يستحب وهي باركة وجوز الثوري وأصحاب الرأي كلا الأمرين . ولنا ما روى زياد بن جبير قال : رأيت ابن عمر أتى على رجل أناخ بدنته لينحرها فقال :

ولا يدترد المحرم الصيد الذي باعه وهو حلال مختار ولا عيب في ثمنه ولا غيرها لانه ابتداء ملك على الصيد وهو ممنوع منه ، وان رده المشتري عليه ببيع أو خيار فله ذلك لان سبب الرد متحقق ثم لا يدخل في ملك المحرم ويلزمه ارساله

(فصل) وان ورث المحرم صيداً ملكه لان الملك بالارث ليس بفعل من جهته وانما يدخل في ملكه حكماً ، اختار ذلك أو كرهه ولهذا يدخل في ملك الصبي والمجنون ويدخل به المسلم في ملك الكافر فجري مجرى الاستدانة ، وباحتمل أن لا يملك به لانه من جهات التملك فأشبهه البيع وغيره فقل هذا يكون أحق به من غير ثبوت ملكه عليه فاذا حل ملكه

(مسئلة) قال (ومن لم يقف بعرفة حتى طلع النحر يوم النحر تحلل بعمره وذبح ان كان معه هدي وحج من قابل وأتى بدم)

الكلام في هذه المسئلة في أربعة فصول (الاول) ان آخر وقت الوقوف آخر ليلة النحر فمن لم يدرك الوقوف حتى طلع الفجر يومئذ فاته الحج لانعلم فيه خلافاً ، قال جابر لا يفوت الحج حتى يطلم الفجر من ليلة جمع ، قال أبو الزبير فقلت له أقال رسول الله ﷺ ذلك ؟ قال نعم رواه الاثرم باسناده وقول النبي ﷺ « الحج عرفة فمن جاء قبل صلاة الفجر ليلة جمع فقد تم حجه » يدل على فواته بخروج ليلة جمع ، وروى ابن عمر ان رسول الله ﷺ قال « من وقف بعرفات بليل فقد أدرك الحج ومن فاته عرفات بليل فليحل بعمره وعليه الحج من قابل » رواه الدارقطني وضعه

ابعثا قياما مقيدة سنة محمد ﷺ متفق عليه ، وروى أبو داود باسناده عن عبد الرحمن بن سابط أن النبي ﷺ وأصحابه كانوا ينحرون البدنة معقولة اليسرى قائمة على ما بقي من قوائنها ، وفي قول الله تعالى (فاذا وجبت جنوبها) دليل على أنها تنحر قائمة وقيل في تفسير قوله تعالى (واذكروا اسم الله عليها صواف) أي قياما وكيفما نحر اجزائه قال احمد وينحر الابل معقولة على ثلاث قوائم فان خشى عليها أن تنفر اناخها ، ويذبح البقر والغنم قال الله تعالى (ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة) وروى أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ ضحى بكبشين ذبحهما بيده ، فان ذبح ما ينحر أو نحر ما يذبح جاز وايبح لانه لم يتجاوز محل الذبح ، ولان النبي ﷺ قال « ما أهر الدم وذكر اسم الله فكل » وقد روي عن احمد انه توقف في أكل البعير اذا ذبح والاول أولى لما ذكرنا .

(مسئلة) (ويقول عند ذلك بسم الله والله اكبر اللهم هذا منك ولك)

يستحب توجيه الذبيحة الى القبلة وان يقول « بسم الله والله اكبر » قال ابن المنذر ثبت أن رسول الله ﷺ كان اذا ذبح يقول : بسم الله والله اكبر . وان قال ما ورد عن النبي ﷺ مما زاد على ذلك فحسن فقد روى ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ ذبح يوم العيد كبشين ثم

(الفصل الثاني) أن من فاته الحج يتحلل بطواف وسعي وحلق هذا الصحيح من المذهب ، وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وابنه وزيد بن ثابت وابن عباس وابن الزبير وروان بن الحكم وهو قول مالك والثوري والشافعي وأصحاب الرأي ، وقال ابن أبي موسى في المسئلة روايتان (أحدهما) كما ذكرنا (والثانية) يمضي في حج فاسد وهو قول المزني قال يلزمه جميع أفعال الحج لأن سقوط ما فات وقته لا يمنع ما لم يفته . ولنا قول من سمينا من الصحابة ولم نعرف لهم مخالفا فكان إجماعا ، وروى الشافعي في مسنده أن عمر قال لأبي أيوب حين فاته الحج اصنع ما يصنع المعتمر ثم قدحلت فان أدركت الحج قابلا فحج واهد ما استيسر من الهدي ، وروى أيضا عن ابن عمر نحو ذلك ، وروى الأثرم بإسناده عن سليمان بن يسار أن هبار بن الأسود حج من الشام فقدم يوم النحر فقال له عمر ما حبسك؟ قال حسبت أن اليوم يوم عرفة قال فانطلق إلى البيت فطف به سبعا وإن كان منك هدية فانحرها ثم اذا كان عام قابل فاحجج فان وجدت سعة فاهد ، فان لم تجد فصم ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجعت إن شاء الله تعالى . وروى النجاد بإسناده عن عطاء أن النبي ﷺ قال « من فاته الحج فعليه دم وليجعلها عمرة وليحج من قابل » ولأنه يجوز فسخ الحج إلى العمرة من غير فوات فمغ الفوات أولى . اذا ثبت هذا فانه يجعل احرامه بعمره وهذا ظاهر كلام الحارثي ونص عليه أحمد واختاره أبو بكر وهو قول ابن عباس وابن الزبير وعطاء وأصحاب الرأي ، وقال ابن حامد لا يصير احرامه بعمره بل يتحلل بطواف وسعي وحلق وهو مذهب مالك والشافعي لأن احرامه انعقد بأحد النسكين فلم ينفك إلى الآخر كما لو أحرم بالعمرة ، ويحتمل أن من قال يجعل احرامه عمرة أراد به يفعل ما فعل المعتمر وهو الطواف والسعي ولا يكون بين القولين خلاف ، ويحتمل أن يصير احرام الحج احراما بعمره بحيث يجوزته عن عمرة الاسلام إن لم يكن اعتمر ولو أدخل الحج عليها لصار قارنا إلا أنه لا يمكنه الحج بذلك

قال حين وجههما (وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا وما أنا من المشركين * ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين * لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين) « بسم الله والله اكبر اللهم منك ولك عن محمد وآمته » رواه أبو داود ، فان اقتصر على التسمية أو وجه الذبيحة الى غير القبلة ترك الافضل وأجزأه . هذا قول القاسم والنخعي والثوري والشافعي وابن المنذر ، وكره ابن عمر وابن سيرين الأكل من الذبيحة اذا وجهت الى غير القبلة ، والصحيح أنه غير واجب لانه لم يقم عليه دليل .

(فصل) اذا قال اللهم تقبل مني ومن فلان بعد قوله اللهم هذا منك ولك فحسن وهو قول الاكثرين ، وقال أبو حنيفة يكره أن يذكر اسم غير الله لقول الله تعالى (وما أهل به لغير الله) ولنا أن النبي ﷺ قال « اللهم تقبل من محمد وآل محمد وأمة محمد ﷺ » رواه مسلم وهذا نص لا يبرج على خلافه وليس عليه أن يقول عن فان النية تجزي . بغير خلاف

الاحرام إلا أن يصير محرماً به في غير أشهره فيصير كن أحرم بالحج في غير أشهره ، ولأن قلب الحج إلى العمرة يجوز من غير سبب على ما قررناه في فسخ الحج فمع الحاجة أولى ، ويخرج على هذا قلب العمرة إلى الحج فإنه لا يجوز ولأن العمرة لا يفوت وقتها فلا حاجة إلى انقلاب احرامها بخلاف الحج (الفصل الثالث) أنه يلزمه القضاء من قابل سواء كان الفائت واجباً أو تطوعاً روي ذلك عن عمر وابنه وزيد وابن عباس وابن الزبير ومروان وهو قول مالك والشافعي وأصحاب الرأي ، وعن أحمد لا قضاء عليه ، بل إن كانت فرضاً فعلها بالوجوب السابق وإن كانت نفلاً سقطت ، وروي هذا عن عطاء وهو أحدى الروایتين عن مالك لأن النبي ﷺ لما سئل عن الحج أكثر من مرة قال بل مرة واحدة ، ولو أوجبنا القضاء كان أكثر من مرة ، ولأنه معذور في ترك أتمام حجه فلم يلزمه القضاء كالحرم ، ولأنها عبادة تطوع فلم يجب قضاؤها كسائر التطوعات ، ووجه الرواية الأولى ما ذكرنا من الحديث واجماع الصحابة . وروى الدارقطني بإسناده عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ « من فاته عرفات فاته الحج فليحل بعمرة وعليه الحج من قابل » ولأن الحج يلزم بالشروع فيه فيصير كالمندور بخلاف سائر التطوعات . وأما الحديث فإنه أراد الواجب بأعمال الشرع حجة واحدة وهذه إنما تجب بإيجابها لها بالشروع فيها كالمندورة . وأما المحصر فإنه غير منسوب إلى التفريط بخلاف من فاته الحج ، وإذا قضى أجزاء القضاء عن الحجة الواجبة لانعلم في هذا خلافاً لأن الحجة المقضية لو تمت لأجزأت عن الواجبة عليه فكذلك قضاؤها لأن القضاء يقوم مقام الاداء

(الفصل الرابع) أن الهدي يلزم من فاته الحج في أصح الروایتين وهو قول من سمينان الصحابة والفقهاء إلا أصحاب الرأي فإنهم قالوا لا هدي عليه وهي الرواية الثانية عن أحمد لأنه لو كان الفوات سبباً لوجب الهدي للزم الحرم هديان للفوات والاحصار . ولنا حديث عطاء واجماع الصحابة ،

(مسئلة) (ولا يستحب أن يذبحها الا مسلم ، وإن ذبحها بيده كان أفضل ، فإن لم يفعل استحب أن يشهدها) يستحب أن لا يذبح الاضحية الا مسلم لأنها قربة فلا يليها غير أهل القربة ، فإن استناب ذمياً في ذبحها اجزأت مع الكراهة وهو قول الشافعي وأبي ثور وابن المنذر ، وعن أحمد لا يجوز أن يذبحها الا مسلم وهو قول مالك ، ومن كره ذلك علي وابن عباس وجابر رضي الله عنهم ، وبه قال الحسن وابن سيرين ، قال جابر لا يذبح النسك الا مسلم لأن في حديث ابن عباس الطويل عن النبي ﷺ « ولا يذبح ضحايكم إلا طاهر » ولأن الشحوم تحرم علينا مما يذبحونه على رواية فيكون ذلك بمنزلة اتلافه ، وحكى ابن أبي موسى رواية ثالثة أنه إن كان بعيراً لم يذبحه والا أجزأ في أصح الروایتين (ووجه الاولى) أن من جاز له ذبح غير الاضحية جاز له ذبح الاضحية كالمسلم ، ويجوز أن يتولى الكافر ما كان قربة للمسلم كبناء المساجد والقناطر ولا نسلم تحريم الشحوم علينا بذبحهم والحديث محمول على الاستحباب والاولى أن يذبحها المسلم ليخرج من الخلاف ، وذبحها بيده أفضل لأن النبي ﷺ ضحى بكبشين

ولأنه حل من أحرامه قبل أتمامه فلزمه هدي كالحرم لم يفت حجه فأنه يحل قبل فواته . إذا ثبت هذا فأنه يخرج الهدي في سنة القضا إن قلنا بوجوب القضاء ، إلا أخرجه في عامه ، وإذا كان معه هدي قد ساقه نحره ولا يجزئه إن قلنا بوجوب القضاء ، بل عليه في السنة الثانية هدي أيضاً نص عليه أحمد وذلك لحديث عمر الذي ذكرناه ، والهدي ما استيسر مثل هدي المتعة لحديث عمر أيضاً والمتعم والمفرد والقارن والمكي وغيره سواء فيما ذكرنا لأن الفوات يشمل الجميع

(فصل) فإن اختار من فاته الحج البقاء على أحرامه ليحج من قابل فله ذلك روي ذلك عن مالك لأن تطاول المدة بين الأحرام وفعل النسك لا يمنع أتمامه كالعمرة والمحرّم بالحج في غير أشهره وبمحتمل أنه ليس له ذلك وهو قول الشافعي وأصحاب الرأي وابن المنذر ورواية عن مالك لظاهر الخبر وقول الصحابة رضي الله عنهم لأن أحرام الحج يصير في غير أشهره فصار كالحرم بالعبادة قبل وقتها (فصل) وإذا فات القارن الحج حل وعليه مثل ما أهل به من قابل نص عليه أحمد وهو قول مالك والشافعي وأبي ثرر وإسحاق ، وبمحتمل أن يجزئه ما فعل عن عمرة الإسلام ولا يلزمه القضاء الحج لانه لم يقمته غيره ، وقال أصحاب الرأي والثوري يطوف ويسعى لعمرة ، ثم لا يحل حتى يطوف ويسعى لحجه إلا أن سفيان قال ويهريق دماً . والوجه الأول أن يذبح القضاء على حسب الأداء في صورته ومعناه فيجب أن يكون ههنا كذلك ويلزمه هديان لقراءته وفواته ، وبه قال مالك والشافعي

أقرنين أُمَلَحَيْنِ ذُبِحَ مَا بِيَدِهِ وَوَضَعَ رِجْلَهُ عَلَى صَفَاحِهِمَا وَنَحَرَ الْبَدَنَاتِ السَّتْ بِيَدِهِ ^(١) الَّتِي سَاقَهَا فِي حَجَّتِهِ ثَلَاثًا وَسَتَيْنِ بَدَنَةً بِيَدِهِ وَلَآنَ فَعَلَهُ قُرْبَةً وَتَوَلَّى الْقُرْبَةَ بِنَفْسِهِ أَوَّلَى مِنَ الْاسْتِنَابَةِ فِيهَا وَالْاسْتِنَابَةُ جَائِزَةٌ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَنَابَ مِنْ نَحْرٍ مَاقِي مِنْ بَدَنِهِ ^(٢) وَهَذَا لِاخْتِلَافٍ فِيهِ ، وَإِنْ لَمْ يَذْبَحْهَا بِيَدِهِ اسْتَحَبَّ أَنْ يَحْضُرَ ذُبْحَهَا لِأَنَّ فِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ الطَّوِيلِ « وَاحْضُرُوهَا إِذَا ذُبِحَتْ فَإِنَّهُ يَغْفِرُ لَكُمْ عِنْدَ أَوَّلِ قَطْرَةٍ مِنْ دَمِهَا » وَرَوَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِفَاطِمَةَ « احْضُرِي أَرْضِيَّتِكَ يَغْفِرُ لَكَ بِأَوَّلِ قَطْرَةٍ مِنْ دَمِهَا »

(مسألة) (ووقت الذبح يوم العيد بعد الصلاة أو قدرها إلى آخر يومين من أيام التشريق) الكلام في وقت الذبح في ثلاثة أشياء . أوله وآخره وعموم وقته أو خصوصه ، أما أوله فظاهر كلامه ههنا إذا دخل وقت صلاة العيد ومضى قدر الصلاة النامة فقد دخل وقت الذبح ولا يعتبر نفس الصلاة لافرق في هذا بين أهل الأمصار والقرى ممن يصلي العيد وغيرهم وهذا قول الحنفي إلا أنه

(١) فيه إشارة إلى حديث عبد الله بن قرط عن أبي داود والنسائي رصحيح ابن حبان أنه (ص) قرب إليه خمس بدئات أو ست ينحرهن الح وظاهره أنه ينحرهن بيده . وقوله بمسده التي ساقها في حجته قد سقط قبله كلام منساه أو لفظه : ونحر من البدن التي ساقها في حجته ٦٣ بدنة بيده . (٢) الذي نحر الباقي هو علي كرم الله وجهه وهي تمة مائة

وقيل يلزمه هدي ثالث للقضاء وليس بشيء فان القضاء لا يجب له هدي ، وإنما يجب الهدى الذي في سنة القضاء ، لفوات وكذلك لم يأمره الصحابة بأكثر من هدي واحد والله أعلم

(فصل) اذا أخطأ الناس العدد فوقفوا في غير ليلة عرفة اجزأهم ذلك لما روى الدارقطني بإسناده عن عبد العزيز بن عبد الله بن خالد بن أسيد قال قال رسول الله ﷺ « يوم عرفة الذي يعرف فيه الناس » فان اختلفوا فاصاب بعضهم وأخطأ بعض وقت الوقوف لم يجزئهم لانهم غير معذورين في هذا ، وروى أبو هريرة ان رسول الله ﷺ قال « فطر كم يوم تفطرون ، وأضحاكم يوم نضحون » رواه الدارقطني وغيره

(مسألة) قال (وان كان عبداً لم يكن له أن يذبح وكان عليه أن يصوم عن كل مد من قيمة الشاة يوماً ثم يتقصر ويحل)

يعني أن العبد لا يلزمه هدي لانه لا مال له فهو عاجز عن الهدي فلم يلزمه كالمعسر وظاهر كلام الخرقى أنه لو أذن له سيده في الهدي لم يكن له أن يهدي ولا يجزئه الا الصيام ، وهذا قول الثوري والشافعي وأصحاب الرأي ذكره ابن المنذر عنهم في الصيد ، وعلى قياس هذا كل دم لزمه في الاحرام لا يجزئه عنه الا الصيام ، وقال غير الخرقى إن ملكه السيد هدياً وأذن له في ذبحه خرج على الروايتين إن قلنا إن العبد يملك بالتملك لزمه أن يهدي ويجزيه عنه لانه قادر على الهدي ، مالك له فلزمه كالحُر وان قلنا لا يملك لم يجزئه الا الصيام لانه ليس بملك ولا سبيل الى الملك فصار كالمعسر الذي لا يقدر على غير الصيام ، واذا صام فانه يصوم عن كل مد من قيمة الشاة يوماً وينبغي ان يخرج فيه من الخلاف ما ذكرناه في الصيد ومتى بقي من قيمتها أقل من مد صام عنه يوماً كاملاً لان الصوم لا يتبعص فيجب

قال مقدار الصلاة والخطبة وهذا مذهب الشافعي وابن المنذر لانها عبادة تتعلق آخرها بالوقت فتعلق أولها به كالصيام ، وظاهر كلام أحمد أنه من شرط جواز التضحية في حق أهل المصر صلاة الامام وخطبته وعلى قياس قوله كل موضع يصلي فيه العبد روي نحو هذا عن الحسن والاوزاعي ومالك وأبي حنيفة واسحاق لما روى جندب بن عبد الله البجلي أن رسول الله ﷺ قال « من ذبح قبل أن يصلي فليعد مكانها أخرى » وعن البراء رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « من صلى صلاتنا ونسك نسكنا فقد أصاب النسك ، ومن ذبح قبل أن يصلي فليعد مكانها أخرى » متفق عليه ، وظاهر هذا اعتبار نفس الصلاة ، فان ذبح بعد الصلاة وقبل الخطبة أجزأ لان النبي ﷺ علق المنع على فعل الصلاة فلا يتعلق بغيره ، ولان الخطبة غير واجبة فلا تكون شرطاً وهذا قول الثوري وهو الصحيح إن شاء الله تعالى لموافقة ظاهر الحديث . فأما غير أهل الامصار والقرى فأول الوقت في حقهم قدر الصلاة والخطبة بعد حل الصلاة في قول الخرقى ، وظاهر ما ذكره شيخنا في كتاب المنع أن أول الوقت في حقهم قدر الصلاة بعد حل الصلاة لانه لا صلاة في حقهم تعتبر فوجب الاعتبار بقدرها ، وقال

تكميله كن نذر أن يصوم يوم يقدم فلان فقدم في بعض النهار لزمه صوم يوم كامل والاولى أن يكون الواجب من الصوم عشرة أيام كهصوم المتعة كما جاء في حديث عمر أنه قال لهبار بن الاسود فان وجدت سعة فاهد فان لم تجد سعة فصم ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجعت ان شاء الله تعالى ، وروى الشافعي في مسنده عن ابن عمر مثل ذلك وأحمد ذهب الى حديث عمر ، واحتج به لانه صوم وجب لحله من احرامه قبل اتمامه فكان عشرة أيام كهصوم المحرم ، والمعسر في الصوم كالعبد . ولذلك قال عمر لهبار بن يسار^(١) ان وجدت سعة فاهد فان لم تجده فصم ويعتبر اليسار والاعسار في زمن الوجوب وهو في سنة القضاء ان قلنا بوجوبه أو في سنة الفوات ان قلنا لا يجب القضاء ، وقول الخرقى ثم يقصر ويحل يريد أن العبد لا يخلق همنا ولا في موضع آخر لان الحلق إزالة الشعر الذي يزيد في قيمته وما يئته وهو مالك لسيده ولم يتعين إزالته فلم يكن له إزالته كغير حالة الاحرام وان أذن له السيد في الحلق جاز لانه انما منعه منه لحقه .

«١» كذا وفي
ص ٥٥٣ : هبار بن
الاسود

« مسألة » قال (واذا أحرمت المرأة لواجب لم يكن لزوجها منعها)

وجملة ذلك أن المرأة اذا أحرمت بالحج الواجب أو العمرة الواجبة وهي حجة الاسلام وعمرته أو المنذور منها فليس لزوجها منعها من المضي فيها ولا تحليلها في قول أكثر اهل العلم منهم النخعي واسحاق واصحاب الرأي والشافعي في اصح القولين له ، وقال في الآخر له منعها لأن الحج عنده على التراخي فلم يتعين في هذا العام وليس هذا بصحيح فان الحج الواجب يتعين بالشروع فيه فيصير كالصلاة اذا أحرمت بها في اول وقتها ، وقضاء رمضان اذا شرعت فيه ولان حق الزوج مستمر على الدوام فلو ملك منها في هذا العام للملكه في كل عام فيفضي الى اسقاط احد اركان الاسلام بخلاف العدة فانها لا تستمر فاما ان أحرمت بتطوع فله تحليلها ومنعها منه في ظاهر قول الخرقى وقال القاضي ليس له تحليلها لان الحج يلزم بالشروع فيه فلا يملك الزوج تحليلها كالحج المنذور

عطاء وقتها اذا طلعت الشمس ، وقال أبو حنيفة أول وقتها في حتمها اذا طلع الفجر الثاني لانه من يوم النحر فكان وقتها كسائر اليوم

ولنا أنها عبادة وقتها في حق أهل المصر بعد اشراق الشمس فلا يتقدم وقتها في حق غيرهم كصلاة العيد وما ذكروه يبطل بأهل المصر فان لم يصل الامام في المصر لم يجز الذبح حتى نزول الشمس عند من اعتبر نفس الصلاة لأنها حينئذ تسقط فكأنه قد صلى وسواء ترك الصلاة عمداً أو خطأ لعذر أو غير عذر ، فأما الذبح في اليوم الثاني والثالث فيجوز في أول النهار لان الصلاة فيه غير واجبة ، ولان الوقت قد دخل في اليوم الاول وهذا من أثنائه فلم يعتبر فيه صلاة ولا غيرها ، فان صلى الامام في المصلى واستخلف من صلى في المسجد فمتى صلى في احد الموضعين جاز الذبح لوجود الصلاة التي يسقط بها الفرض عن سائر الناس ولا يستحب أن يذبح قبل الامام فان فعل أجزاءه ، وقال ابن أبي مومي لا تجزئه وروى عن مالك والصحيح أنها تجزي لما ذكرنا من الاحاديث

وحكي عن احمد في امرأة تحلف بالصوم او بالحج ولها زوج لها ان تصوم بغير اذن زوجها ما تصنع؟ قد ابتليت وابتلي زوجها. ولنا انه تطوع يفوت حق غيرها منها احرمت به بغير اذنه فلاك تحليلها منه كالامة تحرم بغير اذن سيدها والمدينة تحرم بغير اذن غريمها على وجه يمنعه ايفاء دينه الحال عليها ولان العدة تمنع المضي في الاحرام لحق الله تعالى فحق الادمي اولى لان حقه اضيق لشحه وحاجته وكرم الله تعالى وغناه وكلام احمد لا يتناول محل النزاع وهو مخالف له منه وجهين (احدهما) انه في الصوم وتأثير الصوم في منع حق الزوج يسير فانه في النهار دون الليل. ولو حلفت بالحج فله منعها لان الحج لا يتعين في نذر اللجاج والغضب بل هو مخير بين فعله والتكفير فله منعها منه قبل احرامها بكل حال بخلاف الصوم (والثاني) ان الصوم اذا وجب صار كالمندور بخلاف ما نحن فيه والشروع هاهنا على وجه غير مشروع فلم يكن له حرمة بالنسبة الى صاحب الحق فاما ان كانت الحجة حجة الاسلام لكن لم تكل شروطها لعدم الاستطاعة فان له منعها من الخروج اليها والتلبس بها لانها غير واجبة عليها وان احرمت بغير اذنه لم يملك تحليلها لان ما احرمت به يقع عن حجة الاسلام الواجبة بأصل الشرع كالمرضى اذا تكلف حضور الجمعة ويحتمل ان له تحليلها لانه فقد شرط وجوبها فاشبهت حجة الامة والصغيرة فانه لما فقدت الحرية او البلوغ ملك منعها ولانها ليست واجبة عليها فاشبهت سائر التطوع (فصل) وأما قبل الاحرام فليس للزوج منع امرأته من المضي إلى الحج الواجب عليها إذا كانت شروطه وكانت مستطية، ولها يحرم يخرج معها لأنه واجب، وليس له منعها من الواجبات كما ليس له منعها من الصلاة والصيام، وإن لم تكل شروطه فله منعها من المضي اليه والشروع فيه، ولانها تفوت حقه بما ليس بواجب عليها فلاك منعها من صيام التطوع، وله منعها من الخروج إلى الحج التطوع والاحرام به بغير خلاف. قال ابن المنذر أجمع كل من نحفظ قوله من أهل العلم على أن للرجل منع زوجته

(فصل) الثاني في آخر وقت الذبح وآخره آخر اليوم الثاني من أيام التشريق فتكون أيام النحر ثلاثة : يوم النحر ويومان بعده وهذا قول عمر وعلي وابن عمر وابن عباس وأبي هريرة وأنس رضي الله عنهم، قال أحمد أيام النحر ثلاثة عن غير واحد من أصحاب رسول الله ﷺ، وفي رواية قال خمسة من أصحاب رسول الله ﷺ ولم يذكر أنسا واليه ذهب مالك والثوري وأبو حنيفة، وروي عن علي رضي الله عنه آخره آخر أيام التشريق، وبه قال عطاء والحسن والشافعي لانه روي عن جبير ابن مطعم أن النبي ﷺ قال « أيام منى كلها منحر » ولانها أيام تكبير وافطار فكانت محلا للنحر كالاوليين، وقال ابن سيرين لا يجوز الا في يوم النحر خاصة لانها وظيفة عيد فاخصت بيوم العيد كالصلاة واداء الفطرة يوم الفطر، وقال سعيد بن جبير وجابر بن زيد كقول ابن سيرين في أهل الامصار وكقولنا في أهل منى، وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن وعطاء بن يسار تجوز التضحية إلى هلال المحرم لما روى أبو امامة سهل بن حنيف رضي الله عنه قال : كان الرجل من المسلمين يشتري

من الخروج إلى حج التطوع ، ولأنه تطوع يفوت حق زوجها فكان لزوجها منعها منه كالاغتكاف فإن أذن لها فيه فله الرجوع ما لم تلبس باحرامه فإن تلبست بالاحرام لم يكن له الرجوع فيه ولا تحليها منه لأنه يلزم بالشروع فصار كالواجب الأصلي فإن رجع قبل إحرامها ثم أحرمت به فهو كمن لم يأذن ، وإذا قلنا بتحليها فحكمها حكم المحصر يلزمها الهدى فإن لم تجد صامت ثم حلت

(فصل) وإن أحرمت بواجب فخلف زوجها بالطلاق اثلاث أن لا ينجح العام فليس لها أن تحل لان الطلاق مباح ، فليس لها ترك فرائض الله خوفا من الوقوع فيه ، ونقل منها عن أحمد أنه سئل عن هذه المسألة فقال : قل عطاء الطلاق هلاك هي بمنزلة المحصر ، وروى عنه ابن منصور أنه أفتى السائل أنها بمنزلة المحصر ، واحتج بقول عطاء فرواه والله أعلم . ذهب إلى هذا لان ضرر الطلاق عظيم لما فيه من خروجها من بيتها ، ومفارقة زوجها وولدها ، وربما كان ذلك أعظم عندها من ذهاب آملها وهلاك سائر أهلها ، ولذلك سماه عطاء هلاكا ولو منعها عدو من الحج الا أن تدفع اليه ما لها كان ذلك حصر آفها أولى والله أعلم

(فصل) وليس للوالد منع ولده من الحج الواجب ، ولا تحليته من إحرامه ، وليس للولد طاعته في تركه لان النبي ﷺ قال « لا طاعة لمخلوق في معصية الله تعالى » وله منعه من الخروج إلى التطوع فإن له منعه من الغزو وهو من فروض الكفايات فالتطوع أولى ، فإن أحرم بغير إذنه لم يملك تحليته لانه واجب بالدخول فيه فصار كالواجب ابتداء أو كالمندور

أضحيتة فيسمنها حتى يكون آخر ذي الحجة فيضحى بها . رواه الامام أحمد باسناده وقال هذا حديث عجيب وقال أيام الاضحى التي أجمع عليها ثلاثة أيام ولنا أن النبي ﷺ نهى عن ادخار لحوم الاضاحى فوق ثلاث ولا يجوز الذبح في وقت لا يجوز ادخار الاضحية اليه ، ولان اليوم الرابع لا يجب الرمي فيه فلم تجز التضحية فيه كالיום الذي بعده ، ولانه قول من سمينا من الصحابة ولا يخالف لهم إلا رواية عن علي ، وقد روي عنه مثل مذهبنا وحديثهم انما هو « ومنى كلها منحر » وليس فيه ذكر الايام والتكبير أعم من الذبح ، وكذلك الافطار بدليل أول يوم النحر

(مسألة) (ولا يجزىء في ليلتهما في قول الخرقى وقال غيره يجزىء)

اختلفت الرواية عن أحمد في الذبح في ليلتي يومي التشريق فعنه لا يجزىء نص عليه أحمد رضي الله عنه في رواية الأثرم وهو قول مالك لقول الله تعالى (ليذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام) ولانه روي عن النبي ﷺ أنه نهى عن الذبح بالليل ، ولانه ليل يوم يجوز الذبح فيه فأشبهه ليلة يوم النحر ، ولان الليل يتعذر فيه تفرقة اللحم في الغالب ولا يفرق طريا فيفوت بعض المقصود ولهذا قالوا يكره الذبح فيه ، فعلى هذا إن ذبح ليلا لم يجزئه عن الواجب ، وإن

﴿مسئلة﴾ قال (ومن ساق هديا واجبا فعطب دون محله صنع به ماشا ودليه مكانه)

الواجب من الهدي قسمان . (أحدهما) وحب بالنذر في ذمته (والثاني) وجب بغيره كدم التمتع والقران والدماء الواجبة بترك واجب أو فعل محظور ، وجيم ذلك ضربان (أحدهما) أن يسوقه ينوي به الواجب الذي عليه من غير أن يعينه بالقول فهذا لا يزول ملكه عنه إلا بذبحه ودفعه إلى أهله وله التصرف فيه بما شاء ، من بيع وهبة أو كل وغير ذلك ، لانه يتعلق حق غيره به ، وله غناؤه وان عطب تلف من ماله ، وان تعيب لم يجزئه ذبحه وعليه الهدي الذي كان واجبا فان وجوبه في الذمة فلا يبرأ منه إلا بإصاله إلى مستحقه بمنزلة من عليه دين فحماله إلى مستحقه يقصد دفعه إليه فتلف قبل أن يوصله إليه (الضرب الثاني) أن يعين الواجب عليه بالقول فيقول : هذا الواجب علي فانه يتعين الوجوب فيه من غير أن تبرأ الذمة منه لانه لو أوجب هديا ولا هدي عليه لتعين فاذا كان واجبا فعينه فكذلك إلا أنه مضمون عليه فان عطب أو سرق أو ضل أو نحو ذلك لم يجزئه وغاد الوجوب إلى ذمته كما لو كان لرجل عليه دين فاشترى به منه مكيلا فتلف قبل قبضه انفسخ البيع وعاد الدين إلى ذمته ، ولان ذمته لم تبرأ من الواجب بتعيينه ، وإنما يتعلق الوجوب بمحل آخر فصار كالدين يضمنه ضامن أو يرهن به رهنا فانه يتعلق الحق بالضامن والرهن مع بقائه في ذمة المدين فحتى تعذر استيفاؤه من الضامن ، أو تلف الرهن بقي الحق في الذمة بحاله ، وهذا كله لانهم فيه مخالفات وان ذبحه فسرق أو عطب فلا شيء عليه . قال احمد اذا نحر فلم يطعمه حتى سرق لا شيء عليه فانه اذا نحر فقد فرغ ، وبهذا قال الثوري وابن القاسم صاحب مالك وأصحاب الرأي . وقال الشافعي عليه الاعادة لانه لم يوصل الحق إلى مستحبه فأشبه ما لو لم يذبحه

كانت تطوعا فذبحها ليلا كانت شاة لحم ولم تكن أضحية فان فرقها حصلت القرية بتفريقها لا بذبحها ، وروي عن أحمد أن الذبح يجوز ليلا اختاره أصحابنا المتأخرون ، وبه قال الشافعي واسحاق وأبو حنيفة وأصحابه لان الليل زمن يصح فيه الرمي فأشبه النهار ، ولان الليل داخل في مدة الذبح فجاز الذبح فيه كالأيام

﴿مسئلة﴾ (فان فات وقت ذبح الواجب قضاء وسقط التطوع)

اذا فات وقت الذبح ذبح الواجب قضاء وصنع به ما يصنع بالذبح في وقته لان حكم القضاء حكم الاداء ، فأما التطوع فهو مخير فيه ، فان فرق لحما كانت القرية بذلك دون الذبح لانها شاة لحم وليست أضحية ، وبهذا قال الشافعي وقال أبو حنيفة يسلمها إلى الفقراء ولا يذبحها فان ذبحها فرق لحما وعليه ارش ما انفصها الذبح لان الذبح قد سقط بفوات وقته كالوقوف والرعي ولنا أن الذبح أحد مقصودي الاضحية فلم يسقط بفوات وقته كتنفرت اللحم ، ولانه لو ذبحها

ولنا أنه أدى الواجب عليه فبري، منه كما لو فرقه . ودليل أنه أدى الواجب أنه لم يبق الا التفرقة وليست واجبة بدليل أنه لو خلى بينه وبين الفقراء أجزأه ، ولذلك لما نحر النبي ﷺ البدنات قال « من شاء اقتطع » وإذا عطب هذا المعين أو تعيب عيباً يمنع الاجزاء لم يجزه ذبحه عما في الذمة لان عليه هدياً سليماً ولم يوجد وعليه مكانه ، ويرجع هذا الهدى الى ملكه فيصنع به ماشاء من أكل أو بيع وهبة وصدقة وغيره هذا ظاهر كلام الخرقى ، وحكاية ابن المنذر عن احمد والشافعي واسحاق وأبي ثور وأصحاب الرأي . ونحوه عن عطاء ، وقال مالك يا كل ويطعم من أحب من الاغنياء والفقراء ولا يبيع منه شيئاً ولنا ما روى سعيد ثناء سميان عن عبد الكريم عن عكرمة عن ابن عباس قال : اذا أهديت هدياً تطوعاً فعطب فانحره ثم غمس النعل في دمه ثم أضرب بها صفحته فان أكلت أو أمرت به عرفت وإذا أهديت هدياً واجباً فعطب فانحره ثم كله ان شئت وأهدته ان شئت ، وبه ان شئت وتقو به في هدي آخر ، ولانه متى كان له أن يأكل ويطعم الاغنياء فله أن يبيع لانه ملكه وروي عن احمد أنه يذبح المعيب وما في ذمته جميعاً ولا يرجع المعين الى ملكه لانه تعلق بحق الفقراء بتعيينه فلزم ذبحه كما لو عينه بنذره ابتداء

(فصل) وان ضل المعين فذبح غيره ثم وجده أو عين غير الضال بدلاً عما في الذمة ثم وجد الضال ذبحهما معاً روي ذلك عن عمر وابنه وابن عباس وفعلته عائشة ، وبه قال مالك والشافعي واسحاق ويتخرج على قولنا فيما إذا تعيب الهدى فأبدله فان له أن يصنع به ماشاء أو يرجع الى ملك أحدهما لانه قد ذبح ما في الذمة فلم يلزمه شيء آخر كما لو عطب المعين وهذا قول أصحاب الرأي ، ووجه الاول ما روي عن عائشة رضي الله عنها انها أهدت هديين فأضلتهما فبعث اليها ابن الزبير هديين فنحرتهما ثم عاد

في الوقت ثم خرج قبل تفرقتها فرقا بعد ذلك ، وبهذا فارق الوقوف والرمي ولان الاضحية لا تسقط بفواتها بخلاف ذلك ، فان ضلت الاضحية التي وجبت بايجابه لها أو سرت بغير تفريط منه فلا ضمان عليه لانها امانة في يده فان عادت بعد الوقت ذبحها على ما ذكرناه

(فصل) فان ذبحها قبل وقتها لم تجزه وعليه بدلها إن كانت واجبة بنذر أو تعيين لقول النبي ﷺ « من ذبح قبل أن يصلي فليعد مكانها أخرى » ولانها نسيكة واجبة ذبحها قبل وقتها فلزمه بدلها كالهدي اذا ذبحه قبل محله . ويجب أن يكون بدلها مثلها أو خيراً منها لانه أتلفها ، فان كانت غير واجبة فهي شاة لحم ولا بدل عليه إلا أن يشاء لانه قصد التطوع فأفسده فلم يجب عليه بدله كما لو خرج بصدقة تطوع فدفنها الى غير مستحقها فعلى هذا يحمل الحديث على الندب أو على ما اذا كانت واجبة والشاة المذبوحة شاة لحم كما وصفها النبي ﷺ ومعناه يصنع بها ماشاء كشاة ذبحها للحم لا لغير ذلك لانها إن كانت واجبة فقد لزمه ابدالها وذبح ما يقوم مقامها فخرجت هذه عن كونها واجبة كالهدي الواجب اذا عطب دون محله ، وإن كانت تطوعاً فقد أخرجها بذبحه اياها عن القرية فبقيت مجرد شاة

الضالان فنحرتهما وقالت هذه سنة المهدي . رواه الدارقطني . وهذا ينصرف إلى سنة رسول الله ﷺ ولأنه تعلق حق الله بهما بإيجابها أو ذبح أحدهما وإيجاب الآخر

(فصل) وان عين مدياً عما في ذمته لم يجزه ولزمه ذبحه على قياس قوله في الاضحية اذا عينها معية لزمه ذبحها ولم يجزه ، وان عين صحيحاً فهلك أو تعيب بغير تفريطه لم يلزمه أكثر مما كان واجباً في الذمة لان الزائد لم يجب في الذمة وانما تعلق بالعين فسقط بثلثها لأصل المهدي إذا لم يجب بغير اتعيين ، وان أنلفه أو تلف بتفريطه لزمه مثل المعين لان الزائد تعلق به حق الله تعالى ، واذا فوته لزمه ضمانه كالمهدي المعين ابتداء

(فصل) ويحصل الإيجاب بقوله هذا مهدي أو بتقليده أو أشعاره ناوياً به المهدي وبهذا قال الثوري وإسحاق ولا يجب بالشراء مع النية ولا بالنية المجردة في قول أكثر أهل العلم ، وقال أبو حنيفة يجب بالشراء مع النية ، ولنا انه إزالة ملك على وجه القرية فلم يجب بالنية كالعتق والوقف .

(فصل) اذا غصب شاة فذبحها عن الواجب عليه لم يجزه سواء رضي مالكا أو لم يرض أو عوضه عنها أو لم يعرضه وقال أبو حنيفة يجزه ان رضي مالكا ، ولنا ان هذا لم يكن قرية في ابتدائه فلم يصر قرية في أثناءه كما لو ذبحه للاكل ثم نوى به التقرب وكما لو أعتق ثم نواه عن كفارته

﴿ مسألة ﴾ قال (وان كان ساقه تطوعاً فحرمه موضعه وخلى بينه وبين المساكين ، ولم يأكل منه هو ولا أحد من أهل رفقته ولا بدل عليه)

وجملة ذلك ان من تطوع بهدي غير واجب لم يحل من حالين (أحدهما) أن ينوبه هدياً ولا يوجب بإسانه ولا بأشعاره وتقليده فهذا لا يلزمه امضاؤه وله أولاده ونماؤه والرجوع فيه متى شاء ما لم يذبحه

لحم ويحتمل أن يكون حكمها حكم الاضحية كالمهدي اذا عطي لا يخرج عن حكم المهدي على رواية ويكون معنى قوله شاة لحم يعني أنها تفارقها في فضلها وثوابها خاصة دون ما يصنع بها

﴿ مسألة ﴾ (ويتعين المهدي بقوله هذا مهدي أو تقليده أو أشعاره مع النية ، والاضحية بقوله هذه أضحية ولو نوى حال الشراء لم يتعين بذلك)

يتعين المهدي بقوله هذا مهدي أو تقليده أو أشعاره مع النية وبهذا قال الثوري وإسحاق لان الفعل مع النية يقوم مقام اللفظ اذا كان الفعل يدل على المقصود كن بنى مسجداً وأذن في الصلاة فيه ، وكذلك الاضحية تتعين بقوله هذه أضحية فتصير واجبة بذلك كما يعتق العبد بقول سيده هذا حر ولا يتعين بالنية هذا مقصود الشاني ، وقال مالك وأبو حنيفة اذا اشتراها بنية الاضحية صارت أضحية لانه مأمور بشراء أضحية ، فاذا اشتراها بالنية وقعت عنه كالوكيل قال صاحب المحرر وهو ظاهر كلام أحمد رحمه الله فيما نقله عنه الحسن بن ثواب وأبو الحرث كما يتعين المهدي بالأشعار

لانه نوى الصدقة بشيء من ماله فأشبهه ماله نوى الصدقة بدرهم (الثاني) أن يوجب بلسانه فيقول هذا هدي أو يقلده أو يشعره ينوي بذلك اهداءه فيصير واجباً معيناً يتعلق الوجوب بعينه دون ذمة صاحبه ويصير في يدي صاحبه كالوديعة يلزمه حفظه وإيصاله الى محله فان تلف بغير تفريط منه أو سرق أو ضل لم يلزمه شيء لانه لم يجب في الذمة إنما يتعلق الحق بالعين فسقط بتلفها كالوديعة . وقد روى الدارقطني بإسناده عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « من أهدى تطوعاً ثم ضلت فليس عليه البذل إلا أن يشاء فان كان نذراً فعليه البذل » وفي رواية قال « من أهدى تطوعاً ثم عطب فان شاء أبدل وان شاء أكل وان كان نذراً فليبدل » فأما ان أتلفه أو تلف بتفريطه فعليه ضمانه لانه أتلف واجباً غيره فضمنه كالوديعة . وان خاف عطبه أو عجز عن المشي وصحبة الرفاق انحرو موضعه وخلي بينه وبين المساكين ولم يبح له أكل شيء منه ولا لأحد من صحابته وان كانوا فقراء . ويستحب له أن يضع نعل الهدي المقلد في عنقه في دمه ثم يضرب به صفحته ليعرفه الفقراء فيعلموا انه هدي وليس بميتة فيأخذوه وبهذا قال الشافعي وسعيد بن جبير . وروي عن ابن عمر انه أكل من هديه الذي عطب ولم يقض مكانه . وقال مالك يباح لرفقته ولسائر الناس غير صاحبه أو سائقه ، ولا يأمر أحداً يأكل منه فان أكل أو أمر من أكل أو حز شيئاً من لحمه ضمنه واحتج ابن عبد البر لذلك بما روى هشام بن عروة عن أبيه عن ناجية بنت كعب صاحب بدن رسول الله ﷺ انه قال يا رسول الله كيف أصنع بما عطب من الهدي ؟ قال « انحروه ثم اغمس قلائده في دمه ثم اضرب بها صفحة عنقه ثم خل بينه وبين الناس » قال وهذا أصح من حديث ابن عباس وعليه العمل عند الفقهاء ويدخل في عموم قوله « وخل بينه وبين الناس » رفقته وغيره

ولنا أنه ازالة ملك على وجه القرية فلم تؤثر فيه النية المقارنة للشراء كالعتق والوقف، وينارق البيع فانه لا يمكنه جعله لموكله بعد إيقاعه وههنا بعد الشراء يمكنه جعلها أضحية (فصل) فان عينها وهي ناقصة نقصاً يمنع الاجزاء وجب عليه ذبحها كما لو نذر ذبحها، ولأن إيجابها كنذر هدي من غير بهيمة الانعام يلزمه الوفاء به ولا يجوز له عن الاضحية الشرعية لقول النبي ﷺ « أربعم لا تجوز في الاضاحي » الحديث ، ولكنه يذبحها ويثاب على ما يصدق به منها كما يثاب على الصدقة بما لا يصلح أن يكون هدباً وكما لو أعتق عن كفارته عبداً لا يجزي . في الكفارة إلا أنه ههنا لا يلزمه بدلها لان الاضحية في الاصل غير واجبة ولم يوجد منه ما يوجبها ، فان زال عيبها المانع من الاجزاء كبره المريضة والعرجاء وزوال المزال فقل القاضي تجزي . في قياس المذهب ، وقال أصحاب الشافعي لا تجزي . لان الاعتبار بحال إيجابها ، ولأن الزيادة فيها كانت للمساكين كما أنها لو نقصت بعد إيجابها كان عليهم ولا يمنع كونها أضحية ولنا أنها أضحية بخزيء مثلها فاجزأت كما لو لم يوجبها الا بعد زوال عيبها (مسئلة) (واذا نعت لم يجوز بيعها ولا هبتها الا أن يبدلها بخير منها . وقال أبو الخطاب لا يجوز أيضاً)

ولنا ما روى ابن عباس أن ذؤيباً أبا قبيصة حدثه أن رسول الله ﷺ كان يبعث معه البدن ثم يقول «ان عطب منها شيء فخشيت عليها فأنحرها ثم اغمس نعلها في دمه ثم اضرب به صفحتها ولا تطعمها أنت ولا أحد من أهل رقتك» رواه مسلم ، وفي لفظ رواه الامام احمد ويخيلها والناس ولا يأكل منها هو ولا أحد من أصحابه ، وقال سعيد حدثنا اسماعيل بن ابراهيم عن أبي التياح عن موسى بن سلمة عن رسول الله ﷺ أنا بئس بئاني عشرة بدنة مع رجل وقال «ان ازدحف عليك منها شيء فأنحرها ثم اصبغ نعلها في دمه ثم اضرب بها في صفحتها ولا تأكل أنت ولا أحد من أهل رقتك» وهذا صحيح متضمن للزيادة ومعنى خاص فيجب تقديمه على عموم ما خالفه ولا تصح التسوية بين رفته وبين سائر الناس لان الانسان يشفق على رفته ويحب التوسعة عليهم وربما وسع عليهم من مؤنته ، وانما منع السائق ورفته من الاكل منها لئلا يقصر في حفظها فيعطى لياكل هو ورفته منها فتاحقه التهمة في عطائها لنفسه ورفته فخرها لذلك ، فان اكل منها أو باع أو اطعم غنيا أو رفته ، ضمنه بمثله لحما ، وان أتلفها أو تلفت بتفريطه أو خاف عطائها لم ينحرها حتى هلكت فعليه ضمانها بما يوصله الى فقراء الحرم لانه لا يتعذر عليه إصال الضمان اليهم بخلاف العاطب ، وان أطعم منها فقيراً أو أمره بالاكل منها فلا ضمان عليه لانه أوصله الى المستحق فأشبه ما لو أطعم فقيراً بعد بلوغه

إذا تعينت لم يجوز بيعها ولا هبتها ، وقال القاضي يجوز أن يبيعها ويشتري خيراً منها نص عليه أحمد وهو قول عطاء ومجاهد وأبي حنيفة لان النبي صلى الله عليه وسلم ساق في حبيته مائة بدنة ، وقدم علي من اليمين فأشركه في بدنة رواه مسلم ، والاشترار نوع من البيع أو الهبة ، ولأنه يجوز ابدالها بخير منها والابدال نوع من البيع

ولنا أنه قد تعين ذبحها فلم يجوز بيعها كما لو نذر ذبحها بعينها ولانه جعلها لله فلم يجوز بيعها كالوقوف وانما جاز ابدالها بجنسها لانه لم يزل الحق فيها عن جنسها وانما انتقل إلى خير منها فكان في المعنى ضم زيادة اليها وقد جاز ابدال المصحف ولم يجوز بيعه ، وأما الحديث فيحتمل أنه أشرك علياً فيها قبل إيجابها ، ويحتمل أن اشراكه فيها بمعنى أن علياً جاء ببदन فأشركا في الجميع فكان بمعنى ابدال لابعنى البيع^(١) ويجوز أن تكون الشراكة في ثوابها وأجرها ، فأما ابدالها بخير منها فقد نص أحمد على جوازها وهو اختيار الحرق ، وبه قال عطاء ومجاهد وعكرمة وأبو حنيفة ومالك ومحمد بن الحسن واختار أبو الخطاب أنه لا يجوز لان أحمد نص في الهدي اذا عطب أنه يجزي عنه ، وفي الاضحية اذا

(١) في حديث جابر عند مسلم ان النبي «ص» جاء ببदन من المدينة وعليها جاء ببदन من اليمين فكان مجموعها مائة بدنة . ثم قال جابر في حديثه المذكور : ثم انصرف «ص» الى المنحر فنحر ٦٣ بيده ثم اعطى علياً فنحر ما غير «اي ما بقي» واشركه في هديه ثم امر من كل بدنة بيضة فجعلت في قدر فطبخت فأكلها وشربا من مرقها اه

محملة ، وان تعيب ذبحه وأجزأه ، وقال أبو حنيفة لا يجوز له إلا أن يحدث العيب به بعد اضجاعه للذبح ، ولنا أنه لو عطب لم يلزمه شيء ، فالعيب أولى لان العطب يذهب بجميعة والعيب ينقصه ولأنه عيب حدث بعد وجوبه فأشبه ما لو حدث بعد اضجاعه ، وان تعيب بفعل آدمي فعليه ما نقصه من القيمة يتصدق به ، وقال أبو حنيفة يباع جميعه وبشترى هدي وبني ذلك على أنه لا يجوز ، وقد بينا أنه مجزي .

(فصل) وإذا أوجب هديا فله إبداله بخير منه وبيعه ليشتري بثمنه خيرا منه نص عليه أحمد وهو اختيار أكثر الأصحاب ومذهب أبي حنيفة ، وقال أبو الخطاب يزول ملكه عنه وليس له بيعه ولا إبداله ، وهو قول مالك والشافعي لأنه حق متعلق بالرقبة وبسري إلى الولد فتم البيع كالاستيلاء ولأنه لا يجوز له إبداله بمثله فلم يجوز بخير منه كسائر ما لا يجوز بيعه ، ووجه الأول أن النذور محمولة على أصولها في الفرض وهو الزكاة يجوز الأبدال كذلك هذا ولأنه لو زال ملكه لم يعد إليه بالهلاك كسائر الأملاك إذا زالت . وقياسهم ينتقض بالمذبة يجوز بيعها ، وقد دل على جواز بيع المدبر أن النبي ﷺ باع مدبرا ، أما إبدالها بمثلها أو دونها فلم يجوز لعدم الفائدة في ذلك .

(فصل) إذا ولدت الهدية فولدها بمنزلتها إن أمكن سوقه والاحمله على ظهرها وسقاه من لبنها ، فإن لم يمكن سوقه ولا حملة صنع به ما يصنع بالهدي إذا عطب ولا فرق في ذلك بين ما عينه ابتداء وبين ما عينه بدلا عن الواجب في ذمته ، وقال القاضي في المعين بدلا عن الواجب يحتمل أن لا يتبعها ولدها لأن ما في الذمة واحد فلا يلزمه اثنان ، والصحيح أنه يتبع أمه في الوجوب لأنه ولد هدي واجب فكان واجبا كالمعين ابتداء ، وقال المغيرة بن حذاف أتى رجل عليا ببقرة قد أولدها فقال له لا تشرب من لبنها إلا ما فضل عن ولدها فإذا كان يوم الاضحى ضحيت بها وولدها عن سبعة رواه سعيد

هلكت وذبحها فسرقت لا بدل عليه ، ولو كان ملكه مازال عنها لزمه بدلها في هذه المسائل ولما ذكرنا في عدم جواز بيعها وهذا مذهب أبي يوسف والشافعي وأبي ثور ولأنه زال ملكه عنها لله تعالى فلم يجوز ابدالها كالوقف . ولنا ما ذكرنا من حديث علي رضي الله عنه وقد تأولناه على معنى الأبدال ، ويتعين حملة عليه لاتفاقنا على تحريم بيعها وهبتها ، ولأنه عدل عن العين إلى خير منها من جنسها فجاز كما لو أخرج عن بنت لبون حقة في الزكاة ، ولأن النذور محمولة على أصولها في الفروض وفي الفروض يجوز إخراج البدل في الزكاة فكذلك في النذور ، وقوله قد زال ملكه ممنوع بل تعلق بها حق الله تعالى مع بقاء ملكه عليها بدليل أنه لو غير الواجب في ذمته فعطب أو تعيب كان له استرجاعه ولو زال ملكه عنه لم يعد إليه كالوقف والفرق بين الأبدال والبيع أن الأبدال لا ينزل الحق المتعلق بها من جنسها والبديل قائم مقامها فكانها لم تنزل في المعنى ، وقوله إلا أن يبدلها بخير منها يدل على أنه لا يجوز بدونها لأنه تفويت جزء منها فلم يجوز كاتلافه وهذا لا خلاف فيه ويدل على أنه لا يجوز ابدالها بمثلها لعدم الفائدة فيه ، وقال القاضي في ابدالها بمثلها احتملان (أحدهما) لا يجوز لذلك (والثاني) يجوز لأنه لا ينقص

والاثرم، وان تعينت المعينة عن الواجب في الذمة وقلنا بذبحها ذبح ولدها معها لانه تبع لها، وان قلنا يبطل تعيينها وتعود الى مالكمها احتمال ان يبطل التعيين في ولدها تبعاً كخاتها المتصل بها واحتمل ان لا يبطل ويكون للفقراء لانه تبعها في الوجوب حال اتصالها بها ولم يتبعها في زواله لانه منفصل عنها كولد المبيع الميعب إذا ولد عند المشتري ثم رده لم يبطل البيع في ولده والمدبرة إذا قتلت سيدها فبطل تدبيرها لا يبطل في ولدها

(فصل) وللهما ي شرب ابن الهدي لان بقاءه في الضرع يضر به، فإذا كان ذا ولد لم يشرب الا ما فضل عن ولده لما ذكرنا من خبر علي رضي الله عنه، فان شرب ما يضر بالأم أو ما لا يفضل عن الولد ضمنه لانه تعدى باخذه، وان كان صوفها يضر بها بقاءه جزها وتصدق به على الفقراء والفرق بينه وبين اللبن أن الصوف كان موجوداً حال إيجابها فكان واجبا معها واللبن متجدد فيها شيئاً فشيئاً فهو كنفها وركوبها.

(فصل) وله ركوبه عند الحاجة على وجه لا يضر به قال أحمد لا يركبه إلا عند الضرورة وهو قول الشافعي وابن المنذر وأصحاب الرأي لان رسول الله ﷺ قال «اركبها بالمعروف اذا أُلجئت اليها حتى تجد ظهراً» رواه أبو داود، ولانه تعلق بها حق المساكين فلم يجوز ركوبها من غير ضرورة كلكم، فأما مع عدم الحاجة ففيه روايتان (أحدهما) لا يجوز لما ذكرنا (والثانية) يجوز لما روى أبو هريرة أن رسول الله ﷺ رأى رجلاً يسوق بدنة فقال «اركبها» فقال يارسول الله انها بدنة، فقال «اركبها ويلاك» في الثانية أو في الثالثة متفق عليه

مما وجب عليه شيء، ولنا أنه يعتبر ما وجب عليه لغير فائدة فلم يجوز كإدخالها بدونها (فصل) وإذا عينها ثم مات وعليه دين لم يجوز بيعها فيه سواء كان له وفاء أو لم يكن، وبه قال أبو ثور ويشبهه مذهب الشافعي، وقال الاوزاعي تباع اذا لم يكن لدينه وفاء الا منها، وقال مالك إن تشاجر الورثة فيها باعوها ولنا أنه تعين ذبحها فلم تبع في دينه كما لو كان حياً، اذا ثبت هذا فان ورثته يقومون مقامه في الاكل والصدقة والهبة لانهم يقومون مقام موروثهم فيما له وعليه

(مسئلة) (وله ركوبها عند الحاجة ما لم يضر بها) قل أحمد رحمه الله لا يركبها الا عند الضرورة وهو قول الشافعي وابن المنذر وأصحاب الرأي لان النبي ﷺ قال «اركبها بالمعروف اذا أُلجئت اليها حتى تجد ظهراً» رواه أبو داود، ولأنه تعلق بها حق للمساكين فلم يجوز ركوبها من غير ضرورة كلكم وإنما جوزناه عند الضرورة للحديث فان قصصا الركوب ضمن النقص لانه تعلق بها حق غيره فأما ركوبها مع عدم الحاجة ففيه روايتان (أحدهما) لا يجوز لما ذكرنا (والثانية) يجوز لما روى أبو هريرة أن رسول الله ﷺ رأى رجلاً يسوق بدنة فقال «اركبها» فقال يارسول الله انها بدنة، فقال «اركبها ويلاك» في الثانية أو في الثالثة متفق عليه

٥٦٤ يستحب للمهدي نحر هديه بيده كالمضحي. ولد الاضحية المعينة تابع لها كالمهدي (المغني والشرح الكبير)

(فصل) ولا يبرأ من الهدي الا بذبحه أو نحره لان النبي ﷺ نحر هديه ، فان نحره بنفسه أو وكل من نحره أو نحره انسان بغير اذنه في وقته أجزأ عنه وإن دفعه إلى الفقراء سليماً فنحروه أجزأ عنه لانه حصل المقصود بفعلهم فاجزأه كما لو ذبحه غيرهم، وإن لم ينحروه فعليه أن يسرده منهم وينحروه، فان لم يفعل أو لم يقدر فعليه ضمانه لانه فوته بتعريضه في دفعه اليهم سليماً

(فصل) ويستحب المهدي أن يتولى نحر الهدي بنفسه لان النبي ﷺ نحر هديه بيده، وروي عن عرفة بن الحارث الكندي قال : شهدت رسول الله ﷺ في حجة الوداع وأتي بالبدن فقال « ادع لي أبا الحسن » فدعي له علي فقال له « خذ بأسفل الحربة » وأخذ رسول الله ﷺ بأعلاها ثم طعنها بها البدن رواه أبو داود ، وإنما فعل ذلك لان النبي ﷺ أشرك علياً في بدنه ، وقال جابر بن محمد رسول الله ﷺ ثلاثاً وستين بدنة بيده ثم أعطى علياً فنحرمها غير ، وروي أن النبي ﷺ نحر خمس بدنات ثم قال « من شاء اقتطع » رواه أبو داود ، فان لم يذبح بيده فالمستحب أن يشهد بذبحها لما روي أن النبي ﷺ قال اغاطمة « احضري أضحيتك يغفر لك بأول قطرة من دمها » ويستحب أن يتولى تفريق اللحم بنفسه لانه أحوط وأقل للضرر على المساكين، وإن خلى بينه وبين المساكين جاز لقوله عليه السلام « من شاء اقتطم »

(فصل) ويباح للفقراء الاخذ من الهدي اذا لم يدفعه اليهم بأحد شيئين (أحدهما) الاذن فيه لفظاً كما قال النبي ﷺ « من شاء اقتطم » (والثاني) دلالة على الاذن كالتخليفة بينهم وبينه ، وقال الشافعي في أحد قوليهِ لا يباح الا باللفظ ، وقول النبي صلى الله عليه وسلم لسانق البدن « اصبغ نعلها في دمها واضرب به صفحتها » دليل على أن ذلك وشبهه كاف من غير لفظ ، ولولا ذلك لم يكن هذا مفيداً

﴿مسألة﴾ (وإن ولدت ذبح ولدها معها ولا يشرب من لبنها إلا ما فضل عن ولدها)

اذا عين أضحية فولدت فحكم ولدها حكمها سواء كان حاملاً حال التعيين أو حدث بعده ، وبهذا قال الشافعي وعن أبي حنيفة لا يذبحه ويدفعه إلى المساكين حياً ، فان ذبحه دفعه اليهم مذبوحاً وارش ما نقصه الذبح لانه من نمانها فيلزمه دفعه اليهم على صفته كصوفها وشعرها ، ولنا أن استحقات ولدها حكم ثبت للولد بطريق السراية من الام فثبت له ما ثبت لها كولد أم الولد والمذبورة ، اذا ثبت هذا فانه يذبحه كما ذبحها لانه صار أضحية على وجه التبع لأمه، ولا يجوز ذبحه قبل وقت ذبح أمه ولا تأخيره عن آخر الوقت كأمه، وقد روي عن علي رضي الله عنه أن رجلاً سأله فقال يأمر المؤمنين : اني اشتريت هذه البقرة لأضحى بها وإنها وضعت هذا العجل ، فقال علي لا تجلبها الا ما فضل عن تيسير ولدها ، فاذا كان يوم الاضحى فاذبحها وولدها عن سبعة رواه سعيد والأثرم

(فصل) وولد الهدية بمنزلتها أيضاً كولد الاضحية إن أمكن سوقه وإلا حمّله على ظهرها وسقاه من لبنها فان لم يمكنه سوقه ولا حمّله صنع به ما يصنع بالمهدي اذا عطب ولا فرق في ذلك بين ما عينه ابتداء ، وبين ما عينه عن الواجب في ذمته، وقال القاضي في المعين بدلاً عن الواجب يجتعل أن لا يتبعها

﴿ مسألة ﴾ قال ﴿ ولا يأكل من كل واجب الا من هدي التمتع ﴾

المذهب أنه يأكل من هدي التمتع والقران دون ماسواهما نص عليه أحمد وأهل الحنفية ترك ذكر القران لأنه متعة أو اكتفى بذكر المتعة لأنها سواء في المعنى فإن سببها غير محظور فأشبهها هدي التطوع وهذا قول أصحاب الرأي ، وعن أحمد أنه لا يأكل من المنذور وجزاء الصيد ويأكل مما سواهما وهو قول ابن عمر وعطاء والحسن وإسحاق لأن جزاء الصيد بدل والنذر جعله الله تعالى بخلاف غيرها ، وقال ابن أبي مرسى لا يأكل أيضاً من الكفارة ويأكل مما سوى هذه الثلاثة ونحوه مذهب مالك لأن ماسوى ذلك لم يسمه المساكين ولا مدخل للاطعام فيه فأشبه التطوع ، وقال الشافعي لا يأكل من واجب لأنه هدي وجب بالاحرام فلم يجز الأكل منه كدم الكفارة . ولنا أن أزواج النبي ﷺ تمتعن معه في حجة الوداع وأدخلت عائشة الحج على العمرة فصارت قارئة ثم ذبح عنهن النبي ﷺ البقرة فأكلن من لحومها ، قال أحمد : قد أكل من البقر أزواج النبي ﷺ في حديث عائشة خاصة ، وقالت عائشة إن النبي ﷺ أمر من لم يكن معه هدي إذا طاف بالبيت أن يحل فدخل علينا يوم النحر بلحم بقر فقلت ما هذا ؟ فقيل ذبح النبي ﷺ عن أزواجه . وروى أبو داود وابن ماجه أن رسول الله ﷺ ذبح عن آل محمد في حجة الوداع بقرة ، وقال ابن عمر تمتع رسول الله ﷺ بالعمرة إلى الحج فساق الهدي من ذي الحليفة . متفق عليه ، وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر من كل بدنة ببضعة فجعلت في قدر فأكل هو وعلي من لحما وشربا من مرقها . رواه مسلم ، ولأنهما دما نسك فأشبهها التطوع ولا يؤكل من غيرها لأنه يجب بفعل محظور فأشبهه جزاء الصيد

ولها لأن ما في الذمة واحد فلا يلزمه اثنان والصحيح أنه يتبع أمه في الوجوب فإنه ولدهدي واجب فتبعه كالمعين ابتداء ، ولما ذكر من حديث علي فان تعينت المعينة عن واجب في الذمة وقتلنا يذبحها ذبح ولدها معها لأنه تبع لها ، وإن قلنا يبطل تعيينها وترد إلى مالكتها احتمل أن يبطل التعيين في ولدها تبعاً كما ثبت تبعاً قياساً على نمائها المتصل بها ، واحتمل أن لا يبطل ويكون لاقتراء لأنه تبعها في الوجوب حال اتصالها بها ولم يتبعها في زواله لأنه صار منفصلاً عنها فهو كولد المبيع المبيع إذا ولد عند المشتري ثم رده لا يبطل البيع في ولدها ، والمذبرة إذا قتلت سيدها فبطل تدبيرها لا يبطل في ولدها وحكم الاضحية المعينة عما في الذمة إذا تعينت وولدت كذلك على قياس الهدية لأنها في معناها

(فصل) ولا يشرب من لبنها إلا الفاضل عن ولدها ، فإن لم يفضل عنه شيء أو كان الحلب يضر بها وينقص لحما لم يكن له أخذه والا فله أخذه والانتفاع به ، وبه قال الشافعي وقال أبو حنيفة لا يحلبها ويرش على الضرع الماء حتى ينقطع اللبن فان احتلبها تصدق به لأن اللبن متولد من الاضحية الواجبة فلم يجز للمضحي الانتفاع به كالولد . ولنا قول علي رضي الله عنه لا يحلبها إلا فضلاً عن تيسير

(فصل) فأما هدي التطوع وهو ما أوجبه بالتعيين ابتداء من غير أن يكون عن واجب في ذمته وما نحره تطوعاً من غير أن يوجبه فيستحب أن يأكل منه لقول الله تعالى (فكلوا منها) وأقل أحوال الامر الاستحباب ، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم أكل من بدنه ، وقال جابر كنا لا نأكل من بدننا فوق ثلاث فرخص لنا النبي صلى الله عليه وسلم فقال «كلوا وتزودوا» فأكلنا وتزودنا . رواه البخاري ، وإن لم يأكل فلا بأس فإن النبي صلى الله عليه وسلم لما نحر البدنات الخمس قال «من شاء اقتطع» ولم يأكل منهن شيئاً والمستحب أن يأكل اليسير منها كما فعل النبي ﷺ وله الاكل كثيراً والتزود كما جاء في حديث جابر ، وتجزئه الصدقة باليسير منها كما في الاضحية ، فإن أكلها ضمن المشروع للصدقة منها كما في الاضحية (فصل) وإن أكل منها ما منع من أكله ضمنه بمثله لحما لأن الجبرم مضمون عليه بمثله حيواناً فكذلك ابعاضه ، وكذلك إن أعطى الجازر منها شيئاً ضمنه بمثله ، وإن أطعم غنياً منها على سبيل الهدية جاز كما يجوز له ذلك في الاضحية لأن ما ملك أكله ملك هديته ، وإن باع شيئاً منها أو أتلفه ضمنه بمثله لأنه ممنوع من ذلك فأشبه عطيته للجازر ، وإن أتلف أجني منه شيئاً ضمنه بقيمته لأن المتلف من غير ذرات الامثال فلزمته قيمته كما لو أتلف لحماً لآدمي معين

(فصل) والهدي الواجب بغير النذر ينقسم قسمين. منصوص عليه. ومقيس على المنصوص ، فأما المنصوص عليه (فأربعة) اثنان على الترتيب والواجب فيهما ما استيسر من الهدي وأقله شاة أو سبع بدنة (أحدهما) دم التمة قال الله تعالى (فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدي فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم) (والثاني) دم الاحصار قال الله تعالى (فما استيسر من الهدي) وهو على الترتيب

ولدها ، ولأنه انتفاع لا يضر بها ولا يولد لها فاشبه الركب ويفارق الولد فإنه يمكن إيصاله إلى محله ، أما اللبن فإن حالبه وتركه فسد ، وإن لم يحلبه تعقد الضرر وأضر بها فجوز له شربه وإن تصدق به كان أفضل لأن فيه خروجاً من الخلاف ، وإن احتلب ما يضر بها أو يولد لها لم يجز له وعليه الصدقة به وإن شربه ضمنه لأنه تعدى بأخذه وهكذا الحكم في الهدية ، فإن قيل فصوفها وشعرها إذا جره تصدق به ولم ينتفع به فلم يجوزتم له الانتفاع باللبن قلنا الفرق بينهما من وجهين

(أحدهما) أن لبنها يتولد من غذائها وعلقها وهو القائم به فجاز صرفه اليه كما أن المرنه إذا علف الرهن كان له أن يركب ويحلب وليس له أن يأخذ الصوف ولا الشعر

(الثاني) أن الصوف والشعر ينتفع به على الدوام فجري مجرى جلدها واجزائها واللبن يشرب ويؤخذ شيئاً فشيئاً فجري مجرى منافعها وركوبها ، ولأن اللبن يتجدد كل يوم والصوف والشعر عين موجودة دائمة في جميع الحول

(مسئلة) وله أن يجز صوفها ووبرها إذا كان أنفع لها مثل أن تكون في زمن تخف بجزءه وتسمن ويتصدق به ، وإن كان لا يضر بها لقرب مدة الذبح أو كان بقاؤه أنفع لها لكونه يقيها الحر والبرد

أبضا ان لم يجده انتقل الى صيام عشرة أيام وإنما وجب ترتيبه لان الله تعالى أمر به معينا من غير تخيير فافتضى تعيينه الوجوب وان لا ينتقل عنه الا عند العجز كسائر الواجبات المعينة ، فان لم يجده انتقل الى صيام عشرة أيام بالقياس على دم المتعة الا أنه لا يحل حتي يصومها وهذا قول الشافعي وقال مالك وأبو حنيفة لا بدله لانه لم يذكر في القرآن وهذا لا يلزم فان عدم ذكره لا يمنع قياسه على نظيره (واثان مخيران) احدهما فدية الاذى قال الله تعالى (فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك) (الثاني) جزاء الصيد وهو على التخيير أيضا بقوله تعالى (فمن قتلته منكم متعمداً فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما) (القسم الثاني) ما ليس بمنصوص عليه فيقاس على أشبه المنصوص عليه به فهدى المتعة وجب للترفة بترك أحد السفرين وقضائه النسكين في سفر واحد ، ويقاس عليه أيضا دم الفوات فيجب عليه مثل دم المتعة وبدله مثل بدله وهو صيام عشرة أيام الا أنه لا يمكن ان يكون ثلاثة قبل يوم النحر لان الفوات إنما يكون بفوات ليلة النحر لا تترك بعض ما اقتضاه احرامه فصار كالنحر لا أحد السفرين ، فان قيل فهلا ألحقتموه بهدي الاحصار فانه اشبه به اذ هو حلال من احرامه قبل اتمامه . قلنا اما الهدي فها فيه سواء واما البدل فان الاحصار ليس بمنصوص على البدل فيه وانما يثبت قياسا فقياس هذا على الاصل المنصوص عليه اولى من قياسه على فرعه ، على أن الصيام هنا مثل الصيام عن دم الاحصار وهو عشرة أيام أيضا إلا أن صيام الاحصار يجب أن يكون قبل حله وهذا يجوز فعله قبل حله وبعده وهو أيضا مقارن لصوم المتعة لان الثلاثة في المتعة يستحب أن يكون آخرها يوم عرفة وهذا يكون بعد فوات عرفة . والخرقي انما جعل الصوم عن هدي الفوات مثل الصوم عن

لم يجز له جزه كما لا يجوز أخذ بعض أعضائها

(مسألة) (ولا يعطي الجازر بأجرته شيئا منها) وبه قال مالك والشافعي وأصحاب الرأي ورخص الحسن وعبد الله بن عبيد بن عمير في اعطائه الجلد . ولنا ما روى علي رضي الله عنه قال : أمرني رسول الله ﷺ أن أقوم على بدنه وأن أقسم جلودها وجلالها وأن لا أعطي الجازر منها شيئا وقال « نحن نعطيه من عندنا » متفق عليه ، ولان ما يدفعه إلى الجزار عوض عن عمله وجزارته ولا تجوز المعاوضة بشيء منها ، فأما إن دفع اليه صدقة أو هبة فلا بأس لانه مستحق للاخذ فهو كغيره ، بل هو أولى لأنه باشرها وتاقت نفسه اليها

(مسألة) (وله أن ينتفع بجلدها وجلها ولا يبيعه ولا شيئا منها)

لا خلاف في جواز الانتفاع بجلودها وجلالها لان الجلد جزء منها فجاز للمضحي الانتفاع به كاللحم وكان عاقبة ومسرور يدبغان جلد أضحيتهما ويصليان عليه ، وعن عائشة رضي الله عنها قالت : قلت يا رسول الله قد كانوا ينتفعون من ضحايهم يحملون منها الودك ويتخذون منها الاسقية ، قال « وما

جزاء الصيد عن كل مدّ يوما والمروي عن عمر وابنه مثل ما ذكرنا ويقاس عليه أيضا كل دم وجب لتترك واجب كدم التران وترك الاحرام من الميقات والوقوف بعرفة الى غروب الشمس والمبيت بمزدانة والرمي والمبيت ليالي مني بها وطواف الوداع فالواجب فيه ما استيسر من الهدي فان لم يجد فصيام عشرة أيام ، وأما من أفسد حجه بالجماع فالواجب فيه بدنة بقول الصحابة المنتشر الذي لم يظهر خلافه فان لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجع كصيام المتعة كذلك قال عبدالله ابن عمر وعبدالله بن عباس وعبدالله بن عمرو رواه عنهم الاثرم ولم يظهر في الصحابة خلافهم فيكون إجماعا فيكون بدله مقدسا على بدل دم المتعة ، وقال أصحابنا يقوم البدنة بدراهم ثم يشتري بها طعاما فيطعم كل مسكين مدّا أو يصوم عن كل مد يوما فتكون ملحقة بالبدنة الواجبة في جزاء الصيد ويقاس على فدية الاذى ما وجب بفعل محظور يترفع به كتقليم الاظفار واللبس والطيب وكل استمتاع من النساء يوجب شاة كالوطاء في العمرة أو في الحج بمد رمي الجمرة فانه في معنى فدية الاذى من الوجه الذي ذكرناه فيقاس عليه ويلحق به فقد قال ابن عباس لامرأة وقع عليها زوجها قبل أن تقصر عليك فدية من صيام أو صدقة أو نسك رواه الاثرم

مسئلة قال (وكل هدي أو اطعام فهو لمساكين الحرم ان قدر على ايصاله اليهم إلا من أصابه أذى من رأسه فيفرقه على المساكين في الموضع الذي حلق فيه)

أما فدية الاذى فتجوز في الموضع الذي حلق فيه نص عليه احمد وقال الشافعي لا يجوز إلا في الحرم لقوله تعالى (ثم محاهما الى البيت العتيق) ولنا أن النبي ﷺ أمر كعب بن عجرة بالفدية بالحديدية ولم يأمر

ذلك « قالت نهيت عن امساك لحوم الاضاحي بعد ثلاث ، فقال « إنما نهيتكم للدافة التي دفت فكبوا وتزودوا وتصدقوا » حديث صحيح ولأنه انتفاع به فجاز كلحومها

(فصل) ولا يجوز بيع شيء من الاضحية واجبة كانت أو تطوعا لانها تميمت بالذبح ، قال أحمد لا يبيعها ولا يبيع شيئا منها وقال سبحانه الله كيف يبيعها وتد جعلها الله تبارك وتعالى . قال الميموني قالوا لأبي عبد الله فجلد الاضحية فعطيه السلاخ ؟ قال لا وحكي قول النبي ﷺ « لا تعط في جزارتها شيئا منها » ثم قال اسناد جيد ، وبه قال الشافعي وروى عن أبي هريرة ، ورخص الحسن والنخعي في الجلد أن يبيع ، وبشترى به الثرغال والمنخل وآلة البيت ، وروى نحوه ذلك عن الارزاعي لأنه ينفع به هو وغيره فجرى مجرى تفريق لحمها ، وقال أبو حنيفة يبيع ماشاء منها ويتصدق بثلثه ، وروى عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه يبيع الجلد ويتصدق بثلثه وحكما ، ابن المنذر عن أحمد واسحاق . ولنا أمر النبي ﷺ بقسم جلودها وجلالها وأن لا يقطي الجازر شيئا منها وفيه دلائل على وجوب الصدقة بالجلال وعلى تسويتها بالجلود ، ولأنه جعله الله تعالى فلم يجوز بيعه كالوثف وما ذكره في شراء آلة

بيعه الى الحرم وروى الاثرم ، اسحاق والجوزجاني في كتابيهما عن أبي أسماء مولى عبد الله بن جعفر قال كنت مع عثمان وعلي وحسين بن علي رضي الله عنهم حجاجا فأشتكى حسين بن علي بالسقيا فأرما بيده الى رأسه فخرقه علي ونحر عنه جذورا بالسقيا هذا لفظ رواية الاثرم ولم يعرف لهم مخالف والآية وردت في الهدي وظاهر كلام الخرقى اختصاص ذلك بفدية الشعر وما عداه من الدماء فبمكة وقال القاضي في الدماء لواجبه بفعل محظور كالباس والطيب هي كدم الحلق وفي الجميع روايتان (احداها) يفدي حيث وجد سببه (والثانية) محل الجميع الحرم وأما جزاء الصيد فهو لمساكين الحرم نص عليه أحمد فقال أما ما كان بمكة أو كان من الصيد فكل بمكة لأن الله تعالى قال (هديا بالغ الكعبة) وما كان من فدية الرأس فحيث حلته وذكر القاضي في قتل الصيد رواية أخرى أنه يفدي حيث قتل وهذا بخلاف نص الكتاب ونص الامام أحمد في التفرقة بينه وبين حاق الرأس فلا يعول عليه وما وجب ترك نسك أو فوات فهو لمساكين الحرم دون غيرهم لانه هدي وجب ترك نسك فأشبهه هدي القرآن وإن فعل المحظور لغير سبب يبيحه فذكر ابن عقيل أنه يختص ذبحه وتفرقة لحمه بالحرم كسائر الهدي

البيت يبطل بالاحم لا يجوز بيعه لشراء الآلة وإن كان ينتفع به
(مسئلة) (فإن ذبحها فسرقت فلا شيء عليه) لأنها أمانة في يده ، فإذا تلفت بغير تفريط لم يضمنها كالوديعة

(مسئلة) (وإن ذبحها ذابح في وقتها بغير اذنه اجزأت ولا ضمان على ذابحها)
وبهذا قول أبو حنيفة وقال مالك هي شاة لحم للمالكها ارشها وعليه بدلها لأن الذبح عبادة ، فإذا فعلها غير صاحبها عنه بغير اذنه لم تقع الموقع كالزكاة ، وقال الشافعي تجزيه وله على ذابحها ارش ما بين قيمتها صحيحة ومذبوحة لأن الذبح أحد مقصودي الهدي ، فإذا فعله فاعل بغير اذن المضحي ضمنه كتفرقة اللحم . ولنا على مالك أنه فعل لا يفتقر إلى النية فإذا فعله غير انصاحب أجزأ عنه كفعل ثوبه من النجاسة ، وعلى الشافعي أنها أضحية أجزأت عن صاحبها ووقعت ، وقعها فلم يضمن ذابحها كما لو كان باذن ، ولأنه اراق دم تعينت اراقته لحق الله تعالى فلم يضمن مريقه كقتال المرتد بغير اذن الامام ، ولأن الارش لو وجب فأما يجب ما بين كونها مستحقة الذبح في هذه الايام متعينة له وما بينها مذبوحة ولا قيمة لهذه الحياة ولا تفاوت بين القيمتين فتعذر وجود الارش ووجوبه ، ولأنه لو وجب الارش لم يخل أما أن يجب للمضحي أو للفقراء لاجاز أن يجب للفقراء . لانهم إنما يستحقونها مذبوحة ، ولو دفعها اليهم في الحياة لم يجوز ، ولا جائز أن يجب له لأنه بدل شيء منها فلم يجوز أن يأخذه كبذل عضو من أعضائها ، ولأنهم وافقونا في أن الارش لا يدفع اليه فتعذر إيجابه لعدم مستحقته

(فصل) وان اشترى أضحية فلم يوجبها حتى علم بها عيبا فان شاء ردها ، وان شاء أخذ أرشها ثم ان كان عيبها يمنع الاجزاء لم يكن له التضحية بها وان لم يمنع فله ذلك والارش له فان أوجبها ثم

(فصل) وما وجب نحره بالحرم وجب تفرقة لحمه به وبهذا قال الشافعي وقال مالك وأبو حنيفة إذا ذبحها في الحرم جاز تفرقة لحمها في الحل ولنا أنه أحد مقصودي النسك فلم يجز في الحل كالذبح ولأن المعقول من ذبحه بالحرم التوسعة على مساكنه وهذا لا يحصل باعطاء غيرهم ولأنه نسك يختص بالحرم فكان جميعه مختصا به كالطواف وسائر المناسك

(فصل) والطعام كالهدي يختص بمساكين الحرم فيها يختص الهدي وقال عطاء والنخعي ما كان من هدي فبمكة وما كان من طعام وصيام فحيث شاء وهذا يقتضيه مذهب مالك وأبي حنيفة؛ ولنا قول ابن عباس الهدي والطعام بمكة والصوم حيث شاء، ولأنه نسك يتعدى نفعه إلى المساكين فاختص بالحرم كالهدي

(فصل) ومساكين أهل الحرم من كان فيه من أهله أو وارد إليه من الحاج وغيرهم وهم الذين يجوز دفع الزكاة إليهم ولو دفع إلى من ظاهره الفقر فبان غنيا خرج فيه وجهان كالزكاة وللشافعي فيه قولان وما جاز تفرقه بغير الحرم لم يجز دفعه إلى فقراء أهل الذمة وبهذا قال الشافعي وأبو ثور وجوزوه أصحاب الرأي ولنا أنه كافر فلم يجز الدفع إليه كالحربي

علم أنها معيبة فذكر القاضي أنه مخير بين ردها وأخذ أرشها فإن أخذ أرشها فحكم الزائد عن قيمة الاضحية على ما نذكره، ويحتمل أن يكون الارش له لأن الإيجاب إنما صادفها بدون الذي أخذ أرشها فلم يتعلق الإيجاب بالارش ولا بمبدله فاشبهه ما لو تصدق بها ثم أخذ أرشها، وعلى قول أبي الخطاب: لا يملك ردها لأنه قد زال ملكه عنها بإيجابها فاشبهه ما لو اشترى عبداً معيباً فاعتقه ثم علم عيبه وعذا مذهب الشافعي فلي هذا يتعين أخذ الارش، وفي كون الارش المشتري وجوبه في التضحية وجهان ثم ينظر فإن كان عيبها لا يمنع أجزاءها فقد صح إيجابها والتضحية بها، وإن كان يمنع أجزاءها فحكمه حكم ما لو وجبها علماً بعيبها على ما ذكرناه

(مسئلة) (وان أتلها أجنبي ضمنها بقيمتها، وان أتلها صاحبها ضمنها بأكثر الأمرين من قيمتها أو مثلها فإن ضمنها بمثلها وأخرج فضل القيمة جاز ويشتري به شاة أو سبع بدنة. فإن لم يبلغ اشتري به لحماً فتصدق به أو يتصدق بالفضل)

إذا أتلأ الاضحية الواجبة صاحبها فعليه قيمتها لأنها من المتقومات، وتعتبر القيمة يوم أتلها فإن غالت الغنم بعد ذلك فصار مثلها خيراً من قيمتها فقال أبو الخطاب يلزمه مثلها لأنها أكثر الأمرين ولأنه يتعلق بها حق الله تعالى في ذبحها فوجب عليه مثلها ليوفي بحق الله تعالى بخلاف الأجنبي وهذا مذهب الشافعي. وظاهر قول القاضي أنه لا يلزمه إلا القيمة يوم الاتلاف وهو قول أبي حنيفة لأنه اتلاف أوجب القيمة فلم يجب به أكثر من القيمة يوم الاتلاف كما لو أتلها أجنبي وكسائر المضمونات فإن رخصت الغنم فزادت قيمتها على مثلها مثل أن كانت قيمتها عند اتلافها عشرة فصارت قيمة مثلها

(فصل) وإذا نذر هديا واطلق فأقل ما يجزيه شاة أو سبع بدنة أو بقرة لأن المطلق في النذر يجب حمله على المهود شرعا والهدى الواجب في الشرع إنما هو من النعم وأقله ما ذكرناه فحمل عليه ولهذا لما قال الله تعالى في المتعة (فما استيسر من الهدى) حمل على ما قلنا فإن اختار اخراج بدنة كاملة فهو أفضل وهل تكون كلها واجبة على وجهين أحدهما تكون واجبة اختاره ابن عقيل لأنه اختار الأعلى لاداء فرضه فكان كله واجبا كما لو اختار الأعلى من خصال كفارة البهين أو كفارة الوطء في الحيض الثاني يكون سبعها واجبا والباقي تطوعا له أكله وهديته لأن الزائد على السبع يجوز تركه من غير شرط ولا بدل فأشبهه ما لو ذبح شاتين وإن عين الهدى بشيء لزمه ما عنيه وأجزأه سواء كان من بهيمة الأنعام أو من غيرها وسواء كان حيوانا أو غيره مما ينقل أو مما لا ينقل فإن النبي ﷺ قال « من راح - يعني إلى الجمعة - في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة ومن راح إلى الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة » فذكر الدجاجة والبيضة في الهدى وعليه إيصاله إلى قراء الحرم لأنه سماه هديا وطلق فيحمل على محل الهدى المشروع وقد قال الله تعالى (ثم محلها إلى البيت العتيق) فإن كان مما لا ينقل كالعقار باعه وبعث ثمنه إلى الحرم فيصدق به فيه.

خمس فعليه عشرة وجها واحدا فإن شاء اشترى بها أضحية واحدة تساوي عشرة، وإن شاء اشترى اثنتين فإن اشترى واحدة وفضل من العشرة مالا يجزي به أضحية اشترى به شركا في بدنة فإن لم يتسم لذلك أو لم تمكنه المشاركة ففيه وجهان (أحدهما) يشترى لحما ويتصدق به لأن الذبح وتفرقة اللحم مقصودان فإن تعذر أحدهما وجب الآخر (والثاني) يتصدق بالفضل لأنه إذا لم يحصل له التقرب بالاراقة كان اللحم وثنه سواء، وإن أتلفها أجنبي فعليه قيمتها يوم تلفها وجها واحدا ويلزمه دفعها إلى صاحبها فإن زاد على ثمن مثلها فحكمه حكم ما لو أتلفها صاحبها وإن لم تبلغ القيمة ثمن أضحية فالحكم فيه على ما مضى فيما إذا زاد على ثمن الأضحية في حج المضحي

(مسألة) (فإن تلفت بغير تفريط أو سرق أو ضلت فلا شيء عليه لأنها أمانة في يده فلم يضمنها إذا لم يفرط كالوديعة).

(مسألة) (وإن عطب الهدى في الطريق نحره في موضعه وصبغ نعله التي في عنقه في دمه وضرب بها صفحة سنامه ليعرفه الفقراء فيأخذوه ولا يأكل منه هو ولا أحد من أهل رفقته).
وجملة ذلك أن من تطوع بهدي غير واجب لم يخل من حالين (أحدهما) أن ينويه هديا ولا يوجب بلساء ولا تقليده وأشعاره فهذا لا يلزمه امضاؤه وله أولاده ونماؤه والرجوع فيه متى شاء ما لم يذبحه لأنه نوى الصدقة بشيء من ماله أشبه ما لو نوى الصدقة بدينار (الثاني) أن يوجب بلسائه أو يقلده ويشعره مع النية فيصير واجبا معينا يتعلق بالوجوب بعينه دون ذمة صاحبه ويكون في يد صاحبه كالوديعة يلزمه حفظه وإيصاله إلى محله فإن تلف بغير تفريط منه أو سرق أو ضل فلا ضمان عليه.

(فصل) وإن نذر هدياً مطلقاً أو معيناً واطلق مكانه وجب عليه إيصاله إلى مساكين الحرم وجوز أبو حنيفة ذبحه حيث شاء كما لو نذر الصدقة بشاة ولنا قوله تعالى (ثم محلها إلى البيت العتيق) ولأن النذر يحمل على اليهود شرعاً واليهود في الهدي الواجب بالشرع كهدي المتعة والقران واشباههما أن ذبحها يكون في الحرم كذا هنا وأن عين نذره بموضع غير الحرم لزمه ذبحه به وتفردة لحه على مساكين الحرم وإطلاقه لهم لما روي أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال إني نذرت أن أنحر بيوتاً قال «أبها صنم؟» قال لا قال «أوف بنذكرك» رواه أبو داود، وإن نذر الذبح بموضع به صنم أو شيء من أمر الكفر أو المعاصي كبيوت النار أو الكنائس والبيم واشباه ذلك لم يصح نذره به يوم هذا الحديث ولأنه نذر معصية فلا يوفي به لقول النبي ﷺ «لا نذر في معصية الله تعالى ولا فيما لا يملك ابن آدم» وقوله «من نذر أن يعصي الله فلا يفعه»

(فصل) وقول الخرقى إن قدر على إيصاله إليهم يدل على أن العاجز عن إيصاله لا يلزمه إيصاله فإن الله لا يكلف نفساً إلا وسعها فإن منع الناذر الوصول بنفسه وأمكنه تنفيذه لزمه قال ابن عقيل إذا حصر عن الخروج خرج في ذبح هذا الهدي المنذور في موضع حصره روايتان كدماء الحج

كالودعة لأن الحق إنما تعلق بالعين فسقط بتلفها، وقد روى الدارقطني بإسناده عن ابن عمر قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول «من أهدى تطوعاً ثم ضلت فليس عليه البذل» إلا أن يشاء فإن كان نذراً فعليه البذل فاما أن أتلفها أو تلفت بتفريطه فعليه ضمانه لأنه أتلف واجبا لغيره فضمنه كالودعة وإن خاف عطبه أو عجزه عن المشي وصحبه الرفاق فحرمه موضعه وخلى بينه وبين المساكين ولم يبح له أكل شيء منه ولا لأحد من صحابته وإن كانوا فقراء، ويستحب له أن يصبغ نعل الهدي المتقصد في عنقه ثم يضرب بها صفحته ليعرفه الفقراء فيعلموا أنه هدي فيأخذوه، وهذا قال الشافعي وسعيد بن جبير وروى عن ابن عمر أنه أكل من هديه الذي عطب ولم يقض مكانه، وقال مالك: يباح لرفقته وإسائر الناس غير صاحبه أو سائقه ولا يأمر أحداً يأكل منه فإن أكل أو أمر من أكل أو ادخر شيئاً من لحه ضمنه لما روى هشام بن عروة عن أبيه عن ناجية بن كعب صاحب بدن رسول الله ﷺ أنه قال يا رسول الله كيف أصنم بما عطب من الهدي. قال «أنحره ثم اغمس ثلاثه في دمه ثم اضرب بها صفحة عنقه ثم خل بينه وبين الناس» فيدخل في عموم قوله «خل بينه وبين الناس» رفقته وغيرهم ولنا ما روى ابن عباس رضي الله عنه أن ذؤيباً أبا قبصة حدثه أن رسول الله ﷺ كان يبعث معه بالبدن ثم يقول «إن عطب منها شيء فخشيت عليها فأنحرها ثم اغمس نعلها في دمه ثم اضرب به صفحتها ولا تطعمها أنت ولا أحد من أهل رفقته» رواه مسلم، وفي لفظ «ويخايبها والناس ولا يطعم منها هو ولا أحد من أصحابه» رواه الإمام أحمد وهذا صحيح متضمن للزيادة ومعنى خاص فيجب تقديمه على عموم ما خالفه ولا يصح قياس رفقته على غيرهم لأن الإنسان يشفق على رفقته

واختار أن الصحيح جواز ذبحه في موضع حصره لان النبي ﷺ نحر هديه بالحديبية (والثانية) إن أمكن إرساله مع غيره فلا يجوز له ذبحه في موضعه لأنه أمكنه إيصال المنذور الى محله فلزمه كغير المحصور

﴿ مسألة ﴾ قال (وأما الصيام فيجزئه بكل مكان)

لا نعلم في هذا خلافا كذلك قال ابن عباس وعطاء والنخعي وغيرهم وذلك لأن الصيام لا ينعدي نفعه إلى أحد فلا معنى لتخصيصه بمكان بخلاف الهدي والاطعام فإن نفعه يتعدى الى من يعطاه (فصل) وبسن تقليد الهدي وهو أن يجعل في أعنقه النعال وأذان القرب وعراها أو علاقة اداوة سواء كانت إبلا أو بقراً أو غنماً وقال مالك وأبو حنيفة لا بسن تقليد الغنم لأنه لو كان سنة لنقل كما نقل في الابل ، ولنا أن عائشة قالت كنت أقتل القلائد للنبي ﷺ فيقتل الغنم ويقيم في أهله حللاً وفي لفظ كنت أقتل قلائد الغنم للنبي ﷺ رواه البخاري ولأنه هدي فيسن تقليده كالابل ولأنه إذا سن تقليده الابل مع إمكان تعريضها بالاشعار فالغنم أولى وليس التيساري في النقل شرطاً لصحة الحديث ولأنه كان بهدي الابل أكثر فكثرت نقله

ويجب التوسعة عليهم وربما وسع عليهم من مؤنته وإنما منع السائق ورفقته من الأكل منها ليلايقصر في حفظها فيعطى لياً كل هو ورفقته منها فتلحقه الأهمة في عطائها لنفسه ورفقته فحرموها لذلك . فإن أكل منها أو باع أو أطعم غنياً أو رفقته ضمنه بثله لحاء، وإن أتلنها أو تلفت بتفريطه أو خاف عطائها فلم ينحرها حتى هلكت فعليه ضمانها يوصله الى فقراء الحرم لأنه لا يتعذر عليه إيصال الضمان اليهم بخلاف العاطب ، وإن أطعم منها فقيراً أو أمره بالأكل منها فلا ضمان عليه لأنه أوصله الى مستحقته فأشبه ما لو فعل ذلك بعد بلوغ الهدي لمحله ، وإن تعيب ذبحه وأجزأه . وقال أبو حنيفة لا يجزيه ، ولنا أنه لو عطب لم يلزمه شيء ، فالعيب أولى لأنه أقل وكما لو حدث به العيب حال اضجاعه فإنه قد سلمه ، وإن تعيب بفعل آدمي فعليه ما نقصه من التهمة يتصدق به ، وقال أبو حنيفة يباع جميعه ويشتري بالجميع هدي وبني ذلك على أنه لا يجزي . وقد بينا أنه يجزي .

﴿ مسألة ﴾ (وإن تعيب ذبحها وأجزأتها إلا أن تكون واجبة في ذمته قبل التعيين كالفدية والمنذور

في الذمة فعليه بدلها)

إذا أوجب أضحية سليمة ثم حدث بها عيب بمنع الأجزاء ذبحها وأجزأتها روي هذا عن عطاء والحسن والنخعي والزهري والثوري ومالك والشافعي وإسحاق وقال أصحاب الرأي لا تجزي . لأن الأضحية عندهم واجبة فلا يبرأ منها إلا بارقة دها سليمة كما لو أوجبها في ذمته ثم عينها فعسابت ولنا ما روى أبو سعيد رضي الله عنه قال : ابتعنا كبشاً نضحي به فأصاب الذئب من اليتيم فسلنا النبي ﷺ فأمرنا أن نضحي به رواه ابن ماجه ، ولأنه عيب حدث في الأضحية الواجبة فلم

(فصل) ويسن اشعار الابل والبقر وهو ان يشق صفحة سنائها الايمن حتى يدميها في قول عامة اهل العلم ، وقال أبو حنيفة هذا مثله غير جائز لان النبي ﷺ نهى عن تعذيب الحيوان ولانه ايلام فهو كقطع عضو منه ، وقال مالك ان كانت البقرة ذات سنم فلا بأس باشعارها والا فلا ، ولنا ما روت عائشة رضي الله عنها قالت : قتلت فلانة هدي النبي ﷺ ثم اشعرها وقلدها متفق عليه رواه ابن عباس وغيره وفعله الصحابة فيجب تقديمه على عموم ما احتجوا به ولانه ايلام لغرض صحيح فجاز كالكي والوسم والفصد والحجامة والغرض أن لا تختلط بغيرها ، وأن يتوقاها اللص ولا يحصل ذلك بالتقليد لانه يحتمل أن ينحل ويذهب وقياسهم منتقض بالكي والوسم وتشعر البقرة لانها من البدن فتشعر كذات السنم ، وأما الغنم فلا يسن اشعارها لانها ضعيفة وصوفها وشعرها يستر موضع اشعارها . إذا ثبت هذا فالسنة الاشعار في صفحتها اليمنى ، وبهذا قال الشافعي وأبو ثور . وقال مالك وأبو يوسف بل تشعر في صفحتها اليسرى . وعن احمد مثله لان ابن عمر فعله ، ولنا ما روى ابن عباس أن النبي ﷺ صلى بذى الحليفة ثم دعا يده وأشعرها من صفحة سنائها الايمن وسالت الدم عنها بيده رواه مسلم ، وأما ابن عمر فقد روي عنه كذبتا رواه البخاري ثم فعل النبي ﷺ أولى من قول

بمنع الاجزاء كما لو حدث بها عيب بمعالجة الذبح ولا نسلم انها واجبة في الذمة وإنما تعلق الوجوب بعينها فاما ان تعينت بفعله فعليه بدلها ، وبه قال الشافعي وقال أبو حنيفة اذا عالج ذبحها فقلعت السكين عينها أجزأت استحسانا ، ولنا أنه عيب أحدثه قبل ذبحه فلم يجزئه كما لو كان قبل معالجة الذبح

(فصل) والواجب في الذمة من الهدى قسمان (أحدهما) وجب بالنذر في ذمته (والثاني) وجب بغيره كهدي المتعة والقران والدماء الواجبة في الذمك بترك واجب أو فعل محظور ففنى عين عما في ذمته شيئا فقال هذا الواجب علي فانه يتعين الوجوب فيه من غير أي أن تبرأ الذمة لانه لو أوجب هديا ولا هدي عليه لتعين فكذلك اذا كان واجبا فعينه الا أنه مضمون عليه فان عطب أو سرق أو نحو ذلك لم يجزئه وعاد الوجوب الى ذمته كما لو كان لرجل عليه دين فاشتري به مكيلا فتلف قبل قبضه انفسخ البيع وعاد الدين الى ذمته ، ولان ذمته لم تبرأ من الواجب بتعيينه وإنما تعلق الوجوب بمحل آخر فصار كالدين يضمنه ضامن أو يرهن به رهنا فانه يتعلق الحق بالضامن والرهن مع بقائه في ذمة المدين ففنى تعذر استيفاؤه من الضامن أو تلف الرهن بقي الحق في الذمة بحاله فاما ان ساق الهدى ينوي به الواجب الذي في ذمته ولم يعينه بالقول فهذا لا يزول ملكه عنه الا بذبحه ودفعه الى أهله وله التصرف فيه بما شاء من بيع وهبة وأكل وغير ذلك لانه لم يتعلق به حق لغيره وله نماؤه وان عطب تلف من ماله وان ذيب لم يجزئه ذبحه وعليه الهدى الذي كان واجبا ولا يبرأ الا بإصالة الى مستحقه بمنزلة من عليه دين فحمل الى مستحقه يقصد دفعه اليه فتلف قبل أن يوصله اليه ومضى عينه بالقول تعين فان ذبحه فسرق أو عطب فلا شيء عليه قال احمد رحمه الله اذا نحر فلم يطعمه حتى سرق

ابن عمر وفعله بلا خلاف ولان النبي ﷺ كان يعجبه التيمن في شأنه كله . واذا ساق الهدي من قبل الميقات استحب اشعاره وتقليده من الميقات لحديث ابن عباس وان ترك الاشعار والتقليد فلا بأس لان ذلك غير واجب .

(فصل) ولا يسن الهدي الا من بهيمة الانعام لقول الله تعالى (ليذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير) وأفضله الابل ثم البقر ثم الغنم لما روى أبو هريرة أن رسول الله ﷺ قال « من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فكأنما قرب بدنة ، ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ، ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشاً

لأشئ عليه ، فانه اذا نحر فقد فرغ وبهذا قال الثوري وابن القاسم صاحب مالك وأصحاب الرأي . وقال الشافعي : عليه الاعادة لانه لم يوصل الحق الى مستحقه فأشبهه مالو لم يذبحه . ولنا انه أدى الواجب عليه فبرئ منه كما لو فرقه ، ودليل انه أدى الواجب انه لم يبق الا التفرقة وليست واجبة لانه لو خلى بينه وبين الفقراء أجزاءه ولذلك لما نحر النبي ﷺ البدنات قال « من شاء اقتطع » واذا عطب هذا المعين أو تعيب عيباً يمنع الاجزاء لم يجزئه ذبحه عما في الذمة لان عليه هدياً سليماً ولم يوجد وكذلك اذا عين عن الاضحية التي في الذمة شاة فهلك أو تعيبت بما يمنع الاجزاء لم تجزى . لان ذمته لم تبرأ الا بذبح شاة سليمة كما لو نذر عتق رقبة أو كان عليه عتق رقبة في كفارة فاشترى اهاسلية ثم عابت عنده لم تجزئه عما في ذمته بخلاف مالو نذر عتق عبد معين فعاب فانه تجزى عنه

(مسئلة) (وهل له استرجاع هذا العاطب والمعيب ؟ على روايتين)

(احداها) له استرجاعه الى ملكه فيصنع به ما شاء . هذا ظاهر كلام الحنفي ورواه ابن المنذر عن أحمد والشافعي واسحاق وأبي ثور وأصحاب الرأي ونحوه عن عطاء لانه انما عينه عما في ذمته فاذا لم يقع عنه عاد الى صاحبه كمن أخرج زكاته فبان انها غير واجبة . وقال مالك : يأكل ويطعم من أحب من الاغنياء والفقراء ولا يبيع منه شيئاً . ولنا ما روى سعيد باسناده عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال : اذا اهديت هدياً واجباً فعطب فانحره ثم كله ان شئت . واهده ان شئت وبعه ان شئت . ويقوم به في هدي آخر ولانه متى كان له أن يأكل ويطعم الاغنياء كان له يبيعه لانه ملكه (والثانية) لا يرجع المعين الى ملكه لانه قد تعلق به حق الفقراء بتعيينه فلم يذبحه كما لو عينه بنذره ابتداء

(فصل) فان عين معيناً عما في ذمته لم يجزئه ويلزمه ذبحه على قياس قوله في الاضحية اذا عينها معينة لزمه ذبحها ولم يجزئه ، وان عين صحيحاً فهلك أو تعيبت بغير تفريط لم يلزمه أكثر مما كان واجباً في الذمة لان الزائد لم يجب في الذمة ، وانما تعلق بالمعين فسقط بتلفها كأصل الهدي اذا لم يجب بغير التعيين ، وإذا أتلفه أو تلف بتفريطه لزمه مثل المعين ان كان زائداً عما في الذمة لان الزائد تعلق به حق الله تعالى فاذا فوته لزم ضمانه كالهدي المعين ابتداء

أقرن، ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة، ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة، متفق عليه، وقال ابن عباس لامرأة أصابها زوجها في العمرة عليك فدية من صيام أو صدقة أو نسك قالت أي النسك أفضل؟ قال ان شئت فثاقه وان شئت فبقرة قالت أي ذلك أفضل؟ قال انجري ناقة» رواه الاثرم، ولان ما كان اكثر لحما كان أنعم للفقراء ولذلك أجزأت البدنة مكان سبع من الغنم والشاة أفضل من سبع بدنة لان لحما أطيب والضأن أفضل من المعز لذلك.

(فصل) والذكر والأنثى في الهدي سواء ومن أجاز ذكران الابل ابن المسيب وعمر بن عبد العزيز ومالك وعطاء والشافعي، وعن ابن عمر انه قال ما رأيت أحداً فاعلا ذلك، وان أنحر أنثى أحب الى والاول أولى لان الله تعالى قال (والبدن جعلناها لكم من شعائركم) ولم يذكر ذكراً ولا أنثى، وقد

(مسئلة) (وكذلك ان ضلت فذبح بدلها ثم وجدها)

إذا ضل المعين فذبح غيره ثم وجده أو عين غير الضال بدلا عما في الذمة ثم وجد الضال فذبحها معاً. روي ذلك عن عمر وابنه وابن عباس وبه قال مالك والشافعي وإسحاق لما روي عن عائشة رضي الله عنها انها أهبت هديين فأضلتهما فبعث اليها ابن الزبير مهديين فنحرتهما ثم عاد الضالان فنحرتهما وقالت: هذه سنة الهدي، رواه الدارقطني، وهذا ينصرف إلى سنة رسول الله ﷺ، ولانه تعلق حق الله تعالى بهما بإيجابهما أو ذبح أحدهما وإيجاب الآخر، وبخروج ان يرجع إلى ملكه أحدهما بناء على المسئلة التي قبلها فيما اذا عين عما في الذمة شاة فعطبت أو تعينت انها ترجع إلى ملكه لانه قد ذبح عما في الذمة فلم يلزمه شيء آخر كما لو عطب المعين وهذا قول أصحاب الرأي

(فصل) اذا غصب شاة فذبحها عما في ذمته لم يجزه وان رضي مالكها وسواء عوضه عنها أو لم يعوضه وتال أبو حنيفة بجزيه ان رضي مالكها. ولنا ان هذا لم يكن قرينة في ابتدائه فلم يصر قرينة في أثناؤه كما لو ذبحها للاكل ثم نوى بها التقرب وبها لو أعنت عبداً ثم نواه عن كنفه

(فصل) ولا يبرأ من الهدي الا بذبحه أو نحره لان النبي ﷺ نحر هديه فان نحره بنفسه أو وكل من نحره أجزاه وكذلك ان نحره انسان غير اذنه في وقته وفيه اختلاف ذكرناه، وان دفعه الى الفقراء سليماً فنحروه أجزأ عنهم لانه حصل المقصود بفعلهم فأجزأه كما لو ذبحه غيرهم وان لم ينحروه فعليه ان يسترده منهم وينحر. فان لم يفعل أو لم يقدر فعليه ضمانه لانه فوته بتفريطه في دفعه اليهم سليماً (فصل) ويباح للفقراء الاخذ من الهدي اذا لم يدفعه اليهم باحد شيئين (أحدهما) الاذن فيه لفظاً كما قال النبي ﷺ «من شاء اقتطع» (والثاني) دلالة الحال على الاذن كالتخلى بينهم وبينه، وقال الشافعي في أحد قولي: لا يباح الا باللفظ. ونأ قول النبي ﷺ «اصبغ نعلها في دمها واضرب به صفحتها» دليل على ان ذلك وشبهه كاف من غير لفظ ولولا ذلك لم يكن هذا مفيداً

(فصل) قال رحمه الله: سوق الهدي مسنون لا يجب الا بالنذر لان النبي ﷺ فعله فساق

ثبت أن النبي ﷺ أهدي جهلا لابي جهل في أنفه برة من فضة رواه أبو داود وابن ماجه ولأنه يجوز من سائر أنواع بهيمة الانعام ، ولذلك قال النبي ﷺ « فكأنما قرب كبشا أقرن » فكذلك من الابل ولأن القصد اللحم ولحم الذكر أوفر ولحم الانثى أرطب فيتساويان . قال احمد الحنفي أحب اليينا من النعجة وذلك لأن لحمه أوفر وأطيب

«مسئلة» قال (ومن وجبت عليه بدنة فذبح سبعا من النعم أجزأه)

ظاهر هذا أن سبعا من النعم يجزي عن البدنة مع القدرة عليها سواء كانت البدنة واجبة بنذر أو جزاء صيد أو كفارة وطء ، وقال ابن عقيل إنما يجزي ذلك عنها عند عدمها في ظاهر كلام أحمد

في حجته مائة بدنة وكان يهت بهديه وهو بالمدينة وليس بواجب لأن النبي ﷺ لم يأمر به والاصل عدم الوجوب فإن نذره وجب لقول النبي ﷺ « من نذر أن يطعم الله فليطعه » ولأنه نذر طاعة فوجب الوفاء به كذا في الطاعات (١)

(١) هذا تشبيه

للشيء بنفسه ولا حاجة الى القياس مع النص

«مسئلة» (ويستحب أن يقفه بعرفة ويجمع بين الحل والحرم ولا يجب ذلك)

روي استحباب ذلك عن ابن عباس رضي الله عنهما ، وبه قال الشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي وكان ابن عمر لا يرى الهدى الا ما عرف به ونحوه عن سعيد بن جبير . وقال مالك : أحب للقارن يسوق هديه من حيث يحرم فإن ابتاعه من دون ذلك مما يلي مكة بعد أن يقفه بعرفة جاز ، وقال في هدي المجمع ان لم يكن ساقه فليشتره من مكة ثم ليخرجه الى الحل وليسقه الى مكة . ولنا أن المراد من الهدى نحره ونعم المساكين بلحمه وهذا لا يقف على شيء مما ذكره ولم يرد بما قاله دليل يوجب فبقى على أصالة

«مسئلة» (ويسن إشعار البدن وهو أن يشق صفحة سنامها حتى يسيل الدم ويقلدها ويقلد النعل والنعل وآذان القرب والعري) بسن تقليد الابل والبقر وإشعارها وهو أن يشق صفحة سنامها الايمن حتى يدميها في قول أهل العلم وقال أبو حنيفة هذا مثله غير جائز لأن النبي ﷺ نهى عن تمذيب الحيوان ولأنه إيلام فهو كقطع عضو منه ، وقال مالك : ان كانت البقرة ذات سنام فلا بأس بإشعارها والإفلا ولنا ما روت عائشة رضي الله عنها قالت : فتلت قلائد هدي رسول الله ﷺ ثم أشعرها وقلدها . متفق عليه ، وفعله الصحابة فيجب تقديمه على عموم ما احتجوا به ولأنه إيلام لغرض صحيح فجاز كالكي والوسم والحجامة وفائدته أن لا تختلط بغيرها وأن يتوقاها اللص ولا يحصل ذلك بالتقليد بفردة لأنه يحتمل أن ينحل ويذهب وقياسهم ينتقض بالكي وبشعر البقرة لأنها من البدن فتشعر كذات السنام . أما النعم فلا بسن إشعارها لأنها ضعيفة وصوفها وشعرها يستر موضع إشعارها . اذا ثبت هذا فالسنة الاشعار في صفحتها اليمنى ، وبهذا قال الشافعي وأبو ثور وقال مالك وأبو يوسف بل

لان ذلك بدل عنها فلا يضار اليه مع وجودها كسائر الابدال . فأما مع عدمها فيجوز لما روى ابن عباس قال : أتى النبي ﷺ رجل فقال : ان علي بدنة وأنا موسر لها ولا أجدها فاشترىها ؟ فأمره النبي ﷺ أن يبتاع سبع شياه فيذبهن رواه ابن ماجه ، ولنا أن الشاة معدولة بسبع بدنة وهي أطيب لها فإذا عدل عن الأدنى الى الأعلى جاز كما لو ذبح بدنة مكان شاة .

(فصل) ومن وجب عليه سبع من الغنم في جزاء الصيد لم يجزئه بدنة في الظاهر لان سبعة من الغنم أطيب لحماً فلا يعدل عن الأعلى الى الأدنى ، وإن كان ذلك في كفارة محذور أجزأه بدنة لان الدم الواجب فيه ما استيسر من الهدي وهو شاة أو سبع بدنة ، وقد كان اصحاب النبي ﷺ يتمتعون فيذبجون البقرة عن سبعة قال جابر كنا نتمتع مع رسول الله ﷺ فنذبح البقرة عن سبعة نشترك فيها ،

يشعرها في صفحتها اليسرى ، وعن أحمد مثله لان ابن عمر فعله . ولنا ما روى ابن عباس أن النبي ﷺ صلى بذبي الخليفة ثم دعا ببدنة وأشعرها من صفحة سنامها الايمن وسلت الدم عنها بيده . رواه مسلم . وأما ابن عمر فقد روي عنه كذبنا رواه البخاري ثم فعل النبي ﷺ أولى من فعل ابن عمر بغير خلاف ولان النبي ﷺ كان يعجبه التيمن في شأنه كله وإذا ساق الهدي من قبل الميقات استحب اشعاره وتقايده من الميقات لحديث ابن عباس : وإن كانت غنماً استحب أن يقلدها نعلًا أو آذان القرب أو علانة إداوة أو عروة ، وقال مالك وأبو حنيفة لا يسن تقليد الغنم لانه لو كان سنة لنقل كما نقل في الابل . ولنا ما روي أن عائشة رضي الله عنها قالت : كنت أقتل القلائد للنبي ﷺ رواه البخاري ولانه اذا سن تقليد الابل مع انه يمكن تعريفها بالاشعار فالغنم أولى وإن ترك التقليد والاشعار فلا شيء عليه لانه غير واجب

﴿ مسألة ﴾ (وإذا نذر هدياً مطلقاً فأقل ما يجزئه شاة أو سبع بدنة أو بقرة لان المطلق في النذور يحمل على المعهود الشرعي ، والهدي الواجب في الشرع انما هو من النعم وأقلهما ذكرناه فحمل عليه ولهذا لما قال الله تعالى في المتعة (فما استيسر من الهدي) حمل على ما قلنا فان اختار اخراج بدنة كاملة فهو أفضل وهل تكون كلها واجبة على وجهين ذكرناهما في باب الفدية)

﴿ مسألة ﴾ (ومن نذر بدنة أجزأه بقرة) قد ذكرنا ذلك في باب الفدية

﴿ مسألة ﴾ (فان عين بنذره أجزأه ما عينه صغيراً كان أو كبيراً من الحيوان وغيره وعليه

إبصاله الى قراء الحرم الا أن يعينه بموضع سواء)

إذا عين الهدي بشيء لزمه ما عينه وأجزأه سواء كان من بهيمة الانعام أو من غيرها وسواء كان حيواناً أو غيره مما ينقل أو مما لا ينقل فان النبي ﷺ قال « من راح يعني الى الجمعة في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة ، ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة » فذكر الدجاجة والبيضة في الهدي وعليه إبصاله الى قراء الحرم لانه مما هدينا وأطلق فيحمل على محل الهدي المشروع

وفي لفظ امرنا رسول الله ﷺ أن نشترك في الابل والبقرة كل سبعة منا في بذنة رواه مسلم ،
(فصل) ومن وجبت عليه بقرة أجزأته بذنة لانها اكثر لحما وأوفر ويجزئه سبع من النعم لانها
تجزئ عن البذنة فمن البقرة أولى ومن لزمه بذنة في غير النذر وجزاء الصيد أجزأته بقرة لما روى
أبو الزبير عن جابر قال : كنا نذبح البذنة عن سبعة فقيل له والبقرة ؟ فقال وهل هي الا من البدن ، فلما
في النذر فقال ابن عقيل يلزمه ما نواه فان أطلق فعنه روايتان (إحداهما) تجزئه البقرة لما ذكرنا من
الخبر (والآخرى) لانجزئه الا ان يهدم البذنة ، وهذا قول الشافعي لانها بدل فاشتراط عدم المبدل والاولى
أولى للخبر ولان ما أجزأ عن سبعة في الهدايا ودم المتعة أجزأ في النذر بلفظ البذنة كالجزور
(فصل) ويجوز أن يشترك السبعة في البذنة والبقرة سواء كان واجبا أو تطوعا وسواء أراد جميعهم

وقد قال سبحانه (ثم محلها الى البيت العتيق) فان كان مما ينقل كالعقار باعه وبعث ثمنه الى الحرم
فتصدق به فيه وكذلك اذا نذر هديا مطلنا أو معينا وأطلق مكانه وجب عليه ابصاله الى فقراء الحرم
وجوز أبو حنيفة ذبحه حيث شاء كما لو نذر الصدقة بشاة . ولنا قوله تعالى (ثم محلها الى البيت
العتيق) ولان النذر يحمل على المعهود شرعا والمعهود في الهدي الواجب بالشرع كهدي المتعة وشبهه
ان ذبحه يكون في الحرم كذا ههنا فان عين نذره بموضع غير الحرم لزم ذبحه فيه ويفرق لحمه على
مساكينه أو اطلاقه لهم لما روي أن رجلا أتى النبي ﷺ فقال اني نذرت أن أنحر بيوتة . قال
« أبها صنم ؟ » قال لا . قال « أف بنذر » رواه أبو داود فان نذر الذبح بموضع فيه صنم أو
شيء من الكفر أو المعاصي كبيوت النار والكناس والبيع واشباه ذلك ^(١) لم يصح نذره لعموم هذا
الحديث ولانه نذر معصية فلا يوف به لقول النبي ﷺ « لا نذر في معصية الله » لقوله عليه السلام
« من نذر أن يعصي الله فلا يعصه »

(١) اي مما يفعله

المتدعة من تقديس

بعض الموتى والذبح

لهم بذنور . بغير نذر

(مسئلة) (ويستحب أن يأكل من هديه ولا يأكل من واجب الا من دم المتعة والقران)
يستحب أن يأكل من هديه وسواء في ذلك ما أوجبه بالتعيين من غير أن يكون واجبا في ذمته
وما نحره تطوعا من غير أن يوجه لقول الله تعالى (فكلوا منها) وأقل أحوال الامر الاستحباب ،
ولان النبي ﷺ أكل من بدنه ، وقال جابر : كنا لا نأكل من بدننا فوق ثلاث فرخص لنا رسول
الله ﷺ فقال « كلوا وتزودوا » فأكلنا وتزودنا رواه البخاري . والمستحب أن يأكل اليسير كما
روى جابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ أمر من كل بذنة ببضعة فجعلت في قدر فأكلا منها وحسبا
من مرقها ولانه نساك فاستحب الاكل منه كالاضحية وله التزود والا كل كثيرا كما جاء في حديث
جابر ويجزئه الصدقة باليسير منها كما في الاضحية فان أكلها كلها ضمن المشروع للصدقة منها كما في
الاضحية ، وقال ابن عقيل : حكمه في الاكل والتفريق حكم الاضحية ، وحديث جابر في أن النبي
ﷺ إنما أمر من كل جزور ببضعة يدل على خلاف قوله ولان الهدي يكثر بخلاف الاضحية . وان

القربة أو بعضهم وأراد الباقيون اللحم . وقال مالك لا يجوز الاشتراك في الهدي ، وقال أبو حنيفة يجوز إذا كانوا متفرقين كلهم ، ولا يجوز إذا لم يرد بعضهم القربة ، وحديث جابر يرد قول مالك ، ولنا على أبي حنيفة أن الجزء المجزئ لا ينقص بإرادة الشريك غير القربة فجاز كما لو اختلفت جهات القرب فأراد بعضهم المتعة والآخر القران ويجوز أن ينقسموا اللحم لأن القسمة إفراز حق وليست بيعاً «مسئلة» قال (وما لزم من الدماء فلا يجزئ الا الجذع من الضأن والثني من غيره)

هذا في غير جزاء الصيد . فأما جزاء الصيد فمنه جفرة وعناق وجدي وصحيح ونعيب ، وأما في غيره مثل هدي المتعة وغيره فلا يجزئ الا الجذع من الضأن وهو الذي له ستة أشهر والثني من

لم يأكل لحسن فإن النبي ﷺ لما نحر البدنات الخمس قال « من شاء اقتطع » وظاهره أنه لم يأكل منهن شيئاً ، وقال بعض أهل العلم يجب الأكل منها لظاهر الأمر . ولنا الحديث المذكور ولأنها ذبيحة يتقرب إلى الله تعالى بها فلم يجب الأكل منها كالعقيقة

﴿مسئلة﴾ (ولا يأكل من واجب الأدم المتعة والقران دون ما سواهما)

نص عليه أحمد لأن سببهما غير محظور فاشبهها هدي التطوع ، وهذا قول أصحاب الرأي ، وعن أحمد أنه يحرم الأكل من النذور وجزاء الصيد ويأكل مما سواهما وهو قول ابن عمر وعطاء والحسن وإسحاق لأن جزاء الصيد بدل والنذر جعله الله تعالى بخلاف غيرهما وقال ابن أبي موسى : لا يأكل أيضاً من الكفارة ويأكل مما سوى الثلاثة ونحوه مذهب مالك ، لأن ما سوى الثلاثة لم يسمه للمساكين ولا مدخل للأطعام فيه فاشبه التطوع وقال الشافعي لا يأكل من واجب لأنه هدي وجب بالأحرام فلم يجز الأكل منه كدم الكفارة

ولنا أن أزواج النبي ﷺ تمتعن معه في حجة الوداع وأدخلت عائشة الحج على العمرة فصارت قارنة ثم ذبح عنهن النبي ﷺ البقر فأكلن من لحومها ، قال أحمد قد أكل من البقر أزواج النبي ﷺ في حديث عائشة . وقالت عائشة إن النبي ﷺ أمر من لم يكن معه هدي إذا طاف بالبيت أن يحمل فدخل علينا يوم النحر بلحم بقر فقلت ما هذا ؟ فقيل ذبح النبي صلى الله عليه وسلم عن أزواجه . وقال ابن عمر تمت رسول الله ﷺ بالعمرة إلى الحج فساق الهدي من ذي الحليفة . متفق عليه ، وقد ثبت أن النبي ﷺ أمر من كل بدنة بيضعة فجعلت في قدر فأكل هو وعلي من لحما وشربا من مرقها رواه مسلم . ولأنهما دما نسك أشبه التطوع ولا يجوز الأكل من غيرهما لأنه وجب بفعل محظور أشبه جزاء الصيد

(فصل) فإن أكل مما منع من أكله ضمنه بمثله لحماً لأن الجميع مضمون عليه بمثله حيواناً فكذلك أبعاضه ، وكذلك إن أعطى الجازر منها شيئاً ضمنه بمثله فإن أطعم غنياً منها على سبيل الهدية جاز كما

غيره وثني المعز ماله سنة وثني البقر له سنتان وثني الابل له خمس سنين ، وبهذا قال مالك والليث والشافعي واسحاق وأبو ثور واصحاب الرأي ، وقال ابن عمر والزهري لا يجزي. الا الثاني من كل شيء ، وقال عطاء والاوزاعي يجزي. الجذع من الكل الا المعز ، ولنا على الزهري ما روي عن أم بلال بنت هلال عن أبيها ان رسول الله ﷺ قال « لا يجوز الا الجذع من الضأن أضحية » وعن عاصم بن كليب قال كنا مع رجل من اصحاب رسول الله ﷺ يقال له مجاشع من بني سليم فعزت الغنم فأمر مناديا فنأدى إن رسول الله ﷺ كان يقول « إن الجذع يوفي ماتوفي منه الثانية » وعن جابر قال قال رسول الله ﷺ « لا تذبحوا الامسنة الا أن بعسر عليكم فتذبحوا جذعا من الضأن » رواه ابن ماجه ، وروى حديث جابر مسلم وأبو داود وهذا حجة على عطاء والاوزاعي وحديث أبي بردة بن نيار حين قال يا رسول الله ان عندي عناقا جذعا هي خير من شاتي لحم ؟ فقال « تجزئك ولا تجزي. » عن أحد بعدك أخرجه أبو داود والنسائي ، وفي لفظ إن عندي داجنا جذعة من المعز . قال

يجوز له ذلك في الاضحية لان ممالك أكله ملك هديته ، وإن باع شيئا منها أو أنفقه ضمنه بمثله لأنه ممنوع من ذلك فأشبه عطيته للجازر ، وإن أنف أجني منه شيئا ضمنه بقيمته لانه من غير ذوات الامثال فضمنه بقيمته كما لو أنف لحما لا دمي .

(فصل) قال رحمه الله (والاضحية سنة مؤكدة لا تجب إلا بالنذر)

أكثر أهل العلم يرون الاضحية سنة مؤكدة غير واجبة . روي ذلك عن أبي بكر وعمر وابن مسعود رضي الله عنهم ، وبه قال سويد بن غفلة وسعيد بن المسيب وعلقمة والاسود وعطاء والشافعي واسحاق وأبو ثور وابن المنذر ، وقال ربيعة ومالك والثوري والليث والاوزاعي وأبو حنيفة هي واجبة لما روي أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « من كان له سبعة ولم يضح فلا يقربن مصلانا » وعن مخنف بن سليم أن النبي ﷺ قال « يأياها الناس إن على كل أهل بيت في كل عام أضحية وعتيرة » ولنا ما روى الدارقطني بإسناده عن ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال « ثلاث كتبن عليّ وهن لكم تطوع » وفي رواية « الوز والنحر وركعتا الفجر » ولان النبي ﷺ قال « من أراد أن يضحى فدخل العشر فلا يأخذ من شعره ولا بشرته شيئا » رواه مسلم . علقه على الارادة والواجب لا يعلق على الارادة ، ولأنها ذبيحة لم يجب تفريق لحمها فلم تكن واجبة كالعقيقة ، وحديثهم قد ضعفه أصحاب الحديث ثم نحمله على الاستحباب كما قال « غسل الجمعة واجب على كل محتلم » وقال : « من أكل من هاتين الشجرتين فلا يقربن مصلانا » وقد روي عن أحمد في اليتيم يضحى عنه وليه اذا كان موسرا ، قال أبو الخطاب وهذا يدل على أنها واجبة والصحيح أن هذا علي وجه التوسعة عليه لاسبيل الايجاب . فان نذرها وجبت لقول النبي صلى الله عليه وسلم « من نذر أن يطيع الله فليطعه » وهذا نذر طاعة

أبو عبيد الهروي قال إبراهيم الحربي إنما يجزئ الجذع من الضأن في الاضاحي لانه ينزو فيلقح فإذا كان من المزم لم يلقح حتى يصير ثنيا .

(فصل) وبمنع من العيوب في الهدى ما يمنع في الاضحية . قال التبراء بن عازب قام فينا رسول الله ﷺ فقال « أربع لا تجوز في الاضاحي العوراء البين عورها ، والمريضة البين مرضها ، والعرجاء البين ظلعها ، والكسيرة التي لا تنقي » قال قلت : اني اكره ان يكون في السن نقص قال ما كرهت فذعه ولا تحرمه على احد رواه أبو داود والنسائي ، وبهذا قال عطاء قال أما الذي سمعناه فالاربعة وكل شيء سواه من جائز ومعنى قوله « البين عورها » أي انخسفت عينها وذهبت فان ذلك ينقصها لان شحمة العين عضو مستطاب فلو كان على عينها بياض ولم تذهب العين جازت التضحية بها لان ذلك

(مسألة) (وذبحها أفضل من الصدقة بشئها نص عليه)

وبهذا قال ربيعة وأبو الزناد ، وروي عن بلال أنه قال ما أبالي ألا أضحي إلا بديك ولأن أضحه في يديم قد ترب فوه أحب إلي من أن أضحي ، وبهذا قال الشعبي وأبو ثور وقالت عائشة لان أنصدق بخاتمي هذا أحب إلي من أن أهدي إلى البيت ألقا . ولنا أن النبي صلى الله عليه وسلم ضحى والخلفاء بعده ، ولو علموا أن الصدقة أفضل لعدلوا إليها ، وروى عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « ما عمل ابن آدم يوم النحر عملا أحب إلى الله من إراقة دم ، وأنه ليؤتى يوم القيامة بقرونها وأظلافها وأشعارها ، وإن الدم ليقع من الله عز وجل بمكان قبل أن يقع على الأرض فطيبوا بها نفسا » رواه ابن ماجه ، ولان إيشار الصدقة على الاضحية يفضي إلى ترك سنة سنهار رسول الله صلى الله عليه وسلم وقول عائشة في الهدى لاني الاضحية

(مسألة) (ويستحب أن يأكل ثلثها ، ويهدي ثلثها ، ويتصدق بثلثها ، وإن أكل أكثر جاز)

قال أحمد ونحن نذهب إلى حديث عبد الله يأكل هو الثلث ، ويطعم من أراد الثلث ، ويتصدق على المساكين بالثلث . قال علقمة بعث محي عبد الله يهديه فأمرني أن آكل ثلثها ، وأن أرسل إلى أهل أخيه بثلث ، وأن أنصدق بثلث . وعن ابن عمر قال : الضحايا والمدايا ثلث لك وثلث لأهلك وثلث للمساكين ، وهذا قول اسحاق وأحد قولي الشافعي وقال في الآخر : يجعلها نصفين يأكل نصفها ويتصدق بنصف لقول الله تعالى (فكلوا منها واطعموا البائس الفقير) وقال أصحاب الرأي ما كثر من الصدقة فهو أفضل لان النبي صلى الله عليه وسلم أهدي مائة بدنة ، وأمر من كل بدنة ببضعة فجعلت في قدر فأكل هو وعلي من لحها وحسيا من مرقتها ، ونحر خمس بدنات أو ست بدنات وقال « من شاء اقتطع » ولم يأكل منهن شيئا . ولنا ما روى ابن عباس في صفة أضحية النبي صلى الله عليه وسلم قال : ويطعم أهل بيته الثلث ، ويطعم قراء جيرانه الثلث ، ويتصدق على السؤال بالثلث . رواه الحفاظ أبو موسى في الوظائف وقال حديث حسن ، ولأنه قول ابن مسعود وابن عمر ولم يعرف لها مخالف في

« قاعدة » تفاضل الاعمال في انفسها لا يقتضي ترك نوع مشروع منها لغيره أو حلوله محله وكل منها افضل في زمانه ومكانه من غيره حتى مما هو افضل منه في نفسه ؛ واجبا كان أو مستحبا كالتلبية والنسك والتكبير في العيد . . .

لا ينقصها في اللحم، والعرجاء البين عرجها التي عرجها متفاحش بمنعها السير مع الغنم ومشاركتهم في العلف ويهزلها، والتي لا تنقى التي لامخ فيها ليزالها، والمريضة قيل هي الجرباء، لأن الجرب يفسد اللحم وظاهر الحديث أن كل مريضة مرضاً يؤثر في هزالها أو في فساد لحمها يمنع التضحية بها، وهذا أولى لتناول اللفظ له والمعنى . فهذه الأربع لا نعلم بين أهل العلم خلافاً في منعها ويثبت الحكم فيها فيه نقص أكثر من هذه العيوب بطريق التنبيه فلا تجوز العمياء، لأن العمى أكثر من العور ولا يعتبر مع العمى انخساف العين لأنه يخل بالمشي مع الغنم والمشاركة في العلف أكثر من إخلال العرج ولا يجوز ما قطع منها عضو مستطاب كالألية لأن ذلك أبلغ في الإخلال بالمقصود من ذهاب شحمة العين . فأما العضباء وهي ما ذهب نصف أذنها أو قرننها فلا تجزي، وبه قال أبو يوسف ومحمد في عضباء الأذن، وعن

الصحابة . ولأن الله تعالى قال (فكلوا منها واطعموا القانع والمعتر) والقانع السائل، يقال قنع قنوعاً إذا سأل، والمعتر الذي يعتريك أي يتعرض لك لتطعمه ولا بسأل فذكر ثلاثة أصناف فينبغي أن يقسم بينهم أثلاثاً، وأما الآية التي احتج بها أصحاب الشافعي فإن الله تعالى لم يبين قدر المأكول منها والمتصدق به وقد نبه عليه في آيتنا وفسره النبي صلى الله عليه وسلم بفعله وابن عمر بقوله، وأما خبر أصحاب الرأي فهو في الهدى، والهدى يكثر فلا يتمكن الإنسان من قسمه وأخذ ثلثه فيتعين الصدقة . والامر في هذا واسع فلو تصدق بها كلها أو بأكثرها جاز، وإن أكلها كلها إلا أوقية تصدق بها أجزاً لأن الله تعالى أمر بالأكل والاطعام منها ولم يقيد بشيء فتى أكل وأطعم فقد أتى بما أمر . وقال أصحاب الشافعي يجوز أكلها كلها . ولنا أن الله تعالى قال (فكلوا منها واطعموا البائس الفقير) وظاهر الامر الوحوب، وقال بعض أهل العلم يجب الأكل منها ولا تجوز الصدقة بجميعها للامر بالأكل . ولنا أن النبي ﷺ نحر خمس بدنات وقال « من شاء فليقتطع » ولم يأكل منهن شيئاً، ولأنها ذبيحة يتقرب بها إلى الله تعالى فلم يجب الأكل منها كالعقيقة فيكون الأمر للاستحباب أو للإباحة كالأسر بالأكل من الثمار والزروع والنظر إليها

(فصل) ويجوز أن يطعم منها كافراً وبهذا قال الحسن وأبو ثور وأصحاب الرأي وكره مالك والليث إعطاء النصراني جلد الاضحية، وقال مالك غيرهم أحب إلينا . ولنا أنه طعام له أكله فجاز اطعامه الذي كسائر طعامه، ولأنه صدقة تطوع فأشبهه سائر صدقة التطوع، وأما الصدقة الواجبة منها فلا يجزي، دفعه إلى كافر لأنها واجبة فأشبهت الزكاة وكفارة اليمين

(مسئلة) (فإن أكلها كلها ضمن أقل ما يجزي، في الصدقة منها) لقول الله تعالى (فكلوا منها واطعموا البائس الفقير) والامر يقتضي الوجوب، ولأن ما أبيح له أكله لا يلزمه غرامته، ويلزم غرم ما وجبت به الصدقة لانه حق يجب عليه مع بقائه فلو غرامته إذا أتلفه كالوديعة ويضمنه بمثله لحماً لأن ما ضمن جميعه يحويون ضمن بعضه بمثله وفيه قول آخر أنه يجب عليه ضمان ثلثها ذكره صاحب المحرر والاول أقيس وأصح

أحمد لا تجزي. ما ذهب ثلث أئمتنا وبه قال أبو حنيفة ، وروي عن علي وعمار وسعيد بن المسيب والحسن
تجزي. المكسورة القرن لان ذهاب ذلك لا يؤثر في اللحم فاجزأت كالجاء ، وقال مالك ان كان يدي
لم يجز والاجاز ، ولنا ما روى علي رضي الله عنه قال نهى رسول الله ﷺ أن يضحي بأعصب الاذن
والقرن رواه النسائي وابن ماجه . قال قتادة فسألت سعيد بن المسيب فقال : نعم العصب النصف
فأكثر من ذلك ويحمل قول علي رضي الله عنه ومن وافقه على ان كسر ما دون النصف لا يمنع

(فصل) ويجزي الخصي سواء كان مما قطعت خصيتاه أو مسلولاً وهو الذي سلت بيضتاه أو
موجوءاً وهو الذي رقت بيضتاه لان النبي ﷺ ضحى بكبشين أملحين موجوءين والمرضوض
كاملة طوع ولان ذلك العضو غير مستطاب وذهابه يؤثر في سمته وكثرة اللحم وطيبه وهو المقصود ولا

(فصل) واذا نذر أضحية في ذمته ثم ذبحها فله أن يأكل منها ، وقال القاضي من أصحابنا يمنع
من الاكل منها وهو ظاهر كلام أحمد وبناءه على المهدي المنذور . ولنا أن النذر محمول على المهود
والمهود من الاضحية الشرعية ذبحها والاكل منها والنذر لا يغير من صفة المنذور إلا الايجاب وفارق
المهدي فان المهدي الواجب بأصل الشرع لا يجوز الاكل منه فالمنذور محمول عليه

(فصل) ويجوز ادخار لحوم الاضاحي فوق ثلاث في قول عامة أهل العلم ولم يجزه علي وابن عمر
رضي الله عنهما لان النبي ﷺ نهى عن ادخال لحوم الاضاحي فوق ثلاث . ولنا أن النبي قال « كنت
نهيتكم عن ادخار لحوم الاضاحي فوق ثلاث فامسكوا مابدالكم » رواه مسلم ، وروى عائشة رضي
الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « انما نهيتكم للدافة التي دفت فاكلوا وتزودوا وتصدقوا
وادخروا » قال أحمد رحمه الله فيه أسانيد صحاح ، فأما علي وابن عمر فلم تبلغهما الرخصة وقد كانا
سمعا النهي فروياه على ما سمعوه

(فصل) ولا يضحي عما في البطن روي ذلك عن ابن عمر وبه قال الشافعي ولا نعلم فيه مخالفاً
وليس للعبد والمذبح والمكاتب وأم الولد أن يضحوا إلا باذن سادتهم لانهم ممنوعون من التصرف
بغير اذنهم والمكاتب ممنوع من التبرع والاضحية تبرع ، فاما من نصفه حر اذا ملك يجزئه الحرف له أن
يضحي بغير اذن سيده لان له التبرع بغير اذن

(مسئلة) (ومن أراد أن يضحي فدخل العشر فلا يأخذ من شعره ولا بشرته شيئاً حتى يضحي
وهل ذلك حرام ؟ على وجهين)

لما روت أم سلمة رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ أنه قال « اذا دخل العشر وأراد أحدكم
أن يضحي فلا يأخذ من شعره ولا من أظفاره شيئاً حتى يضحي » رواه مسلم ، وفي رواية « ولا من
بشرته » رواه مسلم ظاهر هذا التحريم وهو قول بعض أصحابنا ، وحكاة ابن المنذر عن أحمد واسحاق
وسعيد بن المسيب ، وقال القاضي وجماعة من أصحابنا هو مكروه غير محرم ، وبه قال مالك والشافعي

نعلم في هذا خلافاً وتجزياً، الجاء، وهي التي لم يخلق لها قرن ، وحكي عن ابن حامد أنها لا تجزي . لأن عدم القرن أكثر من ذهاب نصفه والاولى أنها تجزي . لأن القرن ليس بمقصود ولا ورد النهي عما عدم فيه وتجزى، الصمعاء، وهي التي لم يخلق لها اذن أو خلقت لها اذن صغيرة كذلك وتجزى، البتراء وهي المقطوعة الذنب كذلك .

(فصل) ويكره ان يضحي بمشقوقه الاذن أو ما قطع منها شيء أو ما فيها عيب من هذه العيوب التي لا تمنع الاجزاء لقول علي رضي الله عنه أمرنا ان نستشرف العين والاذن ولا يضحي بمقابلة ولا مدابرة ولا خرقاً، ولا شرقاً . قال زهير قات : لا يبي اسحاق ما المقابلة ؟ قال يقطع طرف الاذن قلت فما المدابرة ؟ قال يقطع مؤخر الاذن قلت : فما الخرقاء ؟ قال يشق الاذن قلت : فما الشرقاء ؟

لقول عائشة : كنت أقتل قلائد هدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يقلدها بيده ثم يبعث بها ولا يحرم عليه شيء، أحله الله له حتى ينحر الهدي : متفق عليه ، وقال أبو حنيفة لا يكره ذلك لأنه لا يحرم عليه الوطء واللباس فلا يكره له حلق الشعر وتقليم الاظفار كما لو لم يرد أن يضحي . ولنا الحديث المذكور وظاهره التحريم وهذا يرد القياس وحديثهم عام وهذا خاص يجب تقديمه وتنزيل العام على ما عدا ما تناوله الحديث الخاص ، ولأنه يجب حمل حديثهم على غير ما تناوله محل النزاع لوجوه (منها) أن أقل أحوال النهي الكراهة والنهي صلى الله عليه وسلم لم يكن ليفعل ما نهى عنه وإن كان مكروهاً قال الله تعالى اخبراً عن شعيب عليه السلام (وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه) (ومنها) أن عائشة إنما تعلم ظاهراً ما يباشرها به من المباشرة أو ما يفعله دائماً كاللباس والطيب ، أما قص الشعر وتقليم الاظفار مما لا يفعله في الايام إلا مرة فالظاهر أنها لم ترده بخبرها ، فإن احتمل ارادته فهو احتمال بعيد وما كان هكذا فاحتمال تخصيصه قريب فيمكن فيه أدنى دليل وخبر ناديل قوي فكان أولى بالتخصيص ولأن عائشة تخبر عن فعله وأم سلمة تخبر عن قوله والقول يقدم على الفعل لاحتمال أن يكون فعله خافياً ، اذا ثبت هذا فإنه يترك قطع الشعر وتقليم الاظفار، فإن فعل استغفر الله ولا فدية عليه اجماعاً سواء فعله عمداً أو ناسياً

(فصل) قال ابن أبي موسى يستحب أن يخلق رأسه عقيب الذبح ولم يذكر له وجهها والله أعلم ولعله لما كان ممنوعاً منه قبل الذبح استحسب له ذلك كالحرم

(فصل) قال رضي الله عنه (والعقيقة سنة مؤكدة) العقيقة الذبيحة التي تذبح عن المولود ، وقيل هي الطعام الذي يصنع ويدعى اليه من أجل المولود . قال أبو عبيد العقيقة الشعر الذي على المولود ، وجهها عقائق ثم إن العرب سمت الذبيحة عند حلق شعر المولود عقيقة على عادتهم في تسمية الشيء باسم سببه أو ما يجاوره ثم اشتهر ذلك حتى صار من الاسماء العرفية بحيث لا يفهم من العقيقة عند الاطلاق إلا الذبيحة ، وقال ابن عبد البر : أنكر احمد هذا التفسير وقال : إنما العقيقة الذبح نفسه ، ووجهه أن أصل العق القطع ، ومنه عقى والديه إذا قطعهما ، والذبح قطع الخلقوم والمريء والودجين .

قال يشق اذنها السمه رواه ابو داود والنسائي . قال القاضي الخرقا . التي انتقلت اذنها والشرقاء التي تشق اذنها وتبقى كالشاختين وهذا نهي تنزيه ويحصل الاجزاء بها لا نعلم في هذا خلافا

(فصل) يستحب لمن أتى مكة أن يطوف بالبيت لأن الطواف بالبيت صلاة والطواف افضل من الصلاة والصلاة بعد ذلك يروى عن ابن عباس قال الطواف لكم بأهل العراق والصلاة لأهل مكة ، وقال عطاء الطواف للأغرباء والصلاة لأهل البلد قال ومن الناس من يقول يزور البيت كل يوم من أيام نبي ومنهم من يختار الإقامة بمنى لأنها أيام منى واحتج ابو عبد الله بحديث أبي حسان عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ كان يفيض كل ليلة . (فصل) ويستحب لمن حج أن يدخل البيت ويصلي فيه ركعتين كما فعل النبي ﷺ ولا يدخل البيت بنعليه ولا خفيه ولا الحجر أيضا لأن الحجر من البيت ولا يدخل الكعبة بسلاح ، قال وثياب

والعقيدة سنة في قول عامة أهل العلم منهم ابن عباس وابن عمر وعائشة وفقهاء التابعين وأئمة الامصار وقال أصحاب الرأي ليست سنة وهي من أمر الجاهلية لما روي أن النبي ﷺ سئل عن العقيدة فقال « ان الله لا يحب العقوق » فكانه كره الاسم وقال « من ولد له مولود فأحب أن ينسك عنه فيفعل » رواه مالك في الموطأ وقال الحسن وداود هي واجبة وروى عن بريدة أن الناس يعرضون عليها كما يعرضون على الصلوات الخمس لما روى سلمة بن جندب عن النبي ﷺ أنه قال « كل غلام رهينة بعقيقته تذبح عنه يوم سابعه ويسمى ويحلق رأسه » وعن أبي هريرة أنه قال أحمد اسناده جيد ، وروى حديث سمرة الاثرم وأبو داود ، وعن عائشة أن النبي ﷺ أمرهم عن الغلام بشاتين مكافئتين^(١) وعن الجارية بشاة ، وظاهر الامر الوجوب

ولنا على أنها مستحبة هذه الاحاديث ، وعن أم كرز الكعبية قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول « عن الغلام شاتان مكافأتان ، وعن الجارية شاة » وفي لفظ « عن الغلام شاتان ، وعن الجارية شاة » . رواه أبو داود وقد دل على استحبابها الاجماع . قال أبو الزناد من أمر الناس كانوا يكرهون تركه ، وقال احمد رضي الله عنه العقيدة سنة عن رسول الله ﷺ قد علق عن الحسن والحسين وفعله أصحابه ، وقال النبي ﷺ « الغلام مرتين بعقيقته » وهو إسناد جيد يرويه أبو هريرة عن النبي ﷺ ومن جعلها من أمر الجاهلية فهو لأن هذه الاخبار لم تبلغه ، والدليل على عدم وجوبها ما احتج به أصحاب الرأي من الخبر ، وماروي فيها من الاخبار محمولة على تأكيد الاستحباب جمعا بين الاخبار فانه أولى من التعارض ولأنها ذبيحة لسرور حادث فلم تكن واجبة كالوليمة

(فصل) وهي افضل من التصديق بقيمتها نص عليه احمد قال : اذا لم يكن عنده ما يعق فاستقرض رجوت أن يخلف الله عليه احيا سنة . قال أحمد احياء السنن واتباعها افضل ، وقد ورد فيها من تأكيد الاحاديث التي روينها ما لم يرد في غيرها

(مسئلة) (عن الغلام شاتان وعن الجارية شاة) يروى ذلك عن ابن عباس وعائشة وهو قول أكثر القائلين بها . منهم الشافعي وأبو ورو كان ابن عمر يقول : شاة شاة عن الغلام والجارية ، لما روي

«١» قال النووي هي بكسر الفاء عند أهل اللغة والمحدثون يفتحونها . وههنا كتبت بالضبط الاول وفيما بعده بالثاني والمغني واحد فالمكافئ مكافأ أي المساوي مساوي

الكعبة إذا نزعيت يتصدق بها ، وقال إذا أراد أن يستشفى بشيء من طيب الكعبة فليأت بطيب من عنده فليزقه على البيت ثم يأخذه ولا يأخذ من طيب البيت شيئاً ولا يخرج من تراب الحرم ولا يدخل فيه من الحل كذلك قال عمر وابن عباس رضي الله عنهما ولا يخرج من حجارة مكة وترابها إلى الحل والخروج أشد إلا أن ماء زمزم أخرجه كعب

(فصل) قال أحمد كيف لنا بالجوار بمكة قال النبي ﷺ إنك لأحب البقاع إلى الله عز وجل ولولا إني أخرجت منك ما خرجت » وإنما كره الجوار بمكة لمن هاجر منها وجار بن عبد الله جاور بمكة وجيم أهل البلاد ومن كان من أهل اليمن لبس بمنزلة من يخرج ويهاجر أي لا بأس به وابن عمر كان يقيم بمكة قال والمقام بالمدينة أحب إلي من المقام بمكة لمن قوي عليه لأنها مهاجر المسلمين وقال

أن النبي ﷺ عرق عن الحسن شاة ، وعن الحسين شاة . رواه أبو داود وكان الحسن وقتادة لا يريان عن الجارية عقيقة لأن العقيقة شكر للنعمة الحاصلة بالولد والجارية لا يحصل بها سرور فلا يشرع لها عقيقة . ولنا حديث عائشة وأم كرز وما روه محمول على الجواز . إذا ثبت هذا فيستحب أن تكون الشاتان مائتين لقول النبي ﷺ شاتان مكافأتان ، وفي رواية مثلاً قال أحمد يعني متقاربتين أو متساويتين لما جاء من الحديث فيه ، ويجوز فيها الذكر والأنثى لأنه روي في حديث أم كرز أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول « عن الغلام شاتان مكافأتان وعن الجارية شاة ولا بأس أن تكون ذكراً أو أنثى » رواه سعيد وابن داود والذكر أفضل لأن النبي ﷺ عرق عن الحسن والحسين بكبش كبش وضحي بكبشين والعقيقة تجري مجرى الاضحية والافضل في لونها البياض ويستحب استحسانها واستئمانها واستعظامها لما ذكرنا في الاضحية لأنها تشبهها فان خالف ذلك أو عرق بكبش واحد أجزأ لما رويناه من حديث الحسن والحسين

(مسئلة) (وتذبح يوم سابعه ويحلق رأسه ويتصدق بوزنه ورقاً فان فات ففي أربعة عشر فان فات ففي إحدى وعشرين) السنة أن تذبح العقيقة يوم السابع لما ذكرنا من حديث سمرة . قال شيخنا ولا نعلم خلافاً بين أهل العلم القائلين بشروعيتها في استحباب ذبحها يوم السابع . يستحب أن يحلق رأس الصبي يوم السابع ويسمى لحديث سمرة وأن يتصدق بوزن شعره من الفضة لما روي أن النبي ﷺ قال لفاطمة لما ولدت الحسن « احلقتي رأسه وتصدقي وزن شعره فضة على المساكين والاقاص » يعني أهل الصفة رواه الامام أحمد ، وروى سعيد في سننه عن محمد بن علي أن رسول الله ﷺ عرق عن الحسن والحسين بكبش كبش وضحي بكبشين . والعقيقة تجري مجرى الاضحية والافضل في لونها البياض ، وأنه تصدق بوزن شعورها ورقاً وأن فاطمة رضي الله عنها كانت إذا ولدت ولداً حلقت شعره وتصدقت بوزن شعره ورقاً : وإن سماه قبل السابع فحسن لأن النبي ﷺ قال « ولدي الليلة ولد فسميته باسم أبي إبراهيم » والغلام الذي جاء به أنس بن مالك فحنكه وسماه عبد الله . ويستحب أن يحسن اسمه لأنه روي عن النبي ﷺ أنه قال « انكم تدعون يوم القيامة

٥٨٨ متى تذبج العقيقة وكراهة ادماء رأس المولود. استحباب زيارة قبره (ص) (المغني والشرح الكبير)

النبي ﷺ لا يبصر أحد على لأوائها وشذنها إلا كنت له شفيعاً يوم القيامة

(فصل) ويستحب زيارة قبر النبي ﷺ لما روى الدارقطني بإسناده عن ابن عمر قال قال رسول

الله ﷺ « من حج فزار قبري بعد وفاتي فكأنما زارني في حياتي » وفي رواية « من زار قبري

وجبت له شفاعتي » رواه باللفظ الاول سعيد ثنا حفص بن سليمان^(١) عن إيث عن مجاهد عن ابن عمر

وقال أحمد في رواية عبد الله عن يزيد بن قسيط عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال « ما من أحد مسلم

علي عند قبري^(٢) إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام » وإذا حج الذي لم يحج قط يعني من غير

طريق الشام لا يأخذ على طريق المدينة لاني أخاف أن يحدث به حدث فينبغي أن يقصد مكة من أقصد

الطرق ولا يشتغل بغيره ويروى عن العتيبي قال كنت جالساً عند قبر النبي ﷺ فجاء أعرابي فقال السلام

بأسمائكم وأسماء آبائكم فاحسنوا أسماكم » رواه أبو داود وقال عليه الصلاة والسلام « أحب الاسماء

إلى الله عبد الله وعبد الرحمن » رواه مسلم وهو حديث صحيح وروى عن سعيد بن المسيب أنه قال

« أحب الاسماء إلى الله أسماء الانبياء » وقال النبي ﷺ « تسموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي » وفي

رواية « لا تجمعوا بين اسمي وكنيتي »

(فصل) فان فات الذبح في السابع ففي أربع عشرة ، فان فات ففي إحدى وعشرين ، وهذا قول

اسحاق لانه روي عن عائشة رضي الله عنها ، والظاهر أنها لا تقوله إلا توفيقاً فان ذبح قبل ذلك

أو بعده أجزأ لحصول المقصود بذلك فان تجاوز إحدى وعشرين احتمل أن يستحب في كل سبع

فيجعله في ثمان وعشرين ، فان لم يكن ففي خمس وثلاثين ، وعلى هذا قياساً على ما قبله ، واحتمل أن

يجوز في كل وقت لان هذا قضاء فائت فلم يتوقف كقضاء الاضحية وغيرها فان لم يقع أصلاً فبلغ

الغلام وكسب فقد سئل احمد عن هذه المسئلة فقال ذلك على الوالد يعني لا يعق عن نفسه لان السنة

في حق غيره وقال عطاء والحسن يعق عن نفسه لانه مشروعة عنه ولانه صرهن بها فينبغي أن يشرع

له فكذلك نفسه ولنا أنها مشروعة في حق الوالد فلا يفعلها غيره كالاجنبي وكصدقة الفطر

(فصل) يكره أن يلطخ رأس الصبي بدم عن احمد والزهري ومالك والشافعي وابن المنذر

وحكي عن الحسن وقتادة أنه مستحب ، وحكاها ابن أبي موسى قولاً في المذهب لما روي في حديث سمرة

عن النبي ﷺ قال « الغلام مرتين بعقيقته يذبح عنه يوم السابع ويدي » رواه همام عن قتادة عن

الحسن عن سمرة قال ابن عبد البر لا أعلم أحداً قال هذا إلا الحسن وقتادة وأنكره سائر أهل العلم

وكرهه لان النبي ﷺ قال « مع الغلام العقيقة فهريقوا عنه دماً وأميطوا عنه الأذى » رواه أبو داود

وهذا يقتضي أن لا يمس بدم لانه أذى ، وروى يزيد بن عبد المزني عن أبيه أن النبي ﷺ قال

« يعق عن الغلام ولا يمس رأسه بدم » قال منها ذكر هذا الحديث لاحد فقال : ما ظرفه . رواه

ابن ماجه ولم يقل عن أبيه ، ولان هذا تنجيس له فلا يشرع كاطخه بغيره من النجاسات ، وقال بريدة

كنا في الجاهلية إذا ولد لاحدنا غلام ذبح شاة ويلطخ رأسه بدمها ، فلما جاء الاسلام كنا نذبج شاة

«١» حفص هذا

منكر الحديث ضعفه

وتركوه كما قال احمد

والبخاري ومسلم

والنسائي وغيرهم بل

كذبه بعضهم فأقل

ما يقال في هذا الحديث

انه ضعيف منكر

«٢» رواه أبو داود

بدون زيادة عند قبري

وأشار السيوطي في

الجامع الصغير الى

ضعفه ولكن صححه

بعضهم بشواهد له

وأفته أبو صخر حميد

ابن زياد الخراط

اختلفوا فيه قيل

ضعيف وقيل لا بأس

به والزوايان عن

احمد وغيره وقد انقرد

به وما انفرد به مثله

لا يكون صحيحاً البتة

عليك يا رسول الله سمعت الله يقول (ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً) وقد جئتكم مستغفراً لذنبي مستشفعاً بك الى ربي ثم أنشأ يقول :
ياخير من دفنت بالقاع أعظمه قطاب من طيبهن القاع والأكم
نفسى الفداء لقبر أنت ساكنه فيه العفاف وفيه الجود والكرم

ثم انصرف الاعرابي فحملتني عيني فتمت فرأيت النبي ﷺ في النوم فقال يا عتيبي الحق الاعرابي فبشره أن الله قد غفر له (١) ويستحب لمن دخل المسجد أن يقدم رجله اليمنى ثم يقول بسم الله والصلاة على رسول الله اللهم صلي على محمد وعلى آل محمد واغفر لي وافتح لي أبواب رحمتك وإذا خرج قال مثل ذلك وقال وافتح لي أبواب فضلك لما روي عن فاطمة بنت رسول الله ﷺ رضي الله عنها ونحلق رأسه ونلطخه بزعفران . رواه أبو داود فاما رواية من روى ويدي فقال أبو داود ويسمي أصح هكذا قال سلام بن أبي مطيع عن قتادة وإياس بن دغفل عن الحسن وروم همام وقال : ويدي قال احمد قال فيه ابن أبي عروبة يسمي ، وقال همام يدي ، وما رآه إلا خطأ وقبل هو نصحيح من الراوي (مسئلة) (وينزعها أعضاء ولا يكسر عظامها وحكمها حكم الاضحية)

يستحب أن يفصلها أعضاء ولا يكسر عظامها لما روي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت السنة شاتان مكافأتان عن الغلام وعن الجارية شاة يطبخ جدولا لا يكسر عظمواً كل ويطعم ويتصدق وذلك يوم السابع . قال أبو عبيد المروني في العقيقة تطبخ جدولا لا يكسر لها عظم أي عضواً عضواً وهو الجدل بالدال غير المعجمة والارب والشلو والعضو والوصل كله واحد إنما فعل بها ذلك لأنها أول ذبيحة ذبحت عن الغلام فاستحب ذلك تفاؤلاً بالسلامة كذلك قالت عائشة وروي أيضاً عن عطاء وابن جريج وبه قال الشافعي

(فصل) وحكمها حكم الاضحية في سننها وما يجزي منها ، وما لا يجزي ، ويستحب فيها من الصفة ما يستحب فيها وكانت عائشة تقول اثنوني به أعين أقرن . قال عطاء الله ذكر أحب إلي من الأثني والضأن أحب الينا من المعز ، ويكره فيها ما يكره في الاضحية وهي : الشرقاء والحرقاء والمقابلة والمدايرة ، ويستحب استشراف العين والاذن كما ذكرنا في الاضحية سواء لأنها تشبهها فتقاس عليها وحكمها في الأكل والمهذية والصدقة حكم الاضحية ، وبهذا قال الشافعي وقال ابن سيرين اصنع بلحمها كيف شئت ، وقال ابن جريج تطبخ بماء وملح وتهدي في الجيران والصديق ولا يتصدق منها بشيء . وسئل احمد عنها فحكى قول ابن سيرين ، وهذا يدل على أنه ذهب اليه وسئل هل يأكلها كلها قال : ألم أقل يأكلها كلها ولا يتصدق منها بشيء . ؟ والاشبه قياسها على الاضحية لأنها نسكة مشروعة غير واجبة أشبهت الاضحية ، ولأنها أشبهتها في صفتها وسننها وقدرها وشروطها فكذلك في مصرفها وإن طبخها ودعا من أكلها لحسن

(فصل) قال أحمد رحمه الله : يباع الجلد والرأس والسقط ويتصدق به وانص في الاضحية على

(١) زاد بعضهم بشفاعتي قال صاحب الصارم المنكي هذه الحكاية لا يصح لها سند عن العتيبي ولا هي مما يحتاج به

أن رسول الله ﷺ علمها أن تقول ذلك إذا دخلت المسجد .
ثم تأتي القبر فتولي ظهرك القبلة وتستقبل وسطه وتقول السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ،
السلام عليك يا نبي الله وخيرته من خلقه ، أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمد
عبده ورسوله ، أشهد أنك قد باغت رسالات ربك ، ونصحت لأمته ، ودعوت إلى سبيل ربك بالحكمة
والموعظة الحسنة ، وعبدت الله حتى أنك اليقين ، فصلى الله عليك كثيراً كما يحب ربنا ويرضى ، اللهم اجز عنا
نينا أفضل ما جزيت أحداً من النبيين والمرسلين ، وابثه المقام المحمود الذي وعدته بعبطه به الأولون
والآخرون ، اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم أنك حميد مجيد ، وبارك
على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم أنك حميد مجيد ، اللهم أنك قلت وقررت الحق
(ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً) وقد
أتيتك مستغفراً من ذنوبي ، مستغفراً بك إلى ربي ، فاستألك يارب أن توجب لي المغفرة كما أوجبها لمن
أنه في حياته ، اللهم اجعله أول الشافعين ، وأنجح السائلين ، وأكرم الآخرين والأولين ، برحمتك يا أرحم
الراحمين . ثم يدعو لوالديه ولأخوانه والمسلمين أجمعين . ثم يتقدم قليلاً ويقول السلام عليك يا أبا بكر

خلاف هذا وهو أقيس في مذهبه لأنها ذبيحة لله فلا يباع منها شيء كالهدي ، ولأنه يمكن الصدقة به
فلا حاجة إلى بيعه ، وقال أبو الخطاب يحتل أن ينقل حكم إحداهما إلى الأخرى فيخرج في المستثنين
روايتان ، ويحتل أن يفرق بينهما من حيث إن الاضحية ذبيحة شرعت يوم النحر فأشبهت الهدي ،
والعقيقة شرعت عند سرور حادث وتجدد نعمة أشبهت الذبح في الولية ، ولأن الذبيحة ههنا لم تخرج
عن ملكه فكان له أن يفعل به ما شاء من بيع وغيره ، والصدقة بثمن ما يبيع منها بمنزلة الصدقة به في فضاها
وثوابها وحصول النفع به فكان له ذلك

(فصل) قال بعض أهل العلم : يستحب للوالد أن يؤذن في أذن ابنه حين يولد لما روى عبد الله
ابن رافع عن أبيه أن النبي ﷺ أذن في أذن الحسن حين ولدته فاطمة ، وعن عمر بن عبد العزيز أنه كان
إذا ولد له مولود أخذ في خرقة فأذن في أذنه اليمنى وأقام في اليسرى وسماه . وروينا أن رجلاً قال
لرجل عند الحسن يهنيه بآب : ليهنك الفارس ، فقال الحسن : وما يدريك أفارس هو أوحمار ؟ فقال كيف
تقول ؟ قال قل ، بورك لك في الموهوب ، وشكرت الواهب ، وبلغ أشده ، ورزقت بره . وروي عن النبي
ﷺ أنه كان يحنك أولاد الانصار بالتمر . وروي أنس رضي الله عنه قال : ذهب بعبد الله بن أبي
طلحة إلى رسول الله ﷺ حين ولد قال « هل معك تمر ؟ » فناولته تمرات فلا تكن ثم فغراه ثم محبه
فيه فجعل يلمظ فقال رسول الله ﷺ « أنظروا إلى حب الانصار التمر » وسماه عبد الله

(مسئلة) (ولا تسن الفرعة وهي ذبح أول ولد الناقة ولا العتيرة وهي ذبيحة رجب)

هذا قول علماء الامصار سوى ابن سيرين فإنه كان يذبح العتيرة في رجب ويروي فيها شيئاً

الصديق السلام عليك يا عمر الفاروق السلام عليكما يا صاحبي رسول الله ﷺ وضجيعيه ووزيريه ورحمة الله وبركاته اللهم اجزها عن نبيها وعن الاسلام خيرا سلام عليكم بما صبرتم فنعمة عني الدار اللهم لا تجعله آخر العهد من قبر نبيك ﷺ ومن حرم مسجلك يا أرحم الراحمين

(فصل) ولا يستحب المسح بحائط قبر النبي ﷺ ولا تقبيله قال أحمد ما أعرف هذا قال الاثرم رأيت أهل العلم من أهل المدينة لا يمسون قبر النبي ﷺ يقومون من ناحية فيسلمون ، قال أبو عبد الله وهكذا كان ابن عمر يفعل ، قال أما المنبر فتمد جاء فيه يعني مارواه ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عبد القاري ، أنه نظر إلى ابن عمر وهو يضع يده على مقعد النبي ﷺ من المنبر ثم يضعها على وجهه (فصل) ويستحب لمن رجم من الحج ان يقول ما روى البخاري عن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ كان اذا قفل من غزو أو حج أو عمرة يكبر على كل شرف من الارض ثم يقول « لا إله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، آثبون تائبون عابدون ، لربنا حامدون ، صدق الله وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده »

والفرعة والفرع بفتح الراء أول ولد الناقة كانوا يذبحونه لأهلهم في الجاهلية فنهوا عنها قال ذلك أبو عمرو الشيباني وقال أبو عبيد : العتيرة هي الرجبية كان أهل الجاهلية اذا طلب أحدهم أمراً نذر أن يذبح من غنمه شاة في رجب وهي العتائر ، والصحيح ان شاء الله تعالى أنهم كانوا يذبحونها في رجب من غير نذر ، جعلوا ذلك سنة فيما بينهم كالاضحية في الاضحية وكان منهم من ينذرها كما قد ينذر الاضحية بدليل قول النبي ﷺ « على كل أهل بيت أضحية وعتيرة » وهذا الذي قاله النبي ﷺ في بدء الاسلام تقريراً لما كان في الجاهلية وهو يقتضى ثبوتها بغير نذر ثم نسخ بعد ، ولان العتيرة لو كانت هي المنذورة لم تكن منسوخة فان الانسان لو نذر ذبيحة شاة في أي وقت كان لزمه الوفاء بنذره وروي عن عائشة رضي الله عنها قالت : أمرنا رسول الله ﷺ بالفرعة من كل خمسين واحدة . قال ابن المنذر : هذا حديث ثابت . ولنا على أنها لا تسن ما روى أبو هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال « لا فرع ولا عتيرة » متفق عليه . وهذا الحديث متأخر على الامر بها فيكون ناسخاً ودليل تأخره أمران (أحدهما) ان راويه أبو هريرة وهو متأخر الاسلام فان اسلامه في سنة فتح خيبر وهي السنة السابعة من الهجرة (والثاني) ان الفرع والعتيرة كان فعلها أمراً متقدماً على الاسلام فالظاهر بقاءهم عليه الى حين نسخه واستمرار النسخ من غير رفع له ، ولو قدرنا تقدم النهي عن الامر بها لكانت قد نسخت ثم نسخ ناسخها ، وهذا خلاف الظاهر ، اذا ثبت هذا فان المراد بالخبر نفي كونها سنة لا تحريم فعلها ولا كراهته فلو ذبح انسان ذبيحة في رجب أو ذبح ولد الناقة لحاجته الى ذلك أو للصدقة به واطعامه لم يكن ذلك مكروهاً والله تعالى أعلم

(تم الجزء الثالث من المغني والشرح الكبير وبليه الجزء الرابع)

فهرس

الجزء الثالث

من كتابي

المعنى

و

الشرح الكبير



فهرس الجزء الثالث منه كتابي المفتي والشرح الكبير

« أكثر مواد هذا الفهرس يتفق فيها الكتابان وما اختلف فيه ترتيبهما بيناه باثبات رقم صفحات الآخر تارة عن يسار السطور وتارة باعادة ذكر المادة مع رقها في الكتاب الآخر ولو بلفظ آخر »

| صحيفة | صحيفة |
|---|---|
| ٢٩ | ٢ كتاب الصيام |
| ٣٢ | ٣ معنى رمضان وتعريف الصيام |
| ٣٣ | ٤ ما يثبت به صيام رمضان وكراهة صيام آخر شعبان |
| ٣٥ | ٥ ما يفعل إذا لم ير الهلال ليلة الثلاثين من شعبان |
| ٣٦ | ٧ حكمة رؤية الهلال ببلد دون آخر واختلاف المطالع |
| ٣٩ | ٩ أحكام رؤية هلال رمضان وشوال ٩٩ |
| ٤١ | ١٠ أحكام الصوم والفطر بشهادة الشهود |
| ٤٤ | ١١ ثبوت هلال شوال بشاهدين فن رآه وحده لا يفطر |
| ٥١ | ١٣ شروط وجوب الصوم |
| ٥٤ | ١٤ متى يؤمر الاولاد بالصيام ومتى يجب الامساك |
| ٥٩ | على المفطر |
| ٦١ | ١٥ ما يجب على الكافر إذا أسلم والصبي إذا بلغ |
| ٦٩ | والخائض إذا طهرت |
| ٧٠ | ١٦ أحكام من يشق عليهم الصيام لغير المرض |
| » | ١٧ أحكام السفر والمرض وخوف المرض |
| ٧١ | ١٨ المفاضلة بين الصوم والفطر في السفر وحد |
| التخامة والقيء والدم | السفر المبيح للفطر |
| ٧٢ | ١٩ لا يصوم المريض والمسافر في رمضان عن غيره |
| ٧٣ | وله الفطر يوم سفره |
| ٧٤ | ٢١ و٧٧ وجوب القدية والقضاء على الحامل والمرضع |
| » | صوم الجنون والمغمى عليه |
| ٧٥ | ٢٢ اشتراط النية للصيام . حكم صوم التائم والمغمى |
| » | عليه والجنون |
| ٧٦ | ٢٤ جواز نية التطوع من الصيام نهاراً |
| » | ٢٥ صحة نية صيام رمضان كله في أوله |
| ٧٧ | ٢٧ وجوب تعيين النية في كل صوم |
| صيام التطوع وأحكام النية له | |
| صيام المغمى عليه لا ينعقد | |
| اباحة فطر رمضان للمسافر | |
| باب ما يفسد الصيام ويوجب الكفارة | |
| الخلاف في إفساد الحجامة للصوم | |
| حكم من قبل أو لمس وهو صائم | |
| حكم الاكل أو الشرب مع النسيان | |
| حكم المضضة والاستنشاق للصائم | |
| » قضاء الصيام | |
| وجوب القضاء والكفارة في جماع صائم رمضان | |
| حكم المرأة إذا حومت ناسية | |
| فروع في كفارة الجماع في الصيام | |
| سقوط الكفارة بالعجز عن خصاها الثلاث | |
| تكرار الجماع بعد التكفير وقبله | |
| ما يكره ويستحب للصائم | |
| الفطر الذي يجب عليه الامساك . ابتلاع | |
| زوال العذر المبيح للفطر نهاراً وذوق الطعام والعلك | |
| وجوب القضاء على من أفطر برخصة مضغ العلك | |
| من أكل ظناً بقاء الليل أو شاكا ومقابلها . | |
| كراهة التقييل بشرطه | |
| تأخير الصائم غسل الجنابة إلى طلوع الفجر وما | |
| يجب عليه اجتنابه | |
| من انقطع حيضها ليلا لتتوي الصيام وتغتسل | |
| نهاراً . ما يستحب للصائم | |
| تعجيل الفطر وتأخير السحور | |

فهرس الجزء الثالث من كتابي المغني والشرح الكبير

ج

| صفحة | صفحة |
|------|---|
| ٧٩ | كبر السن المبيح للفطر . ما يستحب في الفطر |
| ٨٠ | والسحور وتقطير الصائم |
| ٨١ | نحریم الصيام على الخائض والنفساء |
| ٨٢ | استحباب التتابع في قضاء رمضان |
| ٨٣ | أحكام قضاء الصيام وتأخيرها وما تجب فيه الفدية |
| ٨٤ | تأخير قضاء الصيام لعذر ولغير عذر وصيام |
| ٨٥ | الولد عن والديه |
| ٨٦ | حكم تأخير قضاء صيام رمضان إلى مثله أو |
| ٨٧ | إلى رمضانين ومن مات وهو مفطر فيه |
| ٨٨ | الخلافة في كراهة القضاء في عشر ذي الحجة |
| ٨٩ | كراهة الصيام لمن يزيد في مرضه . ومن يخشى |
| ٩٠ | المرض منه يفطر |
| ٩١ | فطر من يتضرر بترك الجماع وحكم صيام المسافر |
| ٩٢ | الأفضل الفطر في السفر والتتابع في قضاء الصيام |
| ٩٣ | يستحب قضاء صيام التطوع وعن فرض قريه |
| ٩٤ | لا تلزم عبادة بالشروع إلا الحج والعمرة . |
| ٩٥ | حكم الصيام قبل البلوغ |
| ٩٦ | حكم من بلغ أو أسلم في رمضان أو أثناء الحج |
| ٩٧ | رؤية الواحد للhal ما يجب بها عليه وعلى الناس |
| ٩٨ | العمل بشهادة الواحد في حال الصحو ورأى |
| ٩٩ | الهلal . صيام التطوع |
| ١٠٠ | الصيام والافطار بشهادة الواحد وبأكمال العدة |
| ١٠١ | حكم من رأى هلال شوال وحده ومن اشتبهت |
| ١٠٢ | عليه الأشهر |
| ١٠٣ | من صام شهراً عن رمضان بالاجتهاد فله أربعة |
| ١٠٤ | أحوال . صيام الايام البيض |
| ١٠٥ | نحریم صيام العیدین وأيام التشريق ولو عن |
| ١٠٦ | قضاء فرض |
| ١٠٧ | كراهة إفراذ يومي الجمعة والسبت بالصوم |
| ١٠٨ | كراهة صيام رجب كله وصيام الدهر كله . |
| ١٠٩ | ١٠٠ فضيلة السحور ووقته . صوم يومي الاثنين والخميس |
| ١١٠ | استحباب تمجيل الفطر وما يفطر عليه وكراهة |
| ١١١ | وصال الصوم |
| ١١٢ | صيام ست من شوال بعد رمضان يعدل صيام الدهر |
| ١١٣ | استحباب صيام يومي عرفة وطاشوراء |
| ١١٤ | والجمع بين التاسع والعاشر |
| ١١٥ | الخلافة في صيام يوم عرفة في عرفة |
| ١١٦ | فضل صيام داود وعشر ذي الحجة والمحرم |
| ١١٧ | وكراهة صيام رجب الخ |
| ١١٨ | كراهة صيام النيروز والمهرجان والوصال في الصيام |
| ١١٩ | كراهة صوم الدهر ويوم أو يومين قبل رمضان |
| ١٢٠ | ونحریم العیدین |
| ١٢١ | يجب على الصائم حفظ لسانه ويستحب إتمام التطوع |
| ١٢٢ | التطوع لا يجب إتمامه إلا الحج والعمرة قبل الصلاة |
| ١٢٣ | ليلة القدر وفضلها ووقتها |
| ١٢٤ | ما كان يفعله رسول الله في العشر الاخير |
| ١٢٥ | أكد الليالي في تعيين ليلة القدر وعلامتها |
| ١٢٦ | التحقيق في ليلة القدر (في الحاشية) |
| ١٢٧ | (الاعتكاف وأحكامه) |
| ١٢٨ | إبطال الرسول اعتكافه في رمضان وقضاؤه |
| ١٢٩ | إياه في شوال |
| ١٣٠ | صحة الاعتكاف بصوم وبدونه |
| ١٣١ | اعتكاف المرأة والعبد منوط باذن الزوج والسيد |
| ١٣٢ | ١٢٣ و١٢٤ شرط الاعتكاف المسجد الجامع |
| ١٣٣ | الاختلاف في تعيين مسجد الجماعة والجمعة |
| ١٣٤ | للاعتكاف |
| ١٣٥ | استحباب الاشتار للمعتكفات وهو الاولى |
| ١٣٦ | للمعتكفين |
| ١٣٧ | وجوب الاعتكاف بالاذن وتعين زمنه بتعيينه |
| ١٣٨ | نذر اعتكاف اليوم المطلق |

| صفحة | صفحة |
|------|---|
| ١٣٥ | بطلان الاعتكاف بالخروج لما ليس به حاجة |
| ١٣٨ | جواز اشتراط المعتكف الخروج لقربة أو مباح غير كسب |
| ١٤١ | الاعتكاف المنذور وما يوجب الاستئناف أو الكفارة أو يبطل الاعتكاف |
| ١٤٢ | فساد الاعتكاف بالوطء والخلاف في وجوب الكفارة به |
| ١٤٥ | فساد الاعتكاف بالردة والسكر وما يجب على من أفسده |
| ١٤٧ | ما يمتنع على المعتكف من تجارة وكسب وما يستحب له ويكره |
| ١٤٩ | نذر ما يشق فعله ويخالف الشرع أصله |
| ١٥٠ | لا يجعل القرآن بدلا من الكلام والخلاف في إقراره للمعتكف كالعلم |
| ١٥٣ | ما تفعل المنة ككفة إذا حاض |
| ١٥٧ | عدم تعيين المسجد في الاعتكاف المنذور |
| ١٥٨ | صحة نذر اعتكاف يوم يقدم فلان |
| ١٥٩ | كتاب الحج والمناسك |
| ١٦٠ | وجوب العمرة على من يجب عليه الحج |
| ١٦١ | شرائط الحج والعمرة وأقسامها |
| ١٦٢ | حج الصبي والعبد |
| ١٦٥ | مخدورات إحرام الصبي ونفقة حجه وإذن السيد والزوج بالاحرام |
| ١٦٦ | نذر العبد الحج وجنایاته فيه |
| ١٦٧ | إحرام المرأة بحج أو عمرة تطوعا |
| ١٦٩ | معنى الاستطاعة. حق الوالد والزوج في المنع من الحج |
| ١٧٠ | عدم لزوم الحج ببذل الغير له |
| ١٧١ | معنى الزاد والراحلة وما يشترط فيها |
| ١٧٣ | الخلاف في وجوب العمرة |
| ١٧٤ | وجوب الحج على الفور أم على التراخي و١٨٧ |
| ١٧٥ | استحباب تكرار العمرة |
| ١٧٦ | فضل العمرة في رمضان وأعماله صلى الله عليه وسلم عمر في ٤ سنين |
| ١٧٧ | العاجز عن الحج يستدب غيره وأحكام الاستئابة حكم الاستئجار على الحج |
| ١٨٠ | أخذ الجمل على المبادات والرقية والأذان الدماء الواجبة على النائب أو على المستنيب؟ |
| ١٨١ | جواز نيابة كل من الرجل والمرأة عن الآخر |
| ١٨٢ | فروع في أحكام مخالفة النائب للمستنيب |
| ١٨٣ | من مات قبل حجة الاسلام وأحكام النائب عنه يشترط لحج المرأة محرم يسافر معها والخلاف فيه |
| ١٨٤ | وجوب الحج عن من مات مفردا وكونه على الفور من لم يحج عن نفسه ان حج عن غيره كان له |
| ١٨٥ | إذا بلغ الصبي وعق العبد بعد الحج أو أثناءه |
| ١٨٦ | الاستئابة في حج التطوع ثلاثة أقسام |
| ١٨٧ | ما راعى في الحج بالولد الصغير |
| ١٨٨ | أحكام الاحرام عن الولد |
| ١٨٩ | (باب ذكر المواقيت) |
| ١٩٠ | توقيت الرسول المواقيت لأهل الآفاق |
| ١٩١ | ميقات من منزله دون الميقات المنصوص |
| ١٩٢ | « أهل مكة ومن فيها للحج والعمرة |
| ١٩٣ | إحرام من هو بمكة عن نفسه أو غيره بحج أو عمرة |
| ١٩٤ | حكم من حل بمكة في الاحرام حكم أهلها |
| ١٩٥ | حكم من تجاوز الميقات غير محرم وهو أقسام |
| ١٩٦ | من أحرم من دون الميقات لعذر فعليه دم |
| ١٩٧ | باب ذكر الاحرام |
| ١٩٨ | استحباب انفسل للاحرام قبله |
| ١٩٩ | أدلة الخلاف في التطيب للاحرام |
| ٢٠٠ | أنما الاحرام بالنية ويستحب تعيينها بالنسكين أو أحدها |
| ٢٠١ | أدلة التفاضل بين الانساك الثلاثة |

| صفحة | صفحة |
|------|---|
| ٣٢٨ | ٢٣٥ الخلاف في نسك النبي (ص) |
| ٣٣٠ | ٢٣٧ مشروعية العمرة في أشهر الحج |
| ٣٣٢ | ٢٣٩ صفة الاحرام بالتمتع |
| ٣٣٤ | ٢٤٢ الاشتراط في نية الاحرام |
| ٣٣٦ | ٢٤٥ وجوب الدم على القارن واستحباب الفسخ له |
| ٣٣٩ | وللفرد بشرطه |
| ٣٤١ | ٢٤٧ الاحرام بالافراد والقران |
| ٣٤٢ | ٢٤٩ تعيين النسك . حيض المرأة في أثنائه |
| ٣٤٥ | ٢٥٣ الشك فيما أحرم به . الاحرام عن اثنين |
| ٣٤٩ | ٢٥٤ الاحرام بمحبتين أو عمرتين . حكم التلبية |
| ٣٥١ | ٢٦١ استحباب الفسل للمرأة عند الاحرام كالرجل |
| ٣٥٥ | وإن كانت حائضة |
| ٣٥٧ | ٢٦٢ محذورات الاحرام وهي تسعة |
| ٢٦٠ | ٢٦٧ امتناع التفلي وقتل القمل على المحرم و٣٠٥ |
| ٢٦٤ | ٢٦٩ إباحة غسل الرأس واليدين للمحرم |
| ٢٦٧ | ٢٧٢ امتناع لبس القميص والسر اويل والبرنس |
| ٢٦٩ | ٢٧٥ ما يباح للمحرم لبسه وما لا يباح |
| ٢٧١ | ٢٧٨ حكم الاحتجام وقطم الشعر |
| ٢٧٨ | ٢٨٤ صيد البر المحرم من الوحشي المأكول وغيره |
| ٢٧٩ | ٢٨٩ حكم الصيد بصيده الحلال لاجل المحرم |
| ٢٨٣ | ٢٩٣ النباتات العطرة في الاحرام |
| ٢٩٥ | ٢٩٥ ما لا يباح للمحرم لبسه من الثياب المطيبة |
| ٢٩٧ | ٢٩٧ منع قطع المحرم لشيء من شعره الا لعذر |
| ٣٠٢ | ٣٠٢ تحريم تغطية المحرم لشيء من رأسه . المحرم |
| ٣٠٥ | أكله لطبع الاذى فيه |
| ٣٠٨ | ٣٠٥ إحرام المرأة في وجهها وجواز السدل عليه و٣٤٢ |
| ٣١١ | ٣٠٨ لبس القفازين والخلخال للمحرم |
| ٣١٥ | ٣١١ لا يزوج المحرم ولا يزوج غيره ولا تزوج المحرمة |
| ٣٢٢ | ٣١٥ إفساد الوطء للحج وأحكامه |
| ٣٢٤ | ٣٢٢ حكم المباشرة دون الجماع التام |
| | ٣٢٤ حكم من قبل أنزل أم لا |
| ٣٢٨ | ما يجنبه المحرم من الرفث وغيره |
| ٣٣٠ | الفدية ثلاثة أنواع وما هو مخير فيه |
| ٣٣٢ | الخلاف في الاطعام في جزاء الصيد |
| ٣٣٤ | دم المتعة والقران وبدله ومكانه |
| ٣٣٦ | فروع في صيام الفدية في الحج |
| ٣٣٩ | الدماء الواجبة للفداء وترك الواجب والمباشرة |
| ٣٤١ | حكم النظر والفكر والتجريد إذا أمتنى بها أو أمدى |
| ٣٤٢ | لكل جنس محذور فداء وعمد قتل الصيد |
| ٣٤٥ | وخطؤه سواء |
| ٣٤٩ | ما يعذر المحرم بفعله للعفو عنه. |
| ٣٥١ | البدنة والبقرة كسبع شياه في دماء الاحرام |
| ٣٥٥ | المروي عن الصحابة من جزاء الصيد |
| ٣٥٧ | فروع في صيد الحرم وتنفيذه وجرحه |
| ٢٦٠ | طير الماء من صيد البر . الاشراك في قتل الصيد |
| ٢٦٤ | فروع في صيد الحرم وإشراكه مع صيد الاحرام |
| ٢٦٧ | تحريم قطع شجر الحرم ونباته إلا الاذخر |
| ٢٦٩ | وجوب الضمان في إتلاف الشجر والحشيش |
| ٢٧١ | تحريم صيد حرم المدينة وشجرها وحشيشها |
| ٢٧٨ | أحكام الاحصار |
| ٢٧٩ | كيف يفض الحج من أفسده بالجماع |
| ٢٨٣ | كيفية دخول مكة وما يقال من الادعية |
| ٢٩٥ | والاذكار عند أداء المناسك |
| ٢٩٧ | اشتراط الطهارة مطلقا للطواف |
| ٣٠٢ | ما يستلمه من أركان البيت وما يقبله منها |
| ٣٠٥ | من لم يتمكن من تقبيل الحجر أشار اليه بيده وقبلها |
| ٣٠٨ | الحجر من البيت فيجب الطواف من وراءه |
| ٣١١ | الصلوات في مكة لا تعتبر لها سترة |
| ٣١٥ | السعي بين الصفا والمروة واستلام الركن |
| ٣٢٢ | عند الخروج له |
| ٣٢٤ | صفة السعي بين الصفا والمروة استيعابه |

| صفحة | صفحة |
|------|---|
| ٤٠٧ | الرمل في السعي سنة للرجال والطهارة |
| ٤٠٩ | والستارة والمواالة له |
| ٤١٢ | يتحلل المعتمر من العمرة بتقصير الشعر |
| ٤١٥ | بعد السعي |
| ٤١٧ | فروع في الحلق والتقصير |
| ٤١٩ | طواف الراكب والمحمول وسعيها بمذرو وبغيره |
| ٤٢٢ | وجوب الدم على المتمتع بفسخ الحج الى العمرة |
| ٤٢٥ | باب صفة الحج وحديث جابر في حجه (ص) |
| ٤٢٧ | الافضل الاحرام من مكة ويجوز من |
| ٤٢٩ | خارجها من الحرم |
| ٤٣٣ | الجمع بين الصلاتين بعرفة وخطبتها قبل الموقف |
| ٤٣٥ | الوقوف بعرفات وحدودها |
| ٤٣٦ | الاكثار من الدعاء والذكر في عرفة |
| ٥٣٩ | والمأثور منه |
| ٤٤١ | تحديد وقت الوقوف بعرفات وشرطه |
| ٤٤٤ | لا يشترط لوقوف عرفة طهارة ولا ستارة |
| ٤٤٧ | ولا استقبال |
| ٤٤٩ | الدفع من عرفة مع الامام أو نائبه |
| ٤٤٩ | من فاته الجمع بعرفة والمزدلفة مع الامام |
| ٤٤٩ | جمع وحده |
| ٤٤٩ | المبيت بمزدلفة واجب لا ركن |
| ٤٤٩ | الاسراع في بطن محسر واستمرار التلبية |
| ٤٤٩ | إلى جرة العقبة |
| ٤٤٩ | رمي جرة العقبة وما يشرع فيه |
| ٤٤٩ | أول وقت رمي جرة العقبة وآخره وصحته |
| ٤٤٩ | للراكب والماشي |
| ٤٥١ | قطع التلبية مع ابتداء الرمي والتكبير معه |
| ٤٥٣ | وفيما بعده |
| ٤٥٧ | التحر والتضحية بعد رمي جرة العقبة |
| ٤٥٧ | أحكام الحلق والتقصير للرجال والنساء وما |
| | يستحب معه |
| ٤٦١ | السنة أن يرمي ثم ينحر ثم يحلق ثم يطوف |
| ٤٦٣ | وحكم من خالف |
| ٤٦٥ | خطبة الامام بمنى لتعليم الناس. المناسك فيها |
| ٤٦٥ | وقت طواف الافاضة وهو الركن واشترط |
| | النية له |
| ٤٦٧ | حل جميع محرمات الاحرام بعض طواف |
| ٤٦٩ | الافاضة وسعيه |
| ٤٦٩ | للحج ثلاثة أطواف ماعداها نفل وسعي واحد |
| ٤٧١ | يوم النحر. يوم الحج الاكبر فيه الرمي |
| | فالنحر فالحلق فالطواف والخطبة |
| ٤٧٣ | وجوب المبيت بمنى ليالي التشريق |
| ٤٧٤ | رمي الجمرات |
| ٤٧٩ | اشتراط الجمهور في النفر الاول أن يكون |
| | قبل الغروب |
| | الرمي وما على من تركه كله أو بعضه |
| ٤٨٣ | تكبير العيد بمنى. شرط النفر الاول. كونه |
| | قبل الغروب |
| ٤٨٧ | إن شافر قبل الوداع رجع إن كان بالقرب |
| | ولما بعث بدم |
| ٤٨٩ | سقوط طواف الوداع عن الحائض والنفساء |
| ٤٩٢ | الادعية عند وداع البيت |
| ٤٩٤ | طواف الزيارة لا يسقط بالسفر |
| ٤٩٤ | القارن كالمفرد. زيارة قبر النبي «ص» |
| ٤٩٧ | وجوب الدم على القارن. أحكام العمرة |
| ٤٩٩ | شروط وجوب دم الفدية للمتمتع. جواز |
| | تكرار العمرة في السنة |
| ٥٠٢ | حاضر المسجد الحرام من هم |
| | أركان الحج أربعة الوقوف بعرفة |
| ٥٠٦ | أحكام صيام الفدية في الحج وبمده ومتى يكون |
| ٥٠٩ | حكم من قدر على الهدي بعد الشروع في |
| | الصوم أو القدرة عليه |

| صحيحة | صحيحة |
|---|---|
| ٥١١ مسألة حج عائشة وعمرتها . الهدي على من | ٥٥٣ العبد لا يملك فيذبح وانما فدية الصوم |
| فاته الحج | ٥٥٥ ليس للرجل منع امرأته من أي واجب |
| ٥١٧ يباح الزمن بالليل للرعاة والسقاة . | » وقت الاضحية |
| » أحكام المحصر | ٥٥٧ حكم عطب الهدي الواجب دون محله |
| ٥١٩ أهل الاعذار كالرعاة في تأخير الرمي . | ٥٥٩ فروع في الاضاحي والهدي |
| أين ينحر المحصر | ٥٦١ الهدي والاضحية وتعييبهما |
| ٥٢٠ (باب الفدية وجزاء الصيد) فدية الحلق | والاشتراك فيها |
| ٥٢٣ الخلاف في تداخل الكفارة وفي وجوب | ٥٦٣ جواز ركوب ما عين للهدي أو الاضحية |
| القضاء على المحصر | من البدن للحاجة |
| ٥٢٥ فدية تقليم الاظفار كالحلق | ٥٦٥ جواز الأكل من هدي التمتع والقران لا من |
| ٥٢٧ الفدية على فعل المحظورات المختلفة . حكم | المنذور وجزاء الصيد |
| الاحصار بالمرض ونحوه | ٥٦٧ الهدي الواجب بالقياس . الاتفاع بجلد |
| ٥٢٩ حكم من وقف برفة نهراً أو دفن قبل الامام | الاضحية دون بيعه |
| ٥٢١ خطأ قتل الصيد كممده أفضل | ٥٢٩ فروع في محظورات الاحرام وفي أحكام الهدي |
| » الاضاحي والهدي | ٥٧٢ فروع في مكان ذبح الهدي |
| ٥٣٣ ما يعتبر في جزاء الصيد . أفضل الاضحية | ٥٧٥ ما يسن في الهدي . فروع في العاطب والمعيب |
| ٥٣٥ جزاء دواب الصيد نظيرها من النعم | ٧٧٥ سبع شياه تجزأ عن بدنة |
| ٥٣٨ فروع في جزاء الصيد . التي من أنواع | » يسن لإشعار البدن وتقليدها |
| النعم الثلاثة | ٥٧٩ البقرة كالبدنة . استحباب الاكل من الهدي |
| ٥٤١ أحكام بيض الصيد المحرم وريشه وجزاء | غير الواجب دون دم المتعة |
| التعامه والحمامة | ٥٨١ الاضحية سنة لا تجب إلا بالندبر |
| ٥٤٣ التخيير في خصال فداء الصيد وتكرار | ٥٨٣ جواز إطعام الكافر من الاضحية كسائر |
| جزائه بتكراره | الصدقات غير الواجبة |
| » مالا يجزأ في الاضحية | ٥٨٥ ما يكره أن يضحي به |
| ٥٤٧ من أحرم وهو يملك صيداً بقي ملكه له | » أحكام المبيعة |
| ٥٤٩ من فاته وقوف عرفة تحلل بعمره وحج | ٥٨٧ النهي عن إخراج شيء من الحرم إلا ماء |
| من قابل | زمرم وحكم المجاورة بمكة |
| ٥٥١ قضاء الحج واجب وان كان المقضي نقلاً | ٥٨٩ ما يستحب في زيارة مسجده وقبره (ص) |
| ويلزمه معه الهدي | ٥٩١ التمسح بحائط قبر النبي (ص) وتقبيله بدعة |